فقة حفقی کی عظیم معسک آرارکتاب کی معامع شریستنداردوشرح کی معامع وسیستنداردوشرح فيوط المناوي

كتاب اللمان المعتقاق المعتقاق

نسني<u>ن</u> المام المجان على إن الإنجرين المجانيل الفرخاني

> <u>ترمره شی</u> ملامنگالیا قریش علی فیموی ش



علماء السنت كى كتب Pdf فاكل مين حاصل 221 "فقه حنفی PDF BOOK" چینل کو جوائن کریں http://T.me/FiqaHanfiBooks عقائد پر مشمل بوسٹ حاصل کرنے کے لئے تحقیقات چینل طیلیگرام جوائن کریں https://t.me/tehqiqat علماء السنت كى ثاياب كتب كوكل سے اس لنك سے فری ڈاؤن لوڈ کریں https://archive.org/details/ @zohaibhasanattari طالب دعا تحد حرفال عطاري الدوري حس مطاري

وه جه جا به هی داه کی هدایم فی سرات به این موسید دادی در این به موسید در در کتاب کی مامغ نوسیت نداردوشن

فيوضا على التركيات العالمية المراقة ال

كتاب العتاق باب اللعان، العدة

ترمردش علام مخاليا قرش على ضور كل استاذا الفيقة، بجامِعة وشعاب يحراجه مره الامكور

تصنیف امام لوان علی بن الو بجربن عربید بیل الفغانی

نبيوسفشر بهراره بإزار لا بور وف : 042-37246006

شيربرادرز



ر تیب

11	********
لعان كي محم كابيان	11.6
لعان كے بنيادى اصول كافقى يوان	ir
دور توى الله على طلاق ثلاث كافاذ	يت
لعان كاكنابيواستعاريي عدم فبوت كابيان ٢٨	Ĭ٣
لاعن کے حم ے پہلوجی کرتے میں غداہ ہار بعد ٢٨	١٥
اقرارے اور مداور مودودی کی جعل ممازی	15
تفريق لعان مي فتهي غمامب ادبعه	15
شن اورت کامطالبہ کرنا شرط ہے	14
لعان کی شرائط کافتھی ہوان	Pt
شوبرك غلام كافريا محدور في فقذ ف بون كاتكم	14
يرى كانيز كافر عدوده في تذف بوف كالقم	IA
وه جا رحورتس جن علمان جين بوتا	Al
محدود الذف بوت والى كاشهاوت يل شاهب اربعد ساس	tA
شرائطلعان شوافع داحناف كالختلاف	IA
لعان كرن كمطريق كاميان	14
لعان كاطر نيفناور فقبي تقريحات	И
لعان كے بعد تفريق كايمان	P HATTAGA
لعان کی صورت میں سیال بیدی کے درسیان تفریق کا مسئلہ	ř*
العان عظم كافعتهي بوان	
بيج كي في كي صورت من لعان كاطريقه	rı
ي كوا تكارك صورت يل شوت لعان كافتهي بيان	ř1

	194
i	﴿ مفرت امام عظم اورصاحين عي اختلاف كاسباب ﴾ ١٣
i	امام صاحب اورآب كتالة وشراختلاف كي وجد :
,	معرت امام اعظم (رحمة الله تعالى عليه) سے اختلاف روایت
1	ک وجوبات:
1	﴿ مُلانت قاروتي شِي قروين فقد ﴾دا
	نقد کی تاریخی ایمیت کابیان
	سائل فغه کی اشاعت کاامتمام
	سائل فليد عن التان الم
9	سائل فتريد مين اجماع
1	نقدى تعلم كانتظام
	فتها ي تخواجي
	معلمين فقدكي رفعت شان
	برخض فتدكي تعليم كام انتها
	حفرت عمروضي الله تعالى عند كمساكل العبيد كي تعداد
	شاہب اربعد کی مقروین کے زیمی قرائن
ı	فقهائ كوفه اورفت حنى كاساس
ı	الم ترزى كى نقابت اورفقه عنى
I	امام زندى كي قول بعض الل علم عمراد
	بَابُ اللِّعَانِ
1	يابلعان كافقهي مطابقت كابيان
1	لعان كِنْقْتِي مُعْهُوم كايان

الله والمناواة والمساورة و





ضرورىالتماس

قارئین کرام! ہم نے اپنی بساط کے مطابق اس کتاب سے متن کی تھی میں پوری کوشش کی ہے میں اپ اس میں کوئی خلطی یا نمیں تو ادارہ کوآگاہ ضرور کریں تا کہ وہ درست کر دی جائے۔ادارہ آپ کا بے حد شکر گزارہوگا۔

تشريحات هدايه	40)	(فيوضات رضويه (جاربفع)
م دسال		شروع ہوگی
ار عالا ومبيل	Sry wish	دوران عمل جاري موقي والمفون كي صورت يش عدت
باعورت كونكاح كاييفا منيس وبإجاسكن ١١٨	. ١٩٠ عدت كزارت والح	كايان
كاح كىمانعت يم نقبى بيان	. ٩٥ مالت مرت يل	ياك ياحمل كى حالت يسطلاق ك اياحت كا بيان
ره کلام کرنے کا بیان	. ١٩٤ معتده عالموراث	فاسدتكاح كامنكوح ياموطوري ببشبك عدت كاعم
مرے با برتین لکل عتی	۹۸ طلاق یا فته مورت	ام دلد کی تین چیش عدت کامیان
كان ش قتى تدامب		نابالغ فنس كى حامله ويده كى عدت كاحتم
ل اورت است كريش آيامت يذير به كي ١٣١١		شو برک و فات کے بعد بری عرک دو اے مالمہ و لے کا تھم .
ج كونم ال كايان ١٣٥		جس جيش بين اورت كوطلاق موكى ووعدت جي شاط جيس مو
ك كمرين دين يرزاب ادبد١٣١	. ۱۰۳ عرت و فات ش	حياض اللانة كواطبار اللانة برقياس خكرنے كافقتها بيان
سان بری کے درمیان بردے کا بیان ۱۳۷	.۱۰۳ عدت کدوران	و د مرتول میں مراقل کا نفتهی بیان
ين روجين شل الجنبي جين	الما عدت بالعداللة	دوعدآول مين مداخلت وعدم مداخلت كافعني بيان
مورث مطلقه بإيوه بوجائي؟ ١٣٦٨	. ١٠١ أكرستر كدوران	عقب لللاق عدت كي آغاز كاميان
وراس کے جواب کابیان	. که ا صاحبین کی دلیل	وتت عت كثروع مونے كافتتى بيان
مجرم ك شم الوقع كانيان ١٠٠٠		م ت فتم بون بس ورت كول كانتهارة بيان مين
اح وعدت كما فكام		اختام عدت من جورت رحم مونے كا علم إر
ف دار کے سب احوال ۱۳۲۲	۱۱۲ (وجين كانتلاة	غير مسلم عورت برعدت لا دم نيين موتى
للاب از واج ك فكاح يس ريث برفقهي		مها جر تورتوں کے تکاح دینے فکاح میں تقبی تقریحات
PT	۱۱۵ لمراب اربعد	میدان جنگ ہے تبند میں آئے والی عورتیں
ب اسلام برتفریق بین آرجب اربعه ۲۵	۱۱۸ خاوند کے عدم قبول	الل فلوا مركے نزد كيد مفقود شو مرحورت كى عدت كاميان
		اسقاط حمل كى صورت ش حامله كى عدت كابيان
ح مِين قدام ب ادبعه	۱۲۰ ارتدادے فا	فصل : ﴿ يُم ل ورت عرك عان ش ع .
بَابُ ثَبُوتِ النَّسَبِ بـــــيان ش ج	ire	فصل سوگ کی فقعی مطابقت کا میان
		سوڭ كافتتي مغهوم
		يره ارمطالت يرموك كرة الازم ب مستعدد
		مذرى دجه بوك والعورت حل لكاسكتي ب
إب ك ام يكاراجات كا		مدرت والى عورت كيليخ تبل استعمال كرفي مين فرايب اربع
باباپ کے نام سے پکارنے ٹیل بحث ونظر ا	۱۲۵ آیامت کے مال	سوگ کے مسائل میں فقہی غدا ہب

تشريحات مدايه	400	فيوضات رضويه (جديفع)
19	۳۳ مدت کی مدت کایا	بت زات فرت احان كايان
عالم الله الله الله الله الله الله الله ا	۱۲۳ مرسک ابتدائی وقت	ارت تابالغ إمجنون بولو لعان كالتم
ق بن ي على م	۲۵ آزادگورت کی عدر	بهات معدودما تطاموجاتي بين
ناها منها الإله مستندين	۲ قرة ك مراديم فتي	ىل كى ئى راھان كرئے كابيان
ن فنتها وشوافع كاستدلال ٢٢	٢٠ قرة عراد طهر يتر	الت حمل كالعان بين فتهي مُدامِب اراجه
47	_	وى اسب يى يى كافى كالمتهار
טיביט שאדם בייווייייייייייייייייייייייייייייייייי		بَابُ الْعِبَينِ وَقَيْرِهِ
يع قروه ك معن مين فتها واحناف ك	ا ٥ فقها وشوافع موالكيد	ب منين ك لقبي مطابقت كابيان
40	ا۵ رقيع کاميان	نغين كافقتني عبوم
آت مولواس كى عدت مبينے كالانبار	١٥ اگر اورت كويش شا	سين كودى جائے والى مبلت كابيان
ΔΥ	or	تنين كيلية مدت مال بين فعهى تفريحات
التي الصريحات٢١	۵۲۵۲ اکسدی عدت شر	مہلت کے بعد عدم قدرت بر ہونے دالی علیحد کی کا تھم
لقبی شراب اربعه		سنین اوراس کی بوکی کے احکام
- كااختام وضع حمل بياوكا 29	۵۵ حامله مورت کی عدر	تشين كيلية شرعى مهلت كابيان
ح فاني مِن مُدابِ نقبهاء	۵۲ ماملیک عدمت و فکا	معلت میں قمری سال کا اعتبار مو کا
م قرابب فقهاء		بيوي شي عيب موقد شو بركونتخ كااختيار نيس موكا
ام عدت کامیان		پدائش تقص کے مبالع تکاح یک مذا مب اراجہ
عالمان المستحددة		ياريول سے پناه طلب كرنے كاميان
ت وفات منسوخ ہونے كابيان ٨٨	۵۹ دورجاليت كي عد	فطع تكاح كي ورائع واسباب
فات من فقبي غداجب اراجه		ہاپ دادا کے کیے ہوئے لکان میں خیار ہاو فی بر قدام
باعدت كايمان		شوہر کے کن عیوب کی دلیل سے فورت کو علیحد کی کا اختر
ريس ندام بفقهاء		جذام سے بیچنے کے فقہی مفہوم میں احادیث
وجائے تواس کی عدرت کا تھم	۳۱۳ مطلقه ورت يوه	يارى الزكرند لكني من نقبي تقريحات
ت وفات كرفت بوني كابيان		بَابُ الْعِدَّةِ
نے ک دجہ سے ل کردیا جائے تواس کی بیوی		عدت کے باب کی فقتی مطابقت کا بیان
91	٢٤ كي عدت كاهم .	عدت كالفوى وتقيى منهوم
حيل ذابباريد		عدت کے مقاصد کا بیان
ون و کھے لے آوال کی عدت نے سرے ہے	۲۸ آکسه محورت اکرخ	عدت کی حکت کابیان

تشریحات مدایه	64	فيوضات رضويه (جدافتم)
	ا بول کافرچ پیگلی	دوشروں کے درمیان کتافا صله معتر موگا؟
447	تعين تقفه كافتهي مغهو	بَابُ المُنْقَدِ
14 31 JE 26 20 189		اب نفقد كافتهى مطابقت كاميان
رکامان		نفقه كالغوى وقفهي منهوم
اے فی سلم کے عدم مقوط کا بیان		بول ك نفقة ك احكام ومسائل كابيان
وی کور بائش فراہم کرنے کے بیان		يول كافرچ شوېر يرلا زم مونے كايمان
		نفقہ ولد کے والد پر ہونے میں شرعی بیان
	٢٠٠ الفقدة جب بولي	بیوی اوراولا دکالفقر رضرورت افقه خاد تدیرواجب ب
	٢٠٨ نفقة زوجه من فعنبي لغ	-1
· ·	۲۰۹ يوي كوا لك راكش ف	
م كرنے على تقريحات		
ישנה		م صورت عل ورت كوري ملي الم
rro ,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,		نابالغ بيرى كے نفقه كا يان
	۲۱۵ یدی کے فقہ کے وج	گزرے ہوئے دنوں کا فنقہ
	۲۱۲ تان ونفقه کامقصد	
Table 1 and	۲۱۲ سنت تبویدیش سے	ح تسليم كي سب تفقيهون كايران
	٢١٤ عني ليني رمائش كا،	
-	אוא אפעט בעישוני	-1
	ن ۲۱۸ حس معاشرت:	حالت تيدك سبب حالت احتباس كفتم مون كابيا
ووجارت کرنا		خوشحال شوہر پربیری کے خادم کا خرج بھی او دم ہوگا
.ن 	۲۲۱ یوی برخاد تد کے هو	نفقه میں اصل عمرو يسر مونے كا قاعد و تقبيد
rr4	۲۲۲ اطاعت کاوجوب	نفقه کی تعریف
اع مكن بنانا		100
ك يغركم _ لكانا		طلاق رجعي وبائته كے بعد بھي نفقه
ولائل		متحدست فخف کے دے ہوی کا فرج قرض ہوگا
خاوند کے سپر دکرنا:		نادارى نفقه كے سب عدم تفريق كابيان
رے حسن معاشرت: ۲۳۲		اگر پکور مدشور دوی کوفری نددے؟
يس عدى كرى كادا يكى كاحم ٢٣٢		عدم دهویٰ کے سبب مقوط نفقہ کا بیان

تشريحات مدايه	€ r >	فيوضات رضويه (جدائفتم)
كانتكم	۱۵۲ کی پیدائش	ت نب معلق نقى احكام
بيكانب اقرار يمايت مون كابيان ١٨٠	۱۵۸ پاندی کے۔	الامكان نسب كى حفاظت مين شرعى تحفظ
کاولاد ہونے کے اقرار کا حکم۱۸۱	۱۵۸ کی پیچ	اقد بذك بح كانب ابت موكا
مع من المان	۱۲۰ میراین کن	م زندى كول بعض الل علم عراد
بَابُ الْوَلْدِ مَنْ أَحَقُّ بِهِ	17+	سال گزرنے کے بعد ثبوت نب کا بیان
رورش بچر کے حقدار کے بیان میں ہے کھ ۸۳	۱۹۲ (مياب	، مؤورت کے بیج کانب کب الب ہوگا؟
) پر درش کے حق کی فقتبی مطابقت کا بیان	۱۲۴ یاب یچکی	رت نب میں مرت حمل کا نقبی بیان
لقبي عفيوم	۱۲۳ حنائت کا	الغد مطلقت ك بي كشوت نب كابيان
ت کے شوت شرقی کا میان	عم ١٦٣ حق حضانه	ت فتم ہونے کا اقراد کرنے کے بعد بچے کی ہیدائش کا
ير الكاكابياك	۱۹۳ پرورش کیل	ب جموث يفين سے ثابت بوجائے قاعدہ تعبیر
رش کی زیاده حقد ار مان بوگی	ت ۱۲۵ نج کی پروا	رت گزارنے والی مورت کے ہاں بچے کی پیدائش کا جو
ت شر محرما تي ترتيب كابوان	ريق ، ۱۹۶۱ حق صنانه	رت دفات من پيدا مونے والے بي من ورا او كي تم
ت بين والدو كاستحقاق كابيان	١٩٤ فن حداثر	ادی کے بعد چراہ ہے کہا ہے کی پیدائش کا تھم
ت كامال كي طرف مونے بين قاعده فلهيه ٨٩	۱۲۸ جن صفائد	وت نسب ش ایک مورت کی شهادت
اعتيار دياجائے		مدزنا كے عدم نب ميں فقها وكرام كے اقوال
مزيز موجود نه دوتو كون سامر دېرورش كا حقدار دوگا ٩٠		ماہ کے بچ کے اتساب الی الوالع کا بیان
ت کے بعد بچ کے رہنے میں فقعی فدا ہب ا	اکا حق مضائر	نان دحف مين نقتي اختلاف كابيان
رش کاحق کب تک برقر ارد ہے گا؟	الما مج کی پرو	بچ کی پیدائش کے ماتھ طلاق شروط کرنے کا تھم
) میں عرفی احوال ہے متعلق فقہی بیان		ہ مسائل جن میں صرف عورت ہی کی گوائی معتبر ہے
ہولد آزاد ہونے پر بچ کی پردرش کی حقدار ہوں گی ۔ ۹۳	۱۷۳ کیراوراً م	لا دت اور بچے کے رونے پر گواہی
نا حفاظت بل غرامب إربعه	Y	ضاعت رعورت کی گوائی کابیان
ن پرورش شہونے میں فتہی ندا بہار بعد ۵۸		جواری پر عورت کی کوانی کامیان
ويفل مطقة كانتج كوشير عبا براع جاني	۱۷۶۲ أفضل:	علىب ولادت متعلق طلاق احتاف كالخلاف
الم		گواهی <u>کیلئے</u> شرا نظ کافقهی بیان
ج الولدا لي القرئ كي نعتبي مطابقت		ورت كيليخ وو كي عدد مي عكمت وطلت
ورت اپنے بچ کوشہرے باہر لے جاسکتی ہے؟ ١٨		مل ک زیاده سے زیاده اور کم از کم مدت کا بیان
يس حضانت والے كر بينے بيس شراب ارب		مَل كَ مِن كَالْقَتِي بِيان
ت والنبيح كى مسانت كابيان ١٩	ي خار خار	نیز کے ساتھ شادی کر کے اُسے خرید نے اُس کے بار

ہے کے مال کانبت یا ہے کا طرف کرنے کا بیان

تكدست محرم وشية وارك فرق كاعكم

(جلرافتم)	فيوضات رضويه	مدايه
1	-	

FOY

غلامول کی آزادی
عرب كاغلام نه بنانا
غامول كومكاتب بعاني كابيان
ايران عنگ ے افزہ وا قارب كوجداندكرة
قلامون كروظيني
غلامول كو لعليم وي كايمان
شلامول کوامان و بے کا حق دیا
فالمول كى عزت وآبروكى حفاظت
حتون مين مساوات ,
اعمّاق کے مندوب تصرف کامیان
فلام کی آزادی اعضاء کوجیم سے بچائے والی ہے
غلام كوا زادكرن ك فضيات يس احاديث وأثار
غلامول كے حقوق بير محابہ كرام رضى الله صنبم كى تعليمات ٩
آزادى فلام كى شرى دشيت كاييان
قلام کی آزادی کے وجوب کابیان
علام كي آزادي مين استخباب كاميان
غلام كي آزادي ين الإحت كابياناا"
غلام کی آزادی کے تفرہوئے کا بیانا
غلام وباندى كاحماق من الفاط كي صراحت كابيان اا
مرت محتاج نيت فيس بوتا قاعده فغييه
صراحت كے مقابلے ميل ولالت كاعتبارتين قاعد وقتبير ١٢
أكرصراحت معدوم بوتو دلالت معتبر بهوگی ساا
غلام كاعضا وكويكاركرآ زادكرنے كاميان
آ قا کے عدم ملکیت اظہار کرنے کا بیان
غلام كآزادى شرح الفاظ كانعبى بيان ١٥
جب احمّال آجائے تو استدلال باطل ہوجا تاہے قاعدہ مختب ١٦
ا-جدسرقه كانساب

تشريحات مدايه

غلام كواينا ين قرارد ي كايان

تاعده، حقیقت ومحاز کوایک جگه جمع نیس کیا جائے گا

تاعده كلام س اسل من تقيقت ب_ (الاشاه)

متنی جازی کے مقوط کے بیان میں قاعدہ تعبیہ

٢ و كالله كو الله كو كاليان

آ تا كاغلام كو بعالى ما بينا كمنه كابيان

المامكالكي المهمة مراسين المستنان المستان المستنان المستنان المستنان المستان المستنان المستنان المستنا

عارى:

منادیٰ کی اقسام واحراب منادیٰ کی پانچی اقسام ہیں ہے۔۔۔۔۔۔ ۳۲۳

كام ك منتقى معنى كرال مون كايران

غلام کوغلام کید کر یکار نے کی ممانعت میں

آ قاكالية فلام باندى كومان باب قراردية كابيان عام

قرائن ہے اشدلال سائل کانقبی بیان

يا ندى كومطلقه يايا كد كينه كابيان

ملك بمين ملك فكاح بي توت شرز باده موتاب قاعد بالتبي . ٢٥٠٠

غلام كوآ زاد كي ش قرارديخ كابيان

استناءا ثبات مين تأكيد بداكر في قاعده فلهد السام

فصل المتيار شرى والي آزادي كي فتنبي مطابقت

فلا می ہے آزاد ہونے کے زہی ڈرائع داسیاب کا بیان ۲۳۲

نای بنیادول برغلام آزاد کونے کا حکامات

تم از زنے کا کفارہ

العمال أواب كيطور يرفلام آزاوكرنا

ناجا تزطريق عطاق ديكا كقاره

غلظی ہے کی تول کردیے کا کفارہ

روزه و في في كنار عيل قلام آزادكر في كايان

سورج گراس برغلامول کی آزادی

فصل: ﴿ يُعلَ شرى القتياروا لِا عَالَ كَ بِإِن

تكدست رشة دارول برفرج كرني كفيات كاميان ٨	شوہرے ال سے قاضی کے نفقہ دادائے کا بیان
حامل مطلق كفقد وربائش كايبان	الل دهيال پرخرچ كرنے كي تضيات كاميان
بالغ بين اورا باج بالغ ميني كفرج كالحكم	فَصُلٌ : ﴿ يُصل مطلق كميلي الفق وسكن فرا الم كرن ك
نا بالغ اولا وپروچوپ أغفر كابيان	ma
امول وفروع کے نفقہ کا نعتبی بیال	فصل نفقه وسكت كي فقني مطايقت كابيان
غيرموجود مي كمال ميس بوالدين كوفري فراجم كرنا ۵	طلاق يافية عورت كوفرى اورر باكش فراجم كرنا
تاضى ك نفيل ك باوجود قريق ند طنة كاسكم	طلاق رجعي ش نفشه وسكندكي د مدداري مين نفتي شابب ١٢٥١
فضل : ﴿ يُصل فلام دبائدى كنفت كمان يس به	ين و اورت كيك نفت شيو نے كا يوان
فمن نفقه غلام و باندى كي فقيى مطابقت كابياك	بيره ك نان ونفقه على فمتنى لمرامب اربعه
غلام وبا مرى كفقة كشوست كاميان	اكرمطانة اورت مرتد بوجائ لآاس كافرية ما تطابع جائي ١٥٦ ١٥٦
٢ قارا يي كنيراورغلام كافري لازم بي	عدت وفات شن نققت دون كايان
وين وخلقت شي غلامول كي مما ثلت كاييان	فَصُلّ : ﴿ يُصل اولاد كَثر ي كم بان شر ب ك
با عدى اورغلام كفقيرك احكام وسأل	فصل اولا وخرج كى نعنى مطابقت كابيان
الام دباعرى كا نفقهدك والكسك وعيد كايان	قرآن مير عفقدادلاد كدائل كايان
نه جب خنی پرغیر مقلدین کااعتراض وجواب	احادیث کے مطابق نفتہ اولادے دلائل کا بیان
كتاب العتاق	نابالغ اولاد كاخرج صرف باب يرلازم موكا
كتاب العتاق كي تقتى مطابقت كاميان	اولاد كِنْفتْ كاحكام وسائل
عَنَاقَ كَالْغُوى وشرعٌ مقبوم	عِج كودود ه بلا تامال كااخلاتي فرض بح
عتاق كاسباب كابيان	فَصُلّ : ﴿ يُصِلْ آ إِ وَاجداداورخادم كَرْنَ يَ بان
قرآن كےمطابق غلاموں وآزادكرنے كاجيان	بى ب
احاديث كمطابق غلامول وآزادكرف كابيان	والدين كفرج والي فعل كي فقبي مطابقت كابيان
غلامی کی ابتداءه تاریخی تجوید	والدين كي خدمت ونفقه عن احاديث كابيان
امران جنك كأقل فكرف كابيان	عكدمت إلى إبادرآ إ واجدادكافرة انسان يرادرم بدر، اعا
امیران جنگ کوکھا ہ کھلا نا اوران کے آرام وآسائش کا سامان	والدين كِ نفق كا حكام ومائل الماسكان
t \$57 6.	ووىالارهام كفقه كاحكام دسال الدرهام كفقه كاحكام
شاہی خاندان کے اسران جنگ کے ساتھ برتاہ	مسلمان برغيرسلم بعائي كاخرى لازم بين بوكا

اميران جنگ کواعزه دا قارب ہے جدانہ کرنا

یول کے ساتھ استبراء کے بغیر جماع کرنا

تشريحات هدايه

مقدمه رضويه

الحمد لله الذي جعل العلماء ورثة الأنبياء ، وخلاصة الأولياء ، الذين يدعو لهم مالاتكة السماء ، والسَّمَكُ في الماء ، والطيرُ في الهواء . والصلاة والسلام الأتمَّان الأعسمًان على زُبدةٍ عُلاصة الموجودات، وعُمدة سُلالة المشهودات، في الأصفياء الأزكياء، وعملى آلمه المطيبين الأطهار الأتقياء، وأصحابه الأبرار نجوم الاقتداء والاعتداء إما بعد فيقول العبد الضعيف الى حرم ربه الباري محمد لياقت على المحنفي الرضوي البريلوي غفوله والوالديه ، الساكن قرية سنتيكا من مضافات بهاولتكو ، اعلم أن الفقه أساس من سائر العلوم الدينية وأمور الدنياوية ، أحرر شوح الهدايم باسم "فيوضات الرضويه في تشريحات الهدايه" بتوفق الله تعالى و بوسيلة النبي الكريم عُلَيْكُم . ومن علوم فقهاء الصحابة والتابعين وائمة المجتهدين في الامة المسلمة ، (رضى الله عنهم)

﴿ حضرت امام اعظم اورصاحبین میں اختلاف کے اسباب ﴾ امام صاحب اورآب كتلافه يس اختلاف كي وجد:

حضرت سيدنا امام الوصنيف رحمة الله تعالى عليها ورآب كاصحاب وحلانده كما بين اختلاف ك حكمت بيريان كى جاتى ب كدايك بارحضرت امام ابوحنيف رحمة الله تعالى عليه أيك راستد ي كررر ب تفي بيان و يكها كدايك كم من بجيد يجرز على كهيل رباب آ ب نے ازراہ قلک طُف فرمایا: کمیں گرند جانا۔ اس بجدنے برجت جواب دیا: آپ بچتے کمیں آپ پھسل کر گرند جائیں کیونک اگر آپ گری کے تو عالم کے گرجانے کا الدیشرے۔ کم من بچے کا اس منی فیز جواب سے آپ متاثر ہو اور آپ نے اپنا اصحاب والندوعة مايا: الرهميس سائل شرعيد من مير عقول ك خلاف كوئى قوى دليل مطقوا عداختيار كراو - آپ كى اس مدايت ك بعدا ب كے الله مى سے برايك آپ اى كى روايت سے سائل اخذ كرتا تھا۔ اس طرح آپ كے اصحاب كاكوئى قول ايانيين ب جوام اعظم (رحمة الله تعالى عليه) كول س بابر مو-

"ولوالحيه" كتاب الجنايات من إمام ابويوسف عليه الرحمة فرمايا: من في كوتى بات البي نبيل كمي جس من من ا امام الوصنيف (رحمة الله تعالى عليه) ك عالفت كى جو من بوت أبى جوآب (رحمة الله تعالى عليه) فرما في تحل وصرت تشريحات مدايه 4114 120 - Job 000 فلام ندينا لے يس اسلامي شدهات كايران انسداد فلا می کی تحریف میں خلفاء داشدین کا کرداد اوراس کے الرات عرب بيس فلاي كالمل شاتمه فلامى كے خاتر يس اسلاف كے كروار كالتيازى مقام فلامول كي أزادي يل جارياسلاف حضرت الإيكر صديق رشي الله عند مسين حطرت عمر فاروق رضي الله عند حعرت عني ل عني رفتى الشرعند حعرت على الرتضى رضى الله عند حطرت عا تشمد يقدوني الله عنها ديكرامهات الموشين رضى الدعيهن ديخر محامير رضي التدعيم - ساء المام فسين ومتى الله عشد المُعَنّا يُ كُلِّمات رن بِدار صلات من من المستناسين

(فيوضات رضويه (جلابقم)

ام داد اوراد اد كدرميان طرحد كى كامماندت كافقيى بيان ... ٢٣٥ ولد ثاني كيليج ولداول كافهوت نسب من عدم اقر اركابيان ام دلد کی خدمات کے انتقال میں بعض مقتبی نظریات ام ولد كالاحكام كافعد بيدامون والعن كاليان آ قا کی موسد کے احدام ولد کا اور سے ال سے آزاد ہوتا ... ۱۳۴۹ موت کیاهدام دلدگی آزادی شرخهای بار بعد ۱۳۲۱ ما لك كقرض فواجول كسيبام ولدي كمال كمدم وجوب السراني كامولد كمكما تبدك لمرح موفي كابيان.... سمه دور على باعرى عال حدد يع بيرمامل كرف كاليال المناسبة المنا جنے کی باعدی سے بجہ بدا اس نے کا بیان مشترك يا تدى كام ولدمون كابيان آزادمال اورفلام باب كي اولاد آ زادباب اورفلام مال كل اولاد غلام مال اورغلام باسيدكي اولا و بالشاي ع تعلق احاديد كايان اقرارے بعث ولد ہوتے کامیان مكاتب بالدى كام ولد بونے كايان مكاتبت واجب بي إمستحب؟ دور سحاب مي مكاتبت كواجب ياستخب بوفي كامعالم ... ١٥٩ مكا تبت كو ستحب قر اردين والول كي في كا حواب قلامول كمالكاميان المامول كاميان نلام کے ال رکھے کے تن پرچندشہاے اوران کا جواب ... ١٠٠٥ سكاتب فلام إلى أزادا كالمام شريفام كافرار وعادام ي وفادنت راشده ك جنكى مهمات ش غلامول س

تشريحات هدايه

امام زُفرطیدالرحمد یمی میم معقول ہے کہ میں نے مجھی امام ابوطیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی مخالفت نہیں کی مگریہ کہ تول امام بیان کیا پھر
آپ (رحمۃ اللہ تعالی علیہ) نے اس سے رجوع فر بایا۔ اس سے یمی ثابت ہوتا ہے کہ اسحاب امام ابوطیفہ (رحمۃ اللہ تعالی علیہ) آپ کے طریقہ کے خلاف نہیں گئے بلکہ انہوں نے جو کچھ کہا وہ اجتہا داور رائے اور قیاس سے کہا اور ای قول کا اتباع کیا جوان کے استاد نے فرمایا۔

"اَلْتَحَاوِیُ الْفَدُسِی" کے اوافریس ہے: جب اصحاب امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) میں ہے کی کے تول کو اخذ کیا جائے تو یقین ہے جان لیمنا چاہیے کہ ان کا بیقول امام ابوطیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) ہی ہے اخذ کیا گیا ہے۔ کیونکہ آپ کے تمام اکا بر تلامذہ سے بی روایت ہے (جیسے امام ابو پوسف، امام محر، امام زُفر اور امام حسن رحم ہم اللہ تعالی) کہم نے کسی مستلہ میں وہی قول کیا ہے۔

جوہم نے امام ابوطنیفہ (رحمة الله تعالی علیہ) ہے روایت کیا ہے اور ریہ بات انہوں نے بوی یفین دہانی کے ساتھ بیان کی ہے البذافقد میں کوئی مسئلہ اور تدہیب، ندہب امام کے علادہ نہیں ہے اور جس قول کی نسبت کسی دوسرے کی طرف ہے دہ مجاز أے اور ظاہر میں ہے فی الحقیقت وہ امام ابوطنیفہ علیہ الرحمة کا قول ہی ہے۔ (سکتاب حیل ، فصل اذا احتلف الرو ایات ہم ۱۸۱)

خصوصاً جب امام اعظم عليد الرحمد في فرمايا كرجب كسى مسئله ريتهين اتو كادليل مل جائے اسے اختيار كرلور تواگر چه بيالفاظ ا اپ تول سے دجوع كرنا ثابت كرتے ہيں ، تا ہم جونكه آپ كاصحاب في قوى دليل سے مسئله كے علم كوائيس اصول وقواعد سے ثابت كيا ہے جو آپ (رحمة الله تعالى عليه) في فود مقرر فرما ديئے ہيں اس لئے در حقيقت آپ كاصحاب كا وہ قول بحى امام اعظم ابوضيفه (رحمة الله تعالى عليه) كاقول بى ما ناجائے گا اور دومرجوع عند ندہ وگا۔

علامہ بیرک نے آئی کتاب "شرح الاشباہ" شی بیان کیا ہے کہ کوئی حدیث الی طے جو نذہب امام کے خلاف ہوتو حدیث ای بیٹر ای پڑھل کیا جائے اور یکی حدیث امام ابو حلیفہ (رحمۃ اللہ تعالی علیہ) کا تذہب ہے کیونکہ سیجے روایت نے آپ سے مروی ہے۔ "اِ ذَا صَحَّ الْمَحْدِبْتُ فَهُوَ مَذَ قَبِی "حدیث اگر سیجے ہے تو بھی میرانڈ ہب ہے۔ (مقدمہ روتان میں ۱۲۰، بیروت) حضرت امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالی علیہ) سے اختلاف روایت کی وجو ہات:

علامه این عابدین شامی شنی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔ کد حضرت امام ابوطیفه علیه الرحمه کے اصحاب وطائدہ نے ایک ہی مسئلہ میں آپ سے مختلف روایات بیان کی جیں اور یہی آیک وجہان کے مابین مسائل جی اختلاف تھم کی ہے امام ابویکر البسلین میں اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہوئے " درر" جیں فرماتے ہیں کہ حضرت امام اعظم (رحمة الله تعالی علیه) سے اختلاف روایت کئی وجوہات سے بوسکتا ہے: اوّل بدکہ مامع کو شفے جی خلطی ہوگئی ہو۔

دوم بدکدامات نے اپنے قول سے رجوع فرمالیا ہوکس نے بیرجوع خودا پنے کا نوں سے من لیااورکس نے نہیں سنا تواسے رجوع کاعلم نہ ہوا۔ سوم بیدکدامام نے ایک قول علی وجدالقیاس فرمایا اور دوسرا قول ہروجہ استحسان فرمایا تو جس نے جوسناروایت کردیا۔

چہارم یہ کر کسی ستلہ کے مخلف پہلو تھے آپ نے ایک پہلوسا سے رکھ کرایک جواب دیا اور دوسر سے پہلوکو بد نظر رکھ کر دوسرا جواب دے دیا ، ان کے علاوہ بھی علامہ شامی علیہ الرحمہ نے اپنے رسالہ "شرح عقو درسم المفتی المنظوم" میں پی کھاورصور تیں بھی اختلاف روایات کی وجوہ میں بیان فر مائی ہیں۔ (رسائل این عابدین شرح محقو درسم المفتی المنظوم)

﴿ خلافت فاروتی میں تدوین فقه ﴾

فقدى تاريخى الجميت كابيان

مالک بن الس فرمائے ہیں۔"جس نے فقد سیمی اور تصوف حاصل نہ کیا اس نے نافر مانی کی اور جس نے تصوف حاصل کرایا اور علم فقد سے حصد نہ لیا وہ ذیتہ بی ہوا اور جس نے دولوں کوجع کیا اس نے حق پالیا"

مولا ناشیل نعمانی تکھتے ہیں۔ کدهدیث کے بعد فقہ کارتبہ ہادر چونکہ مسائل تھیدے ہر مخص کو ہر روز کام پڑتا ہے، اس لئے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عند نے اس کواس قدرا شاعت دی کدائی جا وجود بہت سے نئے وسائل پیدا ہوجائے کے بیانشرواشا عت ممکن نہیں۔مسائل تھید کی تروی کے لیے بیاتہ ہیریں اختیار کیں۔

مسائل فقدكي اشاعت كااجتمام

جہال تک وقت وفرمت مساعدت کر عتی تھی خود ہالمشاف احکام نہ ہی کی تعلیم کرتے تھے۔ جعہ کے دن جو خطبہ پڑھتے تھاس میں تمام ضروری احکام اور مسائل بیان کرتے تھے۔ آج کے خطبے میں آج کے مناسک اور احکام بیان فرماتے تھے۔ موطاء امام محمہ میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالی عنہ نے عرفات میں خطبہ پڑھا اور آج کے تمام مسائل تعلیم کے ساس طرح شام و بیت المقدس وغیرہ کے سفر میں وقیا فو قیاج مشہوراور پراٹر خطبے پڑھے ان میں اسلام کے تمام مہمات اصول اور ارکان بیان کئے اور چونکہ ان موقعوں پر ہے انہا جمع ہوتا تھا اس لئے ان مسائل کا اس قدر اعلان ہوجاتا تھا کہ کسی اور تدبیر سے مکن نے تھا۔ دمشق میں بمقام جلبیہ جو مشہور خطبہ پڑھا، فقہانے اس کو بہت سے مسائل تھیں ہے جوالے سے جا بجافق کم کیا ہے۔

وثنا فو قناعمال اوراضروں کو غربی احکام اور مسائل لکو کر بھیجا کرتے تھے۔ مثلاً نماز ہنجگانہ کے اوقات کے متعلق جس کے تعین میں جبہتد اس میں جبہتد اس کے جہتد این آئ تک مختلف ہیں۔ تمام عمال کو ایک مفصل ہوا بہت نامہ بھیجا۔ اطام مالک رحمہ اللہ علیہ نے اپنی کتاب مؤطا ہیں بھینداس کی عبارت نقل کی ہے۔ اس مسئلہ کے متعلق ابوموی اشعری رضی اللہ تعالی عنہ کو جو تحریج بھیجی اس کو بھی امام مالک نے بالفاظ بالقل کیا ہے۔ وہ نمازوں کے جمع کرنے کی نسبت تمام ممالک مفتوحہ بی تحریری اطلاع بھیجی کہ جائز ہے (سوطا امام میرصفحہ 129)

کن 14 ہجری میں جب نماز تراوح جماعت کے ساتھ قائم کی متمام احتلاع کے اضروں کولکھا کہ ہرجگہ اس کے مطابق عمل کیا جائے۔ زکو ق مے متعلق تمام احکام مفصل لکھ کر ابومویٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنداور دیگر افسران ملک کے پاس جیجے۔ اس تجریر کا عنوان جیسا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے نقل کیا ہے بیتھا۔ بسم اللہ الرحمٰن الرجیم ہے۔

محرود شق بكونى افرول من بحى ال كالحاظ كياجاتا تقار قاضى ابويوسف لكصة بي ان عدر بس لخطاب كان ادا جعمع اليه جيش من اهل الايمان بعث عليهم رجلاً من اهل الفقه والعلمـ (كتاب الخراج صفح 67)_

يبي نكت ہے كه حضرت عمر رضى الله تعالى عند كے عبد كے فوجى ورمكى انسروں ميں جم حضرت ابوعبيده رضى الله تعالى عند ،سلمان ا ذری رضی اللہ تعالیٰ عند، ابوموی اشعری رضی اللہ تعالیٰ عند، معاذ بن جبل رضی اللہ نتی لی عند وغیرہ کا نام پائے میں جو مکلی اور فوجی تا بیت کے ساتھ علم ونضل میں بھی متاز تھے۔ ورحدیث وفقہ میں اکثر ان کا نام آتا ہے۔ تمام میں لک محروسہ میں فقہ اور معلم متعین کئے کہ لوگول کو خدابی احکام کی تعلیم ویں ،مؤ رخین نے اگر چہاس امر کوکس خاص عنو ن کے تحت نہیں مکھا وراس وجہ سے ان معلموں کی سيح تعدادمعوم نبيل موسكى-

فقد كي تعلم كا انتظام

تا ہم جستہ جستہ تصریحات سے اندازہ ہوسکتا ہے ہرشہر میں متعدد فقیہ اس کام پر مامور تھے۔مثلاً عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ تعالی عند کے حال ت میں صاحب اسدالغاب فی کھا ہے کہ " مینجملدان وی بزرگوں کے بیں جن کوحفرت عمرضی اللہ تعالی عند نے بمره بيجاتى كرفقر كالعيم دير (اصعبرت بيب كان احد العشرة الذين بعثهم عمو لى البصرة يفقهون الماس 14) - عمران بن الحصين رضى الله تعالى عنه جو بهت بوت رسته كے صحالي تھے ، ان كى نسبت عدامه ذبحى طبقت الحفاظ مير لكھتے بير ــ

وكان ممن بعثهم عمر بن الخطاب الى احل البصرة ليفقههم

ان لوگوں میں ہیں جن کوحضرت عمر رضی اللہ تعالی عنہ نے بصر ہمیں فقہ کی تعلیم کے بیے شام بھیجا تھا۔عبد الرحمن بن عنم رضی الله تع لي ك حال من " طبقات الحفاظ " من لكها ب كم حضرت عمر رضي القد تعالى عند في ان كوتعيم فقد ك ليه شام بهيجات اور صاحب اسدالف بے انہی کے حالات میں اکھا ہے " یک وہ تخص ہیں کہ جنہوں نے شام میں تابعین کوفقہ سکھ کی عبادہ بن صامت رضی التدتع لی عند کے حال میں لکھا ہے کہ جب شام فتح ہوا تو حضرت عمرضی اللہ تع لی عند نے ان کواور معاذ بن جبل میسی التد تعالی عنداورابو در داء کوشام میں بھیجاتا کہ لوگول کوقر آن بیڑھا کمیں اور فقہ کھی کئیں۔جلال الدین سیدطی نے حسن ،لمحاضرہ فی اخبار المصر والقاہرہ میں حسان بن الی جبلہ کی نسبت ککھا ہے کہ حضرت عمر رضی امتُدتی کی عند نے ان کومصر میں فقد کی تعلیم پر مامور کیا تھا۔ ان فقہا ك درس كاطريقد بيرتها كرمساجد كي حن مين أيك طرف بيرة جاتے تھے۔اورشائقين نبايت كثرت سے ان كرو صلتے كي صورت الل جمع مور فقهی مسائل بوچین جائے تھے۔اوروہ جواب دیتے جاتے تھے۔ابوسلم خورانی کابیون ہے کہ الرحص کی معجد میں داخل مواتود يكهاكه 30 يزے جان كوكى مستدين شك ركھتے تھے۔ اورمسكل بر گفتگوكرتے تھے أليكن جب ال كوكى مستدين شك برنتا تو ایک نوجوان شخص کی طرف رجوع کرتے تھے۔ میں نے لوگول سے اس نوجوان کا نام یو جیما تو پید چدا معافر بن جبل رضی اللہ تعالی عنه بیں ۔سے بن سعد کا بیان ہے کہ ابودرواءرض القدتعالی عنه جب معجد بین آئے تھے تو ان کے ساتھ لوگوں کا اس فقد رجوم ہوتا تھ جیے بادشاہ کے ساتھ ہوتا ہے اور بیسب لوگ ان سے مسائل دریافت کرتے تھے۔ (تذکرہ الحق ظاتر جمد معاذین جبل 12)

هددا كتماب الصدقه الع قضا اور شهادت كمتعلق ابوموى شعرى رضى المتدى في عندكو يوتم ريسيجي تقى اس كوبهم او برمكها تي يرب مہات سائل کے علاوہ فقد کے مسائل جزید بھی عمال کوکھوکھ کر جمیجا کرتے تھے۔

حضرت ابوعبیدہ رضی القد تعالی عنہ کو ایک وفعد ایک خط لکھا کہ ٹیل نے ستا ہے کہ مسلم ی عورتیں حماموں میں ہ کرعیس کی ورق س كسامنے بيروونها تى جي اليكن ملى ن عورت كوكى غير ند ب والى عورت كس منے بيروه بونا جائز نبيل روزه كمنتعنق تم م عمار كوتم بري علم بهيج كمه لا تسكونوا من المسوفين لفطر كجدز يدوبب كابيان ب كم عفرت عمر منى متدلع لي عنكافران مم وكول ك پائ آيك ان السمواة لا تصوم تطوعا الا باذن زوجها الإواكل كروايت ك كحفرت عمراضي التدنى عندنے ہم لوگوں كوكھ كە ال لا هلة بعضها اكبر من بعضداى طرح كى وربهت كى بيار شارمثاليس بير _

یہ بت بھی کاظ کے قابل ہے کہ جوفقہی احکام حضرت عمرض الله تعالی عند فرامین کے ذریعہ ش کنے کرتے تھے، چونکہ ش ہی رستورالعمل كى ميثيت ركھتے يتھ ال سئے بداحتياط بميش توظ رہتي تھي كدوه مسائل اجه كى اور شفق عليد بول - چنانچ بمهت ہے مسائل جن میں صحابہ کا اختلاف تھاان کو مجمع صحابہ میں بیش کر کے پہلے طے کرالیا ۔ مثلاً چور کی سز اجس کی سبت قاضی ابو پوسف كتاب الخراج من لكت أير- أن عسم استشار في السارق فاجمعوا الغ كتب أدور مفي 106) وسل جنابت كي نسبت جب اختد ف ہوا تو تمام مبر جرین اور انصار کوجع کیا اور پیمسکند پیش کر کے سب سے رائے طلب کی لوگوں نے مختف رائے دي ـ ل وتت فر مايا منم اصحاب بدر وقد خلفتم فمن بعد كم اشد اختلافاً يعني جب آ پاوگ اصحاب بررش بو كرتب سي الخلف الرائ بين توالم عنده سف ولى نسول بين اور سخت اختد ف بوگا - چنانجداز واج مطبرات سے مسكل وربافت كيا كيا _اوران كي رائي فطعي ياكرش نع كي كن _ (ازالة الخفا موفي 88)

جنازه كي تنبير من نهايت اختلاف تفاحضرت عمرض الله تعالى عند في صحابه كوجمع كيدا ورشفق بات هے ہوى ين حيار مبيرير

مسائل فقهيه مين اجماع

اضلاع کے عمال اور افسر جومقر رکرتے تھے ان کی میر حیثیت بھی ملحوظ رکھتے تھے کہ عالم اور فقہیہ ہوں، چنا نچیہ بہت ہے مختلف موقعوب براس كالعلان كرديا مماتخاب

أيك وقع جمع عام من خطبودياء جس من سيالفاظ تقي

الى اشهد كم على امر الا مصار الى لم أبعثهم الا ليفقهوا الناس في دينهم تم نوگوں کو گواہ کرتا ہوں کہ بین نے اضروں کو اس لیے بھیج ہے کہ نوگوں کومسائل ورا دکام بٹائیں ، بیانتزام ملکی اضروں تک

على سابن جوزى كى تصريح معوم موتا ب كدهفرت عرض الله تعالى عند فتب وكي تخوا بيل بهى مقرر كي تفيس اور در فقيقت تعليم كامرتب اورمنظم سلسله بغيراس ك قائم نبيس بوسكا تفا

€IA}

معلمين فقدكي رفعت شان

بيربات خاص طور برذكر كے قابل ب كەحضرت عمرض الله تعالى عندنے جن اوگول تولايم فقد كے ليے انتخاب كيانى مشلامعا ذ بن جبل، يوورداء رش اللدت كي عنه،عباده بن الصامت رضي للدتع لي عنه،عبد الرحمن بن عنم عمران بن حصين اورعبد الله بن مغفل ترم جماعت اسدم میں نتخب تھے۔اس کی تقدیق کے لئے اسدامذباوراصاب وغیرہ میں ن لوگوں کے حالت دیکھنے جو ہمیں۔ (تذكرة الحفاظ كراجي وردام)

برخض فقه كي تعليم كامج زندقفا

ا کیا بات اور بھی لحاظ کے قابل ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالی عندنے اس بات کی بڑی احتیار کی کہ برخض فقد کے مسائل بیار کرنے کامجاز ندہو۔مسائل بھی خاص کروہ تعلیم دیے جاتے تھے جن پرصی بیکا اتفاق رہے ہو چکاتھ۔ یا جو جکمع صحابی پیش ہو کر ہے کر ہے جاتے تھے۔ چنانچیاس کی پوری تفصیل شاہ ولی القد صاحب نے نہایت فولی ہے لکھی ہے۔ ہم اس کے جستہ جستہ فقر في جو جار بحث معلق إن ال مقام رفق كرت إن ي

معبذ البندع مضف برچيز معان خالفت نبود، درجيج اير امورشذروز رنمير تنز وبدون استطلاع رائخ خيفه كار مرامهم في س حتند بهذ دريع عمراختلاف فمرب وتشت آرواقع نشد، بمد بريك فدب بتفق، بريك راه بجتمع - چورايه مضافت فاصد بالكليد متفرض شدوخه فت عاسة ظهورتمووعلىء در هربيد مصتغول بافاده شدند-ابن عباس درمكه فتوى مي دبدوعا تشصد بقه وعبدا مثدبن عمر در مدینهٔ حدیث را روایت می نمائند وابو هریمه او قات خود رابرا کشار ، روایت حدیث مصروف سے سازو۔ بالجملد دریں ایام اختلاف فآوی پیدا شد کیے را بر رائے دیگر اطلاع نہ اگر حلاع شدہ قدا کرہ واقع نہ واگر غدا کرہ بمیان آید ازا مت شبہ وخروج ازمضیت خلاف بفضائ الله ق ميسرنده أمرتت كي روايت عمائ صىب كديش از انقراض خلافت خاصداز عالم كزشته الد بعايت كم يالي. و جمع كداورايام خلافت زئده ائد مرچدروايت كرده اند ابعدايام خلافت خاصدرويت كرده اند مرچند جميع صحاب عدول اندوروايت يتال مقبول ومل بموجب آنچد بروايت صدق اين ن بن شوداد زم امادرميان آنچه حديث وفقه ودرزمن فه روق اعظم بوود آخچه بعد و عن وث شده فرق وبين السموت والارض ست _ (ازالة الخفاء جلدودم مفح 140) _ القاروق)

حضرت عمرضى القد تعالى عند كي مسائل فقهيد كي تعداد

حضرت عمر رضی التد تعالی عند نے فقد کے جومسائل بیون کئے ان میں اکثر ایسے ہیں جن میں اور صحابہ نے بھی . ن کے ساتھ

انفاق کیا درائمہ مجتمدین نے ان کی تقدر کی۔ شاہ ولی اللہ صاحب اسے استقر وے اس قتم کے سائل کی تعداد کم وہیش ایک عزار بناتے میں سیکن بہت سے ایسے مسائل بھی ہیں جن میں دیگر صحابہ نے اختراف کی اور وہی حق پر میں مثلاً تیم ، جنابت ہتع ، جج ، طلاق خلاشہ وغیرہ میں حضرت عمر رضی القدت الی عند کے اجتباد سے دیگر صی بد کا اجتباد زیادہ سیح معلوم ہوتا ہے کیکن اکثر مسائل اور خصوصا ا ن مسكل سے جوسعركة الآر ورب ين اورجن كوتدن اوراموريكي ين وظل بے وصرت عمروشي الله تعالى عند كمال اجتباد كا نداز ه

بذابهب ربعه کی تدوین کے زمینی قرائن

علامه احمد پاشا تیمور لکھتے ہیں۔ کہ "ان نمد جب کے پیدا ہونے سے قبل صی بہکرام اور تا بعین کے دور میں فتوی انہیں ہے سے ج تاتها، کیونکہ صحبہ کرام اور تابعین عظام حامین کتاب اللہ میں ہے تھے، اور وہ اس کے دلائل کی بیجیان رکھنے و یوں میں ہے تھے، جب ن کا دورگز ر گیاا ورتو ہرعلے قے اورشہر کی لوگول نے صحابہ کرام کے فقوی پھل کرنا شروع کر دیا جوسی بی جس عداتے میں تھا اس كافتوى اس علاقے من چلناشروع بواء بہت بى كم دوسرے كفتوى برجاتے تھے۔

اس سیے اہل مدینہ میں اکثر فراوی عبد مند بن عمر منی اللہ تھ لی عنجا کے ،اور اہل مصر میں عبداللہ بن عمرو بن عاص منی ملد تھا ہ عنهما کے اور الل مکہ عبداللہ بن عباس اور اہل کوفہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالی عنهم کے قاوی پر چلنے لگے۔

تا بعین کے بعد فقیہ ، کا دورشروع ہوا مثل ابوصیفہ اور اہام ، لک اور احمد بن طبل اور شافعی وغیرہ جن کا ہم ذکر کر بھتے ہیں ، اور جن کا ذکر جم نے بھی کیا ، چنانچہ برعلاقے اور ملک کے لوگوں نے اپنے فقیہ کے مسعک کو، ختیار کیا ،اور پھریہ مسلک دوسرے عد قو ں ش بي كيس كيا اور بحض ش فتم بوكيا _ (فدامب الا راحة (16-17)

فقها ئے کوفدا ورفقہ هفی کی اساس

حرمین سے نظنے والے صحابہ کی ایک بڑی جماعت نے کوفہ میں بھی سکونت اختیار کی۔ ان ججرت کرنے والول میں حضرت عبر الله بن مسعودا حضرت ابوموى اشعرى حضرت معد بن إلى وقاص احضرت عمار بن بإسرا حضرت حذيف بن يمان اورحضرت انس ین ما لک بضی الشعنهم وغیره نم با صحاب میں حصرت عثان رضی التدعندے بھی اپنے دور خلافت میں جب مختلف صحاب ومتفرق اسدى شہروں كى طرف بيجانواس جرت كے مرحلے ميں بہت سے صحابہ كوف بھى منتقل ہوئے۔ مؤ رفين كے ايك قول كے مطابق حضرت عمّان رضی المدعنہ کے سرنح شہادت تک تقریباً تمن صدصی باوف نظل ہو چکے تھے۔حضرت عمّان رضی الله عند ک شہادت کے بعد جب حفرت علی رضی الله عند خلیفه مقرر ہوئے تو انہوں نے کو فہ کو اپنا دارا لخلا فہ بنایا ۔جس وجہ سے بیشم رصحاب کی بہت کی نسبت اور زیادہ توجہ کا مرکز بنا۔عدادہ زیں حصرت عبداللہ بن مسعود کوحضرت عمر رضی الله عنهمانے اسینے زیان خدادت میں کوف سے لیے ایک معلم خصوص کے طور پر بھیج تھے حضرت ابن مسعود رضی القدعند کے مکتبہ فکر ہے مستنفید ہونے والے فقہر، وعداء کے بارے ڈاکٹر تاج عبد

تشريحات مدايه

بَابُ اللِّعَانِ

﴿يربابلان كے بيان سي ع

بابلعان كفقهي مطابقت كابيان

علد مدابن محمود بابر تی حظی علیہ الرحمہ باب ادون کے فقی مطابقت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس باب سے پہنے باب ظہار بین اس کی فقتی مطابقت کو بیان کر دیا گیا ہے۔ (وہاں فعہار کے باب سے مؤخر کرنے کا سب یمی بیان کیا گیا ہے کہ لعال تہمت کے ذریعے شو مراور بیوی کے درمیان باہمی قسوں کے ساتھ مفارقت ہوتی ہے۔) اور لعان افوی معنی ، پھینکنا اور دوسرے پر لعنت کرنا ہے اور ای طرح بیوی پر تہمت لگانے کے معنی بین استعمال ہوتا ہے۔ (عمامیشر ج البدایہ ، ج اجم ۲ جس ۲ میروت)

لعان کے فقہی مفہوم کا بیان

لعان اور مذعنہ کے معنی ہیں ایک دوسر بے پر لعنت کرنا بھر کی اصطلاح ہیں اور بیوی سے اٹکا رکرے اور کیے بیوی پر زنا کی تہم جھ تہمت لگائے یہ جو بچہ پیدا ہوائی کے بر رہ ہیں ہے کہ بیر میر انہیں شامعلوم کس کا ہے اور بیوی سے اٹکا رکرے اور کہ کہ جھ پر تہمت لگارے ہو پھروہ قاضی اور شرکی حاکم کے پاس فریا وکرے قاضی شو ہر کو بابا کر اس الزام کو ہا بہت کرنے کے سے کیے چنا نچا گر شو ہر کو اہوں کے ذریعہ الزام ٹابت نہ شو ہر کو اہوں کے ذریعہ الزام ٹابت نہ کر سے تو پھر قاضی پہلے شو ہر کو اس کے دریعہ الزام ٹابت نہ کر سے تو پھر قاضی پہلے شو ہر کو اس طرح کہ بلائے کہ میں خد کو کو اہ کر کے ہتا ہوں کہ ہیں نے جوز نا کی نسبت اس کی طرف کے کہاں مرد میں جو بیری کا میں ہوئے میں دفعہ مردی طرف اش رہ کر کے یوں کے کہاں مرد میں جو بیری طرف بیری کے اس مرد کے میری طرف اش رہ کر کے یوں کے کہاں مرد میری طرف جوز نا کی نسبت کی ہے اگر اس میں بینچا ہے تو جھی پر خدا کا غضب ٹوئے س

جَب وونوں اس طرح ملاعت کریں قو حاکم دونوں شیں جدائی کر۔ دے گا اورا یک طاد ق بائن پڑھ ہوئے گی اور وہورت اس مرد کے لئے ہمیشے کے لئے حرام ہوجائے گی ہاں اگر اس کے بعد مردخودا پنے کو جھٹل نے بیٹی بیا قرار کرے کہ بیس نے عورت پر جھوٹی تہت لگائی تھی تو اس صورت میں اس پر حد تہمت جاری کی جے گی اور عورت سے بھر نکاح کرنا اس کے سنے درست ہو جائے گائی معز سے امام ابو یوسف یوفر ماتے ہیں کدا گرم وخود پنے کو جھٹلائے تب بھی عورت اس کے سنے ہمیشہ کو حرم ہے گ

تحكم لعان كيزول كابيان

حضرت ابن عماس کہتے ہیں کہ ایک سی بی بلال ابن امید نے نی کر پیم صلی اللہ علیہ دسلم کے سامنے اپنی بیوی شریک ابن سی ا سی اللہ کے ساتھوز ٹاکی تہمت لگائی بینی بلال نے کہا کہ شریک ابن سی ان نے بیری بیوی کے ساتھوز ٹاکیا ہے) نی کر پیم صلی الشعلیہ و سیم نے بلال سے فرمایا کہ اپنے الزم کے ثبوت میں گواہ پیش کروور شرجھوٹی تہمت نگانے کے جرم میں تمہر رک پیٹھ پر صدح مرک کی العمن مروى لكھتے ہیں۔

اس مکتی قریم معروف فقی طین علقمه بن قیس مختی اسود بن بر پرختی البومیسرة عمرو بن شراحیل به دانی اسروق بن اجدع به دنی اورش بن اجدع به دنی البومیسرة عمرو بن شراحیل به دانی اسروق بن اجدع به دنی اورش می بن حارث کندی شامل بین ران فقیها و کے بعد دوسرا طبقه آیا اجن بین حماد بن الجاسیات استور بن معتر سلمی مغیره بن مقسم افسی اورسیمان بن مهران الرئمش اورسعید بن جبیرنی یال چین میهان کسک کساس مدرسه فکری انتها و ابن افی میکن این شهر مداشریک القاضی اورا بوطیعه برجو کی به الاسلامی فی میزان الباریخ: ص۱۹ ا

€r•}

امام تريذي كي فقاهت اور فقه حنفي

ا، م ترندی ایک محدت ہونے کے ساتھ ساتھ بہت بڑے فقیہ بھی تھاور ندا ہب علیا ہے بھی خوب واقف تھے، آپ نے فقہ الحدیث ایس بخاری جیسے حافق محدث سے حاصل کی اور فقہ الل الرائے اس وقت کے مشہور فقید الرازی ہے اور فقہ ، لکی اسخی بن الحدیث ایس موی نصاری اور اید مصعب زبری سے اخذ کی جب کہ امام شافعی کا غد ہب قدیم حسن بن مجمد زعفر انی اور قوب جدید رفتے بن سیمال سے حاصل کیا ،ای طرح ایام احمد بن من منبل ،ایخی بن راجو ساور دیگر بہت سے علی کے اقوال وغذ اہب کو خوب سلیقہ سے اپنی جامع میں مصودیا۔ آپ کی جامع میں سے قاری کا بیتا الربائ کی بہت بڑی دلیل ہے۔ ہر باب میں علی کے اقوال چیش کر کے ان میں سے ایک کورج جو دیتے ہیں جس سے قاری کا بیتا تر بنت ہے کہآ ہے فقہ وحدیث کے بہت بڑے دام میں سے ایک کورج جو دیتے ہیں جس سے قاری کا بیتا تر بنت ہے کہآ ہے فقہ وحدیث کے بہت بڑے کا امام شف

امام ترندي كقول بعض المعلم عمراد

مومانا مبارک پوری کھتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ امام ترزی رحمہ اللہ وغیرہ اور بعض اللہ کوف سے وہ حضرات مراد لیے ہیں جوائل علم دہال رہے تھے مثل امام ایو حفیقہ رحمہ اللہ ہ مغیان توری رحمہ اللہ ہ مغیان توری رحمہ اللہ وغیرہ اور بعض اہل کوف سے بعض مراد لیے ہیں ، امام ترخ کی رحمہ اللہ نے اہل کوف ہے بعض اہل کوف سے بعض اہل کوف سے مرف امام ایو حفیفہ دھمہ اللہ بی مرازی ہیں لیے۔ (مقدمہ تحفۃ اماحوذی ص 209) اور میں اللہ موری اللہ علی اور ایک مصالے کر مشتمل ہوتے ہیں جو بندوں کی طرف لوئی ہیں اور ان احکام کی بنیاد محکم امولوں ورمنع بیل پر رکھی گئی ہے۔ ہیں یہ علاء ان علل کو تلاش کرتے تھے اور ان حکم کے کو دوری مورود وردوری میں جو جود کوم یوط کرتے تھے۔ (تاریخ الفاقہ الدسلامی: من کے ایک مات دیے ہیں۔ یہ بیاء ان علل دیکھ کے ساتھ تھی مشرک کے وجود وردور موجود کوم یوط کرتے تھے۔ (تاریخ الفاقہ الدسلامی: من کے)

محمد لیاقت علی رضوی چك سنتیكا بهاولنگر

ال پروازم ہے کہ وہ توب کرے بعض حضرات سے کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سہ بات انعان سے پہنے ن ونوں کوجھوٹ کے عواقب عددانے کے لئے ارشادفرمائی تھی۔

ال صدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ در تکم وقاضی کمی بھی معہ ملہ میں اپنے گمان وخیال قرائن ورکس علامت کی بنیر و پرکو کی تھم ندوے بلکدوی تھم دے جس کے دلائل وشوا برتقاض کریں۔

لعان کے حکم کابیان

عدام على بن محمدز بيدى مفى عليدالرحمد لكهي ميل كدان كالحكم بيب كداس سي فارغ جوت عى استحفى كوس عورت سي وطي حرام بي تكر نقة لعات من فكاح من خارج ند جوني بكه لعان ك جدها كم اسمام تفريق كرديگا اوراب مصلقه مائن جوكن البذا بعدلعال اگر قاضی نے تغریق نہ کی ہوتو طراق دے سکتا ہے این وظہار کر سکتا ہے دونو ل میں ہے کوئی مرج ئے تو دومرا أسكا تركه پائيگا اور لعان کے بعداگر وہ دونو ل میں مدہ ہونا نہ جیا ہیں جب بھی تفریق کردی جائیگی ۔ اگر لعان کی ابتد، قاضی نے عورت سے کر . ٹی نو شوہر کے ، فاندعان كينے كے بعد كورت سے پھركبوائے وردوياره كورت سے شكبلو ئے اور تفريق كردى تو بوگئ لعان بوج نے كے بعد ابھی تفریق نیر کی تھی کہ خود قاضی کا، شقال ہوگیا یا معزول ہوگیا اور دوسرا اس کی جگہ مقرر کیا گیا تو پیقاضی دوم اب بھراحان کی وجہ سے ا بـ - (جوہرہ نیرہ ، کتاب طارق ،باب کفارہ ظہار)

لعان کے بنیادی اصول کا فقہی بیان

قَالَ (إِذَا قَلَدَ فَ الرَّجُلُ مُرَ ثَهُ بِالزِّنَا وَهُمَا مِنْ اَهُلِ الشَّهَادَةِ وَالْمَرَّ أُ مِثَنِّ يُحَدُّ فَادِفُهَا آوْ نَفَى نَسَبَ وَلَدِهَا وَطَالَبَتُهُ بِمُوجِبِ الْقَدُفِ فَعَلَيْهِ اللِّعَانُ) وَالْأَصُلُ آنَّ اللِّعَانَ عِنْدَنَا شَهَادَاتٌ مُؤَكَّدَاتٌ بِالْاَيْمَانِ مَقُرُونَةٌ بِاللَّعْنِ قَائِمَةٌ مَقَامَ حَدِّ الْقَدْفِ فِي حَقِّه وَمَقَامَ حَدِّ الرِّكَ فِي حَقِّهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَمْ يَكُنُ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا ٱنْفُسُهُمْ) وَ الاستِنْنَاءُ إِنَّمَا يَكُونُ مِنْ الْحِلْسِ، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (فَشَهَادَةُ آحَلِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ) نَصٌّ عَلَى الشَّهَادَةِ وَالْيَمِينِ فَقُلْنَا الرُّكُنُ هُوَ الشَّهَادَةُ الْمُؤَكَّدَةُ بِالْيَمِينِ، ثُمَّ قَرَنَ الرُّكُنَ فِي جَانِيهِ بِاللَّغِنِ لَوْ كَانَ كَاذِبًا وَهُوَ قَائِمٌ مَقَامَ حَدِّ الْقَذْفِ وَفِي حَانِبِهَا بِالْغَضَبِ وَهُوَ قَائِمٌ مَقَامَ حَدِّ الزِّنَاء إِذَا تَبَتَ هَـٰذَا نَقُولُ لَا بُلَّ آنُ يَكُونَا مِنُ اَهْلِ الشَّهَادَةِ لِآنَّ الرُّكُنَ فِيْهِ الشَّهَادَةُ وَلَا بُدَّ آنُ تَكُوْنَ هِيَ مِمَّن يُحَدُّ قَاذِفُهَا لِآنَّهُ قَائِمٌ فِي حَقِّه مَقَامَ حَدِّ الْقَذْفِ فَلَا بُدَّ مِنْ إخصَانِهَا، وَيَحِبُ بِنَهُي الْوَلَدِ لِآنَّهُ لَمَّا نَهَى وَلَدَهَا صَارَ قَادِفًا لَهَا ظَاهِرًا وَلَا يُعْتَبُرُ احْتِمَالُ أَنْ

جے گی لیعن ، می کوڑے ، رے ج کیل سے بدل نے عرض کیا کہ یارسول متنسلی اللہ طبیدوسم! آرسم بیس سے کول کس کوائی بیوی کے ساتھ برکاری پیل مبتلا دیکھے تو کیاد وگواہ وُعونڈ منے چد جائے؟ یعنی اور توالی صورت میں اتنام وقع کہاں کہ کسی کو گو ہ کر ہے بھر بیر کہ کسی کو گواہ کرنے کی وہ حکہ کیا ہے لیکن ٹی کر یک تصلی متد مدیدہ سم یہی فریائے جو رہے تھے کہ گواہ چیش کروورند تمہاری پیٹھ پر حد جاری کی جائے گی پھر ہدل نے عرض کیا کہ تم ہا ان پاک ذات کی جس نے "ب اول کے سرتھ معوث کیا میں سیا مول مجھے یقین ہے کا اللہ تعالی ایس عمضرہ رنازل فرمائے گاجومیری پینے کو صدے بری رکھے گا، خرکا مجھے بی عرصہ بعد حضرت جبری ل تشریف اے اوراً تخضرت مسى الشعبيدوللم يربية يتين فازى كائى تين أيت (وَاللَّهِ يُن يَسرُمُونَ أَدْوَا حَهُمْ) 24-اعور 26) (يتى ورجو لوك كدايني يويون أوست لكات بيراح فيراس ك بعدك تنول (إنْ تحالَ مِن الصّيدِقيني) 24-النور26:) تك تاروت كي اس کے بعد ہلال در بار مالت میں حاضر ہوسے اور گوائی دی یعنی جان کی جو تفصیل بیچھے بیان کی جا چکی ہے اس کے ساتھ انہوں نے پانچ مرتبہ گوائی کے ذریعہ معان کیا اور نبی کریم صلی اللہ عبیہ وسلم فرمائے تھے کہ بلاشبہ اللہ تعدلی جانتا ہے کہ سرتم ہے کوئی آیک جھوٹا ہے سوتم اس سے کوئ ہے جوتو برکرے اس کے بعد ہلال کی بیوی کھڑی ہوئی اور لعال کیا بیٹی جار مرتبا اپنی یا کدائنی کی شہد دت ول اور جب وہ پانچویں مرتبہ گواہی دینے جلی تو صحابہ نے اس کورو کا اور کہا کہ اچھی طرح سوچ سجھ اوپ پانچویں گواہی تم دونوں کے ورمیان جدانی کوداجب کردے کی باا گرتم جھوٹی ہوگی تو آخرت میں عذاب کوداجب کردے گ۔

حضرت بن عبس كہتے ہيں بيات كروه عورت تفرك اور يجهيائى يعنى ده پانچوي سرنبہ يجھ وابى دي يس متامل مولى جس ے ہمیں سیگان ہوا کہ بیائی ہوت ہے بچر جائے گی کیکن پھراس نے کہ کہ بٹس انعان ہے بچ کراوراپنے خاوند کے انزام کی تصدیق کر کے اپنی قوم کوساری عمر کے لئے رسوانہیں کروں گی ہے کہہ کراس نے پانچویں گوای کوبھی پور کیا اس طرح جب بعدان پوراہو گیا اور آتخضرت صى نقدعليه وسلم نے دونور ميال بيوى كے درميان جدائى كرا دى تو آپ نے فر، يا كداك كود كيھتے رہن اگراس نے ايسے بيح كوجتم ديا جس كى آئلهي سرئك كولهم بھارى ورپندسيال مونى مون وه بييشريك ابن سحماء كاموكا كيونكه شريك اى طرح ك ہیں چنانچہ جب اس عورت نے ایسے ہی بچد کوجنم دیا جوشریک کے مشابرتھ تو آ تخضرت صلی القد عدیہ وسلم نے فرویا کہ اگر کتاب اللہ کا ندکورہ عظم ندہوتا جس سے بیدواضح ہوتا ہے کدلعال کرنے والوں پرتغزیر جاری تبیل ہوگ) تو پھر میں اس عورت کے ساتھ دوسراہی مع المرئالين شريك كے ساتھائى بچے كى مشابهت سورت كى بدكارى كاليك واضح قريد باس سے اس كى اس بدكارى يريل ال کوالی مزادیتا که دیکھنے والوں کومبرت ہوتی (بخدی)

ال عديث سے بيا بت موتا ہے كيا ملام من سب يہل حفرت بلال نے لعان كيا ہے اور اس موقع پر معان كے سلسله میں ندکورہ آیت ٹازل ہو لی اس بارے میں جو تحقیق تفصیل ہےوہ حضرت بہل کی روایت کی تشریح میں بین ہو پچی ہے۔ بل شبه الله تعالى جات ہے الخ، بظاہر زیادہ سی بیمعلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی الله علیہ وسلم نے بیر بات ان دونوں کے عان سے فارغ ہونے کے بعدارشادفر مالی اوراس ارشادگرامی ک مرادبیہ ہے کہ جو تھی محض کوئی جھوٹی بات کہے یا کسی پرجھوٹی تہت لگائے تو نبول میں صضر کیے گئے -حضوطالی اے پہلے مکم خدادندی سنیا۔ پھرفر مایا خوب مجھو کہ آخرت کا عذاب دنیا کے عذاب سے زیادہ سخت چیز ہے۔ ہلاں نے عرض کیا میں نے اس پر بالکل سے الزام مگایا ہے۔ عورت نے کہایہ بالکل جھوٹ ہے۔ حضوعات نے فرہ یو چھا بتوان وونوں میں ملاعظت كراتى جائے - چنا نچه بيہلے بلال استھے ورانہوں نے حكم قرآ نى كے مطابق فلميس كھا لُ ني سكى الله ليه الله وران يل باربار فرمات رب الله كومعوم ب كتم يس ساكي ضرور جموات ، وركان من سكولُ توبرك سكا؟ یا نچویں قسم سے پہلے حاضرین نے ہدال ہے کہ خداے ڈرو، دنیا کاعذاب آخرت کے عذب سے بلکا ہے۔ یہ یو نچویں قسم تم پرعذاب واجب كروے كى يكر بلال نے كہاجس خدائے يهال ميرى پينے بي كى ہوة خرت ميں مجھى مجھے عذب نيس دے گا۔

یا نچویں قتم سے پہلے اسے بھی روک کرکھا گیا کہ خدا ہے ڈر، آخرت کے عذا ب کی بنسبت دنیا کا عقر ب محد اشت کرین

ید کرانہول نے پانچویں تم بھی کھالی۔ پھرعورت آتھی اوراس نے بھی تشمیں کھانی شروع کیں۔

بياً خرى فتم بتحه پرعذاب الني كوواجب كرد _ كى _ بيرن كروه كيجه ديركتي اورجهجتي ربى _لوگول نے سمجهااعتراف كرنا جي بتي ہے آر پھر کہنے لگی میں بمیشہ کے لیے سے قبیلے کورسوانہیں کروں گی اور یا نچویں تھم بھی کھا گئی۔ س کے بعد نمی صبی اللہ علیہ وسم نے دونوں کے درمیان تفریق کرا دی اور فیصد فرمایا کہاس کا بچہ (جواس وقت پیٹ میں تھا) مال کی طرف منسوب ہوگا، ہا ہے کانہیں پکارا جے گا، کی کواس پر مااس کے بچے پر الزام لگانے کا فل نہ ہوگا ، جواس پر مااس کے بچے پر الزام گائے گا وہ صدفتذ ف کا متحق ہوگا ، وراس کور ، تذعدت کے نطقے اور سکونت کا کوئی تن ہلال پر حاصل نہیں ہے کیونکہ پیطوات ہے وفات کے بغیر شو ہر ہے جد کی جارہی ہے۔ پھرآپ نے لوگوں سے کہ کداس کے ہاں جب بجے بوقو دیکھو، وہ کس برگیا ہے۔ اگر اس اس شکل کا جوقو ہدال کا ہے، اور اگر اس صورت کا ہوتو اس شخص کا ہے جس کے بارے میں اس پرالزام لگایا گیا ہے۔وضع حمل کے بعدو یکھا گیا کدوہ مؤخرا مذکر صورت کا تقاءاس پرحضور والله في الكون الله بي مان (يابروايت ويكر لو لا مصير من كتاب الله) لكان لي ولها شان، يعتى اكر تشمیں نہ ہوتی (یا خدا کی کتاب بہلے ہی فیصلہ نہ کر چکی ہوتی) تو میں اس عورت سے بری طرح پیش آتا۔

دور نبوى ملينة ش طلاق ثلاثة كانفاذ

عویمر عبجسلانمی کے مقدے کی روداد مہل بن عدرماعدی اورا بن عمر رضی الله عنها سے بنی رق ،مسلم ، ابودا وَد،نسان ابن مجداور مند حمد الله التي ہے۔اس الل بيان مواہے كم عويم اور ان كى بيوك، دونول معجد نبوى مال بلائے كئے ملا عَسَت سے بہلے حضور الله نے ان کو بھی تعبیہ کرتے ہوئے تین ہار فرمایا القد فوب جاشا ہے کہتم میں سے ایک ضرور جھوٹا ہے۔ پھر کی تم میں سے کوئی تو بہرے گا؟ جب كى نے توبدند كى تو دونوں ميں ملاعشم كرائي كئى راس كے بعدعو يمرنے كرد يا سول المتعلقة اب اگر ميں اس عورت كو ر کھول تو جھوٹا موں ۔ بدکرہ کرانہوں نے تین طلاقیں دے دیں بغیراس کے کہ حضور علیہ لے ان کواپیا کرنے کا تھم دیا ہوتا ہیں بن سعد کہتے ہیں کدان طلاقوں کوحضو میں ہے تا فذ فرماد بااوران کے درمیان تفریق کرادی اور فرمایا کہ بیتفریق ہے ہراہے جوڑے بَّكُولَ الْوَلَدُ مِنْ غَيْرِه بِالْوَطْءِ مِنْ شُبْهَةٍ، كَمَا إِذَا نَفَى آجُنَبِيٌّ نَسَبَهُ عَن آبِيهِ الْمَعُرُوفِ، وَهِ إِلَّانَّ الْأَصْلَ فِي النَّسَبِ الْفِرَاشُ الصَّحِيْحُ وَالْفَاسِدُ مُلْحَقٌ بِهِ . فَنَفْيُهُ عَنْ الْفِرَاشِ الصَّحِيْحِ قَذُكْ حَتَّى يَظُهَرَ الْمُنحَنُ بِهِ

اور جب کو فی شخص اپنی بیوی برزنا کا الزام لگائے اور دونو سمیاں بیوی گوا بی دینے کے اہل ہوں اور عورت بھی ایسی ہوا اگر کوئی سخص اس برزنا کا جھوٹا الزام لگائے تو اس برحد فنڈ ف جاری ہوسکتی ہؤیا شو ہراس عورت کے بیچے کےنسب کی نفی کرو ہے اورعورت ال بت برصد قذف مون كامطالبه كرد ساتومردير مان كرنال زم موكا راصل ميب ماريز ديك معان اسك كواي سب جس كو تعم ك ذريع مؤكدكياجا تا باورجس كماته عنت في مول مولى بوتى باوربيصد تذف ك قائم مقام موكى يشوبر ك فن بل اور عورت کے تن میں زن کی حد کے قائم مقام ہوگی۔امتدتع لی کا پیفر مان ہے۔ '' اور ان کے پاس گواہ کے طور پرصرف ان کی اپنی ذات ہو''۔استثناء مرف جنس میں ہے ہوتا ہے۔امتد تعالی نے بیارشاوفر مایا ہے ''توان میں ہے کی ایک شخص کی گواہی اللہ تعالیٰ کے نام ک ج رگوامیول کے برابر ہوگ '۔ بیاس بت کی دلیل ہے گواہی بھی ہوگی اور میین (قتم) بھی ہوگ تو ہم بہیں گے اجان کارکن گوای ہے جے قتم کے ذریعے مؤکد کیا گیا ہے بھر مرد کی طرف میں اس رکن کے ساتھ عنت کوشائل کیا گیا ہے اگر وہ جھوٹا ہواور ب شوہر کے تن میں حدفقز ف کے قائم مقام ہوگ اورعورت کی طرف میں غضب کوشائل کیا گیا ہے جوحدز نا کے قائم مقام ہوگا۔ جب بید بات ٹابت ہوگئ تو ہم یہیں گے یہ بات ضروری ہے دونوں میں بیوی شہوت کے الل ہوں۔اس کی دلیل بیدے اس کے بارے میں رکن شہرت ہے اور یہ بھی ضروری ہے وہ عورت ایسی ہوکداس پر برزنا کا جھوٹا الزام لگائے والے پر صدفذ ف جاری ہوسکتی ہواس کی دلیل سے بے چیز مرد کے حق میں حدقذف کے قائم مقام ہوگ اس کے عورت کا محصنہ ہونا ضروری ہے۔ یہ بھی ، زم ہے۔ بیچی کنی کی گئی ہواس کی دلیل یہ ہے: جب مروعورت کے بیچے کی نفی کردے گا' تووہ اس برزنا کا لزام لگانے والا شار ہوگا' صیا کہ یہ بات ظاہر ہے اور یہاں بیا حمال معترفیس ہوگا وہ بحد کی دوسرے کا ہواور شہد کے متیج میں دطی کے متیج میں بیدا ہوا ہو۔یہ بالکل ای طرح ہے جیسے کوئی اجنبی س کے باپ کے معروف نسب کا تکار کردے اس کی دلیل ہے نسب میں اصل یہی ہے فراش بھی ہواور فاسد فراش کواس کے ساتھ ملایا جائے گا۔تو شو بر کا تھی فراش کی نفی کرنا' تہت (زنا کا الزم لگانے) کے مترادف ہوگا۔ یہ ل تک کدوہ ظاہر ہوجائے جے (اس فراش سیح) کے ساتھ ملایا گیا ہے۔

اس سلسلے میں بادل بن امید کے مقدے کی جوتف بات صحاح ستہ اور متداحد اور تقسر ابن جربر میں ابن عباس اور انس بن ما لک رضی الندعتماے منقول ہوئی ہیں ان میں بیان کیا حمیائے کہ اس آیت کے نزول کے بعد ہوال اور ان کی بیو ، دونوں عدالت

(فیوضات رضویه (جاراطم) (۲۲۹) تشریحات مدایه

کے معاملے میں جو ہا ہم لعان کرے۔ادرسنت بیرقائم ہوگئ کہ لدن کرنے وائے زوجین کوجدا کر دیا جائے ، پھروہ دوٹوں مبھی جمع شہیں موسئتے۔ گرین عرصرف اتنابیان کرتے ہیں کے حضو و اللہ فیصلے نے ن کے درمیان تفریق کر ادی۔ سہل بن سعد سے بھی بیان کرتے ہیں کہ عورت حاملتی اورعو پمرنے کہا کہ پیمل میرانہیں ہے۔ س بنا پر بچہ مار کی طرف منسوب کیا گیا ورسنت یہ جاری ہوئی کہ اس المرح كانجدال سيمراث يائے گاور مال بن اس سيمراث يائے گا۔

ان دومقدموں کے علاوہ متعدد روایات ہم کو کتب صدیث میں ایک بھی ملتی ہیں جن میں پی تصریح نہیں ہے کہ بیہ کن اشخاص ئے مقد سول کی چیں۔ ہوسکتا ہے کہ ن میں سے بعض ان ہی دونوں مقدموں سے تعلق رکھتی ہوں چگر بعض میں پچھ دوسرے مقد مات ہ جی ذکر ہے اور ان سے قانون لعان کے بعض اہم اٹکات پر وثنی پراتی ہے۔

حفرت ابن عمرا کی مقدے کی روداد بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کدزوجین جب بعان کر چکے تو بی ملد سیدوسم نے ان _ درمیان تفریق کروی (بخاری مسلم ، اس کی ، حمد ، ابن جرس) _ ابن عمر کی ایک اور دوایت ہے کد ایک شخص اور اس کی بیوی کے و یا سالعان کرایا گیا۔ پھراس نے حمل سے انکار کیا۔ نبی صلی الله علیہ وسلم نے ان کے درمیان تفریق کردی اور فیصلہ قریاں کہ بچیہ عد مال كابوكا (صحاح سنة اورمنداحمد بن عنبل)

حضرت ابن عمر ہی کی ایک اور دوایت ہے کہ ملاعظت کے بعد حضوطی نے فر مایا تمہر راحساب اللہ کے ذمہ ہے، تم میں ايد بهر صل جمولا م مهرآب في مرد عفر مايا: لا سبس لك عليه (يعني اب يتري نبير ربي درواس يركو في حق بق ت بيد كر من وست درازى يدوسرى التقاهى حركت ال كفراف كرف كامجاز ب كرمرد في كهايدرسول الله اورميرالال (ين و ومراة مجهر الوائي جوش نے سے دياتھا) فرمان الا مال لك، ان كنت صدقت عليها فهو بما استحلت من هو حها و ان كنت كذبت عليها فداك ابعد و ابعد لك منها (ليتن، ل دا ير ينخ كا تجيِّه كُونُ فَرَيْسِ بِ، أَكُرتو نے اس رسي انر من كايا بي توه و ، أن الدت كابدر بي جونون خطال كرك اس الله في ، اورا كرنون سي رجمون الزام لكايا بي وال تحصيه اورجى زياده دورچلا كياروه ال كى بنسبت تحصي زياده دورب) (بخارى بمسلم ، ابوداؤد)

ا، مردار قطنی ف على بن الى طالب اورا بن مسعود رضى البّد عنه كا قول قال كياب: سنت يه تقرر بو يكى به كدلعان كرنے والے زوجین پھر بھی باہم جمع نہیں ہو کے (ایعنی ان کا دوبارہ تکاح پھر بھی نہیں ہوسکتا)۔اوروا قطنی ہی حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت نقل کرعے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فر مایا ہے کہ بید دونوں پھر نبھی جمع نہیں ہو سکتے۔

حفرت تبیصہ بن ذو یب کی روایت ہے کہ حضرت عمر کے زیانے میں ایک محض نے اپنی بیری کے حمل کونا جا کز قرار دیاء پھر ائتراف کرلیا کہ بیمل اس کا اپناہے ، بھروضع حمل کے بعد کہنے لگا کہ یہ بچہ میرانبیں ہے۔معامہ حضرت عمر کی عدالت میں پیش ہوا۔ ذی اس پر مدند ف جاری کی اور فیملد کیا کہ بچاک کی طرف منسوب ہوگا (دار قطنی ہیجی ک

حفرت بن عباس روایت کرتے ہیں کرایک مخفل نے حاضر ہو کرعرض کیا میری ایک بیوی ہے جو مجھے بہت محبوب ہے۔ مگر

ال كاحال يد ب كدكس باتحد لكاف واح الم التحديث جفكتي (واضح رب كديدكن بيتى حس كمتني زناكي بهي بو كت بين اورزنا ي تکم تز در ہے کی احلاقی گمز دری ہے بھی)۔ بی سبی اللہ علیہ وسلم نے فرہ یا طلا آل دیدے۔اس نے کہا گر میں اس کے بغیر رہنمیں سکتا۔ فر ہیا و اے رکھے رہ (لیمنی کی ہے اس ہے ،س کناہے کی تشریح نہیں کر ئی اوراس کے قول کوالزام زیا پرمحمول کر کے معان کا حکم نهیں دیا)۔(منن شاکی)

حفرت ابو ہر روافر واتے ہیں کہ میک افرانی نے صفر ہو کرعرض کیا میری یوی نے کا دائر کا جنا ہے اور میں تبین سمجھت کہ ہومیرا ب (یعن محض الاے کے رنگ نے اسے شبیش ڈالا تا ورنہ بیوی پرزان کا الزام لگانے کے بیاس کے پاس کوئی اور دیس نہیں)۔ آپ نے پوچھ تیرے پی کھاوٹ تو ہول کے۔اس نے عرض کیا ہاں۔آپ نے بوچھا ان کے رنگ کیا ہیں؟ کہنے لگا سرخ۔ آ ب نے یو چھ ن میں کوئی خاسمتری بھی ہے؟ کہنے لگا جی ہاں بعض ایسے بھی ٹیز۔آ پ نے یوچھ بیرنگ کہاں ہے آیا؟ کہنے لگا ش يركوني رك الميني كے كئى (يعنى ان كے ، بوادا يس سے كوئى اس رنگ كا بوكا اورا كى كا تر ان يس سكي) فر ، ياش بداس يج كو بھی ول رگ مینج کے گئی اور آپ نے اسے فق ولد (بیچ کے نسب سے اٹکار) کی اجازت ندون (بخاری مسلم، احمد، ایوداور)

عضرت ابوسريرة كاليك اورروايت بيك في صلى الله عليدوسم في آيت لعان بركلام كرت موع فرما با جوعورت كمي فاندان میں ایس بچے گھسا مائے جو س خاند ان کانبیں ہے (میتی ترام کا پیپ رکھو کرشو ہر کے سمر منڈھ دے)اس کا امتدہ ہے گھدو، مطالیس ، للذال كوجنت على بركز واخل شكر عاكا -اورجومرواع يح كانسب الكاركر عاما نك يجال كود كيور بايو، القد قيامت ع روزان سے پردہ کرے گااورائ تمام آگی بچیلی ختن کے سامنے رسوا کردے گا (ابوداؤد، نسائی، واری)

۔ یت لعان اور میردوایات وظائرا ورشر ایعت کے صول عائد اسمام میں قانون لعان کے وہما خذییں جن کی روشی میں فقہاء ف لعان كامنصل ضابط بنايا ب- اس ضابط كى المهم وقعات بيدي-

: (جو تحض بیوی کی بدکار کی دیکھے اور حان کاراستہ اختیار کرنے کے بجائے لگل کا مرتکب ہوجائے اس کے ہارے میں اختلاف ب-ایک گروه کبت ہے کہائے تل کیا جائے گا کیونکہ س کوطور صد جاری کرنے کا حق ندتھ۔ دوسرا گروہ کبتا ہے کہاسے قل نہیں کیا جے گا اور نداس کے قعل پر کوئی مواخذہ ہوگا بہ شرط بیکداس کی صدافت ٹابت ہوجائے (لیعنی بیک فی الواقع اس نے زناہی کے ارتکاب پر میفل کیا)۔ اوم احمد اور اسحاق بن رائو مید کہتے ہیں کہا ہے اس مرکے ووگوا والدے موں کے کو آل کاسب بہی تھا۔

مالكيدين عن القاسم اورا بن حبيب ال برمزيدشرط بداكات بين كدر في جي آل كيا كيا وه شادى شده بو، ورند كوار ي زانی کونل کرنے براس سے قصاص لیا جائے گا۔ گرجمہور نقہاء کامسلک بیہ ہے کہ اس کوقصاص سے صرف اس صورت میں معاف کیا جائے گاجب کدوہ زنا کے جار گواہ پی کرے ، یا مقتول مرنے سے پہنے خوداس مرکا اعتراف کر چکا ، وکدوہ اس کی بوی سے زنا کر ر التما ، اور مزيد بيدكه هقول شادي شده جو (ثيل الاوطار ، ج 6 م 228)

العان گر بیٹے آپی عی میں نہیں ہوسکا ۔اس کے لیےعدالت میں ج نا ضرور ک ہے۔

تشريحات هدايه

(فيوضات رضويه (جارافتم) (۴۸)

لدان کے مطابعے کاحق صرف مردی کے لیے ہیں ہے بلکہ عورت بھی عدالت میں اس کا مطالبہ کر عتی ہے جب کہ شو ہراس پر بدکاری کا افرام لگاسے باس کے بچکانب سلیم کرنے سے انکارکرے۔

لعان كاكن بيرواستعاربيس عدم تبوت كابيان

لعان محض كنابي اوراستعارے يا اظهار شك وشير برلازم نيين آتا ، بلكه صرف اس صورت ميں لازم آتا ہے جب كيشو برز صریح طور برزنا کا الزام عا کدکرے باصاف الفاظ بیں بچے کو اپنا پچتسیم کرنے سے ٹکارکردے۔ امام مالک علیدالرحمدادرلیث بن معداس پر بیر مربد شرط بڑھ تے ہیں کوشم کھاتے وقت شو ہر کو بیر کہنا جا ہے کداس نے اپنی آ تھوں سے بیوی کوزنا میں مبتل دیکھا بے لیکن بیقد نے بنیاد ہے۔اس کی کوئی اصل نظر آن ایس ہاور شعد بث اس

لاعن کے مسے پہلوجی کرنے میں مداہب اربعہ

گر الزام مگانے کے بعد شو ہر تم کھنے ہے بہبوتہی کر ہے تو امام أبو حنيفه عليه الرحمہ اوران کے اصحاب کہتے ہيں کداسے قيد كر دیاجائے گااور جب تک دولعان تدکرے یا ہے الزام کا جھوٹا ہوتا نہ ان لے اسے ندچھوڑ اجائے گا ،اور جھوٹ مان لینے کی صورت میں اس کوحد فڈ ف لگائی جائے گی۔اس کے برعس اوم والک علیہ الرحمہ وشافعی جسن بن صالح اور کیٹ بن معد کی ولیس ہے کہ دون سے پہلوتی کرنا خودہی اقرار کذب ہاس ملی صدقذف داجب آ جاتی ہے۔

ا گرشو مر کے تم کھا چکنے کے بعد عورت لعان سے پہلو تھی کرے تو حفیہ کی دلیل بیہ ہے کداسے قید کردیا جائے اوراس وقت تک ندچيوڙا جائے جب تک و وبعان شركرے ، يا چرز نا كا قرار ندكر لے۔ دوسرى طرف مذكور وبال الكركيتے بيل كداس صورت ميں ا رجم كردياج الع كالسندلال قرآن كاستدلال قرآن كالسارشاد سے كم مورت سے عذاب صرف اس صورت ميں دفع موكاجب كدوه بھی تم کھا ہے۔اب چونکدوہ تم نہیں کھاتی اس لیے امحالدوہ عذاب کی سخق ہے۔

اقرار مے ثبوت صداور مودودی کی جعل سازی

کئین ہیں دلیل میں کمزوری پیہے کہ قرآن بیہاں عذاب کی نوعیت تجویز نہیں کرتا بلکہ مطلقاً سزا کا ذکر کرتا ہے۔اگر کہا جائے كدمزات مراديها رنابي كي مزابوعتى بإقواسكاجواب يه بكرزناكي مزاك ليقرآن في صاف الفرظ بي حيار كوابول كي شرط لگائی ہے۔ اس شرط کو محض ایک مخص کی جارتسیں پورانہیں کردیتیں۔ شوہر کی تسمیں اس بات کے لیے تو کافی میں کدرہ خود قذف كى مز سے في ج نے اور مورت پر اعان كما حكام مترتب ہوسكيں ، مراس بات كے ليے كافى تبيس بي كدان سے مورت برزنا كا الرام ابت بوب ئے عورت كا جوالى تسميں كھانے سے انكار شبضرور بيدا كرتا ہے اور يواقوى شبه پيدا كرديتا ہے الكن شبهات ب حدود جاری نہیں کی جاسکتیں۔اس معاملہ کو مروک حد قذف پر قبیاس نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ اس کا قذف تو نابت ہے، جھی تو اس کو لعان برمجبور کی جاتا ہے۔ محراس کے برعس عورت برزنا کا الزام ہا بت نہیں ہے کیونکہ وہ اس کے اپنے اقراریا جو رکینی شہادتوں کے

بغیر ثابت نہیں ہوسکا۔ (نوٹ اقرارے نبوت مدیس شری نصوص موجود ہیں اہل عم سے فی نہیں ہے) تعان کے قانونی نیائج میں ہے بعض شغق علیہ ہیں ، اور بعض میں اِنقباء کے درمیان اختلاف ہے۔

منق عليه نتائج بيه بين عورت اورم دودنوں کسی سزائے سنتی نہیں ۔ہتے۔مرد بیچے کے نسب کامنکر ہوتو بچے صرف ہاں کا قرار یا ہے گا، ند باب کی طرف منسوب ہوگا نداس سے میراث پائے گا، مال اس کی دارث ہوگی اور دوماں کا دارث ہوگا ہے درت کوزانیہ اوراس کے بچے کوومدالز نا کہنے کاکسی کوحق نہ ہوگا،خواہ معان کے وقت اس کے حالات ایسے ہی کیوں نہ ہوں کے لوگوں کواس کے زانسیہ ہونے میں شک شدہے۔ جو تحض لعان کے بعدال پر بااس کے بلچ پر سابق الزام کا عادہ کرے گاوہ صد کا ستحق ہوگا۔ عورت کا مہر ساقدتہ وگا۔ عورت دوران عدت میں مروے نفقہ ورمسکن پانے کی حق دارشہ وگی۔ عورت اس مرد کے لیے حرام ہوجائے کی۔ تفريق لعان مين فقهي مداهب اربعه

اختلاف دومسلوں میں ہے۔ایک بیک میان کے بعد عورت اور مرد کی علیجد کی کیسے ہوگی؟ دوسرے بیک لعال کی بنا پرعلیجد ہ مو جانے کے بعد کیاان دونوں کا پھرٹل جاناممکن ہے؟ مہیم سئنے میں امام شافعی کہتے ہیں کہ جس وقت مردلعان سے فارغ ہوج سے اس وقت فرقت آپ ہے آپ واقع ہو جاتی ہے خواہ مورت جوابی ان کرے نہ کرے سامام مالک علیہ لرحمہ میں بیٹ بن سعداور زفر کہتے میں کہ مر داورعورت دونوں جب لعان سے فارغ ہوں تب فرقت داتع ہوتی ہے۔اورامام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ، ابویوسف اورمحمہ کہتے ہیں کہ لعان سے فرنٹ آپ ہی آپ واقع نہیں ہو جاتی بلکہ عدالت کے تفریق کرانے سے ہوتی ہے۔اگر شو ہرخو د طلاق و سے دے تو بهتر ، ورشرها كم عدالت ال كدرميان تفريق كااعلان كري لاب

دوسرے مسکے بیں امام مالک عبیدالرحمہ ابو بوسف ، زمر بسفیان توری ، اسحاق بن را ہوبیہ شافعی ، احمد بن خنبل اور حسن بن زیود كتے يى كرلعان ے جوز وجين جدا موسك مول وہ چر بميشرك ليے ايك دوسر برحرام موجاتے يي ، دوبر رہ وہ باہم نكاح كرنا ا میں جا جی تو کسی حال میں نہیں کر کتے ۔ یہی دلیل مطرت عمر بعضرت علی اور مطرت عنداللدین مسعود کی بھی ہے۔

جبكه سعيدين مسينب، ابرا بيم تخفي شعبي ،سعيدين جبير، إبوهنيفه اور محد تهم الله كي دليل مديب كدا كرشو برايز جهوث مان عاور ال پر صد فقذ ف جدى موج ع تو چران دونول كے درميان دوبارہ زكاح موسكتا ہے۔ وہ كہتے ہيں كدان كو يك دوسرے كے سے حرام كرنے والى چيز اعان ہے۔ جب تك وواس برقائم رہيں،حرمت بھى قائم رہے گى محرجب شو ہرا پنا جھوٹ مال كر بسزا پا كى تو لعان فتم ہو کیااور حرمت بھی اٹھ گئے۔

شر عورت كامطالبه كرنا شرطب

وَيُشْتَرَطُ طَلَبُهَا لِآلَهُ حَقَّهَا فَلَا بُدَّ مِنْ طَبِهَا كَسَائِرِ الْحُقُوقِ (فَإِنَّ امْتَنَعَ مِنْهُ خَبَسَهُ الْحَاكِمُ حَتَّى يُلاعِنَ أَوْ يُكَذِّبَ نَفْسَهُ) لِلَاّنَةُ حَقٌّ مُسْتَحَقٌّ عَلَيْهِ وَهُوَ قَادِرٌ عَلى

لعان کی شرا کط کافقہی بیان

ك بب كويها كوس من مون مرجد الرجد المنتاة وه ولدائرة) المين ب يصورت متهم مونى بال عال عالى عقت جاتی رہتی ہے۔ اور حروطی حرام عارضی سبب سے ہومشلا حیض ونفاس وغیرہ میں جن میں وطی حرام ہے وطی کی تو اس ہے عفت نہیں

(۱۱) صرح زنا کی تبهت نگائی موید اُس کی جواولا داسکے نکاح ش پیداموئی اُس کو کہنا موک سد میری شیس ید جو بچے عورت کا و دسرے شو ہرے ہے آس کو کہتا ہو کہ بیاس کا تہیں۔ (۱۲) وارا لاسمام میں بیتہست گائی ہو۔ (۱۳) عورت قاضی کے باس أس کا مطاب کرے۔ (۱۲) شوہرتہت نگانے کا قرار کرتا ہویا دومردگوا ہول سے ثابت ہو۔ عان کے وقت عورت کا کھڑا ہونا شرطنیں بلكمتحب ب- (عالم كرى، بابلعان،٥، المام، مروت)

شوہر کے غلام کا فریا محدود فی فترف ہونے کا علم

(رَ ذَا كَانَ الزَّوْجُ عَبْدًا أَوْ كَافِرًا أَوْ مَحْدُودًا فِي قَذْفٍ فَقَذَفَ امْرَأَتَهُ فَعَلَيْهِ الْحَدُّى لِلاَّنَّهُ تَعَذَّرَ اللِّعَانُ لِمَعْنَى مِنْ حِهَتِهِ فَيُصَارُ إِلَى الْمُؤجِبِ الْاَصْلِيِّ وَهُوَ الثَّابِثُ بِقَوْلِه تَعَالَى (وَ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ، الْآيَةَ، وَاللِّعَانُ خَلَفٌ عَنْهُ .

اور اگر کسی کا شوہر غلام ہؤیا اس پر حد فتذ ف ج رمی ہو چکی ہؤاوروہ اپنی بیوی پر الزام لگائے تو اس مرد پر ہی حد فتذ ف جاری اول کونکہ شوہریں ایک ایسا سبب پایا جاتا ہے جو بعان کے لئے رکاوٹ ہے تودہ اصل مز، کاستحق قرار یائے گا۔اس کاظم اس نص سے ثابت ہے جو وگ پاک وامن عورتوں پر زنا کا الزام لگائیں ،وران کے پاس کوئی گواہ نہ ہو تو آئیں اسی کوڑے لگائے جائیں کے اوران کی گوائی بھی بھی قبول تیں کی جائے گی او تعان وراصل اس سزا کا قائم مقام ہے۔

وَالَّـٰذِيْنَ يَرَّمُونَ الْمُحْصَنِّتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِالرَّبَعَةِ شُهَــدَآء ۖ فَاجْلِدُوهُمْ تَمنِيْنَ جَلْدَةً وَ لا تَقْبَلُوا لَهُم شَهَادَةً آبَدًا وَ أُولَيْكَ مُمْ الْفلسِقُونَ . (النور، ٣٠)

اورجو بإرساعورتور كوعيب لكائيل بمري ركواه معائنة كے شدل كيل تو انتيل التي كوڑے لكا وَاوران كى كوان بھى شانو۔ اور وای فائل بین_(کنزالایان)

> المست كمعروف عالم صدرالا فانس مولاتا فيم الدين مرادآبا دى منى عليه ارحمه كلصة بيرب زناكى شهادت كانساب جار كواه بين-حد فذ ف مطالبه پرمشره ط ہے جس پرتیمت لگائی گئی ہے اگر دہ مطالبہ ندکر دونو قاضی پر عدقائم کر نالا زم نہیں۔

إِيفَائِه فَيُحْبَسُ بِهِ حَتَّى يَأْتِيَ بِمَا هُوَ عَلَيْهِ أَوْ يُكَذَّبَ نَفْسَهُ لِيَوْتَفِعَ السَّبَبُ (وَلَوْ لَاعَنَ وَجَبَ عَلَيْهَا اللِّعَالُ لِلمَا تَلُونَا مِنْ النَّصِ إِلَّا أَنَّهُ يُبْتَدَأُ بِالرَّوْجِ لِآنَّهُ هُوَ الْمُدَّعِيْ (فَإِنْ امْتَنَعَتْ حَبَسَهَا الْحَاكِمُ حَتَّى تَلاعِنَ أَوْ تُصَدِّقَهُ) لِلآنَّهُ حَقَّ مُسْتَحَقَّ عَلَيْهَا وَهِيَ قَادِرَةٌ عَلَى إِيفَاتِهِ فَتُحْبَسُ فِيهِ.

اورادوان کرنے کے لئے بیوی کا مطابید کرنا شرط ہے کیونکددون کرواتاعورت کاحق ہے تو دوسرے حقوق کی طرح اس میں بھی مطالبہ کرنا اور دعویٰ کرنا ضروری ہوگا۔ اگر عورت کے مطالبہ کرنے پڑشو ہران ن کرنے سے اٹکار کروے تو حاکم وقت اسے قید کر دے گا پہاں تک کدوہ مدن کرے گایا بھر بیا قرار کرے گا' میرا دئوی جھوٹا تھا' تا کہ اس پرحد قذف جاری کی جانجے۔اس کی دیل ہے ے عان کرنا شوہر پرلازم اور ضروری ہے اور مروکواس بات کو پورا کرنے کی قدرت بھی حاصل ہے بہذا سے قید کیا جائے گا بہاب تك كدوه اس حق كو يوراكر مديا چرايق بات كى تكذيب كرائة كديس بنياد بريدت لازم مواتفا الدينة كيا جاسك ا كرشو مراهات كرتا ب توعورت يرجى سان كرنا لازم موكا كيونكه نفل كا تقاضا يبي ب البيند حان كا آغاز مردكر كا كيونكد ووي اس في كي ہے۔اگر عورت بعان سے اٹکام کردین ہے تو حاکم اے قید کردے گا یہاں تک کدوہ بعان کرے گی یا چرسرد کے دعوے کی تصدیق کر دےگی کیونکدلعات کرنامورت پر۔ زم ہے اور رہیمی اس کی اوا کیکی پر قاور ہے تو (اٹکار پر) عورت کوقید کیا جائے گا۔

تُشَخُ نظام الدين حنى سكية بي كداهان كى درج ذيل شراكط بي _(1) تكاح صحح بو _الرأس عورت عاس كا نكاح فاسد بوا ہے۔ ورتبہت لگائی تولد ان تہیں۔ (٣) روجیت قائم ہوخواہ دخول ہوا ہو پائییں لہذا اگر تبہت لگانے کے بعد طوا آل ہائن دی تو حدان نہیں ہوسکتا اگر چیطلا آن دینے کے بعد پھر نکاح کرمیا۔ یوٹی اگر طلاق بائن دینے کے بعد تہمت نگائی یا دلیل کے مرجانے کے بعد تو ا حان ٹیس اورا گرتمت کے بعدر جعی طلاق دی بارجعی طلاق کے بعد تبہت نگائی تو احان سا قطعیں ۔

(m) وونون آزاد مول_(M) دونول عاقل مول_(4) دونول بانغ مول_(٢) دونول مسلمان مول (٤) دونول ناطق مول محنی اُن میں کوئی کونگاند ہو۔ (٨) اُن میں کسی پر صدفترف ندیگائی کی ہو۔ (٩) مردے اینے اس قول پر کواوند بیش کیے

(١٠) عورت زناسے ا تکارکرتی ہواورا ہے کو پار ماکہتی ہواصطهاح شرع میں پارساؤک کو کہتے ہیں جس کے ساتھ وطی حرام ند بوئى جوندوه اسكے ساتھ مجم موللنداطان ق بائن كى عدت ميں اگر شو مرنے أس سے وطى كى اگر چدوه اپنى نا دانى سے يہ جھتا تھا ك اس سے وظی علال ہے تو عورت عفیفنہیں ۔ یوٹی اگر تکاح فاسد کر کے اُس سے وظی کی تو عفت جاتی رہی یاعورت کی اولا د ہے جس تشريحات مدايه

برى ك كنيز كافر محدوده في قذف موفي كاظم

(وَإِنَّ كَانَ مِنْ اَهُلِ الشَّهَادَةِ وَهِيَ آهَةٌ أَوْ كَافِرَةٌ أَوْ مَحُدُودَةٌ فِي قَذَفٍ أَوْ كَانَتْ مِثَّنْ لَا يُحَدُّ قَاذِفُهَا) سِانُ كَانَتْ صَبِيَّةً أَوْ مَجْنُونَةً أَوْ زَانِيَةً (فَلَا حَدَّ عَلَيْهِ وَلَا لِعَانَ) لِانْعِدَام أَهْ لِلَّهِ الشُّهَ ادَرةِ وَعَدَم الْلِحُصَالِ فِي جَانِيهَا وَامْتِنَا عِ اللِّعَانِ لِمَعْنَى مِنْ جِهَتِهَا فَيَسُقُطُ الْحَدِّةُ كَمَا إِذَا صَدَّقَتْهُ، وَالْإَصْلُ فِي دَلِكَ فَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (اَرْبَعَةٌ لَا لِعَانَ بَيْهُمْ وَبَيْنَ زُوَاجِهِمْ : الْيَهُودِيَّةُ وَالنَّصْرَانِيَّة تَحْتَ الْمُسْلِمِ، وَالْمَمْلُو كَةُ تَحْتَ الْحُرِّ، رَالْحُرَّةُ نَحْتَ الْمَمُلُولِكِ(١)) وَلَـوْ كَانَا مَحْدُودَيْنِ فِي قَذْفٍ فَعَلَيْهِ الْحَدُّرِلَانَ امْتِنَاعَ النِّعَانِ بِمَعْنَى مِنْ جِهَتِه إذْ هُوَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِه

ا کرشو ہر گوائی دینے کا اہل ہو گراس کی بوی کنیز ہویا کافر ہویاس پر حداثہ ف جدی ہو چکی ہویا وہ ان عوراتوں میں سے ہو جن پر لزام لگانے پرسزائبیں دی جاتی جیسے د ہنا ہالغ ہو یا گل ہوئیا فاحشہ مورت ہوئو عورت پر مترحد جاری ہوگی ندلعان کرنا لا زم ہوگا' کیونکہ مورت شہادت کی اہلیت تہیں کھتی ہے کیونکہ وہ محصنہ تہیں ہے تو اب چونکہ مدان میں رکاوٹ مورت کی طرف ہے ہے اس اعظم و معدس قط موج عے گی۔ جیسے اس وقت ساقط موجاتی جب عورت مردی بات کی تصدیق کردیتی۔ اس بارے بیل نبی کرم صلی اللد علیہ وسلم کا بیفر مان ہے: " جارا وی لیے ہیں جن کے بیویوں اوران کے درمیان لعان تبیں ہوسکٹا (بیوی) مبودی ہویا عيه أني مو (.وراس كاشوېر)مسلمان مو (بيوي) كنير بوجس كاشوېر آزاد تخص مو (بيول) " زادغورت مو (جس كاشوېرغدام مو)اگر میاں بوری دونوں پر پہلے صدفتر ف ج ری ہو چکی ہو تو مرد پر صدالان ما کے گی کیونکہ یہاں مدن میں رکاوٹ اس مرد کی دیل سے آئے گی۔ کیونکہ وی لعان کرنے کا ال بھیل ہے۔

وہ جا رعور تیں جن ہے لعان نہیں ہوتا

حضرت عمروا بن شعیب اینے والدے وروہ اپنے داوا ہے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی التدعلیہ وسلم نے فر مایا جارطرح کی عورتیں ہیں کمان کے اوران کے شوہرول کے درمیان بعان نہیں ہونا ایک تو وہ نصرانی عورت لینی عیسائی عورت جو کسی مسلمان ك نكاح بيس مواور دوسرى يبود يعنى يبودى عورت جوكسى مسلمان ك فكاح بيس مواور تيسرى دوآ زاد كورت جوكس غلام ك نكاح شل موادر چون دولونزي جوكي آزاد كے نكاح ش مو (اين ماجه)

(١) أعسرجه أبش ساجه مي "سته" برقم (٢٠٧١) و الدارقطي في "سمه" ٢٦٣/٣ من طريق عمرو بن شعيب عن جده مراوعاً و موقوقاً وهود عمرو من لا يعتمد عليه ورجح فدارقطي الموقوف

مطالبہ کاحق اس کو ہے جس پر تبہت نگائی عی ہا گروہ زندہ مواورا گرمر گیا موقواس کے بیٹے او تے کو بھی ہے۔ على م الين مولى براور بينا باب برقذ ف يعنى ابنى مار برزناكى تبهت لكان كا دعوى تبيس كرسك وقذف سے اغاظ بيد بير كدوه صرحة سي كويازانى كے يايد كے كو است ما ب يت باب سي باس ك ب ب كانام الي كي كر كو كان الى الى الى الى الى كوزانيد

كاين كهدر بكار الداور بواس كى مال إرساتوا ساتحص قاد ف بوج في كااورا في تبهي تم الله كار ما الله عدا الله كار

ا گرغیرخصن کوزنا کی تنهمت لگائی مثلاً محمی غلام کویا کافر کویا! پیے تفص کو جنر انگالاتھی زنا کرنا تا بت ہوتو اس پر حدِ قذ ف قائم نہ ہوگی بلکداس برتعور یرواجب ہوگی اور بیتعور تین سے اسالیس تک حب تجویو م کم شرع کوزے لگا نا ہے اس طرح اگر سی تحف نے زنا کے موااور کسی فجور کی تنجبت لگائی اور بارس مسممان کواہے فاسق ،اے کافر ،اے خبیث ،اے چور ،اے بدکار ، اے مخت ،اے بددیانت، اے لوطی اے زند الل الے وقد ث اے شرائی اے سودخوار اے بدکار عورت کے بیجے اے حرام زادے اس تتم کے الفاظ كيمو بھي اس برتعزير واجب بوكي_

ا، م لین و کم شرع کواورا س تخف کو جے تہمت لگائی گئ ہو ثبوت نے بل معاف کرنے کاحق ہے۔ اگر تہمت رگائے والمآزاد نہ ہو بلک غدم ہوتواس کے جالیس کوڑے لگائے جا کیں گے تہمت لگانے کے جرم میں جس کو صد لگا کی گئی ہواس کی گوا ہی کسی معاملہ میں معتبر نہیں جا ہے وہ اتو بہ کر لے میکن رمضان کا جا تدو کھنے کے باب میں تو بہ کرنے اور عدل جونے کی صورت میں اس کا قول قبول كرىيا ج سے گا كيونك بيدر حقيقت شها وت جيس باس سے اس مي لفظ شهاوت اور ف بي دت جھى شرط بيس -

علامدائن عابدين أفندى حقى عيدالرحمد لكصة إلى كدجب كى عورت يرشو برفتهمت مكافى اوراب لعن سائكار كرتاب ق قید کیا ج نے گامیاں تک کہ بعان کرے یا کہیں نے جھوٹ کہ تھا اگر جھوٹ کا قرار کرے تو اُس پر حدقتذ ف قائم کریں اور شوہر نے لعان کے الفاظ اواکر کیے تو ضرور ہے کہ عورت بھی اواکرے ورندقید کی جائیگی بیال تک کدھان کرے یا شوہر کی تصدیق کرے اوراب لعان نہیں ہوسکتان آئندہ تہمت لگانے سے شوہر پر حدقذف قائم ہوگ ممرعورت پر تصدیق شوہر کی دلیل سے حدز ناجمی قائم ند مول جبكه نقط اتنا كهام وكدوه سياب اوراكراب زناكا اقراركيا توبشرا لطاقرارزنا حدزنا قائم موك _

اور جب شو مرکے نا قابل شہادت مونے کی دلیل سے اگر احان ساقط مومثلاً غلام ہے یا کافرید اُس پر حدقذف لگائی جا چکی ہت صدقت ف قائم کی جائے بشرطیک عاتل بالغ ہو۔اورا گرلعان کا ساقط ہونا مورت کی جانب سے ہے کدوواس قابل میں مثلاً کا فرو ہے یا ندی یا محدود وفی القذف یا وہ الی ہے کہ اس پرتہمت لگانے والے کے لیے صدفذف شرمولینی عفیف شہوتو شو مر پر صدفذف تبیل بلکة تعزير يے مرجبكه عفف فده و ورعلا ميز ناكرتى جونو تعزيمى نبيل اوراگر دونو محدود فى انقذف جول توشو هر پرحد قذف ب-(ردى ركاب طلاق، بابلعان)

مطاب بيد الم أر ولي مد ما كي ويجود ل الوست و مسال ل كان يل مواور س كاف ومد س يرز ما ل المنت ركات و وو اس کی تروید کرے قرائ صورت میں ان دونوں کے درمیاں جان ٹیس کریا جائے گا ای طرح کر کوئی تر اوبورت کی غدم کے تکار میں ہو یا کوئی +نڈی کسی مزاد کے نکاح میں بوتواس کے درمین بھی معان ٹبیل ہوگا اور س کی دلیل ہے کے معان راصل شہادت و گواهی ہے اس منتخ لعان کی صورت میں مر دو توریت دونوں کا اہل شہادت کہ جن کی شہادت شرعی طور پر معتبر ہوتی ہے ہونا شروری ہے جب کے مملوک یعنی غادم واونڈ کی ورکا فرائل شہادت نہیں ہیں یعنی سی محامد میں ن کی شہادت وگو ہی شرق طور پرمعترنہیں ہے لبذاان كے درميان لعان كى كوكى صورت نبيں۔

محدود فتذف ہونے والے کی شہادت میں پڑا ہب اربعہ

جوبوگ کی مورت پریوکسی مرد پرزن کاری کی تنجمت رکا کیں اور ثبوت نندو ہے کیس تو انہیں اس کوڑ ہے گائے جا کیل گے، م ا گرشہدت پیٹی کردیں تو صدے بچے ہو کیں گے درجن پرجرم ثابت ہواہے ن پرحد جاری کی جائے گ ۔ اگر شیادت مدینیش کر کے تو اس کوڑے بھی لکیس گےاور آئندہ کیلئے ہمیشدان کی شہوت غیر مقبور رہے گی اور وہ عاد نہیں بکد فاسق سمجھے جا کیں گے۔اس آیت میں جن لوگوں کو مخصوص ورمشنی کر دیا ہے تو بعض و کہتے ہیں کہ بیاشٹن صرف فائل ہوئے سے ہے بعنی بعد زاتو ہدوہ ماس نہیں رہیں گے بعض کہتے ہیں نہ فاس میں کے ندمردووالشہا فابلکہ بھر ان کی شہوت مجمی لی جائے گی۔ ہاں حدجوہے وہ تو ہے كى طرح پيث يس عتى -

اءم ما لک، احمد اورشافعی رحمتد القدعليد كا فد بهب توبيد ب كوتوب سيشهادت كامر دود جوتا ادرفستي بهث جائے گا۔سيد التا بعين حضرت معيد بن ميتب رحمة التدعليداور ملف كى ايك جماعت كالبجى غدجب ب

لیکن مام ابوحنیفدر حمتدامتد ملید قرم سے بین سرف قسق ور ہوج ہے گائیکن شہادت قبول تبین ہوسکتی۔ بعض اور بوگ مجھی یہی کتبتے میں متعلی دورنسی کے بیٹتے ہیں کدا گر س ہے اس بات کا اقرار کرانیا کہ در سے بہتا ن یا مدھاتھ دور پھر تو باہمی پوری کی تو اس کی شہادیت اس کے بعد مقبول ہے۔ واللہ اعلم۔

شرا لطالعان شوافع واحتاف كالخبلاف

كياهان برزون ورزويل كورميان بوسكا ي ياس ك يودوو سيل يحتر فرين ؟ المستع من فقها وك ورميان اختد ف پایا جاتا ہے۔ ، امشافع کہتے ہیں کہ جس کی متم تا ولی حیثیت سے معتبر ، داور مس کوطان ق دینے کا اختیار ، وو والعان کرسکتا ب ويان كنزد يك صرف عاقس اور باسغ مون الميت لعان ك يكافى ب فتو ه زوجين مسلم مول يا كافر مندم مول يا آز وم متبوب الشبادية بهون يوند بون اورمسلم شو جركي يوى مسلمان جويوذ مي قريب قريب يجي دين امام ما مك عليه الرحمه اورامام احمد كي

محر حنفیہ کہتے ہیں کہ لدن صرف ایسے "زادمسلمان زوجین ہی بی ہوسکتا ہے جوفذف کے جرم بین مزایہ فتہ ندہوں۔اگر الوات و مرددولا ب كافر بوب ، يا غلام أول ، يا فقر ف كي جرم ين يهيم كرم يافته موب آوان كدرميان بعال تبيس به سكر . مزيد ا را گراہ ہے بھی اس سے پہلے حرام یا مشتبہ طریقے پر کسی مراہ ہے ملوت ہو بھی ہوت بھی معاں درست نہ ہوگا۔ یہ ترحیل حقیہ نے اس ماير كائى يى كدن كرد كيدى ك قانون اورفد ف ك قانون بس اس كراك فى فرق تيس به كدفيرة وى أرفذ فك مرتکب ہونواس کے سیے صدی اور شوہرس کا ارتکاب کرے تو وہ جان سرکے چھوٹ سکتے ہے۔ باقی تمام حلیثیتوں سے اجان اور تذف ایک ی چز ہے۔

سده وبرین حفیہ کے نزویک چونکہ معان کی تو میں شہادت کی حیثیت رکھتی ہیں ،ا ب سیے وو اکسی سیسے مخض کواس کی اجازت نہیں وية جوشهادت كاالل ندمو

لعان كرنے كي طريق كابيان

(وَصِفَةُ اللِّعَانِ أَنْ يَبْسَدِءَ الْقَاضِي بِالزَّوْجِ فَيَشْهَدُ آرْبَعَ مَرَّاتٍ يَقُولُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ ٱشْهَدُ بِاللَّهِ إِنِّي لَمِنُ الصَّادِقِيلَ فِيْمَا رَمَيْتِهَا بِهِ مِنَ الزِّنَاء وَيَقُولُ فِي الْخَامِسَةِ لَعُنَّةُ اللَّهِ عَنيْهِ إِنْ كَانَ مِنْ الْكَادِبِينَ فِيُمَا رَمَاهَا بِهِ مِنْ الزِّنَا . يُشِيرُ إِلَيْهَا فِي جَمِيْع دِلِكَ ثُمَّ تَشَهَدُ الْمَرْادَةُ آرْبَعَ مَرَّاتٍ تَفُولُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ اشْهَدُ بِاللَّهِ إِنَّه لَمِنْ الْكَاذِبِينَ فِيْمَا رَمَانِي بِه مِنَ الزِّنَا وَتَـقُونُ فِي الْحَامِسَةِ غَضَتَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنُ السَّسَادِقِينَ فِيْمَا رَمَانِي بِهِ مِنُ الزِّمَا) وَالْأَصْلُ فِي مَا تَلُوْمَاهُ مِنُ النَّصِّ. وَرَوَى الْحَسَنُ عَنْ آمِي حَيِيْفَةَ آنَّهُ يَأْتِي لِلْفَظَةِ الْمُوَ حَهَةِ نَقُولُ فِنْمَا رَمَيْتُك بِه مِنْ الرِّمَا لِلَانَّهُ ٱقُطُعُ لِلاحْسِمَالِ . وَجُهُ مَا ذُكِرَ فِي الْكِتَابِ أَنَّ لَفَطَةَ الْمُغَابَبَةِ إِذَا نُضَمَّتُ اللَّهَا الإشارة انقطع الاختمال.

ا رجان كاطر بقدير ب قاضى شوير سآغازكر سكا شوير جاريا وسم الله ف كانور برباريد فقط كيم كاله مين الدعالي ك ناس کی تسم اٹھ کرید ہوت کہتا ہوں کہ میں نے جواس مورت پرزیا کاالزام نگایا ہے بیٹ ال ہارے میں سچا ہوں ورپانچو یل مرتبدہ ویا کے گا: گریس اس پر الزام لگانے میں تھوٹا ہوں تو مجھ پر بند تعالی کی لعنت ہو'۔ پانچوں مرتبہ مردعورت کی طرف اشارہ کر کے بیہ

کے گا۔ شوہر ک طرح بیوی بھی جار بارگواہی دے گی اور ہر باریمی کے گی۔ میں التد تعالی کے نام کی تئم اٹھ کر کہتی ہول کہاس مرد نے بھور پر جو الزام لگایا ہے وہ جھوٹا ہے''۔ یا نجویں مرتبہ وہ بیا ہا خاصتعال کرے گی۔''اگراس نے بیالزام سی گایا ہے تو مجھ پراملنہ تعالیٰ کا غضب نازل ہو' ۔ اس بارے میں مذکورہ آیت اصل کی حیثیت رکھتی ہے۔ ام م حسن (بن ، یود) نے ام م ابو صنیف سے میر بات روایت کی ہے لعان کی گو ہی میں شو ہرمخاطب کے صیغے کو استعمال کرے گا 'تعنی پیے کہا گا' میں نے تم پر جوزنا کا الزام رنگایا ہے'' اس کی دلیل ہے ہے، اس میں دوسرااحمال فتم ہوجاتا ہے کتب میں جوب سنذ کرک علی ہے عائب کے صینے کے ساتھ اشارہ بھی موجود ہوئتوا خال حتم ہوجا تاہے۔

لعان كاطر يقداور تقهي تصريحات

ان آجوں میں القدیق کی رب العامین نے ان خاوندوں کیلے جواپنی بیوبول کی نسبت ایک بات کہددیں چھٹکارے کی صورت بین قرانی ہے کہ جب وہ کواہ چین تدکر عیس تو لعان کرلیں۔اس کی صورت سے ہے کہ اس کے مبہت آ کروہ اپنی بیان وسے جب شہدت نہ بیش کر سے تو حاکم اے چار گوا ہول کے قائم مقدم چارتسمیں دے گا وریشم کھا کر کہے گا کہ وہ سچاہے جو بات کہتا ہےوہ حق ہے۔ یا تجویں وقعہ کے گا کہ اگروہ جھوٹا نہوتو اس براللہ کی احت۔

اتنا كيترى ممشافعى رحت لتدعيه وفيره ك فزو يك اس كي عورت الس ي بائن موج ي كى اور بيشد كيك حرام موج ك گ بر میرادا کردے گا اور اس عورت پرز تا ثابت ہوج ئے کی لیکن اگروہ عورت بھی پہائے ساعنہ کرے و حداک پر ہے ہٹ جائے کی ۔ ریکھی چارمرتبد علقیدیون دے کی کداس کا خاوند جھوٹا ہے۔

اور بانچوی مرتبہ کیے گی کداگروہ سچا ہوتو اس ہرالتد کا غضب نازل ہو۔اس نکتہ کو بھی خیال میں رکھنے کہ عورت کیلئے غضب کا الفظ كباكي اس لئے كر مون مونيس جابتا كروه اپنى بيوى كوخواه فواه تهمت لكائے ورائيے سب وبلكدائے كنے واللى بدنام كرے عموماً وه سياين موتا ہے اور اسيخ صدق كى بناير بى وه معذور مجما جاسكتا ہے۔

اس لئے پانچویں مرجب میں اس سے میکہلوایا گیا کہ اگر،س کا خاوندسیا ہوتو اس برائتد کا غضب آئے۔ پھر غضب والے وہ ہوتے ہیں جوت کو جان کر پھر اس سے روگر دانی کریں۔ پھر فرماتا ہے کہ اگر اللہ کا نظل درحم تم پرند ہوتا تو پھر غضب والے وہ موت میں جوتن کو جان کر پھراس سے روگروانی کریں ۔ پھرفرہ تا ہے کہ اگرانند کافضل ورحمتم پر نہ ہوتا تو ایک آس نیاں تم پر نہ ہوتیں بلکہ تم پر

الله تعالى اسين بندول كي توبيقول فرمايا كرتا ب كوكسيم بي كناه بهول اوركوكسي وفت بهي توبهوه تكيم ب، يني شرع من ايخ عكمول مين ابني ممانعت مين "اس آيت كي بار عيل جوروايتي مين وه بهي كن ليجئد "منداحد من يج جب يرآيت الرك تو حضرت معد بن عباده رضی الله تعالی عند جوانصار کے سردار ہیں کہنے گئے یا رسور انتصلی اللہ علیہ دسکم کیا بیآ یت اس طرح اتاری گئی ہے؟ آپ ملی القد علیہ وسلم نے فر مایا انصار یو سنتے نہیں ہو؟ رہم ارے سروار کیا کہدرے ہیں؟ انہوں نے کہایا رسوں القد ملیہ

وسم آپ درگز رفر ماہیے بیصرف ان کی بوش چڑھی غیرت کا باعث ہاور کی تھیں۔ ن کی غیرت کا بیصال ہے کدائیس کوئی بیٹی وسيخ كي جرأت فيس كرتا-

حضرت معدرضی التد تعانی عندنے فرمای رسول المد صلی التدعلیہ اسلم بیتو میراا بیان ہے کہ بیتن سہائین اگر میں کسی کواس کے یا ؤے کیڑے ہوئے دیکیون تو بھی میں اے کیجنمیں کہ سکتا یہاں تک کہ میں جیا رگواہ ما وَل تب تک تو ہ ہا ہا کام پورا کر سلے گا۔ اس بات کوذراک ہی در ہوئی ہوگی کہ حضرت ہلال بن امیرضی القد تعدل عنہ تے بیان تین مخصول میں سے ایک غیر مرد ہے خود سپ نے این عموں سے دیکھااورانے کانول سے ان کی باتیں میں میں میں میں المدسی اللہ ملے سے در کر کیا آپ کو مہت یر معلوم ہوااورطبیعت بربہہ بیت ہی ثاق گزرا مسب انسار جمع ہوگے اور کہنے لگے حضرت سعد بن عبادہ ض لقد تعالی عند کے قول ک دلیل ہے ہم اس آفت میں متلا کے گئے مگراس صورت میں کدرسول الندسلی الله علید دسکم بدال بن امید کوتہمت کی حدلگا تمیں وراس کی شہادت کومر دوز تھیرا تیں۔

عفرت بلال رضی الله تعدلی عند کھنے لکے واستدیں سیاہوں اور مجھے مشتعالی سے میدہے کہ مشتعالی میرا چھٹکار اکرو ہے گا۔ كينے لك يارسوبالتد على التدعليه وسلم بين و يكتابول كدميرا كلام آپ كى طبيعت پر بهت كرا ب كزرا- يارسول الشملي التدعليه وسلم بجے اللہ کا قتم ہے بین سی مور واللہ خوب جانتا ہے۔ لیکن چونکہ گواہ چیش نہیں کر کئے تھے قریب تھ کدرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں صد بارے کوفر ماتے استے میں وقی اتر نا شروع جوئی سے با پ کے چبرے کور کیے کر علامت سے بچی ن گئے کہ اس وقت وحی تا زل ہور جی ہے۔ جب اتبہ چکی تو آئے صلی التدعلیہ وسم نے حضرت ہاں ل رضی التد تعالی عند کی طرف د کی کے کرفر ، یو ، اے ہلال رضی التد تعالی عنة فوش ہوجاة اللہ تعالى نے تنہارے لئے كشادكى اور چھٹى ازل فرمادى۔

حضرت بلال رضى الندى فى عند كمن لك المحدالله عصاللدريم كذات سے يهى اميكى عبرات بدل رضى الله تعالی عند کی بیوی کو بوایا اوران دونوں کے سامنے آیت ساعنہ بڑھ کرسنا کی ورفر مایا دیجھو آخرت کاعذاب و نیا کے عذاب سے سخت ہے۔ ہل ساقر مانے گئے یارسوں التصلی التدعلية وسلم ميں ولكل سچاجوں -اس عورت نے كہاحضورصى التدعيدوسم يرجوت كهدرا ب آ پ نے علم دیا کداچھامد ن کرو ۔ تو ہال کوکہا گیا کہ اس طرح چارفسمیں کھا داور پانچویں دفعہ بول ہو۔ حضرت ہدل رضی التدت کی عندجب جاربار كهه بيكاور يانجوي برك نوبت آنى قوآب سے كها كيد ملال الله سے درجا۔ دنيا كى مزا آخرت كے مذابول ے بہت بلک ہے یہ پانچویں بار سری زبان سے نظمتے بی جھے پرعذاب واجب بوجائے گاتو آپ نے کہ یارسول للدسلی الله عليه ولكم تم اللد كي جس طرح الله في محصونيا كى مراس ميرى صدقت كى دليل سے بچايا، اى طرح آخرت كے عذاب سے بھى ميرى سچال کی دلیل سے میرارب بچھے محفوظ سے گا۔ •

پھر یا نچویں دفعہ کے الفاظ بھی زبان سے ادا کردیئے۔اب اس عورت سے کس کی کرتو چارد فعد سمیں کھا کہ میجھوٹا ہے۔جب وہ چاروں قسمیں کھا چکی تو رسول الله علیہ وسلم نے اسے پانچویں دفعہ کے اس کلمہ کے کہنے ہے روکا اور جس طرح حضرت

قصور کا آ ارکرے بیکن چر کھنے تکی بین بمیشہ آسے ہی قبم کور یو شمیں کرنے کی۔ چھر کہددیا کہ اگر س کا خاوند ہے ہوتو س پر مند کا غضب نازل ہو۔ پس آنخضرت صلی الشعلیہ وسلم نے ان دونوں میں جدائی کرادی اور تھم دیدیا کداس سے جواولا د ہووہ حضرت الا راص مدتقال عندي طرف مسوب ندك يا الماستحر مى اول دكها جائے يوال مي وراى كے يا، عورت يرتب رك ده صد كالإباك كالبياك نصده أسال و منى نافقت ك كالماد مرتيس كونك جد الى كروى كل بدر دهان بول بها خاوند كالنفال مو بهاورار ربي المحدور به يسرخ مفيد مكاموتي بينديون و له بيدا موقو تواس بدل كالمجهد اوراكر ووتي ينذيون و لا یا تی اگر رنگ کاییر اموقوال شخص و جھانا حس کے ماتھوان پر فرام قائم کیا گیاہے۔ جب بچے جواتو وگوں نے کہھا کہ وہ اس يرى صفت يرقف والرم ك حقا بيت كي شرقي من واقت رس التدمين الله عليه وسم فرماه اكريد سنك قسول برسط شده ند وتا ق میں سعورت کو تطعاً حدیگا تا بیصاحبر ارہے ہوئے اور مصر کے واق ہے اور ان کی شعبت ان کی مار کی طریقی کے (اور اور) ال صديث كادر بھى بہت سے شاہد إلى - بخارى شريف يى بھى مديث ب ال ين ب كدشر يك بن تاء كرماتي تهمت الكالى في من حضور على التدميية من كرام مع جب حضرت بدال من التدفع ال عند و ركبي قوة ب فروي كو اليرك و اليرك روون تهدر بيني برحد عظر أل حضرت بلال رضي منذت في عند أكبها رسول التصلي التدعلية وسلم كي تحض اللي يوي كو برسه كاسيد على مر گو ہ ڈھونڈ نے بائے مسکن آنخضرت مسی اللہ ملیہ وسلم میمی فرمات رہے۔اس میں بیکھی ہے کد دونوں کے سامنے سیسسی ملد عدیدہ سم نے ساتھی فر میں کا مقد خوب جا نتا ہے کہ تم دونول میں سے میک ضرور چھوٹا ہے۔ کیا تم میں سے کوئی توب کرکے اسے جھوٹ ت بنت اع اور دویت س ہے کہ یا نجو یا دفعہ سے الده پیاوسم نے کسی سے کہا کہ اس کامند بند کردویجرا سے نفیحت کی۔ ا فرمایا القد کی معنت ہے ہر چیز بلکی ہے۔ اس طرح اس مورت کے ساتھ دکیا گیا۔

سعيدين جبير دهمتذالله عليه فراست بين كهلعان كرف والعمر دوعورت كي نسبت جمه مدوريا فت كيا كياكيا كدكيوان مين جدا أي كر دن جائے؟ بيدواقعہ ہے حضرت ابن زبير رضى القدتعالى عندكى الارت كے زماند كا۔ مجھے قوس كا جواب بجھ ندين بيزا تو ميں ا بے رکان ے جل کر حضرت عبداللہ بن عرضی اللہ تعالی عند کی منزل پرآ واوران سے یجی مسئنہ بوچھ تو آپ نے فر اور سجان ملد سب سے پہلے سے بات اور بات اور بافت کی تھی کہ یا رسول التد صلی مذعلید وسلم کو کی تحف اپنی عورت کوسی برے کام پر پاسے تو اگر زبان سے نکالے تو بھی مرکی پیٹر می کی بات ہے اور اگر خاموش رہے تو بھی بوی بے غیرتی کی خاموش ہے۔ "ب س کر خاسوش ہور ہے۔ مجروہ آیا ور کہتے لگا حضورصلی للدعلیہ ملم میں نے جوسوال جناب سے کیا تھا افسوس وہی واقعہ میرے ہا میش تی اللہ تعلی نے سورۃ نور کی بیر بیتی تاز فرم سی آ ہے سلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو پاس بل کرا یک لیک کوالگ الگ تقیحت کی۔ بہت پچھ بھی پائین ہرا بک نے پنا سچا ہونا ظاہر کیا چھر دونوں نے آیت کے مطابق فتمیں کھا تیں اور آپ سی امتد ملب وسلم نے ان میں جدائی کرادی۔ ایک اور روایت میں ہے کہ صحابہ کا ایک مجمع ش م کے وقت جمعہ کے ون مسجد میں بیٹھ ہوا تھ کہ ایک

صاری نے کہ حب کوئی تخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی تخص کو پائے تواگروہ سے ورڈا سے تو تم اسے ورڈا و کے اور اگرزیاں ہے نكاسكة وتمشه وستموجود شهون وليل ساك كوكور الكادك دركرياند عرو كيكر فاموش موكر ميف به توبيدن ك ب نیرتی ور بازی دی فی ہے۔ الله اگر میں منج تک زند ورب تو سخضرت منی مند سیدوسلم سے اس کی مابت وریافت سرول گا۔ چہ نید س نے انبی لفظوں میں حضور صلی مقد مدیدہ کم سے بوجھا وردعا کی کہ یا المدائ کا فیصد نار بافر ، ر کہر آیت عال اتری ورسب ہے مہلے کہی تخص اس میں متلا ہوا۔

اورروایت یک ہے کہ حفزت مح بیر نے حفرت عاصم بن عدی سے کہا کہ ذرا جا درسول التصلی الله عليه وسلم سے ور يافت تو كروك أركز في شخص ابني يول كے ماتھ كو پائے تو كيا كرے؟ ايدا تو نہيں كدوہ قبل كرے تواہے بھی قبل كيا جائے گا؟ چذ نجيا علم ے رسول القد سلی القد عدید وسلم سے دریا فت کیا تو رسول مقد سلی القد ملیہ وسلم اس سوارے بہت تا راض ہوئے ۔ جب عویم رضی اللہ تعالى عنده صم على تويد جيما كه يوتم في حضور صلى ملاهد وكلم عدوريد فت كيا ١٥ ورة ب في اجورب ويا مصم في كها تم في محدے کولی اچھی خدمت نہیں فی افسوں میرے اس سوار بررسول القصلی الله علیہ وسلم فے عیب بکڑا او بر الماناع بمرضی علاقعا م عند ن كهاب اكريش است اسيخ هر م ج و ما تو كوياش في الى ير هون تبهت باندهي هي سياس ب سي تعلم سي يبيع بي وس موت وجد كرويا فرق هال كرنے و لول كائين هر يقد مفرر ہوگيا ۔ ايك اور روايت ميل ہے كدريا ورت حامله تقى اور ان كے فامند ا ال سے انکارکیا کدیم ان سے ہوا ۔اس سے مید پیر پی اس کی حرف مسوب ہوتارہ پھرمسوں طریقہ یوں جاری ہو کہ بیا پی ا ب كا و رئ جوكا اور ماب اس كى و رث جوكى - أيك مرسل اورغريب حديث يس ب كدآ ب صلى لندسيدوسلم في حضرت صديق مضی مقد تق کی عنداور حضرت عمر رضی القدتن کی عندے یو چھا کے اگرتم رہے ہاں ایس وار دات جوتو کی کرو گے؟ ووٹو سے کہا کر دان ڑ ویں گے۔ایے وقت چھم ہوتی وی کر سے بیں جود وت ہول واس پرے میں تریں۔ایک دوایت میں ہے کہ سب ہے پہند تعان ملمانوں میں ہلال بن امیرضی اللہ تھ کی عنداوران کی بیوی کے درمیان ہواتھا۔ (تقبیرا بن کثیر ،نور کے)

تعان کے بعد تفریق کابیان

قَلَ (وَإِذَا الْتَعَنَا لَا تَقَعُ الْفُرُقَةُ حَتَى يُفَرِّقَ الْحَاكِمُ بَيْنَهُمَا) وَقَالَ رُفَلُ : تَقَعُ بِلَاعُبِهِمَا لِلَّنَّهُ تَشُتُ لُحُرْمَةُ الْمُؤَبَّدَةُ بِالْحَدِيْثِ . (١) وَلَنَا أَنَّ ثُنُوتَ الْحُرْمَةِ يُقَوِّتُ الإمْسَاكَ بِ الْمَغُرُونِ فَيَلْرَمُهُ التَّسْرِيْحُ بِالْإِحْسَانِ، فَإِذَا امْتَنَعَ نَاتَ الْقَاصِيُّ مَانَهُ دَفْعًا لِلظُّلُمِ، دَلَّ عَلَيْهِ فَوْلُ دَلِكَ الْمُلَاعِي عِنْدَ النَّبِيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : كَلَذَبْت عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللُّهِ إِنْ اَمْسَكُتهَا، هِيَ طَالِقٌ تُلَاثًا (٢)، قَالَهُ بَعْدَ اللِّعَانِ (وَتَكُونُ الْفُرُقَةُ تَطْلِيفَةً بَائِمَةً عِنْدَ أَبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدِ ﴾ رَحِمَهُ مَا اللَّهُ لِآنَّ فِعُلَ الْقَاضِيِّ النَّسَتَ الَّذِهِ كَمَا فِي الْعِيِّينِ

(وَهُوَ خَاطِبٌ إِذَا ٱكْذَبَ نَفْسَهُ) عِنْدُهُمَا.

وَقَالَ آبُو يُوسُفُ : هُو تَسَحُرِيمٌ مُوَبَّدٌ لِلقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (الْمُتَلاعِنَان لَا يَجْتَ مِعَانِ آبَدًا (٣)) نَصَّ عَلَى التَّأْبِيدِ . وَلَهُ مَا آنَّ الْإِكْلَا ابَ رُجُوعٌ وَالشَّهَادَةُ بَعْدَ الرُّجُوعِ لَا حُكُّمَ لَهَا، لَا يَجْتَمِعَانِ مَا دَامَا مُتَلاعِنَيْنِ، وَلَمْ يَبْقَ التَّلاعُنُ وَلَا حُكُّمُهُ بَعْدَ

(١) كأنه يشير الى الحديث الآتي: "المتلاعبان لا يجتمعان"(٢) أخرجه البخاري بي "صحيحه" ٤٤٩/٨ برقم (٤٧٤٥) و بي ٤٤٦/٩ برقم (٥٣٠٨). و مسلم في "صحيحه" ١١٣٤،٢١٢٩،٢ برقم (١٤٩٠) هن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنهـ

(٣) أخررجيه الدارقطي في "مسنه" ٢٠٦/٦ باستاد جيد بلفظ. "المتلاعبان ادا تفرقا لا يعتمعان أبدا" مي حديث ابن عمر، و "حرج، أبو مار د في "سنة" برقم (٢٢٥٠) من حديث سهل انظر "تعسب قراية" ٢/ ٢٥١ ر " ١٤٠١ و "الدارية" ٢٦/٢٠.

جب دونوں مدن کرلیں کے توان کے درمیان علیحد کی واقع نمیں ہوگی جب تک قاضی ں دونوں کے درمیان علیحد کی نہیں کروا دیت امام زفر فرماتے ہیں ان دونوں کے درمیان لعال کرنے کی دیل سے عیصد کی واقع ہوجائے گی اس کی ولیس سے صدیث ے یہ بات واسم ہے کدوا کی حرمت تابت ہوگئ ہے۔ ماری دیل ہے ہے معان کے نتیج میں جو حرمت تابت ہوتی ہےامس ک بالمعروف كامقصد فوت ہوئے ہے ہے اس لئے تثو ہر كے لئے يہ بات لازم ہوگی كدائ مورت كواحسان كے ساتھ رفصت كزيے لیکن جب شوہر س بات ہے انکار کرتا ہے تو قاضی اس کا قائم مقام ہوج کے گا تا کھٹم اور زیاو تی کا از الد کیا جا سکے۔ بی آ کرم صلی لندعليه وسلم كى موجود كى بين العان كرف والصاحب كاتو بحى اى بات كى دارات كرتاب جنبور في ميكه تحال يارسول التدسل تدعييه وسلم! اگريس اے اب بھی اينے ساتھ رکھتا موں تو اس كاسطلب ہے بيس ف اس پر جمعوٹا الزام بكايا ہے تو اے تين طل قيس میں'' انہوں نے میہ بات لعان کرنے کے بعد کہی تھی۔ان دونو رے درمیان میں بھی مدگی ایک بائندطند ق شار ہوگی۔ میں تھم امام ابو حذیفہ اوراه م محد عليه الرحمه كزو ديك بيدار كي دليل مديه. قاض كاليم ل شو بركي طرف منسوب بوگا، جيسا كرهنين كي صورت بيل بهوتا

اگراهان کرنے والم تخص العن کے بعدائی بات کی تکذیب کردے تو دواس عورت کے ساتھ دو، رہ نکاح کرسکتا ہے میکھم طرفین کے نزدیک ہے۔ام ابو یوسف فر اتے ہیں: وہ دونوں ایک دوسرے کے لئے دائی طور پرحرام موج تے ہیں۔ کیونکہ بی ا كرم صلى القدعليه وسلم كامير فرمان ب. ' لعان كرنے والے بھى انتھے ہيں ہو كتے" ' بيد بدى حرمت برنص ہے۔ طرقين كى دليل بيد ہے سکن بیب کرنار جوع شار ہوگا توجس گواہی کے بعدر جوع آجائے اس کا حکم تابت نہیں ہوتا میاں بیوی اس وقت تک است نیس

مو كتة جب تك معان كاعظم ، قى ربت المكن جب لعان ، قى تبين ، م اوراس كاعظم بحى ياقى تبين ربا (مرد ك افي ذات كى) كلديب كرنے كے بعد تو وہ دونوں كھے ہوسكتے ہيں۔

لعان کی صورت میں میاں ہوی کے درمیان تفریق کا مسکلہ

حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ نبی کر میم صلی ملت عليه وسم في ايك مخف إوراس كى بيوى كے مايين لعان كالحكم فرمديد چنانجداس لعان ک دیال سے وہ مخص اس عورت کے بچدسے دور ہوگیا عنی بچدکا نسب اس مخص سے ہٹ ذیا گیا نیز سخضرت صلی القدعليدوسلم سے مال ہوگ کے درمیان فر این کرادی اور بی کوعورت کے حوالے کردیا (بخاری سلم)

اور حضرت ابن عمر کی ایک روایت میں جو بخاری وسلم ہی نے تقل کی ہے میا شانظ ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس محض کونفیحت کی اور سفرت کاعذاب یاددلایا (تا کده هجموت نه بوسیفاور عورت ایپ الرسم کوناع تابت ندکرے) اوراس کواس ات سے آگاہ کیا کہ و نیا کاعذب سے خرت کے عذاب سے اس ہے چھرآ ب صلی استعلیہ وسلم نے حورت کو بلایا س کو پھی تھیجت کی اور آخرت كاعداب ياددالا ياادرة كاوكيا كدونيا كاعدب خرت كعداب يحسل ب

تفریق کرادی کا مطلب سے ہے کہ حان کی صورت میں میاں ہوی کے درمیون آخریق جدائی حاکم وقاضی کے حکم بی ہے ہوتی ہے یہ کر تحض لعان سے چنا نچ دھنرت اوم او حنیفہ کا مسلک یہی ہے نیز ان کی ایک دلیل میکھی ہے کہ آئر نفس تعال ہی ہے تفریق واتع ہوج تی تو پھرتین طلاقیں کیول دی جاتیں جیسا کیاو پر کی صدیث ٹیل گزراہے کہ حضرت مو پھرنے لعال کے بعدا پنی ہوک کوئین

دنیا کے عذاب سے مراد حد لینی شرعی مزاہم اس کی وضاحت ہے کہ اگر مردکی عورت کو ج ہے وہ اس کی بیوی ہی کیوں نہ مو) زن کی تہت لگائے اور اس کی تبہت جھوٹی تابت ہوجائے تو شرق قانون کے مطابق اس پر حدب رک کی جائی معنی اس کوایک یا کدامن عورت برزنا کی جھوٹ تہت لگائے کے جرم میں اس کوڑے ، رے جا کیں مے اورا گردہ مردسجا تا بت ہوجائے یعنی میہ بات پیٹوت کو پھنچ جائے کہا ک عورت نے بدکا دی کرائی ہے تو پھراس عورت پر حدج ری ہوگی کہ شادی شدہ ہونے کی صورت میں اس کو سنگ رکرد یا جے بے گا اور فیرش دی شدہ ہونے کی صورت میں سوکوزے مارے جائیں گے اس صورت میں بیامکان ہوسکتا ہے کہ مرد نے کسی عظیمی کی بناء پریاکس خاص جذب کے تحت مورت کوتہمت لگا دی جواور پھرا سے سیافین ہوگ بیس تے مورت پر جوالزام لگایا ہے وہ بے بنیا دہے مگراب اس خوف ہے کہ ایک پاکرامن عورت پرجھونی تہت لگانی می یا یہ کہ واقعہ عورت نے بدکاری کرائی مو مراس خوف ہے کہ میں سنگسار کردی جاؤں گی یا سوکوڑے ماری جاؤں گی اپنے ،س گناہ کا اعتراف وا قرار تبیں کرتی بلد ملاعنت پر تیار ہوج آ ہے لہذا آ تخضرت صلی التدعلیہ دسم نے اس امکانی صورت کے غلاف دونوں کو متنب کرتے ہوئے فرو با کہ آخرت کے مذاب کے مقابہ بٹن دنیا کا عذاب یعنی بہال کی سزا کہیں آسان اور کل ہے اس لئے جوصورت حال ہواور جو بھے ہات ہوا کہ کا اعتراف واقرار كراواوراس ونياك أسان عداب كواختياد كرك أخرت ك تخت ترين عذاب عيق المَنْوْطُ بِهِ وَهُوَ النَّحْرِبْمُ (وَ كَدلِكَ إِنْ قَدَف عَيْرَهَ فَحُدَّ بِهِ لِمَا نَيَّنَّا روَكُدَ إِذَ رَسَ فَحُدَّتْ ﴾ لِانْفِفَاءِ آهُلِيَّةِ اللِّعَانِ مِنْ جَالِيهَا

تشريحات هدايه

ا ادا گرزنا كايدالزام ني كي كنب كافي كاصورت من جواته قاضى اس ي كي كرنب كافي كرد مدا اوراس اس كى ال ر اُلَاشْ أَرُوكِ عَالَى عَالِي مِن سِيهِ فِي حَامِمُ وَ سِيرِيكِ فِي الدِينِ فِي أَنِي مِن الدِينِ فَي أَرْ ا کہ بی دیتا ہوں۔ کے بیل سچا ہوں جو بیل نے بیوی پر بیالا ام نگایا ہے جس میں بیچے کے تسب کی تی ک بیارا ای طر ب س طرف ہے کئی بھی بات کی جائے گی۔اگر مرد تورت پر زنا کا الزام لگائے اور پچے کی نفی بھی کردیے تو وہ لعان میں ان دنہ ، و أرك الدوقات يح كنب وقى ركاسه ماسك مقدة الروع الدين ويس يه في الرمسي الدين یارے بٹل میہ بات معقوں ہے آ ب نے ہدال بن امیدکی بیوی کے دیجے کی ہدال سے نبیت کی غی کر دی تھی اور سے بیا ے سرتھ رحق کردیا تھا۔ نیز اس ک کیددیل میکھ ہے لوان کا اصل مقصد ہے بنائے کے نب کا ٹی کی جائے اور اور اس پر جو کے تو سب کی تی کے لئے تاسی کا تا کہنا کافی جوگا میں نے دونوں کے درمیان عال کی تفریق کروگ مام بوج مدے روایت منسوب ہے: تاصی علیحدہ طور پر ذکر کرے گا'اور بیہ کہے گا: بیں اسے مان کے ساتھ ملا رہا ہوں' بیں اسے ماپ کے نب سے كال ربايس ال كي ديل بيد ال وباب كالب عليده كر، ضروري باتوس كاذكر كرنا بهي ضروري بوگا- "رايد ، آ سادرا بنی مات کی تنگذیب کرد کے تو قاضی اس پر صدح رکی کرے گا میکونکہ اس منے اس چیز کا افر ارکیا ہے جس کے بیٹیج واجب بوجاتی ہے۔ مرد کے لئے بیات جائز ہوئی کہ وہ ای تورت کے ساتھ شاوی کرلے نیظم طرفین کے نزویک ہے۔ اس کی دلیل سے جب اس برحد جاری ہوگئی تو وہ عان کالل میں رہا کاہذالعان کا تھم اٹھے جائے گا اور وہ وحکم دائلی م ے۔ ای طرح اگروہ کی دوسری تورے پرزنا کا انزام لگا تاہے تو اس کے تنتیج میں صدحاری ہوتی ہے (تو یہی تھم ہے)اس و ہم بیون کر چکے ہیں ۔ای طرح گروہ فورت زنا کرتی ہے تو اس پرصد جاری ہوتی ہے۔(تو کیجی حکم بوتا) س کی دیئل ہے۔ جو نے كاطرف عان كالميت فتم الأقي ب

يے کے انکار کی صورت میں ثبوت اعان کالقبی بیان

عدمه والدي مقى عبيدالرحمد مكعت بيل كدوويج ايك حمل سے بيدا ہوئ يعنى دووں كدرميان جو ١٠ ٢٥٠ م

(٢) أخرجه أبو هاود مي "مسبه" برقم (٢٢٤٦) عن ابن عباس رضي الله عنهما في سنده عباد بن مصور مختلف فيه بدو لله يحيي المعطال وقال أبو حالم الرازي: كان ضعيف الحليث، يكب حليثه، انظر النصب الراية" ٢٥٢٠٢٥ روا مرحه المعاري مي "صحيحه برقم (٣١٥) و مسلم في "صحيحه" برقم (٤٩٤) عن اسعمر رضي الله عنهما: أن النبي يُؤكُّ لا عن بين وجي و امرأته فعرق بينهما والحق الماحكم بيب كدان سفارغ بوتے بى ال محض كوأس عورت سے وفي ن کے بعد حاکم اسلام تفریق کردیگا اوراب مطلقہ ہائن ہوگی للبذا بعدادان . ركرسكما عدودول على سے كوئى مرجائے تو دومرا أسكاتر كد يا يكا اوران ك اللى تفريق كردى جا محكى ۔ اگر لعان كى ابتدا قاضى في عورت سے كرائى تو شو برك ردوبارہ عورت سے نہ کہلوائے اور تفریق کردی تو ہوگئ لعان ہوجائے کے بعد وكيا يا معزول موك اور دومراأس كى جكه مقرر كيا كيا توبية قاضى ووم اب يحرافان

بارودنول في الفاظلعان كم عقي عنى الجمي يورا معان شامواتها كرقاضي ف عندے وراگرایک ایک یا وو دوبار کہنے کے بعد تفریق کی تو تفریق نہ ن درة منى غير فقى في (جس كاليقهب موكم مرف ومركلان ع ورقاض حنی ایدا کریگا تو اُس کی تضانا فذنه ہوگی کہ بیاس کے مذہب کے خلاف ٥٠٠ عال قال (در قار عن ٥٥٠ ك ١١٠ يروت)

المعنى مسنة والمحقّة بأمِّري وصورة اللّغان أن يّامُر ١ ﴿ عِنْ إِلَى لَمِنْ الصَّادِقِينَ فِيْمَا رَمَيْتُك بِهِ مِنْ مَفْيِ وَأَوْرُورُواْلُ فَدَفَهَا وِلزِّنَا وَنَفَى الْوَلَدَ ذَكُوَ فِي اللَّغَانِ الْآمُولُينِ وَ وَ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَعَي (أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ · المَعْصُودَ مِنْ هِلَالِ وَٱلْحَقَّةُ بِهَا(١) وَلِآنَ الْمَقْصُودَ مِنْ هَلَا اللَّغَالِ الله الله الله المعامدُ إِذَهُ ، فَيَتَضَمَّنُهُ الْقَصَاءُ بِالنَّفْرِيْقِ رَعَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّ ﴿ ﴿ وَيَقُولُ ۚ : قَدْ ٱلْزَمْتِهِ أُمَّهُ وَٱخْرَجْتِهِ مِنْ نَسَبِ ٱلْآبِ لِلاَّنَّهُ يَنُفُكُّ عَنْهُ فَلَا بُكَّ الله الما المراج المحدد عَدَةُ الْقَاضِي لِاقْرَارِه بِوُجُوبِ الْحَدِ عَلَيْهِ

تشريحات مدايه

أَخْسَبِيًّا، فَكَذَا لَا يُلاعِنُ الرَّوْحُ لِقِيَّامِه مَقَامَهُ (وَكَذَا إِذَا كَانَ الزَّوْجُ صَغِيْرًا أَوْ مَحْنُومًا) لِعَدَمِ اَهْلِيَّةِ الشَّهَادَةِ (وَقَلْفُ الْآخُرَسِ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ اللِّعَانُ) لِلآنَّـهُ يَتَعَلَّقُ بِالصّرِيْحِ كَحَدِّ الْفَذُفِ، وَقِيْهِ خِلَاثُ الشَّافِعِيِّ، وَهذَا لِلَّنَّهُ لَا يَعُرِى عَنْ الشَّبْهَةِ وَ لُحُدُودُ تَنْكَرِءُ بِهَا

تشريحات مدايه

اور جو تحفی اپنی بیوی پرزنا کاالزام لگائے اور و وعورت ناباغ ہؤیا یا گل ہؤتو دونوں کے درمیان بعان نبیس ہوگا' اس کی دیمل ہے ہے الی عورت پر زما کا الزام نگاتے پر صد جاری نہیں ہوتی ہے اگر وہ الزام نگانے والا تخص اجنبی ہو تو ای طرح اس کا شو ہر بھی اس کے ساتھ معان تہیں کرسکتا ' کیونکہ معان اس حدقد ف کا قائم مقام ہوتا ہے۔ای طرح اگر شوہر نا پانغ ہوئی پاکٹل ہو (تو بھی یہی حکم ا موگا) كيونكداس يس كوانى كى الهيت نهيل يونى جاتى _ كو ين محض كرنا كالزام لكان برلعان متعق نهيل موكا كيونكديمس كان غظ كساته متعنق بوتا ب-جيرا كمد تذف ين يمي تهم موتاب-ا، مشافعي كاديل مخلف ب-اس تلم كادليل بيب اس مين شبه يا اجاع كا اورشيكي وليل سے عدسا قط جو جاتى ہے۔

تبہات ے صدود ساقط ہوجانی ہیں

حضرت عائشرضی الله عنهانی اکرم صلی الله عليه دسكم كابيفر مان على كرتى بين تين طرح يحلوكور عظم الحد ليا كيا ب-سويا موا محض جب تک بیدار شدموج سے تابالغ بچرجب تک بابغ شرموجائے اور دیواند جب تک اسے عقل ند م جائے۔ حمد و نے اپنی روایت میں بیالفاظ بھی مقل کے بیں ہے ہوش جب تک اے ہوٹ ندا جائے۔(سنن ور رقی: جلدوم: حدیث تبر 152) حضرت عائشرض التدعنها ي روايت ب كدرسول كريم صلى التدعليد وسلم في فرمايا جهال بنك بوسك مسلم نول كوحد كى سر ے بچاؤا گرمسلمان (ملزم) کے لئے بچاؤ کا ذرابھی کوئی موقع نکل آئے تو س کی راہ چھوڑ رویعنی س کو بری کر رو کیونکہ ام لینی ح کم ومتصف کامعاف کرنے بی خطا کرنا مراویے بی خطا کرنے سے بہتر ہام مرزدی نے اس روایت کوففل کیا ہے اور کہ ہے كربيرمديث حضرت عا تشهدروايت كي عي إوراس كاسلسدرواة المخضرت سلى القدعليدو ملم تكفيليل بانييايا مي اوريكي قول زیادہ سی ہے کہ بیرحدیث حضرت عائشہ کا اپناارش و ہے صدیث نبوی صلی الله علیہ وسلم نہیں ہے کیونکہ جس سسلدسند ۔ میصدیث موقوف نایت ہوتی ہواس سلسلدسندے زیادہ سے ادرتو کے جس سے اس کا صدیث مرفوع ہونامعلوم ہوتا ہے۔ (ملكوة شريف: جلدوم: مديد في

اس ارشاد کے خاطب وراصل حکام ہیں جنہیں یہ ہدایت دی گئی ہے کدا گرکسی مسلمان کے بارے میں کوئی ایسا قضیاان کے ، پائ آئے جس کی سزاحدہ مثلاً زنا کا قضیہ بتوائیں جا ہے کہ جہاں تک ہوسکے اس سلمان کو "حد" سے بچانے ک کوشش کریں اورشبه کا جو بھی موقع نظا ہواس کا فائد و ملزم کو پہنچا کیں ، یہی نہیں بلک و و ملزم کوعذر کی تلقیں کریں بعنی اس سے بوچھیں کہ کیاتم دیوانے

جواوران دونوں میں پہلے ہے انکار کی دوسرے کا اثر ارتو حد مگائی ج ئے اوراگر پہلے کا، قرار کیاڈ وتسرے سے انکارتو لعان ہوگابشر طیکہ ا نکارے نہ پھرے اور پھر کیا تو حدلگائی جائے تحر بہر حال دونوں ٹابت النسب ہیں۔

جس بيج سے انكاركيا اور احان ہوا وہ مركيا اور أس نے اولاد چھوڑى، ب معان كرنے و لے نے أس كوا پنا بوتا يوتى قرار دیا تو وہ تا بت النسب ہے۔ اوار دسے اٹکارکیا اور ابھی لعان ندہوا کہ کی جنبی نے عورت پرتہمت بگائی اور اُس پی کوحرامی کہا اس پر حد قذف قائم بول تواب أسكانب تابت إورجهم منتقى ند بوگا- عورت كے بچد پيدا بواشو برنے كها يد براتيس يدنا سے ب اورکسی دینل سے نعان ساقط ہوگی تونسب منتقی نہ ہوگا حدواجب ہو یانہیں ۔ یونہی اگر دونول اہل بعان میں مگر لعان نہ ہواتونسب منتقی نه بوگار (در قار از چ ۵۰ کا میرودی)

شیخ نظ م امدین حنفی لکھتے ہیں کہ جس نے تکاح کیا گراہمی دخول شہوا جکہ ابھی عورت کو دیکھ بھی نہیں اورعورت کے بچہ بیدا ا ہوا ہثو برنے اُس سے انکار کیا تو حان ہوسکتا ہے اور بعد لعان وہ بچہ ال کے ذمہ ہوگا اور مبر پورادینا ہوگا۔ (عام گیری، ہب عدن) تهمت زنائيشوت لعان كابيان

عدامه على والدين حقى عليه الرحمه فكصة مين كه جب سمى في عورت سے كہا ہے زرشيه زائديكى بكى تو عورت اور أس كى مال دونوں يرتهبت لگائي اب اگرياں بڻي دونول ايک ساتھ مطالبہ کريں تو مال کا مطاب مقدم قرار ديکر حدقته ف قائم کرينگے اور لعان ساقط ہو ج بیگا اوراگر ماں نے مطاب نہ کیا اور تورت نے کی تولعان ہوگا پھر بعد میں گر ماں نے مطالبہ کیا تو حد لڈف قائم کرینگے۔اوراگر صورت ذکورہ میں عورت کی ماں مرچکی ہے، ورعورت نے دونوں مطالبے کیے تو ماں کی تہمت برحد فتذ ف قائم کرینگے اور لعان ساقط ورا گرصرف اپنامطالب کی تو معان ہوگا۔ یونمی، گرانتهیہ پرتہت لگائی پھراس سے تکاح کرکے پھرتہت لگائی اور تورت نے معان و حدد دنوں کا مطابہ کیا تو حد ہوگی اور مدن من قرزاورا گرلعان کا مطالبہ میااور لعان ہوا پھر حد کا مطالبہ کیا تو حد بھی قائم کرینگے۔

پی عورت سے کہا یس نے جو تجھ سے نکاح کیا اس سے پہنے قنے زنا کیایا نکاح سے پہلے نیس نے تجھے زنا کرتے ویکھا تو يتهمت چونكداب لكانى لبندالعان ہے اورا كريد كہا تكارے بہلے ميں نے تھے زماكى تهمت لكائى تو معان تبيس بلكد صرقائم موگ ۔ عورت سے كہامي في مجمع بكرندي يا قد مدے شاحان-

اورا دے انکاراً ک وقت سیجے ہے جب مبار کہا دی دیتے وقت یا ولا دت کے سامان خرید نے کے وقت کفی کی ہوورند سکوت رضا تہجہ جائے گا اب پھرتفی نہیں ہوسکتی محرامان رونوں صورتوں میں ہوگا اورا گروہا دت کے وقت شو ہرموجود نہ تھا توجب اُ سے خبر ہوئی نفی کے لیے وہ وقت بمنزلہ ولادت کے ہے۔شوہر نے اولاد سے نکار کیا اور مورت نے بھی اُس کی تھندیق کی تولعان نہیں ہو سكتار (در مخار، پاپلوان، چ ۵ بس ۱۲۳، بيروت)

عورت ناباغ يامجنون موتولعان كاحكم

(وَإِذَا قَذَفَ امْرَأَتُهُ وَهِي صَغِيْرَةٌ أَوْ مَجْنُونَةٌ فَلَا لِعَانَ بَيْنَهُمَا) لِلْأَنَّهُ لَا يُحَدُّ قَاذِفُهَا لَوْ كَانَ

بطَرِيْنِ الْوَحْيِ .

(فيرضنات رضبويه (جريفع)

ورجب شوہر میں کہددے تمہاراعمل جھے تیل ہے توان دونوں کے در كة زديك ب- ال كي دليل مديب جمل كاموجود مونا يقيي نبيل ال لية مروانزام لكافي و رشاريس موكار الدم ابو يوسف اورار و محموعليه الرحمه كرز ديك حمل كانى كے نتيج ميں لعان واجب جائے گا اگروہ تورت چير مادے كم عرصے ميں بيچ كوجتم ديتي كاور يہ ال بات كامفيوم بي جس كا وكركتاب الأصل (أميسوط) ين بواب أس كي دليل بيت فذف عد المنت الأسل الميسوط) ين الماس الم یقین اوج سے تو تہمت لگانا محقق اوجا تا ہے۔ ہم کہتے ہیں: زمانہ حال میں فترف نیس ۔ تربیا ی افراح، ۔ ۔ گا سے ۔ شرط كم ما تحد معتق كرويا مع تونيد يول بوكا: كوياس مرد في كها: اگرته بين حمل بواتو جيد الناس و كار و الناس مرد في مناسب ے لڑنے درست میں ہوتا۔ اگر مردے مورت سے بیر کو بھے نانا کیا ہے دریائل رناک بیٹیج سے فروہ وہ وہ وہ ا کے کیونکہ یہال قذف کا وجود پاید جارہا ہے کیونکہ اس نے صریح طور پر ڈیا کا آئر کی 🕝 کیں واشی ٹی کی گڑی ۔ شافتی فرمائے ہیں ووٹی کردےگا' کیونک ہی اکرم صلی القد علیہ اسم ہے ہدر کے ایک کی سی اندا ہوں ہے اور مد يوى ير ازام عايد تفاه مارى دليل يديد الن ير حكام يج كريداش ك بعد رجه در سار منداس كالاستان ا مكتام يجبك فدكوره بالا صديث الى صورت يرجمول موكى: آپ و كودى كذريع مل ك تيا يدر در

عالت حمل سے لعان میں تقبی قدامب اربعہ اگراهان کے وقت مورت حاملہ موتوا مام احمر کے نزو کیا احان نے 🔻 🔻 🔻 الذمه جوج ع اور پچهاس كا قرار شديا ع فظع نظراس سے كه مرد نے حمل والله الله عليه الله عليه على عليه الله عليه ا كەم د كالزام زيااورنقى حمل دونوں أيك چيزنييں ہيں وال ليے مرد جب 🐪 🕺 🔻 🔻 🔻 مرے دہ الرام زنا کے باد جردای کا قرار یائے گا کیونکہ تورت کے زائیہ ونے ۔ ، اس اس کا کیونکہ تورت کے زائیہ ونے ۔ ۔ امام ما مک علیہ الرحمہ و امام شافعی اور امام احمد دوران حمل میں مرد کونعی حمل کی اجاز ۔ ت و ب و براد براد و ر کھتے ہیں۔ ممرامام ایوعنیغہ کہتے ہیں کہا گرمرد کے الزام کی بنیاد زنانہ ہو بلکہ صرف میہوکہ اس نے عورت کوالیک عامت کر یہ مہ ے جب کماس کے خیال میں ممل اس کا تبیل ہوسکت تو اس صورت میں جان کے معاب ووسے ممل نک اوق ف روار والے ، عوالہ س اوقات کوئی بیاری حمل کاشبه بیدا کرویتی ہاوردر حقیقت حس بوتا نہیں ہے۔

ا گرشو برطلاق دینے کے بعد مطلقہ بوی برزما کا الزام لگائے تو اوم الاعلیفہ ملید الرحمہ کے رو کید الدان نیل اور یہ ایک ال قذف كامقدمه قائم كياجائ كا، كيونكه لعان زوجين كے ليے ہاور مطلقة عورت اس كى يوى تيس بـ اما يدكه حال قراحى و و مدت رجوع کے اندروہ الزام لگائے رنگراہ م مالک علیہ الرحمہ کے بزر کی بیقذ ف صرف میں صورت میں ہے جب کرکی مل ٠٠ ال الحيم بابوراد الباتم ال كوات وقراريل زنا ع تجير كررب الاعتدال سے القم كے موال ت ك التالين عذر كى بنا بركوئى عذريان كرويجس صاحد كالجراء ندمو سكاوروه برى موجائي، چنانچه ماعز وغيره س بت صلى التدعليدوسكم في جواس مم كوالات كوان كامقصد يحى النقين عذرتها-

آ خریں نے جوبیفر مایا کہ امام کے معاف کرنے بیل خطاء مزادیتے بیل خطا کرنے سے بہتر ہے تواس کا نشاء بھی ندکورہ بالا ٠٠ أيد ك ساته بيان كرنا ب وربيدوا شح كرنا ب كما كركوني حالم ك مقدمه كافيد سركة بوت عرس كوبري كرو ب اور ں 🗀 🗀 فسیدیال کونی تعطی ہو جائے یاد واملر مکوسز ، وینے کا فیصد کرے وراس میں کوئی تعطی ہوجائے قوا آسر چینسطی کے اعتبار ہے نے تی تھی کل نظر ہوں گے اورانصاف کے معیار پر پورے نہیں اڑیں گے لیکن چونکہ مزم کی برات میں بہرے والیہ مسلمان کی ن والمنت في جائے كى ساس سے يقطى سى تعطى سے بہتر مول جوسزا كے فيصدين سرز د جوادر جس كے بتيج بيس ايك مسلمان كو ي روازت عاله دهوا پاي

المركز في بعدل كرشفكاييان

﴿ أَا قَالَ الرَّوْ مُج لَيْسَ حَمْلُك مِيِّي فَلَا لِعَانَ بَيْنَهُمَا) ﴿ وَهَذَا قَوْلُ آبِي حَيِنْفَةَ وَزُفَرَ لِآنَّهُ مَنْ بِقِيَام الْحَمْلِ قَلَمْ يَصِوْ قَاذِفًا وَقَالَ آبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ : اللِّعَانُ يَجِبُ بِنَفِي ﴿ ﴿ ﴿ إِنَّا خَالَتْ بِهِ لِكَقُلُّ مِنُ سِتَّةٍ ٱشْهُرٍ وَهُوَ مَعْنِي مَا ذُكِرَ فِي ٱلْأَصْلِ، لِآنًا تَيَقُّنَّ بِقِيَامِ ﴿ وَالْفَذُفُ لَا يَصِحُ تَعَلِيقُهُ اللَّهِ عَلَى إِنْ كَانَ بِكَ حَمْنٌ فَلَيْسَ مِيِّي . وَالْفَذُف لَا يَصِحُ تَعَلِيقُهُ على (وَانْ قَالَ لَهَا زَنَيْت وَهلْذَا الْحَمْلُ مِنْ الزِّنَا تَلاعَمَا) لِوُجُودِ الْقَدْفِ حَيْثُ ذَكَرَ ا - الصريْتُ (وَلَمْ يَنُفِ الْقَاضِي الْحَمْلَ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : يَنْ فِيْه لِاللَّهُ عَنَيْهِ الصَّلاةُ وَ لَمَّ اللَّهُ مَكُولَ الْوَلَدَ عَنْ هَلالِ وَقَدْ قَذَفَهَا حَامِلًا (١) .وَكَنَّا أَنَّ الْاَحْكُمَ لَا تَتَرَتَّتُ عَلَيْهِ الله اللهِ اللهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عِنْهَالِ قَبْلُهُ، وَالْحَدِيْثُ مُحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ عَوْف قِيَامَ الْحَبَلِ

🥕 ل سراهويه في "مسده" في حديث عباد بن مصور المعتدم عن أبي داو د برقم (٢٥٦) وزاد اسحاق: و كانت حاملاً، د مصمم" دبيس أحر عن ابن عباس: لاعن وسول الله تيك بين العجلاني و البرأته و كانت حيلي. وقصة هلال بن أمية مي البخدى في المسجيحة 4 4 4 4 5 برقم (٤٤٧٤) عن ابن عباس رضي الله عمهما تشريحات هدايه

تشريحات هدايه

کانے قبول کرنے بیان کرنے کا مسئلہ درمیان میں نہ ہو۔ ورند مر دکوطلاق بائن کے بعد بھی لعان کاحق حاصل ہے کیونکہ وہ مورت کو بد نام کرنے کے بیٹیں بلکہ خود ایک ایسے بیچے کی ذرمدداری ہے بیچنے کے بیسوں کررہاہے جے وہ اپنائیس جھٹا۔ قریب قریب پی رکیس امام شافعی کی جھی ہے۔

دعوى نسب ميس بيح كي تفي كااعتبار

(وَإِذَا نَهَى الرَّجُلُ وَلَدَ امْرَاتِهِ عَقِيبَ الْوِلَادَةِ أَوْ فِي الْحَالَةِ الَّتِي تَقْبَلُ النَّهُيئَةَ وَتُبْتَاعُ آلَةً الْوِلَاتَةِ صَحْ نَفْيُهُ وَلَاعَنَ بِه وَإِنْ نَفَاهُ بَعْدَ ذَلِكَ لَاعَنَ، وَيَثْبُتُ النَّسَبُ هاذَا عِندَ أَبِي حَنِيْفَةَ . وَقَدَالَ آبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ : يَصِحْ نَفْيُهُ فِي مُذَّةِ النِّفَاسِ) لِلاَنَّ السَّفْي بَصِحُ فِي مُدَّةٍ قَصِيْرَةٍ وَلَا يَصِحُ فِي مُدَّةٍ طُوِبُلَةٍ فَفَصَلْنَا بَيْنَهُمَا بِمُدَّةِ النِّفَاسِ لِآنَّهُ آثَرُ الْوِلَادَةِ . وَلَـهُ آنَّهُ لَا مَعْنَى لِلنَّقْدِيرِ لِآنَّ الزَّمَنَ لِلنَّآمُّلِ وَٱخْوَالُ النَّاسِ فِيْهِ مُخْتَلِفَةٌ فَاعْتَبَرُنَا مَا يَدُلَّ عَلَيْهِ وَهُ وَ قَبُ ولُـهُ التَّهُ سِنَةَ أَوْ سُـكُ وُلُـهُ عِنْدَ التَّهْنِئَةِ أَوْ ابْتِيَاعُهُ مَتَ عَ الْوِلَادَةِ أَوْ مُضِىُّ ذَلِكَ الْوَقْتِ فَهُوَ مُمْتَنِعٌ عَنُ النَّفْيِ . وَلَوْ كَانَ غَائِبًا وَلَمْ يَعْلَمْ بِالْوِلَادَةِ ثُمَّ قَلِدَمَ تُعْتَبَرُ الْمُدَّةُ الَّتِي ذَكَّرُ نَاهَا عَلَى الْأَصْلَيْنِ .

قَالَ (وَإِذًا وَلَمَدُتُ وَلَمَيْنِ فِي بَطْنِ وَاحِدٍ فَنَفَى الْأَوَّلَ وَاعْتَرَفَ بِالثَّانِي يَغُبُتُ نَسّبُهُمَا) لِآنَّهُ مَا تَوْ آمَانِ خُلِفًا مِنْ مَاء وَاحِدٍ (وَحُدَّ الزَّوْجُ) لِآنَّهُ أَكُدُبَ نَفُسَهُ بِدَعْوى الثَّانِي، وَإِنَّ اعْسَرَكَ بِالْاَوَّلِ وَنَفَى الطَّانِي يَثَبُتُ مَسَبُهُمَا لِمَا ذَكُونَا وَلَاعَنَ لِآنَّهُ قَادِرٌ بِنَفِي الثَّانِي وَلَهُ يَرْجِعٌ عَدُهُ، وَالْإِقُوارُ بِالْعِفْةِ سَابِقٌ عَلَى الْقَذُفِ فَصَارَ كَمَا إِذَا قَالَ إِنَّهَا عَفِيقَةٌ ثُمَّ قَالَ هِيَ زَانِيَةً، وَفِي ذَلِكَ التَّلاعُنُ كَذَا هَذَا ٣

اور جب مرداین بیوی کے بیچ کی پیدائش کے فور العدائی کروے یا ایسی حالت میں گفی کرے جب مبار کمباد قبول کی جاتی ہے یا پیدائش کی چیزیں خریدی جاتی ہے تو اس کاحمل کی تھی کرنا تھی ہوگا اور اس دلیل سے لعان کیا جائے گا۔ اگر ان صور تو ل کے علاوہ کس اور وقت میں لفی کرتا ہے اور معان کرتا ہے تو امام ابوحنیفہ کے نز دیک بچے کا نسب ثابت ہوگا۔امام ابو بوسف اور امام محمد علیہ الرحمہ میہ فر اتے ہیں: نقاس کی مت کے دوران اس کانفی کرنا درست ہوگا۔اس کی دلیل بیہ بیٹی تھوڑ کی مدت میں درست ہوتی ہے۔ بیہ طویل مت میں درست نیس ہو سکتی اس لئے ہم ان دونوں کے درمیان نفائ کی مدت کے ذریعے علیحد کی کریں گے کیونکہ وہ ولادت

كارتر ہوتا ہے۔ امام ابوحنيف كى دليل بيہ مدت مقرر كرنے كاكوئى فاكدہ ميں ہوتا كيونكد بيسوج بي ركے سے ہوتى ہے ليكن سوج بیر کے ی ظے یوگوں کے درمین تفاوت پایاج تا ہے۔ تو ہم ایک بات کا عتبار کریں گے جو نیچے کے اٹکار شکرنے پر دیالت کرتی بوجیے س من نے پیدائش پرمبار کہا وقبول کرلی یا مبارک دیئے جانے کے وقت خاموش رہا یا بچے کی پیدائش کے وقت جواشیاء خریدی جاتی ہیں' وہ اس نے خرید میں یاوہ وقت گزر کیا' تو اس صورت میں نفی ناممکن ہوجائے گا۔ کیکن مرداگر دہال موجو و ند ہواور ے پیدائش کا پتہ ندچل سکے چرود آئے تو اس مدت کا اعتبار موگا جس کا ہم نے ذکر کیا ہے اور یہ دونوں کی اصل کے مطابق ہوگا۔اگر مورت کیک ساتھ دو بچول کوجنم دے اور مرد پہلے کے نسب کی نفی کردے وردوس کے اعتراف کرے او وونوں بجوں کا نب ٹابت ہوگا۔ اس کی دلیل یہ ہے. وہ دونول مجے ایک ہی طفے سے پیدا ہوئے ہیں اور شوہر پرحد جاری کی جائے گ' کیونکہ اس ے دوسرے وقوے کے ذریعے اپنی ہات کی تفی کر دی ہے۔ اگر وہ پہنے بیچے کا اعتراف کر لیزاہے اور دوسرے کی تفی کر دیتا ہے تو ان دونوں کا نسب ٹابت ہوگا اس کی دلیل ہم ذکر کر سے ہیں۔البتہ شوہر کو مدان کرتا ہوگا' کیونکہ دوسرے بیچے کی نفی کے منتیج میں و والزام نگار ہا ہے اور اس نے اپنے قول سے رجوع بھی نہیں کیا جبکہ بیوی کے پاک دائن ہونے کا قرار اس نے پہلے کیا ہے تو یہ بالک اس طرح ہوج نے گاجیے مہلے وہ کہدے میری بول پاک دامن ہواد بعد میں کہددے بیذ نبیہ بہادا میں بیج کے اعتراف

ے بعددوسر بے یے کی فئی کرنے کا بھی مرحم موا۔

اگر شو ہرنے اُس بچے کی نسبت جواس کے نکاح میں پیدا ہوا ہے اور زنرہ بھی ہے بید کہا کہ بید میر انہیں ہے اور لعان ہواتو قاضی أس بچه كانب شوېر سے منقطع كر ديگا اوروه بچه اب مال كي طرف منتسب موگا بشرطيكه علوق اليے وقت بيل موا كه عورت بي صلاحیت لعان ہو،الہٰدااگرائی دفت و ندی تھی اب آزاد ہے یا اُس دفت کا فراتھی اب مسنی ن ہے تو نب منتقی ندہوگا ،اس واسطے کہ ال صورت میں لعان ہی نہیں اور گروہ پچے مرج کا ہے تو لعان اورانب متنی نہیں ہوسکتا ہے۔ یونہی اگر دو بیچے ہوئے اورا یک مر چکا ہے اور میک زندہ ہے اور دونوں سے شوہر نے اتکار کر دیا یالعان سے پہنے کیک مرکبیا تو اُس مُر دہ کا نسب متفی شہر گا۔سب متفی

(۱) تفریق (۲) وقت ولادت یااس کے ایک دن یادودن بعد تک جودودن کے بعد فکارٹیس کرسکتا۔

(٣) اس ا نکارے پہنے اقر ارند کرچکا ہوا گرچہ دلائہ اقر ار ہومشلاً اسکومبار کباد کبی گی اوراس نے سکوت کیا یا اُس کے لي تھنونے فريدے۔ (٣) تفريق كوفت بجيز نده بور ٥) تفريق كے بعداً حمل سے دوسرا بجيف بيدا بولين جھ مبينے کے اندر۔ (۲) نیموت نسب کا تکم شرعاً ندہو چکا ہو، مثلاً بچہ بپیرا ہوا اور دو کسی دورہ پیتے بچہ پر گرا اور میم گیا اور میتم دیا گیا کہ اُس بچے کے باپ کے عصباس کی دیت اوا کریں اور اب باپ میر کہتا ہے کہ میر انہیں تو لعان ہوگا اور نسب مقطع ندہوگا۔ (روقار، كاب طراق باب لعان)

﴿ بيرباب عنين (نامرد مونے) وغيره كے بيان ميں ہے ﴾

بابعشن كافقهي مطابقت كابيان

علامدابن محمود بابرتی حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ مصنف علیه اسرحمد جب تندر ستول سے متعلق احکام نکاح وطار ق سے فارغ ہوئے ہیں تواب مصنف نے عنین بیعنی بیار شخص ہے متعلق احکام نکاح وطلاق کو ہیان کرنا شروع کیا ہے کیونکہ عوارض ہمیشہ بعد میں ذكر كيے جاتے ہیں۔اور عمين اس مخص كو كہتے ہیں كدجس بيل عورتول كے پاس لينى جماع كي صورت بيس آنے كى صلاحيت شاہو اے عنین کہتے ہیں۔ (عنامیشر اجداب، ٢٥ ما ١٨، بيروت)

على مدعلا والدين حفى عليه الرحمه لكهة بيل كمعنين أس كو كتبة بيل كه آله موجود مواور زدليل ك آسك كم مقام مي دخول نه كريحكا ورا اگر بعض مورت سے جماع كرسكتا ہے اور بعض ہے ہيں يا ثبيب كے سماتھ كرسكتا ہے اور بكر كے سم تھ نہيں آو جس ہے ہيں كرسكنا أس كے حق ميں عنين ہے اور جس ہے كرسكتا ہے اس كے حق بين نہيں۔اس كے اسباب مختلف بيں مرض كى دليس ہے ہے یان حلیقا یہا ہے بایوحایے کی دلیل ہے یاس پرجاد وکردیا گیا ہے۔اگرفقط حثفد داخل کرسکتا ہے تو عنین نہیں اور حثف کٹ گیا ہوتو س كى مقدار عضودا خل كريك برعنين ندووكا ادرعورت في شو بركاعضوكا ف والاتومقطو الذكر كالحكم جررى شروكا وشو برعنين ب ورعورت کامقام بندہے یا ہٹری نکل آئی ہے کہ مرواس ہے جماع نہیں کرسکتا تو ایسی عورت کے لیے وہ تھم نہیں جو عنین کی زرلیل کو ہے کدال میں خود بھی قصور ہے۔ (در مختار ، باب عشین)

عنین کودی ج نے دالی مہلت کا بیان

(وَإِذَا كَانَ الزَّوْجُ عِيِّينًا آجَلَهُ الْحَاكِمُ سَنَّةً، فَإِنْ وَصَلَ إِلَيْهَا وَإِلَّا فَرَّقَ بَيْنَهُمَا إِذَا طَلَبَتْ الْمَرْاَةُ ذَلِكَ) هَـكَذَا رُوِي عَنْ عُمَرَ وَعَلِيِّ وَانْنِ مَسْعُودٍ (١)، وَلَانَّ الْحَقَّ ثَابِتٌ لَّهَا فِي الْوَطْءِ، وَيَخْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الامْتِمَاعُ لِعِلَّةٍ مُعْتَرَضَةٍ، وَيَحْتَمِلُ لِآفَةٍ أَصْلِيَّةٍ فَلَا بُدَّ مِنْ مُذَّةِ

(٢) أما عن عمر. قعد عبدالرزاق في "مصمه" والدارمطي س رواية سعيد بن المسيب قال: قضي عمر في العلين أن يؤجن سنة. وأخرجه بن الى شيبة من دليل أسرعن سعيد ١٧٤/٤ و المدارقطني في "سبته" ١٨٨٢ ق وأخرجه محمد بن الحسن عي "الأثار" وأما حديث على رضي الله عمه فأخرجه عبدالرزاق في "مصنفه" و ابن أبي شبية في "مصنفه" بابسادين ضعيفين، رأما بس مسعود وضي الله عنه فأخرجه عبدالرزاق و ابن أبي شيبة والدارقطبي في "مبتنه" ص. ١٨ ــــــ

ادراگر باب بنچ كے نب سے انكاركر بي قبال لعان ، زما آتا ب-اوراس مريس بھى اتفاق بكرايك دفعه يكو قبور کرینے کے بعد (خواہ یقبور کر لینا صریح الفاظ میں ہویا قبولیت پر دلالت کرنے والے فعال ،مثلاً پیدائش برمبارک و د لینے یا بچے کے ساتھ پدراند شفقت برتے اور اس کی پرورش سے دلچیں لینے کی صورت میں) مجرباب کو اکارنب کا حق نہیں رہتا،اوراگر کرے تو حدقذ ف کامنحق ہوجاتا ہے۔ اگراس امر میں اختلاف ہے کہ باپ کوکس وقت تک انکارنسب کا مق حاصل

امام ما لک عدید الرحمد کے زو یک اگر شو براس زمانے میں گھر برموجود رہاہے جب کد بیوی حامد تھی تو زمانے حمل سے لے کروضع حمل تک اس کے لیے نکار کا موقع ہے، اس کے بعدوہ انکار کا حق نیس رکھتا۔ البند اگر وہ غائب تھا اور اس کے پیچھے ورا دت ہوئی تو جس وفت اسے علم ہووہ انکار کرسکتا ہے۔ امام بوصنیفہ علیہ لرحمہ کے مزد یک اگر پیدائش کے بعد ایک دوروز کے اندرہ ہ، نکار کر بے تو مدن کر کے وہ بچے کی ذمدداری سے بری ہو ہے گا الیکن اگر سال دوساں بعدا انکار کر نے تو لعان ہوگا مگروہ بیچے کی ذمدداری سے برکی نہ ہوئے گا۔ مام ابو یوسف کے نز دیک والاوت کے بعد، یاوہ اوت کاعلم ہونے کے بعد جا بیس دن کے اندرائدر ہا پ کواٹکار نب كاحق ب،اك كي بعديين من قط موجائ كالمسيح بت وبى بجو مام ابوصنيف عليداس ممد فرمال بكرولاوت ك جديد اس کاعم ہونے کے بعد ایک دوروز کے اندر ہی اٹکارنس کیا ج سکتا ہے اللہ کاس ٹس کوئی ایسی ہوجے معقول رکاوٹ تشکیم کیا ج

مَعْرِفَةِ ذَلِكَ، وَقَدَّرْنَاهَا بِالسَّنَةِ لِاشْتِمَالِهَا عَلَى الْفُصُولِ الْأَرْبَعَةِ.

اورجب شومرعنین (نامرد) ہوئو قاضی اے ایک سال کی مہلت دے گا گردہ مردائ عورت کے ساتھ صحبت کر لیتا ہے تو ٹھیک ہے ورنہ قاضی ان دونوں کے درمین علیحد کی کروادے گا۔ جب عورت اس کا مطالب کرے حضرت عمر حضرت علی ورحضرت عبدالله بن مسعود ے ای طرح روایت کیا گیا ہے۔اس کی دیل میے معبت کرنے میں عورت کا حق ثابت ہے اور اس بات کا اختال موجود ہے کہ بیر کا وی من من عالی عالی دلیل ہے ہو وراس بات کا بھی اختال موجود ہے کہ بیاص آفت ہواس سیے وال مت ضروری موگ بس میں اس بات کا پید جل سے تو و مدت ہم نے کیاس ل مقرر کی ہے کیونکدوہ جاروں موسمول پر شمس موتی

عنين كيلئ مدت سال مين فقهي تصريحات

علامها بن وم م حنفي عليه الرحمه لكصة جي حضرت الام عبد الرزق في دوايت كي وكمه مير الموشين عمر بن الخط ب رضي الله تعالى عندنے یہ قبصلہ قرمایا کے عنین کوایک سال کی مدت دی جائے ۔اور ، بن الی شیب نے روایت کی ،امیر المومنین نے قاضی شریح کے پول تکھیجیج کہ یوم مرافعہ سے ایک سال کی عدت وی جائے۔اور عبد الرزاق وابن الی شیبہ نے مولی علی رضی اللہ تحالی عنه ورابن الی شیبے نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالی عندے روایت کی کہ ایک سال کی مدت دی جائے۔ اور صن بھری وصعی وابراہیم تخفی و عطاً وسعیدین میتب رضی الله تعالی عنهم ہے بھی یہی مروی ہے۔ (فتح القدیر ، کتاب طلاق ، باب عنین)

علامه علا والدين حنى عليه الرحمه لكصع بين-

ادرجب كورت نے دعوى كيا ورشو بركبتا ہے يل نے اس سے جماع كيا ہے اورعورت ميب ہے تو شو برسے مكاكير فتم کھالے تو عورت کا حق جاتار ہاانکار کرے تو ایک سال کی مہلت دے اور گرعورت اپنے کو بکر بتاتی ہے تو کسی عورت کو دھائیں اور احتیاط بیہ ہے کہ دومورتو کو دکھا کیں ، اگر بیمورتیں اُسے ٹیب بتا کیں تو شو ہر کوفتم کھلہ کر اُس کی ہات ، نیں وربیمورتیں اُکر کہیں تو عورت کی بات بغیرتم ، نی جائے گی اور اِن عورتوں کوشک ہوتو کمی طریقہ سے امتحان کرا کیں اوراگر ن عورتوں میں باہم ختلاف ہے کوئی بر مہتی ہے کوئ میب تو کسی اور سے محقیق کر عمیں ،جب یہ بات نابت ہوج نے کہ شوہر نے جماع نہیں کیا ہے تو ایک سال کی مہلت دیں عورت کا دعوی قاضی شہر کے باس ہوگا دوسرے قاضی یا غیر قاضی کے پاس دعوی کیا اورانس نے مہلت بھی دیدی تواس كا كي هاعتبار تبين _ يونى عورت كالبطور خود ينفى رمنا بيكار ب_

مہلت کے بعد عدم قدرت پر ہونے والی علیحد کی کاعلم

فَإِذَا مَضَتْ الْمُلَّمَةُ وَلَمْ يَصِلُ اللَّهَا تَبَيَّنَ اَنَّ الْعَجْزَ بِآفَةٍ آصْلِيَّةٍ فَفَاتَ الإمْسَاكُ

بِ الْمَعْرُونِ وَوَجَتَ عَلَيْهِ التَّسُرِيْحُ بِالْإِحْسَانِ، فَإِذَا امْنَنَعَ نَابَ الْقَاضِي مَانَهُ فَفَرَّقَ بَيْنَهُ مَا وَلَا بُدَّ مِنْ طَلِيهَا لِآنَ التَّفُرِيْقَ حَقَّهَا (وَتِلْكَ الْفُرُقَةُ تَطْلِيْقَةٌ بَائِمَةٌ) لِآنَ التَّفُرِيْقَ حَقَّهَا (وَتِلْكَ الْفُرُقَةُ تَطْلِيْقَةٌ بَائِمَةٌ) لِآنَ العُلَلَ الْفَ صِينُ أُصِينُ اللَّهِ الرَّوْحِ فَكَانَّهُ طَنَّقَهَا بِنَفْسِه. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : هُوَ فَسُحٌ ليكِنَّ اليِّكَاحَ لَا يَقْبَلُ الْفَسْحَ عِنْدَنَا، وَرِنَّمَا تَقَعُ بَائِنَةً لِآنَّ الْمَقْصُودَ وَهُوَ دَفْعُ الظَّلْمِ عَنْهَا لَا يَخْصُلُ إِلَّا بِهَا لِلاَّنَّهَا لَوْ لَمْ تَكُنُّ بَائِنَةً تَعُودُ مُعَلَّقَةً بِالْمُرَاحَعَةِ.

ادرجب بدمت كزرجائ كى اور پر بھى مردمورت كے ساتھ محبت نيس كرسكے كا توب بات واضح جو جائے كى كداس كا عا ير ہوتا اصل آفت کے اعتبارے ہے اس لیے اسماک بالمعروف کا پہوفوت ہوج نے گا اور سرنے بالحسان اس پر عازم ہو جائے گا۔اگروہاسے انکار کرتا ہے تو قاضی اس کا قائم مقام بن بائے گا اور ن دونوں کے درمیان ملیحد کی کروادے گا الیکن سے ے عورت کا مطالبہ کرتا ضروری ہے کیونکہ یہ عورت کاحل ہے۔ بیعیدگی ایک با تعطال شار ہوگی اس کی دلیل بیہ قاضی کے فعل کی نسبت شوہر کے فعل کی طرف کی جائے گی گویا کہ مرد نے بذات خوداے طلاق دی ہے۔ اہم شاقع فرماتے ہیں میرکٹے شار ہوگا 'سکن جمارے نزد یک فنخ نہیں ہوگا۔ نیز قاضی کی تغریق اس لیے بھی بائند شہر ہوگی ' کیونکداصل مقصد عورت کے ساتھ ہونے والی زیادتی کوشتم کرناہے وربیہ یا تندطلاق کے ذریعے ہی بورا ہوسکتا ہے کیونکدا گرغورت یا ئے نہیں ہوگی تو شو ہراس سے بھرر جوع كركے كا اور وہ چرمعلق ہوجائے كى۔

شخ نظام امدین حنی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ تفریقِ قاضی طعات ہائن قرار دی جائیٹی اور خلوت ہوچکی ہے تو پورامہ_{ری} کیگی اور عدت بیٹھے گی ورنہ نصف مہر ہے اور عدت تہیں اورا گرم ہر مقرر نہ ہوا تھا تو متعہ ملے گا۔ قاضی نے ایک ساں کی سہنت دی تھی ساں كزرف برعورت في وعوى ندكيا توحق بإطل فد بهو كاجب ج هجة كر بحرد كوني كرسكتي بادر كرشو برادرمهت ما نكت ب وجب تك عورت راضی ند ہوقاضی مہلت ندد ہے اور عورت کی رضامندی ہے قاضی نے مہلت دی توعورت پراس میعاد کی بابندی ضرور نہیں جب جاہے دعویٰ کرعتی ہے اور میرمید و باطل ہو جائے گی اور اگر میعاد اول کے بعد قاضی معزدل ہوگیو یا اس کا انتقاب ہوگیا اور دوسرا اُس کی جگہ پرمقرر ہوااورعورت نے گواہول سے ثابت کردیا کہ قاضی اول نے مہلت دی تھی ادرو و زمانہ تم ہو چکا تو بیرقاضی مرے سے مدت مقرر ندکر یکا بلک اُسی پڑ مل کر بیکا جو قاضی اول نے کیا تھا۔ (عالم کیری، باب عنین)

عنین اوراس کی بیوی کے احکام

(وَلَهَا كَمَالُ مَهْرِهَا إِنْ كَانَ خَلا بِهَا) فَإِنَّ خَلْوَةَ الْعِنِّينِ صَحِيْحَةٌ (وَيَجِبُ الْعِلَّةُ) لِمَا

معنين كيلئ شرعى مهلت كابيان

(فيوضنات رضويه (جارافتم) همايه (عام همايه عدايه عدايه

بَيَّنَّا مِنْ قَبْلِ هَلْذَا إِذَا أَقَرَّ الرَّوَّجُ أَنَّهُ لَمْ يَصِلُ إِلَيْهَا (وَلَوْ اخْتَلَفَ الزَّوْحُ وَالْمَوْآةُ فِي الْـوُصُـوْلِ إِلَيْهَا فَإِنْ كَانَتُ ثَيْبًا فَالْقَوْلُ فَوْلُهُ ثُمَّ يَمِينُهُ) لِلاّنَّـةُ يُنْكِرُ اسْتِحْفَاقَ حَقِّ الْفُرْفَةِ وَالْاَصْـلُ هُـوَ السَّكَامَةُ فِي الْحِيلَّةِ (ثُمُّ إِنْ حَلَفَ بَطَلَ حَقَّهَا، وَإِنْ نَكَلَ يُؤخَّلُ سَنَةً، وَإِنْ كَانَتْ بِكُرًا مَطَوَ اِلَيْهَا البِّسَاءُ، فَإِنْ قُلْنَ هِيَ بِكُرَّ أُجِّلَ سَنَةً ﴾ لِظُهُورِ كَدِبِه (وَإِنْ قُلْنَ هِيَ تَيّبُ يَـحُـلِكُ الزَّوْجُ، فَإِنْ حَـلَفَ لَا حَقَّ لَهَا، وَإِنْ نَكُلَ بُؤَجُّلُ سَنَةً، وَإِنْ كَانَ مَحْبُوبًا فُرِّقَ بَيْسَهُمَا فِي الْحَالِ إِنْ طَلَبَتْ) لِلْآنَةُ لَا فَائِسَدَةَ فِي التَّأْجِيْلِ (وَ الْحَصِيُّ يُوَجَّلُ كَمَا يُؤَجَّلُ الْعِنِّينُ) لِلاَنَّ وَطْـاَهُ مَرْجُوٌّ (وَإِذَا أُجِّلَ الْعِنِّينُ سَنَةً وَقَالَ قَدْ جَامَعْتُهَا وَٱنْكَرَتْ نَظَرَ رِلَيْهَا النِّسَاءُ .فَإِنْ قُلُنَ :هِيَ بِكُرٌ حُيْرَتُ) لِلاَنَّ شَهَادَتَهُنَّ نَايَّدَتْ بِمُوَيِّدٍ وَهِيَ الْبَكَارَةُ (وَإِنْ قُنْنَ :هِمَى نَيَّبٌ حَلَفَ الزَّوْ جُ، فَإِنْ نَكُلَ خُيِّرَتْ) لِتَايُّدِهَا بِالنَّكُولِ، وَإِنْ حَلَفَ لَا تُسخَيَّدُ، وَإِنْ كَالَسَتْ ثَيْبًا فِي الْآصْلِ فَالْفَوْلُ قَوْلُهُ مَعَ يَمِينِه وَقَدْ دَكُونَاهُ (فَإِنْ احْتَارَتُ رُوْجَهَا لَمْ يَكُنُ لَهَا بَغْدَ ذَلِكَ خِيَانٌ ﴿ لِأَنَّهَا رَضِيَتْ بِبُطَّلَانِ حَقِّهَا

اورا گرعنین مخض عورت کے ساتھ ضوت کر چکا ہوا تو عورت کو بورا مہر ملے گا' کیونکہ عنین محض کی خلوت محیوت رہوگ اور (علیحدگی ہوج نے کے بعد)عورت پرعدت کی اوا میگی ل زم ہوگی جیسا کہ ہم بیسندمبرے باب میں بیان کر چکے ہیں۔ بیسب کھاس وقت ہوگا جب شوہر بیا قرار کرے کہ میں نے بوی کے ساتھ معجت نہیں کی ہے۔ اگر معجت کرنے کے بارے میں مرداور عورت کے بیان کے درمیان اختلاف ہو جائے تو اگر تورت نتیبہ واتو مرد ہے تھم بے کراس کی ہات کوشلیم کرلیا جائے گا' کیونکہ وہ علیحدگی کے حق کو تابت کرنے سے افکار کرر ہا ہے اوراس میں اصل یہی ہے عضوس لم ہونا ج ہے ۔ اگر شو برنے قسم الحف لی توعورت کا حق باطل ہوجائے گا ،وراگر شوہر نے قتم اٹھانے سے اٹکار کردیا تواسے آیک سال کی مہدت دی جائے گ۔ گرعورت باکرہ ہو تو دوسری عورتیں اس کاج سر ہیں کی اگر وہ عورتیں اس کے با کرہ ہونے کی تصدیق کر دیتی بین تو مردکوا کیے سال کی مہلت دی جے کی تا کہاں کا جھوٹ طاہر جوج ئے۔

اگراس كاج مزه لينے والى عورتي كہيں ، يه ثيب اواس كي تو برے تتم لى جائے گي اگر و وقتم الحال ليو عورت كا دعوى باطل ہوج نے گا اگردہ متم انھانے سے تکار کردے تو پھراسے ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ اگر شو ہر کاعضو مخصوص کٹا ہو ہو تو اس وقت ان کے درمیان تفریق کردی جائے گی کیکن اس کے لئے یہ بات شرط ہے عورت نے مطالبہ کیا ہو کیونکدایس صورت میں مہلت دینے کاکول فائدہ نہیں ہے قصی مرد کو بھی نامرد کی طرح مہلت دی جائے گئ کیونکداس سے بھی بیامید کی جاسکتی ہے وہ

صحبت کرنے کے قابل ہوجائے نیز جب تھی مرد کوایک ماں کی مہلت دی جے اور پھر د ہعدالت بیں آ کر ہیے کہددے ہیں نے صحبت کرلی ہے سکن بیوی اس بات کا اٹکار کردے تو عورتیں اس کا معائند کریں گی اگردہ میہ کہددیں بید باکرہ ہے تو عورت کو اختیار حاصل جوگان کیونکہ بکارت کی دلیل ہے مورتوں کی شہادت مکمل ہوگئی کیکن اگر مورتیں ہے کہددیں میں غیبہ ہے تو اس صورت میں خاوند ہے تم لی جائے گی اگروہ تم تھنے سے انکار کروے تو اس مورت کو (علیحد کی کا اختیار ہوگا' کیونکہ شو ہرنے تسم سے انکار کر کے عورت کے دعوے کی تا سر کر دی ہے۔ اگر شو ہرقتم اٹھ بیٹا ہے تو بیوی کو اختیار نہیں رہے گا' اگر چددہ پہلے ہی سے ٹیبہ ہو صرف مرو ہے تھم لے کراس کا قول قبول کیا جائے گا۔اس بات کا ذکر ہم پہلے کر چکے ہیں۔اگر ہیوی ایک مرتبہ ثو ہر کوافقتی رکر لے تو اس کے بعدا ہے بھی بھی اختیار نہیں ہوگا کو نکداس نے اپنی کختم کرنے پر فودر ضامندی ظاہر کی ہے۔

معید بن مینب کہتے تھے جو تحض کی عورت سے نکاح کرے پیمراس سے جماع نہ کرسکے اس کوا کیے برس کی مہست دی جائے اوراس عرصہ میں اگر جماع کرے گا تو بہتر نہیں تو تفریق کر دی جائے گی موطواہ م مالک ملیدا رحمہ: جلداول: حدیث نمبر 1100

سنن فل مالدين منفى لكصح بين اور جب كسى عورت نے وعول كي اور شو بركتا بيس نے س سے جماع كيا ہے اور عورت هيب ہے قو شوہرے ملے کھلا کمی قسم کھ لے تو عورت کاحل جاتارہ انکارکرے توایک سال کی مہلت دے اورا گرعورت، پنے کو بکریت تی ہے توسمی عورت کود کھ تمیں اورا حتیاط بیہے کہ دوعورتوں کود کھا نمیں ، آگر بیغورتیں أے عیب بنا نمیں تو شوہر کوشم کھا کراس کی بات مانیں اور یا و تیم بحر کہیں تو عورت کی بات بغیرتهم ، نی جائے گی اور ان عورتوں کوشک ہوتو کسی طریقہ سے امتحان کرائیس اور اگران مورتوں میں باہم اختلاف ہے کوئی جرکہتی ہے کوئی حیب تو کسی اور سے تحقیق کرائیں، جب بیہ بات ثابت ہوجائے کہ شوہر ن جماع نبین کیا ہے توایک سال کی مہلت دیں۔

عورت کا دعویٰ قاضی شہر کے ماس ہوگا ووسرے قاضی یا غیر قاضی کے پاس دعوی کیا اور اُس نے مہست بھی ویدی تو اس کا يكها متبارتيس بولمي عورت كالبطور خوديمينى ريبنا بيكارب (عالم كيرى، كتاب طلاق، باب عنين)

احناف کے بہاں ایک مشہور سندریہ ہے کہ بیوی کاحق جماع زندگی میں ایک بی دفعہ ہے۔ اگر ایک دفعہ شوہر نے بیوی سے ہم بستری کرلی اور اس کے بعد عنین ہوگیا تو اس کی بیوی منٹخ فکاح کا دعویٰ دائر نبیس کر عتی۔ بین تھم اس صورت میں بھی ہے، جب شوہر تهر يرقادر بواورايك دفعة ربت كرچكامورليكن ال كے بعدال في تطع تعلق كردكھا جو: ولو وطى موة ثم عجو عن الوطى فی هذا لنکاح الایکوں لها حق الخصومة (طحه وی) مرعلامه ابن تجم مصری کے بیان کے مطابق بینقط نظر فقهاء کے ایک گروہ کا ہے کہ تھا صرف ایک بار جماع واجب ہے ،اس کے بعد دیا نٹا واجب ہے نہ کہ قصا کیکن حضیہ کے روسرے گروہ کے نز دیک تضائبهی واجب بے علاحہ شامی قل کرتے ہیں۔

قال في البحر وحيث علم ن الوطي لا يدخل تحت القسم، فهل هو واجب للزوجة ؟ وفي البدائع لها

ان تطالبه بالوطى لان حله لها حقها كما ان حلها له حقه واذا طالبته يجب عليه ، ويجبر عليه في الحكم مرة والزيادة تجب عليه في الحكم ((دالمحتار ، باب القسم ،ببروت)

اس معلوم ہوا کہ ایک جماعت کے فز دیک مورت کی ضرورت کے مطابق جماع قضاء بھی اس کاحق ہے۔

مهلت میں قمری سار کا اعتبار ہوگا

وَفِي التَّاجِيلِ تُعْتَبَرُ السَّنَةُ الْقَمَرِيَّةُ هُوَ الصَّحِيْحُ وَيُحْتَسَبُ بِالَّامِ الْحَيْضِ وَبِشَهْرِ رَمَ ضَانَ لِوُجُودِ دلِكَ فِي السَّنَةِ وَلَا يُحْتَسَبُ بِمَرَضِهِ وَمَرَضِهَا لِآنَ السَّنَةَ قَدْ

ورسيح تول عے مطابق اس مهست بل قمرى سار كاستهاركيا جائے كا اور حض كے خصوص ايام اور رمضان كامبيد بھى اس ساب کا حصہ ہوں گئے کیونکہ بید دونوں چیزیں سال سے دوران ہی پائی جاتی چین سیکن مردیا عورت کا بھار ہونا ' سال کی مہدت میں شامل نبيل بوگا كونكر بحى بوراسال بارى عضى موتاب

علامدعدا والدين حفى عليدا مرحمد لكصة بين كديبال سال سيمر اداس مقام ريحتى ساب بيعني تين سوييني فيدون ورايك دن كا مجيد حصداورايام حيض و ماه رمضان اورشو جرك مج اورسفر كا زمانداى مي محسوب باورعورت ك فح اورغيب كاز منداورمرديا عورت كمرض كازمان محسوب شبوكا اورا كراحرام كى حالت يسعورت في وعوى كيا توجب تك احرام سے قارغ شيو لے قاضى میعاد مقررنه کریگا۔ (درمختار، باب عنین)

بيوى مِن عيب ہوتو شو ہر کونسخ کاا ختيارنہيں ہوگا

(وَإِذَا كَانَ بِالزَّوْجَةِ عَيْبٌ فَلَا خِيَارَ لِمزَّوْجِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : تُورَدُّ بِالْعُيُوبِ الْخَمْسَةِ وَهِيَ الْمُحَدَامُ وَالْبَوَصُ وَالْجُنُونُ وَالرَّثَقُ وَالْقَرْنُ لِآنَهَا تُمْنَعُ الِاسْنِيْهَاء َحِسًّا أَوْ طُبْعًا وَالطَّبْعُ مُنْوَيَّدٌ بِالشَّرْعِ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ رفِرَّ مِنْ الْمَجُذُومِ فِرَارَك مِنْ الْاسَدِ (١)) وَلَكَ النَّ فَوْتَ الاسْتِيْفَاءِ أَصْلًا بِالْمَوْتِ لَا يُوجِبُ الْفَسْخَ فَاخْتِلَالُهُ بهذهِ

(١) أعسومه البيحاري في الصحيحة ١٥٨/٠٠ برقم (٧٠٧٥) و مستم في الصحيحة ١٧٤٣/٤ برقم (٢٢٠) عن أبي هريرة رضي لله عنه قال: "لا عدوي ولا طيرة ولا هامة ولا صعر، وقر من المجدوم كما تقر من الأسد"

الْعُبُوبِ اَوْلَى، وَهِلَا إِلاَنَّ الِلاسْتِبْفَاء كِينُ الشَّمَرَاتِ وَالْمُسْتَحَقُّ هُوَ التَّمَكُّنُ وَهُوَ

لیکن اگر بیوی کے عمد رکوئی عیب ہونتو شو ہر کوعیحد گی کا اختیا رئیس ہوگا۔اہ م شافعی فرماتے ہیں یا نچ عیوب کی بنیاد پر تکاح کو مستر دکیا جا سکتا ہے۔وہ عیوب یہ ہیں جزارم برص مینون أرتق قرن اس کی دلیل میرے میص طور پراور طبعی طور پر تمتع میں رکاوٹ ہوتے ہیں اورطبیعت کی تا ئید شریعت ہے ہوتی ہے۔ نبی اکرم صلی الته علیہ وسلم نے ارش دفر ماید ہے."مجذوم سے بول بھا گؤجیے شیر ے بھ گتے ہو' ہماری دلیل سے موت کی دیس سے تھے کا حصول ناممکن ہوج تا' نکاح کو اسٹے تھیں کرتا' توان عیوب کی دیل سے برجهاولی صح نبیس کرے گا جبکه ن عیوب کی موجودگی میں کسی خدتک توشیخ کیاج سکتا ہے اور شیخ کرنا نکاح کاثمرہ ہے اور نکاح كااصل حق مرف يه به بيرة مرتبع برقادر موادريد چيزيهال موجود ب

بيدائي تقى كسب سنخ نكاحين شامب اربعد

كَ نكاح كاايك سبب بتارهي وه هے : (شو برويول ميں سے كى كوئش) ووسرے ميں شديد بيدائش ف مى كى بتا پر ملاحدگى ، المدجارك وتعالى نے شاوى كوج ئز قر رويكر واسكوان تنام فرائع سے كھيرليا، جواز دوجى تعلقات كو براس شے سے خالى موتنكى حه نت دیں ،جس ہے شادک کا شفاف شیشہ دھیدل ہو، نیز اس بات کی صائت دیں کہ وہ بنا نفسیاتی ، مالی ،اورمعاشر تی کردار یخو فی ادا كرسكيل ، چنانچه جب كوء كيى بيدائش خاى سرمتية جاتى هے، جو س شادى كے مقصدين ركاوت بن رهى ھے، تو چر زروئ شریعت اس عیب کی بنا پر اشو ہرو بیوی میں علاصد کی جا زئے سے امثلہ جنسی کمزوری اعضائے تناسی میں کو عیب اعظی کمزوری اور جذم

فقہاء میں پیدائش ف می کی بنا پر علا صد گی کے بارے میں پھھا اختلاف ھے، اکثر علاء کا خول صید بہ جائز ھے، ور یجی اس آئين کي پندھے۔

حنى اور مالكي حضرات كاكهناهيكه بياليحد كي طلاق بائنة ارجوكى ،جبكه شافعي اورضبلي حضرات كالدهب هيكه بياليحد كي فنخ كهلاء

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عندنے بیان کیا ہے کہ رسول الندسلی اللہ علیہ وسلم نے فر ایا چھوت لگنا ، بدشگو نی بیز الو کا منحوں اور اور صفر كامنوس بونا يسب افوخيالات بين البعد جدامى حفى سايسا بها كما رهبيا كمشرس بها كتاب- (بخارى)

جذام ایک خراب مشہور باری ہے جس میں خون بگڑ کر ساراجهم گلنے لگ جا تا ہے۔ آخر میں ہاتھ یاؤں کی انگلیاں مجفز جاتی ال - ہر چندمرض کا بورا ہونا بہ محم البی ہے مرجد ای کے ساتھ خلط معط اور کیجائی اس کا سبب باورسب سے پر ہیز کرنا مقتضات

(فيوضات رضويه (جارافتم) . (۵۸) تشريحات مدايه

دانشندی ہے بیتوکل کے خدف نیایس ہے۔ جب بیر عقاد ہوکہ سبب اس وقت اثر کرتا ہے جب مسبب المسبب عن پروردگاراس میں اثر دے۔ بعضول نے کہا ہے نے پہلے فرمایا جذامی سے بھا گارہ بیاس کے خلاف نہیں ہے آپ کا مطلب میتن کدا کثر شر ے ڈرنے واے کمزورلوگ ہوتے ہیں ان کوجذای ہے الگ رہنا ہی بہتر ہای ندہوکہ ان کوکوئی عارضہ ہوجے توعلت اس کی جذای کا قرب قراردیں اور شرک میں گرفت رہوں گویا پیتھم عوام کے بیے ہاور خواص کواجازت ہے وہ جذامی ہے قرب رهیں تو مم كوكى قباحت بيس ب صديث يس بكرآب في جذاى كرساته كالكار وفرما يا كل بسسم السده ثقة بالله وتوكلا عليه طاعون زوه شرول كے ليے بحل يك كم ہے۔

عد مدعلا وَالدين حنى عليه الرحمد لكصة بيس كرقاضي كي تفريق كي بعد كوجول في شهادت دى كرتفريق سے يملي عورت في جی ع کا قرار کی تھے تو تفریق باطل ہے اور تفریق کے بعداقر ارکیا ہوتو باطل نہیں۔ تفریق کے بعدای مورت نے بھراکی شو ہرے نکاح کیا یا دوسری عورت نے جس کو میرحال معلوم تھا تو اب دعوی تفریق کاحق نہیں۔اگر شو ہرمیں ورکسی قتم کاعیب ہے مثلاً جنون، جذام، برص یا عورت میں عیب ہوکہ اُس کامقام ہند جو یا اُس جگہ گوشت یا ہڈی بیدا ہوگئی ہوتو صنح کا افتتیارٹیس سٹو ہرجماع کرتا ہے گرمنی نیس ہے کہ از ال ہوتو عورت کوء کی کرنے کاحت نیس ہے۔(درمخار میاب عشن)

يهار يول ن پناه طلب كرف كابيان

حضرت انس رضى الله عند كهتم بين كدرسور كريم صلى الله عليه وآله وسلم بيدعا ما تنكتم ينص الملهم امي أعو دبك من البوص والبحافاه والمعجمون ومن سيىء الاسقام)-اسالله إين تيرى بناه ، تكامور كوره سه ، عذام سه ديواتكي سه ، اوربرى يَار يون عه المظلوة شريف: جلد دوم: حديث تمبر 1001 والودا و د ونسال)

سيىء الاسقام (برى يماريون) كاوكرتيم بورخصيص كےطور برب يعنى مبلے تو آپ سلى الله عليه وآله وملم نے خاص طور پر چند بری پیار یول کانام لینتے ہوئے پناہ ماتھی۔ پیمرے مطور پر بربری پیاری مثلاً استنقاءاور دق دغیرہ سے بناہ ماتھی۔ان بیماریوں ے آ بے صلی الشعالیہ وآلہ وسم نے بناہ اس لئے ، گلی کہ جس مخص کوان میں ہے کوئی بیاری لاحق ہوتی ہے اکثر لوگ اس سے تھبراتے ہیں اور اس کے پاس اٹھنے بیٹھنے سے بھی مرہیز کرتے ہیں۔ نیز برس اور کوڑھاقو ایسے مرض ہیں جن کی دلیل سے مریض کاجسم بدمینتی اور بدنی فی کا شکار ہوجا تا ہے اس طرح وہ جسم کے معاملہ میں اپنے ہی جیسے انسانوں کی صف سے باہر ہوجا تا ہے پھر بید کے مرض ہمیشہ كے سے چيك كررہ جاتے ہيں جو بھى التھے تيس موتے برضاف اور مراض كے مثلاً بخار، سرورد وغيره كابير حال تيس موتا ان ميں تكليف بھي كم بولي ہے ورتواب بھي بہت ملتاہے۔

ائن ما لك رحمه الله كهتم إلى كه الل حديث كاحاصل بيدب كم جوم ض ايها موكداوك مريض سے احر از كرتے مول - مذخود مریض دومروں سے منقطع ہوسکتا ہواور شدومرے اس ہے کوئی فائدہ حاصل کر سکتے ہوں اور مریض اس مرض کی دلیل سے حقوق القدادر حقوق العبادى ادائينى في عاجز موجاتا موقواس مرص سے بناه مانكنى مستحب ہے۔

عاء كاخبال بيب كدادرجدام بالطبئ متعدى نبيس ميں يعنى بيمرض كى كو زخورنبيس مكتے مگراكثر ابيا ہوتا ہے كدكورهى كے بدن ے اپابدان لگانے کی دلیل سے جذائی کی بیپ لگ کرمیہ بیاریال بیدا موجاتی ال

تخ نکاح کے ذرائع واسباب

یما مصنف نے بیستلد بیان کیا ہے: اگر ہول کے اندرا گرکوئی الیہ عیب موجود ہوجس کی دلیل سے شو ہراس کے ماموصحیت نه کرسکتا ہو یہ اس بارے میں شو ہر کوکوئی اختیار حاصل نہیں ہوگا اس سے سراد نکاح فنخ کرنے کا اختیار تو اے بہر حال حاصل بن ہوگا۔وہ یا گا عبوب یہ ہیں۔

ا- جذرم كوڙ هاكى بياري _

٣- برص: ليتني مصميري اس بياري مين جلد برسفيد داغ بن جاتا ہے۔ جو بعض اوقات جسم كے كسى آيك ھے بر بوتا ہے اور بعض وقات بورے جم بر مونا بر يهان تك كے بوراجم سفير موجا تا ب

س-جنون: يعنى ياكل ين خواه يه مستقل بهو ماعورت برياكل بن كدور ي بريت مول-

٣- رتن ال كالغوى معنى كى چيز كابند بوناء مطور برعورت كى شرمكاه ين دورات بوت بي ايك پيش ب كالوردوسرا صحبت کے لئے جہاں ہے چین کا خون خارج ہوتا ہے کیکن بعض وقات کسی پیدائش خرابی کی دلیل ہے عورت کوشرمگاہ میں صرف پیشا ب والاسوراخ بوتا ہے جس کی دلیل سے اس کے ساتھ محبت جیل کی جاعتی۔

۵-قرن ۔اس کا بغوی معتی سنا ہے اور یہ ں اس مراد سہ ہے ،غورت کوشر مگاہ ش کس ہٹری کے بڑھ ج نے کی دلیل ہے ، یا کسی اوردلیل سے مندا تنا تل جوجائے کہمر دکا آکہ تناسل اس میں داخل شہو سکے۔

ا، مِثْ قَتِی بیفر ماتے تیں ریے یوب حسی اعتبارے بھی اور طبعی اعتبارے بھی صحبت کرنے کے مل میں رکاوٹ بن جاتے ہیں۔ ادریہ بات شریعت سے تابت ہے طبعی طور پر جو چیز رکاوٹ ہوائے مکم ک علت قرار دیا جا سکتا ہے۔ جیسے نبی اکرم 🕳 نے رش دفر میا

''تم جذام کے مریض ہے اس طرح دور بھ گوجیے شیرے دور بھا گتے ہو''۔احناف، پے مؤتف کی تائیدیش بید کیل پیش کرتے ہیں: اپنی اصل کے اعتبارے صرف موت کی صورت میں مروعورت کے ساتھ صحبت نہیں کرسکتا تو جب موت کی صورت میں ، جو محبت کے لئے سب سے بری رکاوٹ ہے گئے کاحق حاصل نہیں ہوتا او کتاری کی دلیل سے بیرق بدرجداولی حاصل

يهال مصنف نے دومري دليل بيريان كي ہے:صحبت نكاح كاثمرہ ہے اورشو ہر كاحق عوردت كواينے قابوش ركھن ہے اور ميد صورت يهان يالى جارى بالبداات في كالعنيار حاصل يس موكا-

باب دادا کے کیے بنوے نکاح مین خیار بلوغ پر قدامب اربعہ

دوسرامسند فید بوق ع کا ہے۔ مالکید ، شوافع اور حنابد کے نزد کی صرف باپ یا باپ اور دادائی کونا بولغ بچوں کے نکاح کا حق مسل ہے اور ادادائی کونا بولغ بچوں کے نکاح کا حق مسل ہے اور ادالی طرح باپ یا دادا جو نکاح کردیں ، وہ ان پر لازم ہے۔ حنفید کے یہاں باپ اور دادا کے علاوہ دوسرے اولیا ، بھی . فع کا نکاح کر سکتے ہیں۔ لیکن اٹھیں ولایت ٹرام حاصل نہیں ہے۔ یعنی ان کا کیا ہوا نکاح یا زم نہ موگا۔ بل کے لڑکوں اور لڑکیوں و بالغ ہونے کے بعد اس نکاح کورد کردینے کا اختیار حاصل ہوگا۔ ابت باپ دادا کا کیا ہوا نکاح ل زم ہوگا ، مواسے اس کے کہ وہا معروف بسوء المافقیار یا فاسن مت ہنک ہویا نشے کی حالت بین نکاح کردے:

احمدهما :ادا زوجهم الاب والحمد ، فبلا خيار لها بعد بموغها بشرطين :ان لا يكون معروفاً بسواً الاختيار قبل العقد ، ثانيهما :ان لا يكون سكرانا فيقضى عليه سكره بتزويجها بغير مهر المثل او فاسق او غير كفوء . (كتاب الفقه على المداهب الاربعة)

نعم ، اذا كان منهتكا لا ينفد تزويجه اياها بنقص عن مهر المثل ومن غير كفوء .وحاصله ان العنين وان كنان لا يسلب الإهلية عندنا لكن اذا كان الاب لا ينفذ تزويجه الا بشرط المصلحة . (ردالمحتار ١٠ باب الولي)

لیکن قاض ابوش کے نزدیک اگر بہ دادائے نکاح کیا ہوت بھی لڑکے اورلزی کو بالغ ہونے کے بعد دعوی تفریق کا حق حاصل ہے: ابذا الرجل زوج ابند او ابنتد، فالخیار لهما اذا شبا (مصنف ابن ابی شیبد) حقیری رائے میں موجود دورکود کیھتے ہوئے قاضی شریح کی رائے قائل ترجے معلوم ہوتی ہے۔

خیار بلوغ میں اڑکے کواس وقت تک تفریق کے دعوے کاحق دیا گیاہے، جب تک اُس کی جانب سے نابانغی کے اس دختے پر رضامندی کا اظہار نہ ہوج ئے۔ لیکن ہا کر ہڑکی پر یہ بات ضروری قرار دی گئی ہے کہ وہ بالغ ہونے کے ساتھ ہی اپنی ناپسند بیدگی کو ظاہر کردے۔ ورنداس کا حق خیار ختم ہوجائے گا۔ یہاں تک کہ بعض نقہاء نے تو لڑکی کواس بات کی اجازت وی ہے کہ اگروہ بروقت کی وگواہ بنانے پر قادر نیس ہے تو بعد بیں جب گواہ میسر آئے جھوٹ بولتے ہوئے کہدوے کہ وہ مجی باغ ہوئی ہے اور ح

خیر کا استعمال کرناچ ہتی ہے الا تصدیق فی الاشھاد جار لھا ان تکذب کی لا ببطل حقھا۔ (عمدة الرعایة) مشرقی معاشرے میں کسی با کرہ اُڑی ہے اس بات کی تو تع نہیں کہ وہ چین سے ہی س بات کا علان کردے کہ میں ابھی بالغ ہوئی ہوں اور قلاب نکاح کونا پسند کرتی ہوں۔اس لیے اُڑکوں اور ثیبہ عورتوں کی طرح با کرہ اُڑکیوں کو تھی بیرتی ہونا چاہیے کہ جب تک قول یا تھل کے ڈریعے سابقہ نکاح پراس کی رضا مندی ظاہر نہ ہوجائے ،اس کو خیار بلوغ حاص ہو۔

شوہر کے کن عیوب کی دلیل ہے عورت کو علیحد کی کا اختیار ہوگا؟

رَوَإِذَا كَانَ بِالزَّوْجِ جُنُونٌ آوُ بَرُصْ آوُ جُذَهُمْ فَلَا خِيَارَ لَهَا عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَ بَي يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللهُ، وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللهُ : لَهَا الْخِبَالُ دَفْعًا بِلطَّرَرِ عَنْهَا كَمَا فِي الْجَبِّ وَالْعُنَّةِ، بِخِلَافِ جَانِبِهِ لِآنَهُ مُتَمَكِّنْ مِنْ دُفْعِ الطَّرَرِ بِالطَّلاقِ.

وَلَهُ مَا أَنَّ الْاَصْلَ عَدَمُ الْخِيَارِ لِمَا فِيْهِ مِنْ إِبْطَالِ حَقِّ الزَّوْجِ، وَإِنَّمَا يَشُتُ فِي الْجَبِ وَالْعُنَّةِ لِاَنَّهُ مَا يُخِلَّانِ بِالْمَقْصُوْدِ الْمَشُرُوعِ لَهُ النِّكَاحُ، وَهذِهِ الْعُبُوبُ غَيْرُ مُحِلَّةٍ بِه فَافْتَرَقَا، وَاللَّهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ.

2.1

اور جب شوہر کوجنون ہو یا برس ہو یا جذام ہوئو مام ابوصنیفداور امام ابو یوسف کے زریک بیون کو (علیحدگ) کا اختیار نہیں ہوگا۔ ام مجھ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں، اسے اختیار ہوگا تا کہ اس سے ضرر کو دور کیا جا سکے جیب کہ شوہر مجب یا عنین ہو (تو اختیار ہوتا ہے) جبکہ مرد کی جانب کا تھم اس کے برخد ف ہے۔ شیخین کی دلیل سے ہے، اصل اختیار کار شہونا ہے یونکہ اس صورت ہیں شوہر کے جبکہ مرد کی جانب کا تھم اس ہونے ہیں ہونے ہیں ہونے ہیں ہونے ہیں ہونے ہیں ہوتا ہو تا ہے جبکہ کچوب یا خیین ہونے ہیں ہوتا ہوتا ہیں جو تکاح کا اصل مقصد ہے جبکہ میروب اس بارے ہیں خلس انداز ہوت ہیں البذاان دونول کا تھم ایک دوسرے سے مختلف ہوگا باتی الندتھائی بہتر مات ہے۔

25

مجنون نامردہ یا اُس کاعضونتاس کٹا ہوا ہے یا عورت مسلمان ہوگئی اور مجنون کے ویدین اسلام سے محر ہیں تو ان صورتوں ٹی قاشی تفریق کردے گا اور پینفریق لین طلاق ہوگی۔(در مختار، جسم جس سے سسم)

یبال مصنف نے بید سئلہ بیان کی ہے ۔ اگر شوہر کو برص یا جذام کا مرض ادحق ہو تو اس صورت میں امام ابوصنیفہ اور امام
ابویسف کے بزویک عورت کو علیحدگی کا اختیار حاص نہیں ہوگا۔ اس بارے ہیں امام مجمد علیہ لرحمہ کی دلیں مختلف ہے وہ بیر مات
ہیں : عورت کو اختیار حاصل ہوگا اور اس کی دلیل بیہے۔ تا کہ اس عورت سے ضرر کود ورکیا جاسکتا ہے۔ بالکل اسی طرح جیے شوہر کے
مام دہونے یا اس کا آکہ تناس کے ہونے کی صورت نیں عورت سے ضرر کود ورکر نے کے لئے اختیار دیا جاتا ہے۔ اس پر بیا عتراض
کیا جاسکتا ہے ، اگر یہی بیاری بیوی میں ہوتو شوہر کو نئے کا اختیار نیس دیتے ہیں۔ امام مجمد علیہ الرحمہ یفر ماتے ہیں : اس کا تقم مختلف ہے کیا جاسکتا ہے ، اگر یہی بیاری بیوی کو لائق ہو تو شوہر کے یاس بیا ختیار ہے وہ طلاق دے کر بیوی کو الگ کرسکتا ہے اور اپنی ذات سے ضرر کو دور
کرسکتا ہے۔ امام ابوضیفہ اور ان مم ابولیوسف نے اپنے موقف کو تا تدیم سید دلیل پیش کی ہے : اصل کے اعتبار سے تو بیہاں عورت کو

حصرت عبدالرحمن بن قاسم بن محمد بن الى بمرصد إلى رضى الله تعالى عنهم ب روايت ب كديدا ي والدحضرت قاسم بن محمد ے راوی کہا بیرالمؤمنین حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالی عنہ کے دربار میں قوم تقیف کی سفارت عضر ہو لی کھ نا صضرا ایا گیا _وه لوگزاد كياآئة محرايك صاحب كه اس مرض مين ميتلا تقط الگ ، و كئة معديق اكبر منى الله تعالى عند في لما يا حقريب آؤ قريبة ع قرمايا: كمانا كهانا كهانا كهايا حضرت قاسم فرمات جي صديق اكبرض الله تعالى عند ال طرح شروع كياك جہاں ہے وہ مجدوم نوالہ لیتے وہیں سے صدیق اکبرنوالہ کیکرنوش فرماتے۔

حضرت نافع بن قاسم رضى الله تعالى عندے روايت ہے كدائي داوى حضرت فطيمدرضى الله تعالى عنها ہے رواى فرماتى بير. كه بين المؤمنين حضرت عائشه صديقة رضي الله تعالى عنهاكي خدمت بين حاضر جو في اورآب سه كها: كيارسول الله صلى الله تعالى عليه وسم مجذوموں كے بارے ميں بيفر وتے كمان سے ايس بھا كوجيسا شير سے بھا گتے ہو؟ ام المؤمنين نے فروايا: برگز نبیں بلکدیفر ماتے تھے کہ پیاری از کرنیں لگتی۔ جے پہلے ہوئی، ہے سی کی از کر لگی۔

(كنزالعمال، ١٩٨٨م المبقات اين معد ٢٠ ١٤١٠)

يه رى الركرند لكني مين فقيى تصريحات

ارم حدرضا محدث بریلی قدل سره فرماتے میں۔ام المؤمنین کامیا ٹکارا پے علم کی بنام ہے، لینی میرے سامنے ایب نے فرہ یو بكك يول فرمايا ورب يركدونول ارشاد حضورا قدس صلى الله تعالى عليدو كلم يصحت كافية ابت يس-

مديث جيل عظيم سيح مشهور يلكم منواتر جس عام المؤمنين صديقد رضى الله تعالى عنهان استدل ب كيا كرحضور اقدى صلى الله تولى عليدو ملم فرماي: لا عدوى يارى از كرنيس لتي-

بیصدیت تیره صحابہ کرام سے مردی ہے۔اس کے متعدد طرق میں وہ جواب قاطع برشک وارتیاب ہوا جے ام المؤمنین نے این استدادل میں روایت فرمایا۔

صیحین وسنن الی داؤروشرح معانی الآ عار مام طحاوی وغیر بامین حدیث بو مرمره رضی للد تعالی عندسے ب. جب حضور الدر صلى الله تعالى عليه وسلم في بيفر ما ياكه بيارى از كرتبين لكني، توايك بادييشين في عرض كي بيار سول الله علي تيم ونول كأكي عال ہے کدریتی میں ہوتے ہیں جیسے ہرن یعنی صاف شفاف بدن ، ایک اونٹ فارش دالا آ کران میں داخل ہوتا ہے ؟س سے خاراً موجاتی بے حضور پرنورسلی اللہ تعالی علیہ وسلم فرماید فصن اعدی الاول اس پہلے کوس کی از کرکی۔

اجرومسلم وابوداؤدوابن ماجدك يهال صديث ابن عمرس بارشادفرها : ذلكم القلد فمن احوب الاول يتقديرى باتس میں بھلا بہلے کوس نے مجلی نگادی۔

بياي ارثمادا حاديث عبدائله بن مسعود عبدالله بن عباس ابوامامه باللي وادعمير بن سعدرضي الله تعالى عنهم مل مروى جوا صريث اخريس ال توسيح كم ما تهر مايا: الم تووا الى البعير يكون في الصحواء فيصبح و في كو كرته اوفي بھی اختیارحاصل نہیں ہونا چاہیے ۔ کیونکہ اس صورت میں شو ہر کے حق کو باطل کرنا لازم ، تا ہے لیکن شو ہر کے نامبر دہونے یا اس کا کہ تناس کے جوتے کی صورت میں بیوی کے سے بیا ختیار تابت ہوتا ہے کیونک بیدونو عیوب اس مقصد کے حصور میں رکاوٹ بن جاتے ہیں جس کے سنے نکاح تو مشروط کیا گیا ہے اور وہ مقصد صحبت کرنا ہے کیکن ان دوسرے عیوب کی دلیل سے اس مقصد ك حصول ميس كوئي ركاوف نبيس آئي مهذا دولول كالحكم أيك دوسرے مع مختلف موكا- باتى ائتدتى كى بهتر جان ہے-

جدام بيخ كفهي مفهوم مين احاديث

فقيدر يدرحفرت فدرجه بن زيدرض التد تعالى عند يدوايت ب كدابير البؤمنين حضرت عمر فاروق عظم رضي الله تعالى عند ے مبتح کو پچھالوگوں کی دعوت کی الوگوں کو پچھ تشویش ہوئی کدان میں حضرت معیقیب رضی اللہ تعالی عندیشی تھے جن کو بیرمرض تھا۔ کیکن ان کوسب کیسا تھر کھانے ہیں شریک کیا گیا اورامیرالکومنین نے ان سے فرمایا: اپنے قریب سے اپنی طرف سے کیجئے گرآپ ے مواکو اُی اور اس مرض کا ہوتا تو میرے ساتھ کیک رکا فی ایس ندکھ تا اور مجھ اٹس اور اس ایس ایک نیزے کا فاصلہ ہوتا۔

(الطبقات الكبري لا ين سعد، كز العمال)

حضرت محمود بن لبید اصاری رضی الله تعالی عند سے بعض ساکنان موضع جرش نے بیان کیا کد حضرت عبد لله بن جعفر رضی الله تعالی عنهانے حدیث بیان کی کہ حضور سید عالم صلی الله تعالی علیہ وسم نے فرمایا: جزامی سے بچوجیے درندے سے بچتے ہودہ ایک نالے میں اتر ہے تو تم دوسرے میں اترو میں نے کہا: واملد! اگر عبدالله بن چعفر نے بیرحدیث بیان کی تو غلط تہ کہا جب میں مدين طيبة يا-ان على اوراس حديث كاحال بوتها كرال جرش آب سه يون ناقل منف فرمايا : والله انهول في علط قل ك میں نے بیرحدیث ان سے ندبیان کی ۔ میں تے تو امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم کو بیدد یکھا کد پائی ان کے پاس لایا جاتا۔ وہ معيقيب رضى ملد تعالى عندكودية معيقيب رضى الله تعالى عند في كراين باتهد المير المؤمنين كودية امير المؤمنين ن كمن ر کھنے کی جگدا پنا مندر کھ کریانی ہیتے ۔ پس سجھتا کہ امیر المؤمنین ہاس سے کرتے ہیں کہ یوری اڑ کر لگنے کا خصرہ ان کے ول میں نہ آنے پائے حصرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالی عند فروت جیں: امیر المؤمنین فاروق اعظم جے طبیب سنتے معیقیب رضی اللہ تعالی عنہ کینے اس سے علیج علی ہے ۔ دو تھیم بمن ہے آئے۔ان ہے بھی قرمایا ، وہ بوے جاتا رہے بیرتو ہم ہے ہوتیس سکتہ۔ ہاں الی دواکردیں گے کہ بیاری مشہر جائے بوصے نہ یائے۔امیر المؤمنین نے فر مایا سوی تندرتی ہے کدمرض تشہر جائے بوصے نہ یا ہے انہوں نے دو بڑی زشیلیں بھروا کراندرائن کے تازہ کیل منگو نے جوفر بوزہ کی شکل اورنہ بیت سکٹے ہوتے تیں۔ پھر ہر کیل کے د ودوكلز ، كئاو معتقيب رضى الله تعالى عندكوانا كردونو لطبيبوس في ايك آيك تكوب برايك أيك مكرا المن شرع كير جب ووختم مو سی دوسرالیا یهان تک معیقیب منی الله تعالی عند کے منداور ناک نے سبزرنگ کی کروی رطوبت نطفے تھی اس وقت چھوڑ کر دونوں عبيبور نے كہاب يهارى بھى ترقى ندكرے كى دهنرت عبدالله فرماتے ميں والله ! معيقيب اس كے بعدا كيك تفرى حالت ي رے ۔ تادم مرگ مرش کی زیادتی شاہوتی ۔

تشريحات هدايه

تشريحات هدايه

لا تعافرهم فتردروهم او تحتقر و هم .

علامة تتى تجع بحارالاتواريس فرماتے إلى لا تــديــمـوالـنـــــــــو الــي السمجذومين .لانــه ادا ١د مــه حقر و تازى بــه

اورایک صدیث میں دفر تفیف کے ایک تقفی مے فرمایا: پیٹ جاؤتمہاری بیعت ہوگئی واس میں متعدد وجوہ ہیں۔ انہیں مجلس قدس میں نہ جایا کہ حاضرین دیکھ کر حقیرت مجھیں۔ تا حضار میں کسی کو دیکھ کریہ خیال پیدا نہ ہو کہ ہم ان سے بہتر ہیں۔خود بنی س مرض ہے بھی مخت تر یوری ہے۔ ہی مریض اہل مجمع کود کھے کرمکٹین شدہو کہ بیسب ایسے چین میں میں اور وہ بلایش ۔ تو سکے قلب یں تغذیر کی شکایت پید ہوگی 🖈 حاضرین کالحاظ فاطر فر مایا کہ توب بلکہ عرب وعجم جمہوری آ دم بالطبع یسے مریض کی قربت سے برا ا نتے ہیں ، فرت مانے نہیں - جہر ممکن کہ خاطر مریض کالحاظ قرمایا ۔ کہ ایب مریض خصوصاً نو مبتلا خصوصا ذی وج جت مجمع میں آتے ہوئے شرہ تا ہے۔ ہم حمکن کدمریض رضی افقد تعالی عند کے ماتھوں ہے رطو بت لگتی تقی تو ندجا ہا کہ مصافحہ قرما نعیں غرضکہ واقعهٔ عال حل صد ونداخمال موتاب، جمت عامنيين موسكاً .

ایک حدیث بیل بچھومالیشنے کوفر مایا۔اتوں: ممکن کہ اس لئے فر میا ہو کہ مریض کے پاؤں سے رهوبت نہ شپکے ایک حدیث س سيكا كرك في يهارى از كركتي موقو جدام ب-الركالفظ فودية تاب كراز كرلكنا فابت نيس

تيسيرين ب. قبوله ال كان ، دليس على ان هذا الامر غير محقق عنده دبال وادى يه جدر رباا اقول: اس میں وہ پر بچ وجوہ پیشیں جاری جو حدیث سربق کے بارے بیں گزریں۔ فاقہم

اوروه صديث كدفاروق اعظم رضي الله تعالى عندت ان لي في كونع فرهايا: قول وبال بهي حيارد كيل اويس جاري سحسا الا

اور دوحد یثور میں امیر المؤمنین کا حضرت معیقیب منی الله تعالی عنبرے فرمانا ٠ که دومرا ہوتا تو جھے ایک نیزے کے فاصله پر بینه تا ۔ اتول : انہیں حدیثوں میں ہے کہ ان کواپنے ساتھ کھلایا ،اگر بیام رعدویٰ کا سبب عدی ہوتا تو اہل فضل کی خاطر ہے ا ہے آ ب کومعرض بلاجس ڈالٹاروانہ ہوتا۔اور بعد کی صدیث نے تو خوب طا ہر کردیا کہ امیر المؤمنین خیال عدویٰ کی بیخ کی فرماتے تے رنری عاطر منظورتھی تو اس شدت مباخد کی کیا حاجت تھی کہ پانی انہیں پلاکران کے ہاتھ ہے کیکرخاص مندر کھنے کی جگہ پر مندلگا کر خود پیتے معلوم ہوا کہ عددی ہے اصل ہے ، تو اس فر ، نے کا مشامثلاب ہوا کہ اسے مریض نے تفرانسان کاطبعی امرے ، آ پ کافضل ال يرحال ب كروة تفر صحل و رائل موكيد ومراموما توايد ندموما

قول مشہوروند بب جمهورومشرب منصور كدورى وفر ركائكم اس لتے بےكدا كر قرب واختلاط رم اورمعاز الله قضاوقد رسے مجھ مرض اسے بھی حادث ہوگیا تو اہلیس تعین استکے دل میں وسوسہ ڈالے گا کہ دیکھ بیاری اڑ کرلگ گئے۔اول توبید آیک امر باطل کا اعتقاد ہوگا۔ ای قدرف دکیسے کیا کم تھا پھر متواتر حدیثوں میں س کر کہرسول بلند صلی اللد تعالی علیہ وسم نے صاف قرمایا ہے مراق بطنه بكتة من حرب لم تكن قبل دلك فمن اعدى الاول

کیا و کیھتے نیس کداون جنگل بیل ہوتا ہے جنی الگ تصلک کداس کے ہاس کوئی بیماراونٹ نہیں صبح کو دیکھوتو اس کے نیچ سینے یا بید کی نرم جگدیں تھیلی کا داند موجود ہے بھلا اس پہلے کوس کی اور کرلگ تی۔

حاص ارشاد سے کقطع تسلسل کیسے ابتداء بغیر دوسرے سے متقل ہوئے خوداس میں بیاری پیدا ہونے کا ، نمال زم ہے۔ تو جمت قاصعہ سے ٹابت ہوا کہ ناری خود بخود کھی حادث ہوجاتی ہے۔ اور جب بیسلم تو دوسرے میں انتقال کے سبب پیدا ہو ماتحق و ہم عیل دا دع نے بے دلیل رہا۔ (قروی رضوبی حصدادر)

اب بتو مین الله تعلی تحقیق تھم سنے۔ اتول و بالله التونیق: احادیث تم ان تو سے افادو میں صاف صریح میں کہ یہاری او كرئيل لكتى -كوئى مرض ايك سے دوسرے كى طرف سرايت نبيس كرتا -كوئ تندرست بيار كے قرب واختلا ط سے بي رئيس موجا تا ب جے پہلے شروع ہوئی اس کوکس کی او کر آئی ،ان متواتر وروش وظ ہرارش دات عان کوئن کریہ خیال کسی طرح کتباکش نہیں یا تا کہ واقع میں تو بیاری اور کرنگتی ہے مطررسول املد صلی اللہ تع الی علیہ وسلم نے زہ نہ جاہیت کا دسوسہ اٹھ نے کے لئے مطلقا اس کی نفی فر ، تی ہے پھرحضور اقدیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واجد صحابہ کر مرضی ابتد تعالیٰ عنہم کی مملی کارروائی مجدّ وموں کواینے ساتھ کھلا ؟ ءان کا جوٹھ یونی پیناان کا ہاتھ اپنے ہوتھ سے مکڑ کر برتن میں رکھنا ،خاص ان کے کھ نیکی جگہ تو ا ۔اٹھ کر کھانا ، جہاں منہ لگا کر انہوں نے یونی پیا با عضد ای جگه مندر کھ کرنوش کرنا ہیاور یہ بھی واضح کررہا ہے کہ عدوی لینی آیک کی بیماری دوسرے کولگ جان محض خیال باطل ہے ورندا بي كوبلا كيل بيش كرنا شرع بركزروانيس رصتى قال الله تعالى ..

و الا تسلقوا بايسديكم الى التهلكة آباي التهاكة ورونفور الكت ين تدير وسرجين ماول مجذومول عدورونفور رہے) کی حدیثیں وہ اس درجۂ عابیہ صحت پڑمیں جس پراحادیث تفی ہیں ۔ان میں اکٹرضعیف ہیں ۔اوربعض غایت درجہ حسن ہیں صرف حدیث اوں کی تھیج ہوسکی ہے مگر وہی حدیث اس ہے اعلیٰ دلیل میر جوسیح بھاری بیس آئی خوداس بیس ابطال عدوی موجود کہ بجذوم سے بھا گواور بیاری اڑ کرنبیل گتی توبیصدیث خودواضح فرماری ہے کہ بھا گئے کا تھم اس وسوساوراندیشر کی بناپزئیل ۔

معہذاصحت میں اس کا بایہ بھی ویکرا حادیث نفی سے گراہوا ہے کہا ہے امام بخاری نے مشدار وابیت شکیا بلک بطور تعلیق رہبذا اصلاً کوئی حدیث شبوت عددی میں نص نبیل ۔ بیتو منواتر حدیثوں میں فر مایا کدیماری اڑ کرنبیل کتی۔اور بدایک حدیث میں بھی نبیس آ یا کہ عادی طور پراڑ کرلگ جاتی ہے۔

ہاں وہ حدیث کہ جذامیوں کی طرف نظر جما کرند دیکھوان کی طرف تیز نگاہ نہ کرو۔صاف پیٹل رکھتی ہے کہ ادھرزیا وہ ویکھنے سے تہیں گئن آئے گی ،نفرت پیدا ہوگی ،ان مصیبت زوول کوتم حقیر مجھو سے۔ایک توبیخود حضرت عزت کو پیندنیس ، پھراس سےان

س ایداء بنج کی -اوربیدوائیں عداممناوی تیسیر شرح جامع صغیر ش فرماتے ہیں - (لا تحدو العظو) لانه اذی ان

﴿بربابعدت كے بيان ميں ہے ﴾

عدت کے باب کی فقہی مطابقت کا بیان

علامه بن محمود بابرتی حنی علیه الرحمه لکھتے ہیں کے مدت فرقت کے اثر کا نام ہےاور بیفرفت خواہ طواق کے ذریعے ہو یاکسی اور سب ہو۔ کیونکداٹر بمیشہ مؤٹر کے بعد آتا ہے۔ جبکہ بغت میں عدت عورت کے ایام اقراء کو کہتے ہیں۔

(عناية شرح الهداية، ج٩٥،٢، بيروت)

مرداورعورت کے ملنے کا سبب تکا ح باس لئے مصنف علید الرحمد فے اس کومقدم و کرکیا ہے اور اس تکاح کے عقد کوجس سب سے اٹھا یہ جاتا ہے اس کا نام طلاق ہے یا تھے نکاح کے دیگر ذرائع ہیں اس لئے مصنف علیہ الرحمہ نے ان کونکاح سے مؤخراور عدت ے مقدم ذکر کیا ہے اور عدت کے احکام کا ان تمام احکام کے بعد ہونے کا سب سے کران پرمؤ توف ہے۔ لہذا عدت کے احکام مؤخر بیان کیے ہیں۔

عدت كالغوى وفقهي مفهوم

لغت میں عدت کے معنی میں شار کرنا اور اصطلاح شرایعت میں عدت اے کہتے ہیں کہ جب کی عورت کواس کا خاوند طاق دیدے یا خلع واید ، وغیرہ کے ذریبے نکاح بیسی چیزمثل تکاح فرسد اوٹ جائے بشرطیکاس تکاح میں جماع یا خدست صححہ ہو چک بویا عومرمرج نے تووہ مقررہ مدت (کہ جس کی تفصیل آ کے آئے گی) محمر میں رکی رہے جب تک وہ مت حتم نہ ہوج نے تب تك ندكيس جسة اور ندكسي وومريدم وست ملاقات كرس جب مدت يورى موجائ توجيال عاب جائ ادرجس طرح

ست كنوى معنى: شاركرنے كے بير فقد كى اصطلاح بي عدت : اس مت كو كہتے بيں جس على تكان سي كے ختم ہوے ، نکاح فاسد کے بعد قاضی کی طرف سے علیحدگی کے فیصلہ یا باہمی فیصلہ کے تحت ایک دوسرے کے ساتھ ترک معلق یاشبہ کی بنا ردطی کے بعدایے آپ کو خاص مدت تک رد کے رکھے۔

رَعِـلَّـهُ الْمَمْرُأَـةِ قِيـلَ أَيَّامُ أَقُرَانِهَا مَأْحُوذٌ مِنْ الْعَلُّ وَالْحِسَابِ (المصباح المنير)معنى العدة : العِلَّة بكسر العين جمع عِدَد، وهي لغة : الإحصاء (الفقه الاسلامي وادلته المبحث الأول : تعريف العدة) بیاری اڑ کرنبیں گئتی۔ بیروسوسہ دل مل جمنا بخت مطرنا ک اور ہکل موگا۔لہذا ضعیف ایقین لوگوں کواپن دین بیجانے کیسے دوری بہتر ہے ہاں ،کامل اما بیران وہ کرے جوصد بیق آ کبرو فاروق عظم رصی اللہ تعالی عنهانے کیا اور کس قندرم الغہ کے ساتھ کیا ۔ ، گرعیافہ ا بالقد سیجھ حادث ہوتا ان کے خواب میں بھی خیال ندگز رتا کہ بدعدوائے باطلہ سے بیدا ہوا۔ ان کے دلوں میں کوہ گرال شکوہ ہے۔ زياده مستقرتها كد لن يصبينا الا ما كتب الله لناب تقدر الى يكهند و كالد

ای طرف، س قور وقعل حضور قدس صلی الله تعدلی علیه وسم نے بدایت فرمائی کدایے ساتھ کھلاید ور کے ل شقہ بسالله و

ر سب سر ماہ امام اعل املین ۔ مام انفقیر، ووامحد نئیں ، امام اہل ابحرح وانتحدیل امام اہل استیج والتفلیل ، حدیث وقفید دونوں کے صاوی سیدنه مام ابوجعفرهی دی نے شرح معافی آلآ فارشریف میں در بار آفی عدوی احادیث رویت کرکے بیری تقصیل بیان فر الی بالجملیہ ند ہب معتمد وسیح ورجیح و جیج ہے ہے کہ جذام ، کھجلی ، چیج ہے ، طاعون وغیر ہا صد کوئی ہے ریا لیک کی دوسرے کو ہرگز ہرگز اڑ کرنہیں لگتی ، میر محض او ہام بےاصل ہیں کوئی دہم پکائے جائے تو بھی اصل بھی جوجاتا ہے کدارشادہود اسا عند طس عبد ی ہے۔وہاس ووسرے کی بیاری اے ندگی بلکے خوداس کی بامنی بیاری کہ وہم پرورد و تھی صورت کی کر کر ظاہر ہوگئی۔

فيض القدريض بدبل الموهم وحده من اكبو اسباب الاصابة الكاف اور يزكرا مع واديت وخود بني وتحقير مجذوم ے نیچنے کے واسطے اور اس دوراندیش سے کہ مبادا ہے کچھ پیدا موااور اپلیس عین وسوسدڈ الے کدد کھے بیاری اڑ کرمگ کی اور معاذ الله اس امر کی حقانیت اس کے خطرہ میں گزرے کی جے مصطفی صلی الله تعالی علیہ وسلم باطل فرما چکے۔ بیاس مرض سے بھی بدتر مرض ہوگا۔ ن وجوہ ے شرع علیم ورجیم نے ضعیف ایقین لوگول کو تھم استحبالی دیا ہے کہ اس سے دور رہیں۔ ور کامل الا محد ن بندگان فدا كيلي كهر ح تبيل كدووان سب مف سد سے ياك بيل فوب بجھ لي جائے كدور بونے كا حكم ن حكمتوں كى دليل سے ے نہ ید کرمعاذ الله بیاری اور کر ملکتی ہے۔اسے توالتد ورسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم روفر ما بیکے جل جلا الموسلی الله تعالی عبيدوسلم _اقول: پھراز آنب كديكهم ايك احتياطي استى بى جواجب نبيس _بدا برگزشى واجب شرى كامع رضد شكر عكا _مشل معاذ الله جے بیعارضہ واس کے اول دوا قارب وز دلیل سب اس احتیاط کے باعث سے دور بھا کیں ، وراہے تنہاوض تع جھوز ج میں یہ برگز حال نہیں ۔ بلکہ زدلیل برگز اسے ہم بستری ہے بھی منع نہیں کرسکتی ۔ لہذا ہورے پیخین خرہب اوم اعظم، واوم ابو پیسف رضی اللہ تع کی عنبما کے زویک جذام شوہر سے عورت کو درخواست منتخ زکاح کا اختیار نہیں۔ اور خدام س بعدے قوہر تیکس ہے يار كى اعانت اين ذمه يرلا زم بحصة بين.

حديث ين إرسول الله صلى الله تحالى عبيد سلم فرات بين الله الله في من ليس له الا الله مالله عدور لله ے ڈروءاس کے ہرے میں جس کا کوئی تہیں سوااللہ کے البدا علماء کا اتفاق ہے کہ بجدوم کے پاس بیٹھن اٹھنا مباح ہے اوراس کی خدمت كزار بوتارداري موجب تواب والله تعالى اعتم (قاوى رضوبي حصدوم)

تشريحات هدايه

(الفقه الاسلامي وادلته حكمة العدة)

عدت کی مت کابیان

جس آزاد مورت کواس کے خاوند نے طاب ق وے دی ہویا نکاح کٹنج ہوگیا ہواور اس کو حِض آتا ہوتو اس کی عدت کی مدت تعین جنن سے لین وہ تین چیض آئے تک شوہر بی کے گھریس جہال طواق فی ہوئیٹی رہے اس گھرے بہرند نکے اور ند کی سے تکاح کرے ای طرح جس عورت کے ساتھ شہیں جماع ہو گیا ہواس کی عدت کی مدت بھی تین فیض ہے بیٹی کسی مرد نے کسی غیرعورت کوا پی ہوئی بچھ کر دعو کہ ہے صحبت کر لی تو اس عورت کو بھی تین حیض آئے تک عدت میں بیٹھنا ہوگا جب تک عدت قتم شہو ہے تب تك وه اليئة شوبر وجداع شكرفي ويد جس عورت كرساته بالتي بالتي فاسد فكاح فتم جوابوجيم موقت فكاح اور پير تفريق کر دی گئی یہ تفریق کرائے سے پہنے می خاوند مرگیا ہوتواس عدے کی مدت بھی تین جیش ہے۔ام ومدجب کدآ زاد کردی جائے یو ال كامولى مرجائية ال كاعدت بكى تين فيض جي -

اً ركى عورت كوكم من جون كوجه ي و في المحامون كى وجه الديا بو ها ب كى وجه المحاص شداً تا بوتواس كى عدت تين مبيخ

جس آزاد عورت كا خاوند مركبا اوراس كى عدت چ رمهيندوس دن بيخواه اس عورت سے جماع كيا كيا مويا جماع ندكيا كيا مو خواه وه مسمان عورت جو يامسلمان مردك نكاح بس يمووساورنصرانييهوغواه وهبالغه جويانا وبضاوريا آئسه جوخواهاس كاشوجرآ زادجو يا عُدام بواور فواه اس ك مت عمر اس كويض آك ياشآك-

حالمہ ورت کی عدت وضع حمل ہے خواہ اس عورت کو اس کے خاوند نے طلاق دی ہویا اس کا خاوند مرگیا ہواور خواہ وہ عورت آزادہو یالونڈی ویا دت ہوتے ہی اس کی عدت پوری ہوج کیگی اگر چہ خاوند کے طلاق دینے یا خاوند کے مرنے کے کچھ ہی ویر بعد و دن جوجائے بہاں تک کہ کما بسسوط میں لکھ ہے کہ اگر جاملہ عورت کا شوہر مرگیا ہواوروہ ابھی تختہ پرنہلا یا جا رہا تھا کہ اس عورت کے ہاں ولا دت ہوگئی تو اس صورت میں بھی اس کی عدت پوری ہوجا کیگی۔

جوعورت آزاد مو بعنی کسی کی اونڈی مواوراس کا خاونداس کوطان آندے دیے آواس کی عدت دوجیض ہے بشر طیکداس کوجیف آتا مواورا گرا ر کوچف ندآتا ہوتو پھراس کی عدت ڈیڑھ مہینہ ہوگی وراگر کا خاوندمر جائے اس کی عدت دومہینے یا پی ون ہوگی خواہ ال كويض أنامو بإند أنامو

عرت كى ابتدانى وقت كابيان

طاہ تی کی صورت سے عدت کی ابتداء طار تی کے بعد سے ہوگی تعنی طلاق کے بعد جو تین حیض آ سمیں گے ان کا شار ہوگا اگر کسی نے چیش کی حاست میں طابق دی ہوگی تو اس چیش کا شارنہ ہوگا بلکساس کے بعد کے تین چیش کا اعتب رکیا جائے گا اور و ف ت میں عدت

عدت کے مقاصد کا بیان

عدت سے شریعت کا مقصود نسب کا شحفظ ہے، اسلام کی نظر میں نسب کی ایک خاص اجمیت ہے اور اس بر ف مدانی زیر گ مدار واقتصار ہے ، اگر باپ کی شناخت باتی شدرہے اور اولا وکوائل کا حقیقی خاندان میسرت، سے قویجرا سان ورحیوان کے درمیان کیا فرق باقی رہ جائے گا؟ای لیے اسلام نے ایک مرد کے بعد دومرے مرد کے نکاح میں جانے کے درمیان ایک وقفہ رکھا ہے تا کہ نب ين اختلاط ند موءاس وقفه كانام عدت م

61A

اس کے علاوہ عدت سے پچھاور خواتی مقاصد بھی متعبق ہیں ، میاں بیوی کا رشتہ نہایت قربت کا رشتہ ہے ، جب تک از دواتی زندگ قائم ہوتی ہے برنشیب وفراز اور مردوگرم میں ایک دوسرے کی رفاقت کاحق، و کرتے میں ،راحت بہنچاتے میں اور تکلیف مجھی اٹھاتے ہیں بہھی ایک دوسر ہے کو سہتے ہیں وربھی سہے جاتے ہیں ، بیوی توجراغ خانہ بونی ہے بھین سر کر کوروش رکھنے کے سے درور کی شوکریں کھاتا ، سینے بہاتا ، پریشانیاں اٹھاتا اور تکلیفیں سہتا ہے، اب جب شوہر کی دفات ہوئی تو اس پر دسیر وحری ہوتا اس كا أطرى و داخل فى فريف ہے بى ، اگر طلاق كى بنام عدا حدى بوئى جوت بھى روائىس كد يجھيد تعلقت سے محروى يرحسرت و افسور کاایک اشک می در گرایا جائے معدت ای اخلاقی فرض ک دائیگی سے عبارت ہے۔

عدت کے دوران مصقہ عورت اپنے خادند کی بیوی ہی رہتی ہے۔ اوراس دوران خاوند کے حقوق کی تمہداشت کو تحوط رکھ حمیا بِ جِيرا كَداكِ وور عمقام رِفْر ولي : (فَسَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِنَّةٍ تَعْتَذُونَهَا 49)-33 الأحزاب49:) يَحْنَ فوندك ال عدت الرامطاقة عورت كي فرمدواري باورم وكاميري بكرعورت اي كم بال عدت كرار ساس دوران مردس سي صحبت كرف كالإرالوراق ركفتا م- اوروه ورت كى رضامندى كيفير بهي اينايين استعال كرسكام

مدت کے دوران کی دوسرے کو بیری تبیل بینجا کہوہ اس عورت سے تکا آ تو دور کی بات ہے متنی کے لیے پیام تک مجلی دے سکے۔ اور گرف وندنے عورت کواس حالت بیل طواق دی کہوہ گھر پرموجودی نہتی یا ہے شکے گئی ہو کی تھی یا اے اس کے میکے پیا م بھیج دیا گیا تھا اور گورت عدت کے دوران تکاح کر لے تو وہ نکاح باطل ہوگا۔

وحكمة العدة :إما التعرف على براءة الرحم، أو التعبد، أو التفحع على الزوج، أو إعطاء الفرصة الكافية للزوج بعد الطلاق ليعود لزوحته المطلقةوفي فرقة الوفاة: يراد من العدة تذكر نعمة الزواج، ورعاية حق الزوج وأقاربه، وإظهار التأثر لفقده، وإبداء وفاء الزوجة لزوجها، وصون سمعتها وحفظ كرامتها، حتى لا يتحدث الناس بأمرها، ونقد تهاونها، والتحدث عن خروجها وزينتها، خصوصاً من أقارب زوجها

كاش رشوبركي وفات كے بعد سے ہوگا گرعورت كوطلاق يا وفات كى خبر نيس موئى يہاں تك كمامدت كى بدت كر رگئى تواس كى عدت بورى ، وى عدت ك سائل كى باقى تفصيل بم الني اس شرح بين بيان كرد بي بين -

آ زادعورت کی عدت تین حیض ہے۔

(وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ طَلاقًا بَائِنًا أَوْ رَجْعِيًّا أَوْ رَفَعَتْ الْفُرُقَةُ بَيْنَهُمَا بِغَيْرِ طَلاقٍ وَهِي حُرَّةٌ مِمَّنْ تَحِيْضُ فَعِلَّتُهَا ثَلاثَةُ أَقْرَاءٍ لِلْقَوْلِهِ تَعَالَى (وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِٱلْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾ وَالْمُفُرُقَةُ إِذَا كَانَتُ بِغَيْرِ طَلَاقٍ فَهِيَ فِي مَعْنَى الطَّلاقِ لِآنً الْعِدَّةَ وَجَبَتْ لِلتَّعَرُّفِ عَنْ بَرَاءَةِ الرَّحِمِ فِي الْفُرْقَةِ الطَّارِئَةِ عَلَى البِّكَاحِ، وَهذَا

ور جب و فی تحص پی بیوی کو با ئنطان ق و ید ے رجعی طاق و بدے یان دونوں کے درمیان طاق کے بغیر علیما کی و قع ہو جائے و مورت آنہ و ہواورا ہے جیش آتا ہواتو اس کی عدت تین حیض ہوگی اس کی ویل مشتعالی کا بیافرہ ن ہے ''طلاق یا فتہ عورتیں اپنے "پ کوتیں حیض تک انتظار کی حالت میں رکھیں گی''۔اگرطد ق کے بغیرعیبحد گی واقع ہوئی ہو' تو وہ بھی طد ق سے حکم میں ہوگی' کیونکہ عدت کو ضروری قرار دینے کا بنیادی مقصد بدہے: نکاح پر دار دہونے ولی علیحدگی کی جبہے رحم بری ہوج نے اور طلاق ك يغير عليحد كى ميل بھى يہى تھم ہے۔

قرؤ کی مرادمیں فقہی ندا ہب اربعہ

حافظا بن کثیر شافعی کلصع میں ۔ کرقروہ کے معنی میں سلف ضف کا برابرا ختد ف رہا ہے۔ایک تول تو یہ ہے کہ اس سے مراد طہر ینی پاک ہے۔حضرت عائشکا یمی فرمان ہے چنانچیانہوں نے اپنی جیجی حضرت عبدار حمٰن کی بیٹی هفصہ کو جبکہ وہ تین ضبر گزار چیس ادر تیسراحیض شروع ہوا تو تھم دیا کہ دہ مکان بدل میں۔حضرت عروہ نے جب بیدویت بیان کی تو حضرت عمرہ نے جوصد یقد کی دوسری بھیجی ہیں،اس و قعد کی تقعدیت کی اور فر مایا کہ لوگوں نے حضرت صدیقند پراعتراض بھی کیا تو آپ نے فر مایا قراءے مراوطهر

بلكه موطا بين ابو بكرين عبدالرحمٰن كا توبي قول بھى مروى ہے كەمين نے مجھدار ملاء فقنها ، كوتر و ، كانسير طهرے ہى كرتے ت ہے۔ حضرت عبداللد بن عمر بھی یہی فرماتے ہیں کہ جب تیسراحیض شروع ہوا تو سیاہیے ضاوند سے بری ہوگی اور خاوند س سے الگ ہوا

المام ، لك فرمات إلى المار عن ويك بهي مستقل امريمي ب- ابن عباس ، زيد بن ثابت ، سالم، قاسم ، عروه ، سليمان بن یہ ر، ابو بمر بن عبدالرحمٰن، اہان بن عثان، عطاء، قنادہ، زہری اور باقی سر تول نقب وکا بھی یہی تول ہے۔ امام مالک، امام شافعی کا بھی يى نرجب بروا وُداورا اواور كى يى فرمات إلى-

ا ، م احمد ہے بھی ایک روایت ای طرح کی مروی ہے اس کی ولیس ان پڑ گوں نے قرآن کی اس آ ثیت ہے بھی نکالی ہے کہ آیت (قبط منقسوهن لعدتهن) لیمنی آبیس عدت میں بعنی طهر ش پاکیزگ کی حالت میں طلاق و و چونکہ جس طهر میں طلاق وی جاتی ہوہ بھی گفتی میں آتا ہے اس معلوم ہوا کہ آیت مندرجہ بالامین بھی قروء سے مراوقیش کے سو کی لینی پاک حاست ہے، ای لئے بیصرات فرماتے میں کہ جہال تیسر احیض شروع ہواورعورت نے اپنے خادندی عدت سے باہر ہوگئی وراس کی کم سے کم ۔ ت جس میں اگر عورت کے کدا ہے تیسر اجیفن شروع ہو گیا ہے تواہے جاتم جھا جائے۔ بیٹس دن اور دوعظہ ہیں ،عرب شاعروں کے شعر میں بھی پیفظ طہر کے معنی میں مستعمل ہوا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کدائ سے مراد تین حیض ہیں ،اور جب تک تیسر سے چیس سے یاک ندہو لے تب تک وہ عدت ہی میں ہے۔ بعض نے عسل کر لینے تک کہا ہے اوراس کی کم سے کم مدت تینشیس دن اور یک خضہ ہے اس کی دلیس میں ایک تو حضرت عمر فاردق کاریہ فیصلہ ہے کہ ان کے پاس ایک مصفہ عورت آئی اور کہا کہ میرے خاوند نے مجھے ایک پی دوطا قیل دی تھیں پھروہ میرے یاس اس وقت آیا جبکرائے گیڑے اتار کردروازہ یند کے بوے تھی (یعنی تیسرے جف سے نہانے ك تؤرى مِن تحى توفرها ي كياظم بيعنى رجوع بوجائ كاينبيل؟ أب فيفره ماميرانيال تويي برجوع بوكيا-

حضرت عبدالله بن مسعود فے اس کی تائید کی حضرت صدیق اکبر، حضرت عمر، حضرت عثمان ، حضرت علی ، حضرت ابودورداء، حضرت عياده بن صامت ،حضرت انس بن ما لك، حضرت عبدالله بن مسجود، حضرت معاذ ،حضرت الي بن كعب، حضرت ايوموي اشعری، حضرت ابن عباس رضی التعنهم ہے بھی ہی مروی ہے۔ سعید بن مینب علقمہ، سودہ ابراہیم ،مجبدِ،عطاء، ط وَس سعید بن جیر بقکر مد چمہ بن میر میں بحسن ، تماوہ شعبی ،ربیع ،مقاتل بن حیات ،سدی بھول بضحاک ،عطا ،خراسانی بھی یہی فرماتے ہیں۔

امام ابوحنیفداوران کے اصحاب کا بھی یہی ند ہب ہے۔ امام احمد ہے بھی زیادہ سیجے روایت میں یہی مردی ہے آپ فرماتے ہیں رسول التدسلي القدعديدوسلم كے بوے بوے حاب كرام سے يجي مروى بے فورى، اور عى ، ابن الى ملى ، ابن شير مدرسن بن صالح، بوعبيداوراتي بن رابويه كاقول بهي يبي بدايك حديث ين بهي سي كه ني صلى القدعليه وسم في حضرت فاطمه بن في جيش س فرمایا تفائما زکوا قراء کے دِنوں میں چھوڑ دو۔ پس معلوم ہوا کے قروء سے مراد حیض ہے لیکن اس صدیث کا ایک راوی منذرمجہول ہے جو مشهر رئيس - بال ابن حبان الصافقة متات ين-

امام ابن جرير فرمات بيل فت كاعتبار قرء كيت بيل براس چيز ك آف ادرجان كدونت كرجس ك آف جان كا وقت مقرر ہواس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس لفظ کے دوٹو سمتن ہیں حیض کے تھی اور طہر کے بھی اصولی حصرات کا یہی مسلک ہے

تشريحات مدايه

اور ات کے علاوہ ایک علامت ہے۔ بیٹیس وان کے بعد بھی ہوسکتا ہے اور انتیس ون کے بعد بھی بیس تیس وان کے اعد واتو جھوٹے ا م مے مجموع ہی ہوتے ہیں وراس کے علاوہ ان کا کوئی مطلب نہیں ہوتا۔ اگر " قروء " وقت کا نام ہے تو پھر بدون اور رات کے کسی مجمو سے کانام ہوگا۔عدت کی طرح حیض کے مدت کا تعین بھی دن ورر ت ہی ہے کیا ج سے گا۔وقت کس (علاقے ک) حدود ک طرح جوتا ہے۔ بھی بیر حد علاقے میں واضل جوتی ہے اور بھی تبیں۔ وقت کا ایک خاص مطلب بھی ہے۔

سائل :وهكياه؟

شافتی :اگرخون رحم سے باہرنکل آئے اور طاہر ہوجائے تو اس کا نام" جیش "ہے اور اگر طاہر تہ ہواور رحم کے اعد ہی رہ بائة تواس كانام "طهر " ہے۔" طهر "اور " قروم "وونول الفاظ كاتحلق خون كوروكے سے بي تدكد بينے سے۔ "طهر " سے اگر وقت مرادلیا جائے توع لی زبان میں اے " قروء " کہنازیا دہ مناسب ہوگا کیونکہ اس کا تعمق خوں کورد کئے ہے۔

جب سیدنا این عمرصی الته عنهمانے اپنی یوی کوحالت جیش میں حل تن وسے دی تورسوں التد سلی الله علیہ والہ وسلم نے سیدنا عمر رشی الله عند کوهم دیا کدوه اپنے بیٹے کوکہیں کدوه خاتون سے رجوع کرلیں اور (اگر طلاق دین ہی ہےتو) مجراس حالت میں طارق دیں جب وہ (حیش سے) پاک ہوجا کیں اوران سے (پاک ہونے کے بعد) ازدواجی تعلقات قائم ند کیے گئے ہول رسول المدسلي الله عليه والدوسلم فرايا " : يعدت كاونت ب جيداللد في طلاق (عيشروع كرف) كالمحمم وياب " (مالك) الله تعالى ك. س رشادكم "إدا ط شَقتُهُ السساء كفطلُقوه هلّ مِعِلَّة بهلَّ " يعني " جبتم خواتين وطلاق ووتوأثين عرت (شروع كرف) كے لئے طلاق دو۔ " يهال رسول المتصل الله عليه والدوسلم في بيدواضح قرماديا كه عدت طبر عشروع موكى نه ك الساحية على المترتع لى في من قروء "كاذكرفر الياب-اس من المعلوم واكدفاتون كوتين طهرتك اتظاركرما عاب-

ا گرتیسراطبرلمباہو نہائے اور چیش شروع نہ ہوتو اس خاتون کے لئے اس وقت دوسری شادی کی اجاز مت نہیں ہے جب تک كريش أناجائ الروه خاتون عيش كي آن ي رايى عمريايارى كي باعث) مايول بوج ين ساس كانديشه مي بوتو مجروه مبينوں ك ذريع الى عدت كا شاركر ، اس مع مع من فاتون كي سل كرنے كاكوكى اعتبارليس بے كيونك عسل تو تين كے علادہ ایک چوسی چیز ہے۔ چوشف خاتون کودوسرا نکاح کرنے کی اجازت دینے کے لئے مسل کو ضروری قرار دیتاہے،اے پھر یہ بھی کہنا چاہیے کدا گروہ ایک سال یا اس ہے بھی زیادہ بغیر عس کے بیٹھی رہے تو اس کے لئے شادی کرنا جا تز نہ ہوگی۔

ان دونوں اقوال میں سے ریکہ " قروء سے مراد طبر ہے " کتاب اللہ کے زیدوہ قریب ہے اور زبان بھی ای معنی میں واضح ب- بهرحال الله أى بهتر جانے والد ب_

نی صی الله عیدوالدوسم ف كنيز كے بارے ميں ايك حيف كذريع استبراء (يعنى ص ندمونے كايفين كرنے) كائم الا اگروہ كنير حالت طهر ميں تھي، پھراس حيض آئي توحيض كے كمل ہونے كے بعداس كے نظ طهر كيشروع ہونے سے بيدا تتح جوجائے گا کہوہ عاملے بین تھی۔خون کاصرف نظر آجانا ہی کافی نہیں ہے بلکہ جیش کے پورا ہونے کا انتظار ضروری ہے کیونکہ وہ المہر (فيوضات رضويه (سِرِنْم) (۲۵)

الصمعي بھي فروح تے ہيں كم قرء كہتے ہيں وقت كوابوعر بن علاء كہتے ہيں عرب بين حيض كواور طبر كو دونوں كوقر ، كہتے ہيں _ابوعر بن عبداسر کا قول ہے کہ زبان عرب کے ، ہراور فقہاء کا اس میں اختلاف ہی نہیں کہ طہراور حیض دونوں کے معنی قرء کے میں ابت اس آیت کے معنی مقرر کرنے میں ایک جماعت اس طرف عنی اور دوسری اس طرف لینی حیف کے معنی کی ج نب عنی ہے۔ (تفسيرا بن كثير، ابقره، ٢٢٨)

قرؤ يصم اوطهريس فقهاء شواقع كاستدلال

ام شافع عليه الرحم لكت بيس كه الله تعالى كارشاد ب: والمطلّقات يَتَوَبَّصْ بأنفسهِ ق اللافة فُرُوء . طلاق یا فترخی تین ایخ آپ کو (دومری شادی سے) تین دورامی تک روے رهیں _ (البقر وار 2:228)

سیدہ عا کشرضی اللہ عنہا کا ارشاد ہے کہ یہال لفظ " قروء " ہے مراد طہر (خاتون کی یا کیز گی کے دورات) ہے۔اس کے مثل رائے سیدنا زید بن بتا بت سیدنا ابن عمراور دیگر صحاب رضی التدعنیم سے متل ہے۔ نبی صلی التدعیب وا سوسیم کے صحب بین سے آیپ گروہ کا نقطہ نظریہ ہے کہ یہاں" قروء ° کامطلب خاق ن کے قیض کے پیریڈ ہیں ۔ اسطلاق یافتہ خاتون کے لئے اس وقت تک (دوسری شادی کرنا) جائزند جوگا جب تک کدوہ تیسرے عض ے پاک ہونے کے بعد سل فد کر لے۔

سائل: ان دونوں گروہوں نے کس کس بنیاد پراچی رائے چیش کی ہے؟

شوقى": قروء "كامطلب ب "وورائي" بدورائي اس بات كى علامت ين كدجب تك يد يور عند موج تين مطلاق یا فتہ خاتون دومری شادی نہ کرے۔جولوگ اس دورانے سے "حیض کا دورائیہ" مراد کیتے ہیں ن کی رائے ہے کہ یہال کم سے کم وقات کاذ کر ہواہ اور کم اوقات سے بی وقت میں صدورمقرر کی جاعتی ہیں۔ احیض کادورانیہ"، ایا کیزگی کے دورانیے "سے کم ہوتا ہے اس وجہ سے زبان کے نقط نظر سے میزیادہ مناسب ہے کہاسے عدت کی مدت مقرر کرنے کے لئے استعمال کیا جائے۔ باس طرح ب كدد دمينوس كدرميان فاصلكر في كے لئے جاندنظر آف كوحد مقرركيا كيا ہے۔

غالبًا انہول نے سدرائے اس بنیاد برافتنیاری ہے کہ نی صلی التدعلیدا الدوسم نے غزوہ وطاس میں حاصل کردہ ایک لونڈی کے بارے میں عظم دیا کہاں ہے س وقت تک از دوا بی تعلقات قائم نہ کیے جا کیں جب تک ایک مرتبہ حیض آنے ہے اس کا "استبراء" ند ہو جے العنی سے معلوم ند ہو جائے کہ وہ حاملہ تو نہیں ہے۔) آز داور لونڈی کے بارے بیل استبراء شل فرق کیا گیا ہے۔ زاد خانون کا استبراء تمن کمل جیش کے دورانیوں سے ہوتا ہے جب وہ یاک ہوجائے اورلونڈی کا استبراء ایک بی کمل جیش سے یا کیزگ

سائل : بيتواليك نقط نظر موارة ب نے كس بنياد پرودسرا نقط نظر ختير كيا ہے جب كدة يت ميں دونوں مدنى كاحتى موجود

شافتى :القدتعال نے منظ ما ندکومينول كى نشاندهى كے لئے بنايا ہاوروقت كاشاررويت هدال سے كيا جاتا ہے۔ حدل دن

خاتون کوعدت دووجہ بے پوری کر ناضروری ہے۔ ایک تو پیقین کرنا ہے کہ وہ حالمنہیں ہے اور دوسری وجاس کے علاوہ ہے۔ جب خاتون نے دوجیش، دوطیر اوراس کے بعد تیسر اطیر بھی گزار لیا تو بھروہ استبراء کے مل سے دو بارگزر بھی ۔ استبراء کے علاوہ دوسری دجہ لئے تھی کہ بندی بھی ہے (کیونکہ اس نے تین قروء تک رکنے کا تھم دیا ہے۔ (کتاب الرسام، باب، ۱) قروء سے مراوکیا ہے؟

وَالْاَقْرَاءُ الْحِمَضُ عِنْدَمَا وَقَالَ الشَّافِعِيُ : الْاَطْهَارُ وَاللَّفْظُ حَقِيقَةٌ فِيهِمَا إِذْ هُوَ مِنُ الْاَضْدَادِ، كَذَا قَالَدة ابْنُ السِّكِيتِ وَلا يَنْتَظِمُهُمَا جُمْلَةُ لِلاَشْتِرَاكِ وَالْحَمْلُ عَنَى الْاَضْدادِ، كَذَا قَالَدة ابْنُ السِّكِيتِ وَلا يَنْتَظِمُهُمَا جُمْلَةُ لِلاَشْتِرَاكِ وَالْحَمْلُ عَنَى الْاَضْهَارِ وَالطَّلَاقُ يُوفَعُ فِي الْحَيْصِ اَولَكَى، إِمَّا عَمَّلا بِلَفْظِ الْجَمْعِ، لِآلَة لَوْ حُمِلَ عَلَى الْاَطْهَارِ وَالطَّلَاقُ يُوفَعُ فِي الْحَيْصِ الْوَلَى الْعَلَاقُ يُوفَعُ فِي السَّكَمُ اللهُ عَلَيْهِ الطَّلَاقُ اللهُ عَلَيْهِ الطَّلَاقُ اللهُ ا

2.7

حامله وغير حامله كالغين يض عيهوتا ي

ا بین حسن اصلاحی لکھتا ہے کہ اِس آیت میں اقروہ استرہ اس جمع ہے۔ پیلفظ جس طرح چیش کے معنی ہیں تا ہے، اِی طرح طبر کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے۔ اِس کے اصل مادہ اور اُس کے مشتقات پر ہم نے جس قدر فور کیا ہے، اُس سے بھارا رہی اِس کے اصل معنی تو چیش ہی کے ہیں ایکن چونکہ ہر چیش کے ساتھ طبر بھی لاز ، لگا ہوا ہے، اس وصد رہی نا اِس سے طبر کو بھی تبییر کردیتے ہیں، جس طرح رہ سے کے لفظ سے اُس کے سرتھ گئے ہوئے دن کو یا دن کے لفظ سے اُس کے ساتھ گئی ہوئی رات کو۔ اِس مشتمال کی مثالیں ہرزبان میں ل کئی ہیں۔ (532 /1)

ہم نے اے چین کے معنی شل لیا ہے۔ اِس کی وجہ بیہ ہے کہ یہاں اصل مسلائی بیہ تعین کرنے کا ہے کہ عورت حاملہ ہے یا نہیں ،اور اس کا فیصد چین ہے ، نہ کہ طہرے ۔ پھر اس کے لیے تو قف کی مدت مقرر کی گئی ہے اور یہ بھی حین ہے ؛ لکل متعین ہو جاتی ہے ،اس لیے کہ اِس کی این کہ کی ایس کی کو کئی شہر نہیں ہوتا۔

تشريحات مدايه

ی م ی وات میں عدت یہی ہے بلین عورت مین ہے یا یوں ہو ہی ہویا میض کی عمر کو پہنچنے کے ہو و بودا سے مین شآیا ہو 35 او سورہ طلاق کی اِس آیت عول میں آمر آن نے بتایا ہے کہ پھر یہ تین مہینے ہوگ ۔ اِس طرح یہ بھی ہٹا دیا ہے کہ حاملہ کی عدت وضع حمل ۔ ہے جیش سے مایوں عورتوں کے ساتھ اِن آیتوں میں این ارتبکتم اک شرط بھی گئی ہوئی ہے۔استاذا، م اِس کی وضاحت میں لکھتے

میراذ ہن اس طرف جاتا ہے کہ این او تنگ م ای شرطیها ساتا کہ مدخولما ورا کہ می فیرمدخولمہ کے دومیان التی ذکے لیے گئ ہے۔ لیخی آ کہ اگر مدخورہ ہے تو آ کہ ہونے کے باوجود اس کا امرکان ہے کہ شایدی س کی حاست عارضی ہو، پھرامید کی شکل پید ہوگئ ہواورا کس کے رحم بیل پچھ ہو۔ بہی صورت اُس کو بھی پیش آسکتی ہے جس کو ابھی گرچہ چین نہیں تیا ہے ۔ لیکن وہ مدخولہ ہے ۔ ممکن ہے کہ کے وہ بن میں بیسوال پیدا ہو کہ اگر بہی بات کہنی تھی تو صاف یول کیوں نہ کہدوی کہ اگر آ کہ مدخولہ ہوتا اُس کی عدت تین مہینے ہے؟ اس کا جواب بیا ہے کہ اگر بات یوں کہی جاتی تو اُس سے عدت کی اصل علت واضح نہ ہوتی ، جبکہ اُس کا واضح ہوتا ضروری تی ۔ اِس عدت کی اصل ملت عورت کا مجرور مدخولہ ہوتا ہیں ، بلکہ بیاشتہاہ ہے کہ کمن ہے کہ اُس کے رحم میں پچھ ہو۔ (تد ہر

فقهاء شوافع ومالكيه يقروء كمعنى مين فقههءا مناف كى ترجيح كابيان

قروه ، قرء کی جمع ہے اور قرء کامعنی لغوی لحاظ ہے چیش بھی ہے اور طہر بھی ۔ لیتن بیفظ لغت ذوی اله ضداد ہے ہے۔ اصاف اس سے تین حیض مراد لیتے ہیں ۔ جبکہ شوافع اور مالکیہ طہر مراد لیتے ہین ۔ اس فرق کو درج ذیل مثال سے بچھے۔

عداتی دیے کا سیخے اور مسنون طریقہ سے کہ گورت جب جیش ہے فارغ ہوتو اسے طہر کے شروع میں بی بغیر مقاربت کئے طلاق دے دی جانے اور پوری مدت گر رجانے دی جائے ۔ عدت کے بحد گورت ہوئن ہوجائے گی۔ اب فرض سیجئے کہ کسی عورت ہندہ ناگی کی عدت سیے کہ اسے ہر قمری مہینہ کے ابتدائی تین دن ، ہواری آتی ہے۔ اس کے فادند نے اسے جیش سے فراغت کے بعد انگی کی عدت میں کے فادند نے اسے جیش سے فراغت کے بعد ان کی گرم کو طلاق و ہے دی۔ اب احتاف کے نزویک اس کی عدت تین جیش ہے بین ہوئی الثانی کی شام کو جب وہ حیض سے فارغ ہوگی ہوگی ، تب اس کی عدت ختم ہوگئے ہول کو گرم کی جب اس کی عدت ختم ہو بھی ہوگی ۔ اس طرح قروء کی مختلف تعبیروں سے تین دان کا کے سیخ کی میں کو جو روء کا ترجہ دیو ہوئی ہوگی ۔ اس طرح قروء کی مختلف تعبیروں سے تین دان کا فرق پڑ گیا۔ اور ہم نے جوقروء کا ترجہ دیو آل کی دجہ سے ہوئی ہوگی ۔ اس طرح قروء کی مختلف تعبیروں سے تین دان کا فرق پڑ گیا۔ اور ہم نے جوقروء کا ترجہ دیو گی اس کی دجہ سے ہوئی ہوگی ۔ اس طرح قروء کی مختلف تعبیروں سے تین دان کا فرق پڑ گیا۔ اور ہم نے جوقروء کا ترجہ دیو گیل کی دجہ سے ہوئی کی خلف کے اربحہ ، بہت سے صحاب میں متازم کو بین کے موقع کی میں متازم کی کہر ورتا بعین اس کا المصنو قیام افو اللک کین یام چیش میں نماز جھوٹر دو۔ علاوہ از میں خلفائے اربحہ ، بہت سے صحاب میں متازم کی کہر ورتا بعین اس

بت كة كل بن كقر وعكام فن يض ب-

اگرعورت کوچف ندآ تا ہوتو اس کی عدت مہینے کے اعتبار سے ہوگی

(وَإِنْ كَانَتُ لَا تَحِيْضُ مِنْ صِغَرِ أَوْ كِبَرِ فَعِدَّنُهَا ثَلاثَةُ آشُهُمٍ لِقَوْلِه تَعَالَى (وَاللَّائِي يَئِسُنَ مِنْ الْمَحِيْضِ مِنْ لِسَائِكُمُ الْمَآيَةَ (وَكَلْدَا الَّتِي بَلَعَتْ بِالسِّيِّ وَلَمْ تَحِضَ إِلْحِي

اور جب وہ الی فورت ہو جے چیف نہیں آتا اسٹی کی وجہ سے یا عمر زیادہ ہونے کی وجہ تواس کی عدت تین مہینے ہوگ اس کا دلیل الله تعولی کا میفر مان ہے '' اور جو کورتیں حیض ہے مایوس ہو چکی ہیں'۔ای طرح (بیآ یت ہے)'' ای طرح و و مورتی جوال عمر کی ہوں کیا تیں چیف شدا تا ہوا ۔

آئے کی عدت میں تقہمی تصریحات

جن بؤھيا عورتوں کی اپنی بڑی عمر کی وجہ سے ایام بند ہو گئے ہوں يہاں ان کی عدت بتائی جاتی ہے کہ نین مہينے کی عدم گذاریں جیسے کہا یا موالی مورقوں کی عدت تی حیض ہے۔ ملاحظہ ہوسورہ بقرہ کی آبیت ،ای طرح وہ ٹرکیوں جواک نمر کوئییں پھٹیس کھ انہیں حیض آئے ان کی عدت بھی یہی تین مہینے رکھی ،اگر شہیں شک ہواس کی تفسیر میں ووقول ہیں ایک تو یہ کہ خون و کیھیں اور مسجما شبه گذرے کہ آیا جیم کاخون ہے واستخاصہ کیاری کا مدوسرا تول بیہے کدان کی عدت کے علم میں تہمیں شک ہاتی رہ ج نے اوا اے ندیج ن سکوتو تین مینے یا در کھولو، بدو مراقول بی زیارہ ظاہر ہے،

اس کی ویمل بیدروایت بھی ہے کہ حضرت الی بن کعب نے کہا تھا یا رسول امتد صلی الله علیه وسلم بہت می عورق س کی عدت الم بیا نہیں ہوئی کمٹن ٹر کیاں بوڑھی بردی عورتیں ورحس والی عورتیں اس کے جواب میں ہے۔ یت اتری، پھرھ ملد کی مدت بیان فرما کہ وضع حمل اس کی عدت ہے گوطہ ق یا خاد ندگی موت کے ذیرای دیر بعد ہی جو جائے ، جیسے کداس آبد کریمہ کے اغاظ ہیں ا

اور جمبورعا علفوظف كاتول ب، بال حضرت على اورحضرت ابن عباس عمروى بكرسوره بقره في آيت اوراس آيت وال کران کا فتو ٹی ہے کہ ان دونوں میں ہے جوزیادہ دیر میں فتم ہودہ عدت بیگذارے پینی اگر بچہ تیں جہینے سے پہلے پید ہوگیا تو تھی مہينے كى عدت إدرتين مهينے گذر حكاور يح يونوں جوالو ع كے بونے تك عدت ب

سیح بخاری شریف میں حضرت ابوسلمہ ہے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت ابن عباس کے پاس آیا اور اس وقت حضرت ال برر ہم ہمی وہیں موجود تھاس نے سوال کیا کہ اس عورت کے بارے بھی آ ب کا کیا فتو کی ہے جے اپنے خاوند کے انقال کے بع

ہ لیسویں ون چرہو جائے آ ب نے فرمایا دونوں عدتوں میں سے آخری عدت اے گذر فی پڑے گی عنی س صورت میں تیس مینے ک مدت اس پر ہے ، اوسلم نے کہا قرم ن میں تو ہے کہ ش والیول کی عدت بچیکا وجانا ہے ،حضرت ابو ہر میرہ نے فر ویا بیل تھی اپنے پیے زاد بھا کی حضرت الوسلمدے ساتھ ہوں لیعنی میر ابھی یکی فوتو ی ہے،

حضرت ابن عباس نے ای وقت اپنے غارم کریب کو مسلم رضی التدعنها کے پاس بھیجا کہ جاؤان سے بیمسلا ہو چوآ وَانْہول نے فرما، سبیعد اسمیہ کے شوہر تل کئے گئے وربیاس وقت میدہے تھیں جالیس راتوں کے بعد بچے ہو گیا اس وقت نکاح کا پیغام آج ، سكفرت صلى الله عليه وملم في فكاح كرويا بيغام ويع واول مين حضرت الوالسائل بهي تته - بيرمديث قدر عطوالت ك ماتھ ور کتابول ٹیں بھی ہے،

حصرت عبداللد بن عتب في حضرت عمر بن عبد الله بن المرى وككها كدوه سبيعد بنت حادث اسلميد ك باس جاتيل اوران ے ن کا واقعہ دریافت کر کے انہیں لکھ بھیجیں ، یہ گئے دریافت کی اور لکھا کہ ان کے خاوند حضرت سعد بن نوسہ ضی ، بلدعشہ تھے میہ مدری صحابی تھے جہتد الوداع میں فوت ہو گئے اس وقت سے ممل سے تھیں تھوڑے می دن کے بعد انہیں بچہ بیدا ہو گیا جب نفاک سے و کے ہوئیں تو اچھے کیٹر ہے پہن کرینا وُسنگھا رکر کے بیٹے کئیں حضرت ابوالسنا بل بن بلک جب ان کے بیاس آئے توانیس اس حالت يى د كيوكر كننه بيكيتم جواس طرح بينهي بيوتو كي تكاح كرناهي متى بهووانتدتم نكاح نبيس مرسكتين جب تك كدجار مبيني دس دن شكذر جائیں۔ میں بیان کر جاور اوڑ دھنورصلی انڈ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ سے سیستند بوجھ آپ نے فرہ یا بچہ پیدا اوت ای تم مدت سے نکل کئیں اے جہیں اختیارے اگر جا بوتوا پنا نکاح کراو (مسم)

می بخاری بیل اس آیت کے تحت بیل اس عدیث کے دار دکرنے کے بعد یہ بھی ہے کہ مفرت معربین سیرین ایک جکس میں تھے جہاں حضرت عبدالرحمٰن بن بو يعلى بھى تھے جن كى تعظيم تكريم ان كے ساتھى بہت بى كياكرتے تھے انہوں نے صالمه كى عدت آ ترك دوعدوں كى ميعاد بناك اس يريس في مصرت سبيعد دالى عديث بيان كى ، اس يرمير يبعض ساتھى مجھے شو كے لگانے كي م نے کہ چمرتو میں نے ہوی جرات کی اگر عبدالقد پر میں نے بہتان یا تدھا حالا تکدوہ کوف کے میں زیرہ موجود جیں ہیں وہ ڈرا الراء كن اور كمن الكي كيكن ان كروي الوينيس كهتم مين حضرت الوعظيد ما لك بن عامر سد ما انهول ف مجمع حضرت سبيعد وال صدیث پوری سنانی میں نے کہ تم نے اس بابت مفرت عبداللہ سے بھی مجھٹ ہے؟ فرمایا بید مفرت عبداللہ کہتے تھے آ ب نے فرمایا کیاتم اس پر سختی کرتے ہواور رخصت نہیں دیتے ؟ سورہ ساء قصری تعنی سورۃ طل ق سورہ نساء طولی کے بعد تری ہے اوراس میں الرمان ب كرحامله فورت كي عدت ومنع حمل ب

این جریری حضرت عبداللدین مسعود رضی الله تولی عندے رواجتے کہ جو ملاعتہ کرنا جا ہے میں اس سے ملاعتہ کرنے کو تیام الربعي مرافق عرفت كوش تيار الالكار ومراكده مراء مقابله من كادرجون برالله كي هنت كرام المرابع فتوكى يد ب كتسل والى كى عدت يجدكا بيدا موج تاب يهل عدم علم تقاكدجن عرتول كى خاوند مرجا كيل وه جارميني ول ون عدت

تشريحات مدايه

ویا۔حصرت عثمان کے سامنے مقدمہ پیش ہوا۔ انہوں نے حضرت الی اور حضرت زید بن اے مشورہ طلب کیا۔ دونوں بررگوں ے منحورے سے حصرت عثمات کے فیصلے فر مایا کہ تورت وارث ہے۔ دیس میر تھی کہ ندوہ ان عورتوں میں ہے ہے جو حض سے مایوس مو بھی بی اور ندان الرکیوں میں سے ہے جن کوابھی چیط نہیں آیا، بہذا وہ شوہر کے مرفے تک استے: اس چیف پہلی جواسے پہلے آیا تی اوراس كى عدت باقى كى ..

حفيه كتي الدجس ورت كاحيض بند موكيا موء مراس كابند موناس ايام كي وجر عد مدموك آكده اس كم جارى مون كى میدندر ہے،اس کی عدمت یا توجیش ہی ہے ہوگی اگرووآ تندہ جاری ہو، یا چھراس عمرے کا ظامے ہوگ جس میں عورتو کو بیض آنا بند ہوج تا ہے اوراس عمر کو چینچنے کے بعدوہ تین مینے عدت گزار کرنکاح سے آزاد ہوگ ۔ یہی تول امام شافعی ، مام توری ورام سلیت کا ہے۔اور یک مدمب مفرت علی معفرت عثان اور مفرت زید اس کا ہے۔

امام ما مک نے حضرت عمرادر حضرت عبد لقد بن عبس کے قول کوا ختیار کی ہےاوروہ یہ ہے کہ عورت میلے و مبید گزار کی گراک دوران مل حیض جاری شہوتو پھراہ تین مہینے اس مورت کی مدت گزارے کی جوشی سے مایوں ہو چکی ہو۔ این القاسم المام مالك كم مسلك كي توضيح يدكى ميك ومهينياس روز عثار مول عيد جب خرى مرتباس كالحيض فتم مواقعات كدس روز ے جب اسے صاق دی گئے۔(میتر م تفصیلات احکام القرآ کلیصاص اور بدائع الصن تع للکام انی سے ماخوذ ہیں)

ا ما احمد بن صبل كالمربب بيب كدا كركوني عورت جس كى عدت حيض كاعتبار سے شروع بوتى تقى ، عدت كے دور ن ميں آئسہ ہوج ئے تواہے چین دان مورتوں کے بجائے آئمہ مورتوں والی عدت گزار نی ہوگ۔ وراگر اس کوچین آٹا بند ہو جائے اور معوم ندہو سکے کدوہ کیول بند ہوگیا ہے تو ہمیع وہ حمل کے شبہ میں 9مہینے گزارے کی اور پھراسے تین مہینے عدت کے پورے کرنے بول گے۔اوراگر بیمعموم ہو کے قض کیوں بند مواہے،مثل کوئی بیاری ہو یا وودھ پل ربی ہو یا ایسا بی کوئی اورسبب ہوتووہ اس وقت تك عدت من ربى جب تك ياتوحيض أنشروع ندموج اورعدت حيفو سكافا در عدار موسك، يا مجروه آسد موج ك اورآ نىد عورتول كى ى عدت كرار سكے (الانساف، سائل عدت)

عامله عورت كى عدت كالفتيّام وضع حمل يه موكا

(رُرَانُ كَنَتُ حَامِلًا فَعِدَّتُهَا أَنْ تَصَعَ حَمْلَهَا) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَأُولَاتُ الْآخُمَالِ أَجَلُّهُنَّ أَنْ يَّضَعْنَ حَمْلَهُنَّ) (وَإِنْ كَانَتُ آمَةً فَعِدَّتُهَا حَيْضَتَان) لِقَوْلِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (طَلَاقُ الْاَمَةِ نَـطُيلِيْقَتَانِ وَعِلَّاتُهَا حَيْضَتَانِ) وَلَانَّ الرِّقَّ مُنَصِّفٌ وَالْحَيْضَةُ لَا تَتَجَزَّا فَكُمِّلَتْ فَصَارَتُ حَيْضَتَيْنِ، وَرَلَيْهِ أَشَارَ عُمَرُ بِقَوْلِهِ ، لَـوْ اسْتَطَعْتُ لَحَعَلْتَهَا حَيْصَةً وَيصْفًا (١) (وَإِنْ كَانَتُ لَا تَحِيْضُ فَعِنَّتُهَا شَهْرٌ وَيِصْفٌ) لِلاَّنَّهُ مُتَجَزِّءٌ فَأَمْكُنَ تُنْصِيفَهُ عَمَّلا بِالرِّقِ

گذاریں اس کے بعد میآیت نازل ہوئی کے حمل ولیوں کی عدت بچے کا پیدا ہوجانا ہے لیس میر کورتیں ان عورتوں میں سے محصور ، وكُنين اب مسئله يبي ہے كہ جس عورت كاخ وندمر جائے اور وو مل ہے بوتو جب حمل ہے فارع ، وجائے ،عدت ہے تكل كئى۔ ابن الی حاتم کی روایت میں ہے کہ حضرت ابن مسعود نے بیاس وقت فرمایا تھا جنب انہیں معلوم ہوا کہ حضرت علی کا فتوی ے کراس کی عدمت ان دونوں عداقاں ٹلسے جو ا خری مودہ ہے،

مشدالتمريش ہے كەحظرت الى بن كعب نے رسول الله صلى الله عليه وسلم ہے يوچھ كەحمس وابيول كى عدت جو وضع حمل ہے۔ تین طلاق دالیوں کی عدت ہے یا فوت شدہ خاوند والیوں کی آپ نے قرمایا دونوں کی میدعدیث بہت غریب ہے بلکہ مشر ہاں سے کہ اس کی است دمیں بی من صیاح ہے اوروہ بالک متر دک الحدیث ہے ، لیکن اس کی دوسری سندیں بھی ہیں۔

بجر فرما تا بالله تعالى متقيول كے لئے برمشكل سے آساني اور برتكيف سے راحت منايت فرمادينا ب، ساللہ كے مكام اوراس کی باک شریعت ہے جوایت رسول صلی القد عدیدوسلم کے ذریعے سے تمہاری طرف تارر م ہے اللہ سے ڈرنے والو کواف تعالی اور چیزوں کے ڈرسے بچالیتا ہے اور ان کے تعوارے عمل پر برد اجردیتا ہے۔ (تنسیر این کشر)

آئسه کی عدت میں فقہی ندا ہب اربعہ

عدامه على أن مدين كاس في حنى عديدار حمد لكصة بيل كديدان عوراتو ، كالتلم بيجن كويض أناقطعي بند مو جيكا مو وركبرى ك وجد وہ کن ایاس میں داخل ہوچکی ہوں۔ان کی عدت اس روز ہے شار ہوگی جس روز انہیں طل قر دی گئی ہو۔اور تین مہینوں ہے مراد تی قمری مینے ہیں۔ گرقمری مہینے کے آغاز میں طلاق وی گئی ہوتو یا تفاق رویت ہدال کے لی ظ سے عدت تار ہوگ ،اور گرمینے کے 🖥 میں کس وفت صل ق دی گئی ہوتو ، م ابوصنیفہ کے زر کی 30 دن کامبین قراردے کر 3مینے پورے کرنے ہوں گے۔ (بدائع الصنائع ، كتاب عدقاً

ر جیں وہ مورتیں جن کے بیش میں کسی توع کی بے قاعد کی جوءان کے بارے میں نقبها مے درمیان اختلافات میں۔ حضرت سعید بن السیب کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے قرمایا جس عورت کوطلاق دی گئی ہو، پھرایک دومرتبہ جیش آنے کے بعد اس کاحیض بند ہو گیا ہو، وہ 9 مینے نظار کرے۔ اگر حمل ظاہر ہوجائے تو ٹھیک ہے، ورند 9 مینے گرر نے کے بعدوہ مزید تین مینے عدت گزارے ، پھردہ کی دوسر مے تھی سے فکاح کے بیے مال ال ہوگا۔

ابن عباس وقد وه اور عكر مدكيت بيل كه جس عورت كوس ل مجرجيش ندآيا بهواتني عدت تين مبينے ب_طاؤس كيتے بيل كذبهما عورت کوسال میں بیک مرتبہ حیض آئے اس کی عدت تین حیض ہے۔ یہی رائے حضرت عثما ٹے،حضرت علی ،اورحضرت ذیر بین ثابت

المام ، لک کی روایت ہے کہ آیک صاحب حبان نامی تھے جنہوں نے اپنی بیوی کوالیے زمانے میں طلاق ری جبکہ وہ نیج کم وودھ بلاری تھیں اوراس پر یک سال گزر کیا مگر نہیں جیفن شرآیا۔ پھروہ صاحب انتقاب کر گئے۔مصفہ بیوی نے ور خت کا دعو کی کھ تشريحات مدايه

تشريحات هدايه

اورا گروہ عورت صلہ بمو تواس کی عدت وضع حمل (بیچے کی پیدائش) ہوگی اس کی دلیس المند تعالی کاریفر مان ہے '' اور حمل وان عورتوں کی عدت کی انتہاء بیجے کوچنم وینا ہے'۔اگر وہ تورت کنیز ہو تو اس کی عدت دوجیش ہوگ' س کی دلیل نبی کرمصی معد میدوسلم کا پیفر مان ہے ،' مکنیز کو دوطلاقیں دی جا کیں گئ اور اس کی عدت دوجیف جوگ''۔اس کی ایک وجہ بیہ ہے ناام موز (نعمت کو) نصف کردیٹا ہے اور کیونکہ حیض کے اجز انہیں کیے جاسکتے اس لیے بیکمل ہوگا اور دوجیض شہر بھوں گے۔ حضرت عمر رضی الته عندے اپنے ن اغاظ میں اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے۔' ' گر میں استعاعت رکھتہ تو اس (کنیز) کی عدت کوڈیڑھ حیض مقرر کرتا'' ۔اگروہ كنيرايك موكدا يصيف ندآتا مؤتواس كي عدت ذير حدماه موك كيونكداس وفت كوحصول يس تقسيم كياجا سكنا يساس لي كنيز مولي رحمل کرتے ہوئے اے نسف قرار دینامکن ہے۔

€^•¢

یوٹ بل ہے مروی ہے سیعیہ اسلمیہ جوحارث کی بیٹی تھی اپنے خاوند کی وفات کے بعد میں ون بعد بچہ جنی۔ جب نفاس ہے فارغ ہوئی تواس نے بناؤسنگار کیا۔لوگول کواچنہ ہواا درانہوں نے نبی کر میم سکی التدعیب درآ روسم سے؛ سکاحال بیان کیا۔ آپ علیہ نے فر مایا بے شک و وسنگار کرے۔ اسکی عدت عمل ہو چک ہے۔ (سنن ابن ماجہ: جلددوم: عدیث نمبر 184)

حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمٰن بیان کرتے ہیں، یک مرتبدہ اور حضرت ابن عبس حضرت ابو ہریرہ کے پیس بیٹے ہوئے تھے ن لوگول نے ایک ایسے تحض کا مسلہ چھیٹر دیا جوفوت ہوجائے اوراس کی وفات کے پکھدن بعد بیچے کی پیدائش ہوجائے مصرت این عباس نے بیان کیا پیوگی اورحمل میں سے جو مدت زیا دہ ہوگی وہ اس کی عدت ہوگ۔ بوسلمہ بو لے جیسے ہی وہ بنیجے کوجنم و رح گی اس کی عدت شتم ہوجائے گی بیدونوں صاحبان اس مسئلے پر لچھ پڑے حصرت ابو ہریرہ بولے میں اپنے بھینچے کے ساتھ ہوں لیعنی ابوسلسک تأسّد کرتا ہوں۔ان حضرات نے حضرت ابن عبّ س کے غلام کریب کوسیدہ ام فاطمہ کے پاس بیمسّلہ دریا فت کرنے کے لیے بھیجاتو سیدہ ام سلمہ نے یہ بات بتائی کہ سبیعہ بنت حارث اسلمیہ کے شوہر فوت ہو گئے ان کی وفات کے پچھورن بعدان کے بال بیچ کا پیدائش ہوگئ تو بوابن دارے تعلق رکھنے والے ایک صاحب جن کی کنیت بوت بل تھی نے نکاح کا پیغام بھجوایا اوراہے میہ بتایا کہ تہماری عدت ختم ہو بھی ہے اس عورت نے بیدارا دہ فلا ہر کیا کہ وہ کسی اور کے ساتھ تکاح کرنا چاہتی ہے تو ابوسنا بل نے اس سے کہا كة تبهارى عدت البحي ختم نبيل بونى سبيعه تاى خاتون نے اس بات كا ذكر جي اكرم اللہ سے كيا تو آپ نے اسے اجازت دى كدو شدى كرسكتى ہے .. (سنن دارى: جلدودم: صديث نمبر 136)

ه مله کی عدت و نکاح ثانی میں مذاہب فقبهاء_.

حافظ ابن کشرشافتی لکھتے ہیں۔وضع حمل اس کی عدت ہے گوطلاق یا خاوند کی موت کے ذرای در بعد ہی ہوجائے ، جیسے کہ اس

آپیکر بیرے الفاظ میں اوراحادیث نبویدے ثابت ہے ورجمہور ملاء سلف وخلف کا قول ہے، ہاں حضرت میں اور حضرت ابن عباس ے مروی ہے کہ سورہ بقرہ کی آیت اوراس آیت کو ملا کران کا فتونی بیہے کہ ان دونوں میں سے جوزیادہ دیریس ختم ہووہ عدت سے گذار _ يعني اگر بچه تين مينے سے پيلے بيدا ہوگيا تو تين مينے كي عدت بادر تين مينے گذر بچے در پچ نبيس بو تو بچے كے بونے تک عدت ہے، میج بخاری شریف میں حضرت ابوسلمہ سے روایت ہے کہ ایک مخف حضرت ابن عہاں کے پاس آیو اور اس وقت حضرت ابو ہریرہ بھی وہیں موجود تھاس نے سوال کیا کہاس عورت کے بارے میں آپ کا کیافتو کی ہے جے اپنے فوند کے انقال کے بعد جا یسویں دن بچے ہوجائے آپ نے فر مایا وونول عدتوں میں سے آخری عدت اے گذار آن پڑے کی بیٹن س صورت میں تین مبنے کی عدت اس پر ب، ابوسم نے کہ قرآن میں تو ہے کہمل والیوں کی عدت بچے کا د جا نا ہے،

حضرت ابو بریره نے فر مایا بیل بھی اپنے بچازاد بھائی حضرت ابوسلمہ کے ساتھ موں معنی میرا بھی بہی فوتوی ہے،حضرت ابن عبال نے ای وانت اپنے غلام کریب کوام سمروشی الله عنها کے پاس بھیج کہ جاؤان سے میسئلہ یو چھ وانہوں نے فرہ یاسپیعہ اسميه كي موسل كئ محد اوربياس وقت اميد سي هيس جاليس راتول كے بعد بچيمو كياك وقت فكاح كابيغام الاورآ تحضرت صلى التدطيروسكم نے تكاح كرد يا پيغام دينے والوں ميں حضرت بوالسنابل بھي تھے۔ بيصد يث قدر عطو ست كے ستھ وادركت بوب

حضرت عبداللد بن عشب في حضرت عمر بن عبد للد بن ارتم زبري كولكها كدوه سبيعد بشت حارث اسلميد كے باس جا نيل اور ان ے ان کا واقعہ دریافت کر کے آئیں لکھ جیس ، یہ گئے دریافت کی اور اکھا کہ ن کے فاوند معرب معد بن خور مرضی الله عند تھے بیہ بدرى مى إلى تق ججة لوداع من فوت مو كئ اس وقت يمل م تحس تقور ي بن دن ك بعد أنيس بيه بدا موكيا جب غاس س پاک ہو کمیں تو ایڈھے کیٹرے پہن کر بنا وسنگھار کر کے بیٹھ کئیں حضرت ابوالسٹابل بن بلک جسب ان کے پاس آئے تو آئییں اس حالت ش و كيه كركهني كليم جواس طرح بيني موتوكيا فكاح كرنا جابتي مووالله تم فكاح نبيس كرعتيس جب تك كه جار مبيني دال ون شكذر ج تیں۔ میں بیس کر جا دراوڑ رحصنور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت ایس حاضر ہوئی ادرآ پ سے بیمستند یو چھا آ پ نے فر مایا بچہ بیدا ہوتے تی تم عدت سے نگل کئیں اب مہیں افقیار ہے اگر جا ہوتو اپنا تکاح کراو (مسلم)

جے بخاری ش اس آیت کے تحت میں اس حدیث کے وارد کرنے کے بعد یہ بھی ہے کہ حضرت مدین سیرین ایک مجس میں تھے جہاں حضرت عبد ارحلٰ بن ابو یعلی بھی تھے جن کی تعظیم تکریم ان کے ساتھی بہت ای کیا کرتے تھے انہوں نے حامد کی عدت آخری دو عدتوں کی میعاد بتائی اس بر میں نے حضرت سبیعہ والی حدیث بیان کی ،اس پرمبرے بعض ساتھی مجھے شو کے لگانے کے میں نے کہ چرتو میں نے بوی جرات کی اگر عبداللہ پر میں نے بہتان با ندھا حال تکدہ کوف کے میں زندہ موجود ہیں ہیں وہ ذرا شرا كاوركم ككيكنان كي يخاتوييس كية س-

حضرت ابوعطید ما لک بن عامرے طا انہوں نے مجھے حضرت سبیعہ والى صدیث پورى سنائى ميس نے كہائم نے اس بابت

المامر موجاتا ب-السائة التى عدمت مقررى كى-

معید بن میتب فرماتے ہیں دی ان اس لئے ہیں کے روح انجی دی دِنوں میں پھوٹی جاتی ہے۔رہے بن اس بھی بجی فرماتے میں حضرت امام احمدے ایک روایت میں بیکھی مروی ہے تا کہ جس بونڈی سے بچیہ وجائے اس کی عدت بھی آزاد مورت کے برابر ب اس سے کدوہ فراش بن کی اور اس لئے بھی کہ منداحر میں حدیث بہے۔ حضرت عمروبن عاص نے فرمایا لوگوسنت نبوی صلی لله عليه وسلم كوجم برخلط ملط تدكرو -اولا دوالى لوغرى كى عدت جبكداس كاسردار فوت جوجائ عارمين اوروس ون يس - سيصديث ايك ورطر الل سے بھی ابوداؤد میں مروی ہے۔امام احمداس حدیث کومشر بتاتے ہیں ادر کہتے ہیں کداس کے ایک رادی تعیصیہ نے اپ استاد عمرے میدوایت تیس تی۔

حفرت سعید بن سیتب مجابد ،سعید بن جمیر ،حسن بن سیرین ،ابن عیاض ز جری ادر عمر و بن عبدالعزیز کا یمی تول ہے۔ بزید بن عبدالملک بن مروان جواميرالمونين تنه، يكي تهم ويت تنهيه اوزاعي اسحاق بن را بويداور جمه بن طبل بحي ايك روايت ميس يهي فراتے ہیں لین طاؤی اور قاره اس کی عدت بھی آدمی مثلاتے ہیں لینی دوما ویا بھی ماتیں۔

حضرت ا، م ابوحنیفه اور ن کے ساتھ حسن بن صالح بن حی فر ماتے ہیں ووٹیف عدت گز ارے، حضرت علی ابن مسعود، عطاء اور ابرا بيم تحقى كاقول بھى يبى ب_امام مالك، امام شافعى اورامام احدى مشهور روايت يه ب كداس ك عدت ايك يض بى ب_ابن عرم تعلی بھوں الید ، ابوعبید ، ابوثو راورجمہور کا یہی ذہب ہے۔حضرت لبیث فرماتے ہیں کداگر حیض کی حالت میں اس کا سیدفوت ہوا ہے توای حیض کا فتم ہوجانا اس کی عدت کا فتم ہوجانا ہے۔اہ م مالک فرماتے ہیں اگر حیض ندآتا ہوتو تین مہینے عدت گز ارے۔امام شافتی اور جمهور فرماتے بین ایک مهیداور تکن وان مجھے زیادہ پہند این _ (تفسیر ابن كثير ، بقره بهم

وشع حمل سے اختمام عدت کابیان

" جس عمل کے وضع ہونے سے عدت ختم ہو جاتی ہے وہ ہو گا جس میں انسان کا سریا پاؤں بن چکا ہو، تو بایا جماع اس سے عدت ختم ہو جا سیکی ،اے ابن منذر رحمداللہ نے بیان کیا ہے کیونکہ معلوم ہو چکا ہے کہ بیمل تھااس سیے بیموی نصوص میں واقل

لكين اگريد حمل وضع بوجس من انجهي كيريجهي واضح نه جواجوا وروه صرف خون اور گوشت كالوتهم ابني بوا در ضقت واضح نه جو كي ہوتو تقددائیوں نے گواہی دی ہو کہاس میں خقیہ صورت و صلح ہو چکی تھی قواس سے بھی عدت ختم ہوجا لیگی ؟ کیونک سے حل ہادر عمومی نموس مين داخل بر اكث ف القناع (5 / 413)

بيوه عورت كى عدت كابيان

(وَعِـلَّـةُ الْحُرَّةِ فِي الْرَفَاةِ اَرْبَعَةُ اَشُهُرٍ وَعَشْرٍ) لِلقَوْلِهِ تَعَالَى وَيَدُرُونَ اَزْوَاجًا يَنَوَبَّصْنَ

حضرت عبدالله سے بھی کھے نہ ہے؟ فرایا بیر صفرت عبداللہ کہتے تھے آپ نے فرور کیا تم اس بی تحق کرتے ہواور رفصت نہیں ویے؟ سورہ نسا ،قصریٰ بینی سورة طلاق سورہ نب عطولی کے بعد اس کی جدار ک ہے وراس میں فرمان سے کہ حاسم عورت کی عدت وشع عمل ہے،

ا بن جریر میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی القد تعالی عنہ ہے روایت ہے کہ جوملا عند کرنا جا ہے میں اس ساما عند کرنے کو تیار مول یعنی میرے فقے کے خواف جس کا فقو کی موس تیار مول کدوہ میرے مقابلہ میں آئے ورجھونے یہ اللہ کی اعنت کرے میرا فتوی ہی ہے کہ ممل والی کی عدمت بچید کا پیدا ہوج نا ہے پہلے عام علم تھ کہ جن عورتوں کی خاوند مرج سمیں وہ جیار مہینے دس ون عدمت گذریں اس کے بعد بیہ آیت مازل ہوئی کے شل وابیوں کی عدت بیجے کا پیدا ہو جانا ہے لیس پیٹورٹیس ان مورتوں میں سے مخصوص ہوئئی ابمستدیبی ہے کہ جس عورت کا خاوندم جائے اور ووسل سے جوتوجب حمل سے فارغ جوج سے ،عدت سے نفل کی ۔ ابن الی حاتم کی روایت میں ہے کہ حضرت ابن مسعود نے میاس وقت فر ، یہ تھا جب آئیس معلوم ہوا کہ حضرت علی کا فتو کی میہ ہے کہ اس کی عدت ن دونول عدتوں ش سے جو آخری ہودہ ہے،

منداحدین ہے کہ حضرت الی بن کعب نے رسول التصلی التدعلیہ وسلم سے بوچھ کیمس والیوں کی عدت جووض حمل ہے ہے تین طراق وا بور کی عدت ہے یا فوت شدہ خاد ندوالیوں کی سے نے فرہ یدونوں کی ، بیصدیث بہت غریب ہے بلکہ محکر ہے اس ئے کدال کی ات ویس بی تی بن صباح ہے اور وہ بالکل متر وک الحدیث ہے، سیکن اس کی دوسری سندیں بھی ہیں۔ پھر فرہ تا ہے اللہ تعای متفتور کے سے ہرمشکل ہے آسانی اور ہرتکلیف ہےراحت عنایت فر ، دیتا ہے، یاللہ کے احکام اوراس کی پاک شریعت ے جوایت رسول صلی التدعلیہ وسلم کے ذریعے سے تمہاری طرف تارر ہا ہے التدے ڈرنے والوں کواللہ تق کی اور چیزوں کے ڈرسے بچالیتا ہے اوران کے تھوڑے مل پر بڑا اجردیتا ہے۔ (تفسیرا بن کثیر، طلاق ہم)

باندى كاعدت مين مداهب نقبهاء

حافظ ابن کشیرشافعی مکھتے میں کراس طرح مونڈی کی عدت بھی اتن نہیں،اس کی عدت اس ہے آ رھی ہے یعنی دومسینے اور پانچ راتیں، جہور کاندہب یک ہے جس طرح اونڈی کی صدبہ نبست آ زادعورت کے آ دھی ہے اس طرح عدت بھی ہے۔ من سیرین اور بعض علہ ء خاہر بیادنڈی کی اور آزادعورت کی عدت میں برابری کے قائل میں۔ان کی دلیل ایک تو اس آ میت کاعموم ہے، ووسرے بیر كه عدت ايك جلى امر ہے جس ميں تر معورتيں كيساں ہيں۔ حضرت سعيد ابن ميٽب ابواء عاليه وغير و فرماتے ہيں اس عدت ميں حست يد ب كدا كر كورت كوس موكا تواس مدت على بالكل فا بر موجائ كا-

حضرت این مسعود کی بخاری وسلم والی مرفوع صدیت می ب کدانسان کی بیدائش کابیامان بے کد جالیس دن تک ورجم ، در میں نظفہ کی شکل میں ہوتا ہے، پھرخون بستہ کی شکل ج لیس دن تک رہتی ہے پھر ج لیس دن تک گوشت کا لوقع ار ہتا ہے پھر اللہ تعلی فرشتے کو بھیجنا ہے اور وہ اس میں روح پھونکتا ہے۔ توبیا بیک مواہیں دن ہوئے جس کے چارمہینے ہوئے ، وس دن حتیا طااور رکھ دے کیونکہ بعض مہینے انتیس دن کے بھی ہوتے ہیں اور جب روح بھونک دی گئ تو اب بچہ کی حرکت محسول ہونے لگتی ہے اور صل بالکل

تشريحات مدايه

بِٱنْفْسِهِنَّ ٱرْبَعَةَ ٱشْهُرٍ وَعَشْرًا (وَعِدَّةُ الْاَمَةِ شَهْرَانِ وَخَمْسَةُ آيَّامٍ) لِلاَنَّ الرِّقَ مُنَصِّفٌ.

اور شو ہر کی وفات کی صورت بل آتر ، وعورت کی عدت جار ماہ دس دن ہوگی اس کی دلیل اللہ تعالی کا بیفرمان ہے ''اور وہ وگ (مرتے ہوئے) بیویل چھوڑ کرج نے ہیں تو وہ عور تیں جار ماہ دی دن تک خود کورو کے رکیس گ' ۔ (بیوہ) کنیز کی مدت دو ماہ پانچ دن ہےاس کی وجد یہی ہے: رقیت (تعمت کو) نصف کردیتی ہے۔

وَالْمَذِيْسَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَلَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِمَارُوَاجِهِمْ مَّتَاعًا اِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ اِخْرَاحٍ فَانْ خَرَجْنَ فَكَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي ٱلْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوْفٍ وَاللَّهُ عَزِيْزٌ

اورجوتم میں مریں اور بیبیاں چھوڑ جا کیں وہ اپن عورتوں کے لئے وصیت کرجا کیں۔ سال بھرتک تان ونفق دینے کی ب تکا ہے۔ پھر اگر وہ خودنکل جا تھی تو تم پراس کامؤ خذہ نہیں جوانہوں نے اپنے معامد میں مناسب طور پر کیا اور اسلتہ غا ب عکمت

وورجابليت كى عدت وفات كمنسوخ بوفكابيان

صدرا ما فاضل مولانا نعيم امدين مرادآ بادى عليه الرحمه لكصة بيل كدابتدائ اسلام ميس بيوه ك عدّ ت ايك سال ك تقى اورايك سال كال وه شو برك يهار ره كرنان ونفقه يائ كُ مستحق بهوتى تقى - بعرائيك سال كالدوه شو برك يهار ره كرنان ونفقه يائ كُ مستحق بهوتى تقل على عدست الاستحق بيات من المنطق اَشَهُ وِ وَعَشْرًا" مِنسوخ بولَى جس بين بيوه كي عدت جاره ه دي ون مقرر فرما لُ الله اور سال بحركا نفقة بيت ميراث مسمنسوخ ہواجس بی عورت کا حصیات ہر کے ترکہ محمقرر کیا گیا ہذاب اس وصیت کا تھم باقی ندر با تھمت اس کی یہ ہے کہ عرب کے اوگ ا ہے مورث کی بوہ کا ٹکٹ یا غیرے نکاح کرنا بالکل گوارائی ندکرتے تھے اوراس کو عدر بچھتے تھے اس لئے اگر کی دم چرر ماہ دس روز ك عدت مقرر كي جاتى توبيان يربهت شاق موتى بهذا بتدريج أثيس راه يرلايا كيا_ (خزائن العرفان)

اكثرمفسرين كاقول بكرية بتاس يهيكى، يتاس عيهاكى، يتاس ويهاكى إيت يعنى جرمية دس دات كى عدت والى آيتكى

مسیح بندری شریف میں ہے کے مفرت این زبیر نے حضرت عثان ہے کہا کہ جب بیآ بت منسوخ ہوچک ہے قبیرآ بات قرآن كريم يس كيول كلصوارب بين، آب في خرماي بينتيج جس طرح الطلقرآن بين ميموجود بيهال بهى موجود بى رب كى ، بم كونى تغير د تبديل نبيل كريكتے ،

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں مسلم تو کیر عظم تھا کہ سال بجرتک نان نفقداس بیوہ عورت کومیت کے مال سے دیا جائے ورای کے مکان میں سیر ہے، پھرآ بیت میراث نے اسے منسوخ کر دیا اور خاوند کواول دیونے کی صورت میں مال متر وک کا سمنو ک حصداور اولا ويرجون كي وقت جوتفال ال وريدكامقرركيا كيا اورعدت جاره وس ون مقررجوني-

كشوس ورتابعين عمروى بكرية يت منسوخ بمعيد بن مينب كهتم بين سورة الزاب كية يت (يا يها اللين امنو اذانك ونتم المومنات الخ، فالسامنوخ كرديا،

حضرت مجابد فرماتے ہیں سات مہینے ہیں دن جواصلی عدت جارمینے دی دن کے سواکے ہیں س سے بیٹ اس مدت کا حکم ہو ر باہے، عدت تو واجب ہے کیکن بیزیادتی کی مدت کاعورت کو اختیا ۔ ہے خواہ و ہیں بیٹی کرمیز ماندگز ار دے خواہ نہ ٹرارے ورچی ج ئے، مير شكى آيت نے رہنے سنے كے مكان كو جھى منسوخ كرديا، وه جہاب جوه عدت كردارے مكان كاخر في فاوند كے ذمه جيل، پسان اتوال معلوم ہوتا ہے کمائ آیت نے سال بحرتک کی عدت کودا جب بی تیں کیا پھرمنسوخ ہونے کے کیامعنی؟

بیاتو مرف خادند کی وصیت ہے اور اسے بھی عورت بورا کرنا جاہے تو کرے ورشداس پر جبر نیس ، وصیعہ سے مراد میہ ہے کہ اللہ تعالى تهين وصيت كرتا بيني آيت (يو صبكم الله في او لادكم) الخ ،اس كانصب فعتو صوالمهل كوتحذوف ال كر عـ وسية كرقر أت يبي بي يعني آيت (كنب عسكم وصيته) پس كرعورتين مهل بحرتك اپ فوت شده غادندو سكر كانول شن ريس توانيس نه تكالا جائے اورا كروه عدت كزار كرجانا جا يي توان پركوني جرتيس-

بہت ہے لوگ ای کواختیا رکرتے ہیں اور پاتی کی جماعت اے منسوخ بتاتی ہے، پس اگران کا ارادہ اصلی عدت کے بعد کے زماند كے منسوخ جونے كا سے تو خيرورنداى مارے يلى ائما كا ختل ف سے وہ كہتے ہيں خاوند كے كھريس عدت كرار في خرورى ب ادراس کی دلیل موط ما لک کی حدیث ہے کہ حفرت یوسعید خدری کی ہمشیرہ صاحب قربید بن ما مک رسول الترسی القدمليدوسم كے پاس آئیں اور کبر ہورے غلام بھاگ گئے تھے جنہیں ڈھونڈنے کیئے میرے فاوند گئے قدوم میں ان غلاموں سے ملاقات ہو کی کیئیں انہوں نے آپ کول کر دیا ان کا کوئی مکان نہیں جس میں عدت گز ارور اور نہ کچھ کھنے پینے کو ہے آگر آپ اجازت دیں تو اپنے سکے چلی جا وک اور و ہیں عدت پوری کرول ،آپ نے قرم یا اجازت ہے، میں لوثی ابھی تو میں ججرے میں ہی تھی کے حضور صلی ، معد منید وسم في محصد بدوايا يا خود يل يا اورفر ماياتم في كيا كها ميل في محرفسد بان كياء آب صلى التدعيد وسم في فرماي ال أهريل ال تشرى راد يبان تك كمعدت كرر جائد، چنانچين فويل عدت كازمانه پوراكيالين چارمينيدي ول حضرت عمال كن مانديس آ ب نے مجھے بنوایا اور مجھ سے بہی سئلہ بوچھ، میں نے اپناریروا قعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے سمیت ن یا،حضرت عثمان نے بھی ای کی بیروی کی اور یکی فیصله دیا ۱۰ س حدیث کو، مام تر مذی حسن سیج کہتے ہیں۔

سعدین آخی اپنی پھوپھی زبنب بنت کعب کا بیریان تق کرتے ہیں فریعہ بنت والک نے انہیں بتایا کہ انہول نے نبی کر مصلی التدعيية وسلم سے ميسوال كيا كمآپ اسے أجازت وي كدوه اپنے حائدان ميں واليس جي جائميں كيونكداس كاشو ہراسي مفرور اوزا کی اسحال بن را ہوبیاوراحد بن خلیل بھی ایک روایت ٹل یکی فرماتے ہیں کیکن طائرس اورق دوال کی عدرت بھی آ دھی بلاتے ہیں لیعنی دوماہ پانٹے راتیں۔

ابوضیفہ ان کے ساتھو حسن بن صالح بن تی فرماتے ہیں میں حیض عدت گزار ہے ، حصرت علی ابن مسعود، عطاء اور ابرا بیم مخفی کا توں بھی ہی ہے۔

ا، م ما لك، امام شاقعی اور امام احمد كى مشهور روايت سيب كداس كى عدت ايك حيض بى بيان عرجيعى بكول اليث الوعبيد ابوتوراورجهوركايي مذيب بـعرت ليد فر وتع بين كمر محرفى حاست ان كاسيدفوت مواب تواس عيض كاختم موجانا ال کی عدت کاختم ہو جانا ہے۔امام ما لک فرماتے ہیں اگر حیض ندآ تا ہوتو تین مہینے عدت گزارے۔ مام شافعی اور جمہور فرماتے ہیں أيك مجيناورتن ون مجهز ياده بسنديل

حالمه بيوه عورت كى عدت كابيان

(وَإِنْ كَانَتُ حَامِلًا فَعِدَّتُهَا أَنْ تَضَعَ حَمْلَهَا) لِإِظْلَاقِ قَـوْلـه تَعَالَى (وَأُولَاتُ الْآحُمَالِ آجَلُهُ إِنَّ آنُ يَّضَعُنَ حَمَّلَهُنَّ) وَقَالَ عَبُدُ اللّهِ بَنُ مَسْعُودٍ: مَنْ شَاء تَاهَلْتُهُ آنَّ سُورَةً اللِّسَاءِ الْقُصْوى لَزَلَتُ بَعْدَ الْآلِيَةِ الَّذِي فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ . (١)وَقَالَ عُمَرُ : لَوْ وَضَعَتُ وَزَوْجُهَا عَلَى سَرِيرِهِ لَانْقَضَتْ عِثَّتُهَا وَحَلَّ لَهَا أَنْ تُتَزَوَّجَ .(٢)

ادراگروہ عورت (جو بیوہ ہوئی ہے) ماسہ ہواتو اس کی عدت وضع حمل ہوگی کیونکدامتد تعانی کا میقر مان مطلق ہے۔ اور حمل والي عورتول كي عدت مديج وهنيج كوجمم دين كي حضرت عبدالله بن مسعود رضى القدعن قر «تي بير ، جو محفق حياب بي اس كے ساتھ (١) أسرجه البخاري في "صحيحه" (١٠٤٠) و أبو داودفي "سمه" برقم (٢٣٠٧). والمثلّلي في "المجتبي" برقم (١٩٧/٦) وابن ماجه في "مسد" برقم (۲۰۳۰) بلفظ: "من شاء لاعتنه"

(٢) أحرجه مالك في "الموطا" باب عدة المتوفي عنها زوجها اذا كانت حاملًا (٥٨٩/٢) والشافعي عنه وأحربته عبدالرزاق من وجه أعو عن اللح وهو عشد عبدالرزاق من رواية سلم ممعت رجلا من الأنصار يحدث ابن عمر قال: سمعت أباك محوده و في الباب قصة سبيعة الأسلمية أحرجه البحاري في "صحيحه" برقم (٣٣٦) و مسموني "صحيحه" برقم (١٤٨٨) عن أم سلمة وصي الله عمها انها قالت: "حاء ت امرأة الى البين تَلِكُ هفالت: يا رسول الله ان ابنتي تولمي عنها زوجها و قد عندكت هينها الدكحلها؟ هفال رسول الله ينتخل: لاء مرتس أر ثلاثاء كل ذلك يقول لا، ثم قال الما هي أربعة أشهرو عشر، و قد كانت اخداكن في الجاهلية ترمي بالبعرة عبي رأس الحول؟ قال البعوي في "شرح السنة" ٩/٩ ، ٣ عن كنمة "ترمي بالبعرة" و معنى رميها بالبعرة" كأنها تقول: كإن جلوسها في البيت وجمعها بعسها منذ أهوب عليها الرامي هذه البعرة، أو هو يسير في حسب ما يحسب من حق الروج.

غلاموں کو تلاش کرنے کے لیے نکلا جب اس نے قدوم کے پاس انہیں پایا تو ان کے غلاموں نے ان کونل کر دیا ہی اکرم صلی الله علیہ وسلم نے ارش دفر مایا جب تک عدت ختم نہیں ہوج تی تم اپنے گھر میں رہو۔ میں نے عرض کی میرے شو ہرنے ایب کوئی گھر نہیں چھوڑ ا جس کی میں ، لک ہول ندکو کی خرج میں مجھوڑ اہے تبی اکرم صلی القدعدید وسلم نے فر ، یاتم بہیں رہو جب تک عدم ختم نہیں ہوجاتی روی یان کرتے ہیں تو اس عورت نے اس گھریٹر جارہ ہوں دن عدت بسر کی۔ زینب بنت کعب بیان کرتی ہیں، حضرت عثان رضی اللہ عند کے عبد حکومت میں نہوں نے کسی کو بھوا کر بھے ہے میں کندوریا فت کیا تو میں نے اس بارے میں بتایا تو نہوں نے اس کی بیروی كرتے موسے اس كے مطابق فيصله ويا۔ (سفن دارى: جلدددم: حديث فمبر 143)

یا ندی کی ع**دت و قات می**ل فقیمی ندا ہب<u>ا</u>ر بعیہ

ای طرح اونڈی کی عدت بھی اتی نہیں ، س کی عدت اس سے آ دھی ہے یعنی دومینے اور پانچ راتیں، جمہور کاند ب مبی ہے جس طرح لوغری کی صدبہ نبیت آزاد عورت کے آ دھی ہے اس طرح عدت بھی مجھ بن سیرین اور بعض علی و خاہریا لوغ کی کی اور ج ز دعورت کی عدت میں برابری کے قائل ہیں۔ان کی دلیل ایک تواس میت کاعموم ہے، دومرے مید کدعدت ایک جی امر ہے جس ين تمام عورتيل بكسال إن-

حضرت سعیدابن میتب ابوا عالیہ وغیرہ فرماتے ہیں اس عدت میں حکمت سے کہ اگر عورت کوشل ہوگا تو اس مدت میں بالكل ظاہر ہوجائے گا۔ حضرت این مسعود كى بخارى ومسلم دالى مرفوع حديث ميں ہے كدانسان كى پيدائش كابيرحال ہے كہ چاليس دن تک تو رقم ، در میں نطفه کی شکل میں ہوتا ہے ، پھرخون بستہ کی شکل جا بیس دن تک رہتی ہے پھر جا کیس دن تک گوشت کا وتھڑا رہتا ے پھر اللہ تھ کی فرشتے کو بھیجتا سے اور وہ اس میں روح پھونکن ہے۔ توبیا لیک سوئیں دن ہوئے جس کے جار مہیتے ہوئے ، وس ون احتیاط اور رکھ دے کیونکہ بعض مبینے انتیس دن کے بھی ہوتے ہیں اور جب روح چھونک دی گئی تو اب بچہ کی حرکت محسوس ہونے لگتی ہے ورحمل بالکل ظاہر ہوج تا ہے۔اس سے تنی عدت مقرر کی گئی واللہ اعلم معید بن میتب فرماتے میں دس ون اس لئے ہیں کہ روح النجي ورونوں ميں چھونگي جاتی ہے۔

ر بھے بن الس بھی کبی فرماتے ہیں ۔حضرت مام حمدے ایک روایت میں سیکھی مروی ہے تاکہ جس لونڈی سے بچے ہوج نے اس کی عدت بھی آ زاد عورت کے برابر ہاں لئے کہ دہ فراش بن گی اوراس لئے بھی کدمنداحد علی صدیث ہے۔ حضرت عمرو بن عاص فرمایا و کوسنت نیوی صلی بلد علیه وسم کوام برخلط ملط ند کرد اولاد والی لوندی کی عدت جبکداس کاسر دارفوت جوج عے جور مين اوردس دن إلى - ميحديث الك اورطريق على الوداؤديس مروى ب-

الدم احمد اس حدیث کومنکریتاتے ہیں اور کہتے ہیں کداس کے ایک راوی تعیصیہ نے استاد عمرے بیروایت مہیں سف۔ حضرت سعيد بن مينب مجابد اسعيد بن جبير، حسن بن سيرين ، ابن عياض زبري ادر عمره بن عبدالعزيز كالميمي قول هيا بن عبدالملك بن مروان جوامير لموتين تھے، يہي تھم ديتے تھے۔

مباہد کرسکتا ہو کہ چھوٹی واں سورہ نساءاس آیت کے بعد نازل ہوئی جوسورہ بقرہ کے اندر ہے۔حضرت عمر رضی القد عند فرہ تے ہیں اگروہ مورت بچے کواس وقت جم وے جب اس کے شوہر کی میت (عسل کے) شختے پر پڑی ہوئی ہوئو بھی اس عورت کی عدت تم ہو جائے گی اوراس کے لئے بیجا تز ہوگا وہ دوسری شادی کر لے۔

حامله بيوه كي عدت مين مُداهِب نَقبهاء

اس امر پرتمام بل علم کا اجماع ہے کہ مطلقہ حاملہ کی مدت وضع حمل تک ہے۔ لیکن اس امر میں اختدا ف واقع ہوگیا ہے کہ ؟ يى تقم ال عورت كا بھى بجس كا شو مرز مان حمل يل وف ت ياكي مو؟ بيا فتلاف ال وجد يم و ب كذمور وبقر وآيت 234 يس اس عورت کی عدت 4 مینے دل دل بیوان کی گئی ہے جس کاشو ہروہ ت یا جائے ،اوروہاں اس، مرکی کوئی تفریح شیں ہے کہ بیکم آیا تمام یوه مورتوں کے لیے عام ہے یاان مورتوں کے لیے خاص ہے جو حاملہ نہ ہوں۔

حضرت ملی اور حضرت عبدالله بن عهاس ان دونون آینوں کوملا کریا شنباط کرتے ہیں کہ حامد مطاقه کی حدثو وضع حمل تک ہی ہے، اگر بودہ حامد کی عدت آخسو الآجسكيں ہے، لين مطلقة كى عدت اورت ملدكى عدت ميل سے جوزيا دوحويل مودى اس كى مدت ہے۔ شلا اگرائ کا بچہ 4مبینے دس دن سے پہلے پیدا ہوجائے ق سے چار مہینے دس دن پورے ہوئے تک مدت کز ارنی ہوگی۔اور اگراس کا وضح حمل اس وقت تک شہوتو پھراس کی عدت اس وقت پوری ہوگی جب وضع حمل ہوجائے ۔ یہی نہ بہب ا، میر کا ہے۔

حضرت عبدالله بن مسعود كہتے ہيں كمسوره طل ق كى يہ يت سوره بقره كى آيت كے بعد نازل ہوئى ہے، اس ليے بعد كے علم نے کہا آیت کے تھم کوغیر صامعہ ہوہ کے لیے خاص کر دیا ہے اور بر صامد کی عدت وضع حمل تک مقرر کردی ہے ،خو ہ وہ مصفہ ہویا جوه-اس مسلک کی روسے عورت کا وضع حمل جاہے شوہر کی وفات کے فور أبعد موجائے یا 4 مبینے دس دن سے زیادہ طول تھنچ ، بہر عل يجديدا بوت إن وهمدت عيابر عوب كى-

ال مسلك كى نائد حصرت الى بن كعب كى بيروايت كرتى ہے وہ فرماتے ہيں، جب سورہ طلاق كى بيآيت نازل ہو كى تو مين نے رسول القد سلی القد عدیہ وسلم سے بوجھ کیا میں مطلقہ اور بیوہ دونوں کے لیے ہے؟ حضو صلی نے جواب دیا ہاں۔ دوسری رویت سے صفوت اللہ نے مزید تصریح قر ، کی اجس کل حمل ان تصع مافی بطبھا، برد مد ورت کی عدت کی مت اس کے وضع حمل تك ب (ابن جريد ابن الي عاتم)

علامدابن جركت ميں كداكر چداس كى سند ميں كلام كى مخبائش ب اليكن چوتكديد متعدد سندوں سے على ہوئى باس ليے ماننا ین تا ہے کہ س کی کوئی اصل ضرور ہے)۔اس سے بھی زیدوہ بر صراس کی مضبوط تا تیر سبیعد اسمیہ کے واقعد سے ہوتی ہے جورسال ننصلی التد ملیہ دسلم کے عہد مبارک میں بیش آیا تھ ۔وہ بحالت حمل ہیوہ ہو کی تھیں اور شوہر کی و فات کے چندروز بعد (بعض روایات يس 20 دن ، بعض يل 23 دن ، بعض يس 25 دن ، بعض يس 40 دن اور بعض يس 35 دن بيان موس يس ان كاوضع حمل ہوگیا تھے۔ مضوعالی ہے ان کے معامد میں فتو کی پوچھا گیا تو آپ نے ان کونکاح کی اجازت دے دی۔ اس وہ تعد کو بخاری و

مسلم نے کئ طریقوں سے جھزمت ام سلمہ سے روایت کیا ہے۔اسی واقعہ کو بخاری مسلم، امام احمد ، ابودا ڈو، نسائی اوراین ماجہ نے مخلف سندوں کے ساتھ دعفرت مسورین مخر مدہے بھی روایت کیا ہے ۔مسلم نے خود سبیعہ اسلمیہ کا بیر بیان نقل کیا ہے کہ میں حضرت سعد بن خور کی ہوی تھی۔ جہ الوداع کے زمانے میں میرے شوہر کا نقال ہوگی جبکد میں صاملتھی۔ وف سے چندروز بعد میرے ہا۔ بچے بیدا ہو گیا۔ ایک صاحب نے کہا کہ تم جار مہینے ول وت سے پہلے تکاح تبیل کر منتیں۔ ہیں نے ج کر رسول متنصی اللہ سيوسلم سے إد يه تو آپ مفق الى ديا كرتم وضع عمل بوت اى حلال مو يكى بوءاب ي بياتو دوسرا تكاح كر عتى بوراس روايت كو بنارى بى مختصراتقل كياب-

سى بەكى كىشرىقىدادىك يېي مسلك منقول ب، مام، مك، امام شاقعى عميدالرزاق، ابن اب شىبداورابن لىمند رنے رويت نقل ک ہے کہ حضرت عبدالدین عمرے مدیوہ کا مستد ہو چھ گیا تو انہوں نے کہ اس کی عدت وضع حمل کی ہے۔اس پر انصار میں سے ایک صاحب و لے کے حضرت عمر نے قریم ب تک کہ تھا کرا گرشو ہرا بھی فن مجھی نہوا ہوا بلکداس کی انش اس کے بستر پر ہی ہواوراس كى يون كى ب يجد بوجائ الو دودوس الكاح كے ليے طال بوج كى كى كى دے مطرت ابو بريرة ، حضرت يوسعوا بدرى اور حفرت، شنگ ہے، وراس كا المدار بعداوردوسرے كايرفقباء في افتياركياہے۔

شافعيد كتي بين كدا كر حاملد كے پيك ميل ايك برياده يح مول تو آخرى يك كى دلادت برعدت فتم جوكى - بح فواه مرده جى بير مون س كى ولادت سے عدت فتم موجائے كى ۔اسقاط حمل كى صورت بين اگر دائيال اپ قن كى روسے بيانبين كديم عمل خون كالوَّمَ اندَقا بكدال مين آ دى كي صورت يا كي جاتى تقى ، يايدر مول نه تقى بلكه آ دى كي اصل تقى توان كا قول قبول كيا جائے گا اور عدت حتم المحتاح) (معنى المحتاح)

حنابله اور حفته کا مسلک بھی اس کے قریب قریب ہے ، مگر اسقاط کے معاملہ میں ان کا فیمب یہ ہے کہ جب تک ان نی بناوٹ ف ہرنہ پائی جائے جھن وائیوں کے اس بیان پر کہ بیآ وی ی کی اصل ہے،اعتادییں کیاج ئے گااوراس ہےعدت قتم نہ ہوگی (بدائع العن تع الانساف) حتابداور حفيه كاسلك بى زياد منى براحتياط ب-

مطلقة عورت بيوه بهو جائے تواس كى عدت كاحكم

(وَإِذَا وَرِثَتْ الْمُطَلَّقَةُ فِي الْمَرَصِ فَعِدَّنُهَا اَبْعَدُ لَا حَلَيْنِ) وَهِنذَا عِنْدَ اَبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ : ثَلاثُ حِيَضِ، وَمَعْنَاهُ إِذَا كَانَ الطَّلاقُ بَائِنَا أَوْ ثَلاثًا. أَمَّ إِذَا كَانَ رَحْعِيًّا فَعَلَيْهَا عِدَّةُ الْوَفَاةِ بِالْإِجْمَاعِ لِلَإِلَى يُوسُفَ أَنَّ النِّكَاحَ قَدْ انْفَطَعَ قَبْلَ الْمَوْتِ بِالطَّلاقِ وَلَرِمَنُهَا ثَلاثُ حِيَصٍ، وَإِنَّمَا تَجِتُ عِدَّةُ الْوَفَةِ إِذَا زَالَ البِّكَاحُ فِي الْوَفَاةِ اللّ آنَّهُ بَقِيَ فِيْ حَقِيْ ٱلْإِرْثِ لَا فِيْ حَقِّ تَعَيُّرِ الْعِدَّةِ، بِخِلافِ الرَّحْعِنِ لِلَآنَ النِّكَاحَ نَاقٍ مِنْ كُلِّ

طرح اب ندکوره مسئلمین جب کدم دمر گیا موتو عورت اس کی وارث نبیل موگ _

ال المعلوم موا كم حضرت معاوييكا مقصد صرف بيمعلوم كرنا تها كدوه عورت احوص كي وارث موكى بإنهير؟ جمكه بياحتمال بهي ہے کہ حضرت معاویہ کا مقصد عدت کے بارے میں معلوم کرنا تھا کہ آیا بیورت اپنی طواق کی عدت جاری رکھے لیتنی تیسراحیض جو شردع ہو چکا ہے اس سے پاک ہو کرعدت سے نکل آئے یا اب وفات کی عدت بیٹھ جائے۔

الماعلى قارى ككست بير كداك موقع بر طيى (شافع) في الكلما ب كداس صريحاية بت موتاب كمالتدت لل في قرس ياك الل مطلق عورت كى عدت كے بار سے ميں جو يہ مم ديا ہے ك

آيست (والممطلقت يتربصن بانفسهل ثلثة قروء) اورطراق رئ بول عورتش الياآب كوروك رهيس تين حيض كتم ہونے تک تواس میں قروء سے مراد طبیر میں کو یا طبی کا مقصد میدوا تھے کرنا ہے کہ بیدحدیث شوائع کی دلیل ہے کیونکدان کے نز دیک مطلقه کی عدت تین حیض نہیں بلکہ تین طہر ہیں حال الکہ طبی کی سہ بات کدائ حدیث سے شواقع کا مسلک البت ہوتا ہے کوئی مضبوط ، تنہیں ہے کونکہ اول تو بدایک سح لی حضرت زیدین ثابت کا مسلک ہے دوسرے بدکہ خود انہی حضرت زید ہے اس امر کے برخلاف بھی مقول ہے چانچان سے بی مقول ہے کہ صدیث (عالمة لامة حیضتان) کینی لونڈی کی عدت ودحیش میں چر کے علاده يقطعام علوم نبيس جوتا كم حضرت معاوييا في حضرت زيد ك قول يرثمل بهمي كما تما يأنبيس -

حنفیہ کے نزد میک ملتہ قروء سے مراد تین حف ہیں چنانچہ خلفاء راشدین اورا کشرصی برکا بھی بیتوں ہے نیز تیرہ صحابیوں ہے معقول ہے کدوہ بیکہا کرتے تھے کہ بول طلاق کی عدت میں جب تک تیسر ہے جض سے پاک ند ہوجائے مرد مینی خاوند کہ جس نے ال كوطان ق دى ہاس كا زياده حق ركھتا ہے (مطلب بيك تيسر عض سے پاك ہونے كے بعد الى عدت كى مت بورى ہوتى ہے دراک بیوی سے مرد کالمس انقطاع ہوجاتا ہے اس سے بھی بیک ٹابت ہوتا ہے کر قروء سے حیض مراد ہیں ملاعلی قاری نے اپنی کتاب الساس موقع برانصيلي بحث كى باور حنقيك بهت سے والال كله ميں ..

الرم دكوم مد موني كى وجد الم كرديا جائے تواس كى بيوى كى عدت كاظم

وَلَوْ قَصِلٌ عَسَلَى رِدَّتِهِ حَتَّى وَرِثُنَّهُ امْرَاهُ فَعِدَّتُهَا عَلَى هذَا الِاخْتِلَافِ وَقِيلَ عِلْتُهَا بِالْحَيْضِ بِالْإِجْمَاعِ لِآنَ النِّكَاحَ حِينَيْدٍ مَا أُغْتَبِرَ مَاقِيًّا إِلَى وَقْتِ الْمَوْتِ فِي حَقِي الْإِرْثِ لِأَنَّ الْمُسْلِمَةَ لَا تُوِثُ مِنْ الْكَافِرِ (فَإِذَا عَنَقَتْ الْآمَةُ فِي عِذْتِهَا مِنْ طَلَاقِ رَجْعِي انْتَقَلَتْ عِلَّتُهَا إِلَى عِذَّةِ الْحَرَائِرِ) لِفِيَامِ النِّكَاحِ مِنْ كُلِّ وَجَهِ (وَإِنْ اَعْتَقَتْ وَهِي مُبْتُوتَةٌ آوُ مُنْوَقْى عَنْهَا زَوْجُهَا لَمْ تَنْتَقِلُ عِنْتُهَا إِلَى عِنْةِ الْحَرَائِرِ) لِزَوَالِ النِّكَاح بِالْبَيْنُونَةِ أَوْ الْمَوْتِ . وَجُهِ . وَلَهُ مَا أَنَّهُ لَمَّا بَقِيَ فِي حَقِّ الْإِرْثِ يُجْعَلُ بَاقِيًّا لِفِي حَقِّ الْعِذَّةِ الْحِيَاطًا فَيُجْمَعُ

فيوضات رضويه (جلرافتم)

اورجب (شو ہرکی) بیاری کے دور ن طان آل یو فقة عورت (اس شو ہر کے فوت ہونے پر)اس کی وارث بن جائے تو اس کی عدت وہ ہوگی جو بعد میں ختم ہو۔ بیتھ امام ابوحنیفہ اورا مام محمر کے نزد یک ہے۔امام ابو پوسف فر ماتے ہیں اس کی عدت تین حیف ہوگ ۔اس کا مطلب بیہ ہے جب طل تی ہا تند ہوئیا تلین طعہ قیس دی گئی ہوں۔لیکن اگر رجعی طلاق ہو' تو اس ہات پر اتفاق ہے وہ وفات کی عدت بسر کرے گی۔امام ابو بوسف کی دلیل ہے۔ (شو ہرکی)موت سے پہنے ہی طلاق کے نتیجے میں نکاح ختم ہو چکا ہے توعورت پر سال زم ہوگا' و ه (تمین حیض تک عدت بسر کرے) و فات سے متعلق عدت اس وقت واجب ہوگی جب و فات کی وہ ہے نکاح زائل ہوگا' تا تم وراثت کے حق میں یہ باقی ہے کمین عدت کے متغیر ہونے کے حق میں نکاح کا حکم باتی نہیں ہے جبکہ رجعی طلاق کا تکم اس کے برخل ف ہے کیونکہ اس میں ہراعتبارے تکاح باتی ہوتا ہے۔ طرفین کی دیمل ہے۔ جب نکاح وراثت کے تق میں باتی ہے تو عدت کے حق میں بھی احتیاط کے چین نظراہے ہوتی قرار دیا جائے گا کہندان دونو رکوجتع کر دیا جائے گا۔

عدت طفاق وعدت وفات كي جمع بونے كابيان

حضرت سیمان این سار کہتے ہیں کدا حوص نے ملک شام میں اس وقت و فات پائی جب کدان کی بیوی کا تیسر احیض شروع ہو چکا تھا اورا حوص نے اپنے مرنے سے پہلے ان کوطوا ق دیدی تھی چنا نچے حضرت معاوییا بن بوسفیان نے اس مسئلہ کو دریا فت کرنے کے لئے حضرت زیدا بن ثابت کو خطانکھ ،حضرت زیدنے حضرت معاویہ کو جواب میں لکھا کہ جب اس عورت کا تبسر احیض شروع ہو كيا تووه احوص سے لگ بوڭني اوراحوس اس سے الگ ہو گئے ندتو احوص اس كے دارث ہوئے اور ندوه احوص كي وارث ہوني۔ (مؤطااه م الك مظكوة شريف: جلدسوم: حديث فمبر 528)

صورت مسئلہ ریتھی کہ حفزت احوص نے پٹی بیوی کوطلاق دی اوروہ تین حیض آنے تک کے لئے عدت بیں بیٹے کئیں جیسا کہ طلاق کی عدت کا حکم ہے پھر ابھی ان کی عدت پوری نہیں ہوئی تھی اور تیرا حیض شروع ہوا تھا کہا حوص کا انتقال ہو گیااس صورت میں انہیں چار مہینے دیں دین تک و فات کی عدت میں بیٹھنا چاہیے تھا چٹا تجے حضرت معاویہ نے حضرت زیدا بن ثابت ہے مید سکلہ یو جپ که اس صورت میں تورت خاوند کی وارث ہوگی یا نہیں ؟ حضرت زید نے حضرت معاویہ کولکھ کہ جب تبییر احیض شروع ہو گیا تو محض تنبسر ہے چیف کاخون دیکھتے ہی اس کا تعلق منقطع ہو گیا۔اورز وجیت کی پابندی ہے آ زاد ہوگئ کیونکہ اس صورت میں طلاق کی عدت یا تو اس اعتبارے کداس کی عدت کا زیادہ حصہ گزرگیاہے بااس اعتبارے کہ تیسراحیض شروع ہوگیا پوری ہوگئی ہے اس صورت میں د فات کی عدت ساقط ہوگئی ہمذا جس طرح طلاق کی عدت پوری ہوجانے پراگر مردزندہ ہوتا تو وہ عورت کا وارث نبیس ہوسکتا تھا ای

اور اگر شوہر کواس کے مرتم ہوئے کی وجہ سے قبل کر دیا جائے اور وہ عورت اس کی وارث بے لواس عورت کی عدت ای تحذف پینی ہوگی۔ ایک قول کے مطابق ال بات پر جماع ہے اس کی عدت حیض کے اختبار سے ہوگی۔اس کی وجہ یہ ہے اس صورت میں تکاح کوورا اثت کے حوالے سے موت کے وقت تک باتی قرارٹیس دیں گے۔اس کی وجہ یہ ہے کوئی مسلمان عورت کی

کافر کی و رث جیس بن عتی- اگر رجعی طواق کی صورت میں عدمت کے دوران بی سنیز کو آز و کردیا جائے تو اس کی عدمت آزاد عورتوں کی طرح ہوگی' کیونکہ نکاح ہراعتبارے باتی تھا۔اگر کوئی کنٹر بائنہ طلاق کی عدت بسر کرر ہی ہؤیا وفات کی عدت بسر کرر ہی

ہوا ور بھرا ہے آن وکر دیا جائے تو اب اس کی عدت آن اوعورتوں کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی کیونک سر بقد نکاح ، کند حداق

شوہر کی وفات کی وجہ سے زائل ہو چکاہے۔

ارتدادے سخ تكاح ميں مداجب اربعه

على مدا بن قد المصبي عليه الرحمه لكصترين كه "جب خاونديا جوى بين سے كوئى ، يك بھى جھتى ہے قبل مرقد ہوجائے تو عام الل هم کے قول کے مطابق فکاح نسخ ہو جا ریگا کیکن داود فلا ہری ہے میان کیا گیا ہے کدار تساد سے فکاح فسخ شیس ہوگا ، کیونکہ اصل میں نکاٹ باقی ہے۔ لیکن ہماری دلیل اللہ سجا شدوتعالی کابیٹر مان ہے: (اورتم کا فرعورتوں کی ناموں اپنے قبضہ میں مت رکھو).

ورالتدمز وجل کا فرمان ہے. (تو تم انہیں کفار کی طرف مت اوٹا ؤ ، ندتو و دلتو و عورتیں ان کا فروں کے لیے حلال ہیں ، اورف ای وہ کا فران مورتوں کے لیے حلال ہیں)۔

اوراس کیے بھی کہ دین کا مختلف ہو ماضیح ہوئے میں مانع ہے ،اس لیے نئے نکاح داجب ہوا ، بالکل ای طرح اگر کسی کا نرمخص ک بيوى مسلمان بوجائة وواس كونكاح بين تيس روستى (المغنى (7 / (133)

اورا کر جھتی اور وخول کے بعد مرتد ہوتو کی فوری طور پر عبیحد گی ہوگ یا کہ عدت کے بعد ہوگ؟

اس میں فقہا مکا اختلاف یا پا جا تا ہے، شافعی حضر ت کا مسلک ورحنا ہدے ہاں میجے اوران شاء مندرانے بھی یہی ہے کہ اگروہ عدت تتم ہونے سے قبل اسلم میں واپس جے تو وہ اس نکاح پر باتی ہے، اور اگر اسلام میں واپس آئے سے قل عدت ختم ہو طائے تو علیحد کی ہوجا کیگی۔

اورا مناف اور مالکید کامسلک ہے کدمر تد ہونے کی صورت میں فوری طور پرعیحد گی واقع ہوجا لیکی، پاہے دخوں اور دھتی کے يعدن كيون شيور (أنتي (7 / 133) النصاف (8 / 216) كثاف القاع (15 / 121) تسحفة المستحداج (7 / 328 لفناوى الهندى: (1 / 339) مائية الدسوقي (2 / , (270)

یبال مصنف نے اس مسئلے کی وضاحت کی ہے: اگر شوہر مرتد ہوج تاہے تو اب اس کے مرتد ہوئے کی وجہ ہے اس

كادراس كى بيوى كدرميان نكاح فتم موجاتا ب-مرتد مون كام ت يل استخف كولل كردياجاتا ب تواس كى بيوى تو مسملان ہے اوروہ بیوی س محض کے مال کی وارث ہوگی میکن اس پر بیوہ کی عدت لازم میں ہوگ _اس بار _ ير اس بھی فقہاء کے درمین اختلاف پایا جاتا ہے۔ ایک قول کے مطابق ایس عورت کی عدت حیض کے اعتبار سے ہوگی ۔اس کی وجہ ب ہے: درافت کے حوامے سے موت کے وقت نکاح کو باقی شارنہیں کیا گیا ہے۔ کیونکہ کوئی مسممان عورت کی کا فرک وراث

يها مصنف في بيمسكديمان كيام: جب كس كثير كورجتي طلاق دي جائے تواس كي عدت دوجيش بوتي بيكن اگراس رجعی طلاق کی عدت کے دوران اس کنیز کوآز وکرویا جائے تواس کی عدت کنیز کے طور پڑییں ہوگ کیکد آزادعورت كى عدت كى هرف معقل موجائ كى تعنى اس كى مدت تين حيض موكى اس كى وجدم صفف نے يد بيان كى ہے. رجعى طد ت كى مورت میں نکاح مراعتبا ۔ سے باتی موتا ہاس لئے بیای طرح ہوگا جیسے وہ کنیز منکوحہ ہونے کی عاست میں آزاد کی گئی ہو۔ يه ل مصنف نے بير مسلد بيان كيا ہے . اگر كنيز كوطلاق دى كئى ہؤيا وہ بيوہ ہوجائے اور پھرعدت كے دوران أے آزاد کردیاجائے۔تواس کی عدت ''زادعورت کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگا۔اس کی وجہ بیہے، طلاق بائنہ یا شوہر کے انقال کی اجہ ہے نکاح ممل طور پرختم ہو چکاہے۔

"كمه عورت اگرخون ديكيم لے تواس كى عدت مے سرے سے شروع ہوكى

(وَإِنْ كَانَتْ آيِسَةً فَاعْتَدَّتْ بِالشَّهُورِ ثُمَّ رَاتُ اللَّمَ انْتَقَضَ مَا مَضى مِنْ عِنَّتِهَا وَعَلَيْهَ اَنُ نَسْتَأْبِفَ الْعِدَّةَ بِالْحَيْضِ وَمَعْنَاهُ إِذَا رَاتُ اللَّهَ عَنَى الْعَادَةِ لِآنَّ عَوْدَهَ يُبْطِلُ الْإِيَاسَ هُ وَ الصَّحِيْحُ، فَظَهَرَ آنَّهُ لَمْ يَكُنْ خَلْفًا وَهَلَدَا لِأَنَّ شَرْطَ الْخَلْفِيَّةِ تَحَقَّقُ الْيَأْسِ وَذَٰلِكَ بِاسْتِدَاهَةِ الْعَجْرِ إِلَى الْمَمَاتِ كَالْهِدْيَةِ فِيْ حَقِّ الشَّيْخِ الْفَانِيُ (وَلَوْ حَاضَتْ حَيْضَتَبَنِ ثُمَّ أَيِسَتْ تَغْتَدُ بِالشَّهُولِ) تَحَرُّزًا عَنْ الْجَمْعِ بَيْنَ الْبُدَلِ وَالْمُبْدَلِ .

ا ورا گرطلاق یا فتہ عورت آ کمہ تھی اوراس نے مہینے کے اعتبار سے عدت گز اردی نیکن بعد میں خون ج ری ہو گیا' تواس کی پہلی عدت کا اعدم نصور ہوگی اور وہ شے سرے سے حض کے اعتبار سے اپنی عدت پوری کرے کی۔اس کا مطلب یہ ہے: جب وہ اپنی عومت کے مطابق خون دیکھنے کیونکہ اس خون کا واپس آنا''ایاس'' کو باطل قرار دیدے گا'اور سیح قول یہی ہے تو اس سے یہ بات فا بربوڭ كداس كا قائم مقام كونى تبيس بوگاس كى وجديب قائم مقام بونے كے لئے بيد بات شرط ب كداصل سے ويوں بوچى بو

رائے کے مطابق حاملہ عورت بدستورتمام نمازوں کی پابندرہے گ صحاب میں سے حضرت عائش رضی لندعنہا ، ابن عمباس رضی القدعنہ اورتوبان رضی، بقد عند کا يې فد به بنته - تا بعين كى ، كثريت كا بھى كى قول بے كده مدعورت كے جارى بويے والاخون حض تبيل

جن تا بعین سے یہ قول ٹابت ہے وہ ہیں: سعید بن میتب رضی اللہ عنه، عطاء رضی اللہ عنہ منا اللہ عنه، جاہر بن زید رضی الشعند، عكرمدد ضى التدعند، محمد بن متكدر دضى لتدعند، شعى دضى الشدعند، بكول دضى التدعند، حد درضى التدعند، تؤرى دخى التدعند، اوزاعى رضى لشعنه الوثورضى الشعنه سيمان بن بيارضى الشعنداورعبدالله بن حسن رضى الشعنب

يدائي شريعت كى درج قيل دلياول عاخوذ ب-رسول القرصى التدعيد وسلم فيفرماي : لا توط احداس حسى تضع ولا غير ذات حملٍ حتى تحيض حيضةً

ہ مدورت سے اُس وقت تک (نکاح کر کے) ہم بستری نہیں کی جائے گی جب تک وضح حمل شہوج سے اور غیر حاملہ سے ہم بسری کیلے ضروری ہے کہ (اُسے کم از کم) ایک چین آگیا ہو۔

إس حديث من حالمه اورغير حامله كي عدمت من تفريق كي في ب حمل والي عورت كي عدمت وضع حمل تك ب اكرأ ي حمل نه مواد مجراعتبار حيض كاب-اس عابت مواكرهس والى ورت كويض تيس تا-

ای طرح ایک سی فی فی این بوی کوایام حیض میس طلاق دے دی۔ آپ نے حصرت عمرضی ملت حدک ممایت دے کر بھیج کہ أس كالوكمائي بيوى برجوع كرلے اورأس كے بعدائے افتيار بكر وجيت بيس لينے كے بعدائے حالت حمل بيس يا پھر أياميض كے علاده ياك حالت مين، جائے قو طلاق دے دے۔

المام احمد بن عبل رحمة الشعليد في إلى صديث مبارك س يداصول اخذكيا ب كحمل كالهمرنا اي ب جي عيض كي بعد مورت کا پاک ہوناء کیونکدان دونول حاستوں میں طلاق ویے (اگر دینی ہو) کوشریعت نے روا رکھا ہے۔جس طرح سورہ طلاق الله الله الله الله وي كيل عورت كي إسمال الله عالت كاعتباركرا عبد المطلقوهن لعدتهي عورتون كوراكو ان ك (مقرره) عدت كيليخ طلال د إكروب

اس آیت مبارک سے امام احمد بن طبل رحمة الله عليه في ورتول كى دوحالتين مراد لى بين : ايك چيش سے ياك بوكر بھلى چنكى ہوگئ ہویا پھروہ عورت حمل سے ہو، لین ایام حیض میں طلاق ٹاپندیدہ ہے۔ اگر حمل کے دنوں میں بھی شریعت میں حیض کا اعتبار ہوتا تُوَيِّرُاً بِ بِينْفُرِهَا تِـ كَد : بيطلفها طاهرا و حاملًا

يا كي الملك مالت يسطلاق كي اباحت كابيان

جہاں تک حمل میں حیض کے اعتبار کیسے فریق اول فاطمہ بنت الی حمیش کی حدیث کو بنیاد بناتے ہیں ، تو اس حدیث ہے حمل کونوں میں حیض کا آتا ثابت نمیں ہوتاء اس بنایر کے قریق اول بھی حیض کے خون اور سیلان رخم کے خون کی رنگت اور صفات میں فرق

(فيوشات رضويه (جرائم) (۹۲۴) اور یہ بوت ای وقت محقق موسکتا ہے جب مرتے دم تک اے دوبارہ پیض شد آئے جیسا کریٹنے فانی کے حق میں فدید کا تھم ہے۔اگر کسی عورت کو دومرتبہ حیض آئے اور پھر وہ آئے۔ مہر گئی تو وہ مہینوں کے اعتبار سے بسر کرے گی تا کہ بدل اور مبدل کوا کشہ کرنے ہے

دوران حمل جاری موتے والےخون کی صورت میں عدت کابیان

حمل کے دوران میں مہل سے خون جاری ہوئے میں اہل علم کے ہاں چند تفصیلات یائی جاتی ہیں۔احا دیشہ مبارکہ میں مخلف حالات بيس، پ أس صورت كے مطابق تحكم جارى فرما ديتے تھے۔ بعد بس جملداحاديث كوما نے ركھ كرعال كرام اورائد وظام نے جواحکام استنباط کیتے ہیں اُن کی تفصیل بول ہے۔علماء کرام کا بیٹ فریق حمل کے دوران میں مہبل ہے جاری ہونے والے فون کوبھی چیف کا قائم مقدم قرار دیتا ہے۔اور حیض کے احکام بشموں ترک نمازیہاں لا گوکرتے ہیں۔ مام شافعی رحمة الثدعليه اور امام ما لك رحمة الشعليد كل فرمات بين - أن كى وليل موره بقره كى بيا يت ب:

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَّى فَاعْتَزِلُواْ النَّسَاء فِي الْمَحِيضِ (آيت (222)

وہ فر وتے بیں کہ بوچھتے بیل چیف کا کیا تھم ہے؟ کہدووہ ایک گندگی (نایا کی) کی حالت ب (شہبیں تھم دیا جا تا ہے ک ال مدت ميل عور تول سے الگ رمواوران كر قريب ندجاؤ .

اس آیت مبررکہ مل مطلق حیض کا ذکر ہے، جو کی وقت بھی خارج ہوسکتا ہے خواہ مورت حس ہے ہویا پغیر حل کے۔ ای طرما فاطمه بنت الي تيش ب رسول التدملي الله عليه وسلم في قرمايا : (اذا كمان دم السحيسضة فانه دم اسود يعوف) كرسيان عارم حيف كى دجه على الاخون سابى مأكل بموتاع _ (تجربها رعورتول كى مدد) حيف والاخون بآسانى يهي ناجاتا بـ

آ ب کے اس فر مان میں بھی کہیں تذکرہ نہیں ہے کہ سیلان رحم عمل کے ساتھ نہیں ہوتا۔ای طرح أم الموتین عائشہ رضی اللہ عنہائے آپ سے او چھا کدحاملہ عورت کے خون جاری ہوجائے تو کی وہ نماز پڑھتی رہے؟ اس کے جواب میں آپ نے ارشاد فرويا : (لا تصلى حتى يذهب عنها الدم) حين،جب تك فون جارى ديتا م ورت نمازن يرهد

علاده ازیں ائمہ کرام کی بیرائے اس اصول پر ہے کہ عام حالات میں ولغ عورت کا خون جب حیض کی طرح گاڑ ھا ہاتا مائل بد بودار جونو ووحیض بی سمجها جائے گا جس طرح دودھ پلانے وال عورت کوچیض آسکتا ہے، أسى طرح حاملہ کو بھی حیض آسکا ہے۔جس طرح شریعت نے دورہ پرانے والی عورت کے حفل کے احکام الگ تہیں بتائے ای طرح صل کے حفل کے احکام بکی ا لگ ہے بیان نہیں کیئے گئے۔ بنا ہریں محولہ بالا دلیلوں کی بنیاد بران ائمہ کرام کے زوریک حاملۂ ورت کوچیف آسکتا ہےاور جب محل برى مونے والے خون ميں حيض والے خون سے مشابهت يو لك جائے ، وه حيض كاخون سمجھا جائے گا اور تايا كى كى حالت ميں موق ک وجہ سے نماز ترک کی جائے گی۔

دوسری طرف منابلدا وراحناف جمل کے دوران جاری ہونے والے خون کوچش ہے الگ ،سیلان رحم میں ہے بچھتے ہیں۔ ا

تشريحات مدايه

کا قائل ہے۔سیلان رحم میں خون کارنگ شوخ اورسرخ ہوتا ہے، بھی ایسا تھی ہوسکتا ہے کہسیلان رحم میں چین والی رنگت پائی جے اور حیض کاخون رقیق (بنظ) ہو کرسیلات رحم والےخون کے مش بہے ہوج نے مشریعت کامقصوداس حدث سے معمول کے حاوات میں بردوسم کےخون کی رنگت میں فرق بڑا کرے م حادیت میں حض پر سلان رحم میں سے ایک کو بہج ن کر 'س کےمطابق یاک ہوئے یا صاست عدم یا ک کا حکم لگانا ہے۔ جب خون کا جار کی رہنا معمول سے بہت کر ہوتو چرتمام اہل علم محض خون ک رنگ سے حکم مستنبط نہیں کرتے بلکہ شریعت کے دوسراحکام ورطبی صامت کوسامنے رکھ کرتھم لگاتے ہیں ۔مثاب کےطور پر فریق اول کے ائمہ کرام میں ہے ا، مشافعی رحمة الله عيد معموب محامات مين تبديلي كي وجد ورس ور ركع براعة دكرت بين اور فره تريخ بين كدر جم عضون تکلنے کی مدت؛ بیک دن رات ہے کم ہوتو وہ چیف نہیں سمھ جے گا۔ (اس مختصر دورا میے میں چیفن سمجھ کر جونمازیں چیمور د ک عمل تھی عورت ان کی قضادے گی) آیام کے مخضر ہونے کی وجے خون کے رنگ پر اعماد تین کیا خواہ دہ سیاجی مائل بد بودار ہی کول نہ ہو۔ مدت کے کم ہونے سے حالات معمول پڑیس رہے ، اس لیے شرع تھم کیلئے دوسرے ذرائع پر اعتم اکرنا پڑا اسی طرح شافعہ کے نزد کیا اگر ، ہواری کی مدت پندرہ دنول سے او پر ہو جاتی ہے تو وہ اس مدت کے بعد جاری رہنے والے خون پر بھی حیض کا عم مہیں لگاتے کیونکہ اتی برای مرت اُن کے ہال چیش کیلے معاد (معمور کی) مہیں مجھی گئے۔

بنابري غيرمعمولي حالات كے پيدا ہوئے سے خون كى صفات كا عتب رفريق اون كے نز كيك تھى تبيس رہتا تواس سے ثابت موا كه حضرت فاحمه بنت الي حييش والى حديث معمول كے حالات بيل تو دليل بي سيكن ہر حالات ميں جبكه حيض كي مدت كھٹ كرايك ون رات ہے کم ہوجائے یا بردھ کر دوسرے چدرو ڑے میں جلی جائے ، فرکورہ بالا حدیث معمول کے ایام کیلئے آپ نے ارشاد فرمانی می دان حدیث کا حمل یاحس کے بغیری (جسمانی) طبی حالت سے حالی میں ہے۔

جدید جبی آلت سے جو تجربات ہوئے ہیں اور جونتائج سامنے آئے ہیں ان کی روسے اطباء کے بال میں بات تعلیم کی گؤ ے۔ یا مطور پر ایک ہز، رحاملہ عورتوں میں ہے یا مج ایس ہوتی ہیں کرجنہیں حمل کے پہلے ماہ میں معمولی تھم کا خون تا ہے جوجش ےمٹ بہد ہوتا ہے لیکن دنیا مجر کے اطباء اس قتم کے خون کوچھ بہیں کہتے۔ عورت کے رقم سے جاری ہونے والے خون کے متعدد

(الف) عورت كرحم بس طرح طرح كي بهاريال پيدا موج تي جي حوبسا اوقات خون كاخراج كاسب بن جاتي جي -(ب) حمل کا معتاد جکد کی بجائے رحم سے با ہر تھر ا۔ایساحمل جان لیوا ہوتا ہے، پیدے کے در داور بدائر پر بشر میں شدید کی گا وبسے رحم سے خون کا اخراج شروع ہوجاتا ہادر عام طور پرایی حالت میں فور آجراحت کی جاتی ہے۔

(ج) حمل کی دوسری بیچیدہ حاسوں میں بھی عورت کے رحم سے خون جاری ہوسکتا ہے۔ بنا ہر میں حمل کی حالت میں جاری ہونے والے خون کو کھن طاہری مشابہت کی وجدے حیف نہیں کہا جا سکتا۔

فريق اول كي دومرى دليل : (ن المواة اذا رت الدم انها لا تصلى)

مجى حمل كے باب يس بين تهيں كى جاسكتى _حصرت عائشرضى الله عنها س صديث كى راوى بين اور آپ رضى التدعنها كافتوى میں تھا کے مس میں جوری ہونے والاخون حیض میں ہوتا۔ بدورست ہے کہ آپ رضی امتدعنہا بھی رسول الندصلی الله عليه وسلم كے عظم كرمطابل رحم سے الك متم كاخون جارى بونے كى صورت بيس ترك صلوة كاعم دي تقي كيكن عورت كرك صلوة كا سب بميشه حيف نبيس ہوتا ممكن ہے كەحفرت عاكشرضى الله عنها حامله كے جارى ہونے دالے خون كوتبل از وقت نفاس كاخون مجھتى ہوں كوئى اليه سببان كنزويك ضرور ماميجس كي وجهد وه حاملة ورت كجهم سے جاري ہونے والے خون كوفيط نبيل جمين تھيں۔ این قدار رحمة الشعلیدے المغنی میں حضرت عائشہ رضی الشعنباکی روایت اوران کے فتوے میں تطبیق کی ایک توجیداس طرح کی ے كدولا وت كے قريب جارى مونے والے خون كوالل علم نفاس بين شاركرتے ہيں۔ حضرت ع كشدر ضى الله عنها كا حالت عمل ميں فون جارى موسفى من فرجيور فكاقول نفاس ريحول كياجائ كا-

فریقین کی آرا و پیش کرنے کے بعدران فح قول میے کہ حالت حمل بیر رحم سے جاری ہونے والاخون جیش کا حکم نہیں رکھتا۔ مبی اصطلاح میں ایسے فوت کودم کا ذب (جھوٹا خون) کہا جاتا ہے۔ عورت کے رحم سے خارج ہونے والے خون کے متعدد اساب ہوتے ہیں ۔حیض کی مشاہب ہمیشد چین کا علم علی ر اس بات برتمام اہل عم کا اتفاق ہے۔ ایام حمل میں رحم سے جاری ہونے وال خون جب حیض میں شارئیس ہو گاتو عورت طھر (پ ک) کی حاست میں ہے۔ بنایریں وہ تمام نمازیں ایپے وقت پر ادا كرك كى جب تك كوئى اورابياسب ندموجود دسر عظم كاستقاضى مو

فاسدنكاح كى متكوحه ياموطوئة ببشبدكي عدت كأهم

(وَالْمَسْكُوحَةُ نِكَاحًا فَاسِدًا وَالْمَوْطُوءَ ثُوسِتُهَةٍ عِدَّتُهُمَا الْحَيْضُ فِي الْفُرْقَةِ وَالْمَوْتِ) إِلاَّتُهَا لِللَّمَ عَرُّفِ عَنْ بَرَائِةِ الرَّحِمِ لَا لِقَضَاءِ حَتِّي النِّكَاحِ، وَالْحَيْضُ هُوَ الْمُعَرِّفُ . (وَإِذَا مَاتَ مَوْلَىٰ أُمِّ الْوَلَدِ عَنْهَا أَوْ أَعْتَقَهَا فَعِدَّتُهَا ثَلَاثُ حِيضٍ .

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : حَيْضَةٌ وَاحِدَةٌ) لِلأَنَّهَا تَجِبُ بِزَوَالِ مِنْكِ الْيَمِينِ فَشَابَهَتْ الاسْتِبْرَاءَ وَكُنَا أَنَّهَا وَجَبَتُ بِزَوَالِ الْهِرَاشِ فَأَشْبَهَ عِلَّاةَ النِّكَاحِ ثُمَّ إِمَامُنَا فِيْهِ عُمَرُ فَإِنَّهُ قَالَ :عِلَّةُ أُمِّ الْوَلَيدِ ثَلَاثُ حِيمِ (1) (وَلَوْ كَانَتْ مِمَّنْ لَا تَحِيْضُ فَعِلَّاتُهَا ثَلَاثَةُ اَشْهُمٍ كَمَا فِي

نکاح فاسد کے نتیج میں بنے والی منکوحد اور شبر کی وجہ سے جس عورت کے ساتھ وطی کی گئی ہوان دونوں کی عدت علیحدگی اور موت ددنوں صورتوں میں جیض کے اعتبار سے ہوگی۔اس کی وجہ بیر ہے ، بیراس کئے ہےتا کدرتم کا بری ہونا جانا جاسکے بیاس وجہ سے (فيوضات رضويه (جارافتم) (٩٩٩) تشريحات عدايه)

ا کیے چیف کے ذریعے ہوتا ہے۔ احناف اپنے مؤقف کی تائید میں بیرولیل بیش کرتے ہیں اس عورت کی عدت قراش زائل ہونی کی وجہ سے واجب ہول ہے اس لیے بیٹکاح کی عدت کے مشابہ ہوگی اور وہ تین چیش ہے۔اس کے بعد مصنف نے ا ہے مؤقف کی تائید میں تعلی دلیل میں پیش کی ہے: حضرت عمر رضی اللہ عند نے بیارشاد فر مایا ہے۔ "ام ولد کی عدت عین حیض ہوتی ہے'۔اگراس ام دلد کوچیف شاآتا ہوتواس کی عدت تین مہینے ہوگی جیسہ کے نکاح کے بارے بیل بھی میکی میں علم ہے۔

(١) اخبر حداين أبي شيبة في المصنف؟ أن عمرو بن العاص أمر أم ولد أعتقت أن تعتد ثلاث حيض، و له تب الي عمر فكتب يحس رايه، وأحرج عن على و ابن مسعود تعود، فيمن مات عنها سيدها انظر "نصب الراية" ٢٠٨٨ و "الدارية" ٢٠٩٠٧٨ - ٢٩٠٠٧

نابالغ مخض كي حامله بيوه كي عدت كاحكم

(وَإِذَا مَاتَ الصَّغِيْرُ عَنْ امْرَآتِهِ وَبِهَا حَبَلٌ فَعِلَّتُهَا أَنْ تَضَعَ حَمْلَهَا) وَهِلْذَا عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ . وَقَالَ آبُو يُوسُفَ : عِلَّاتُهَا آرْبَعَةُ آشُهُرٍ وَعَشْرٍ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِي لِآنَ الْحَمْلَ لَبْسَ بِشَابِتِ النَّسَبِ مِنْهُ فَصَارَ كَالْحَادِثِ بَعْدَ الْمَوْتِ. وَلَهُ مَا اِطْلَاقَ قَوْله تَعَالَى ﴿وَالْوَلَاتُ الْآخْمَالِ آجَلُهُنَّ آنُ يُصَغَنَ حَمْلَهُنَّ) وَلَأَنَّهَا مُفَدَّرَةٌ بِمُدَّةِ وَضْعِ الْحَمْلِ فِي أُولَاتِ الْآحُمَالِ قَصُرَتُ الْمُكَدُّةُ أَوْ طَالَتُ لَا لِلنَّعَرُّفِ عَنْ فَرَاعِ الرَّحِعِ لِشَرْعِهَا بِ الْأَشْهُرِ مَعَ وُجُودِ الْأَقْرَاءِ، لَكِنْ لِقَضَاءِ حَقِّ النِّكَاحِ، وَهَلَّذَا الْمَعْنَى يَتَحَقَّقُ فِي الصَّبِيّ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ الْمُحْمَلُ مِنْهُ، بِحِكَافِ الْحَمْلِ الْحَادِثِ لِآنَّهُ وَجَبَتْ الْعِدَّةُ بِالشَّهُورِ فَلَا تَتَغَبَّرُ بِحُدُوثِ الْحَمْلِ، وَفِيْمَا نَحُنُ فِيْهِ كَمَا وَجَبَتْ وَجَبَتْ مُقَدَّرَةً بِمُنَّةِ الْحَمْلِ

ورجب کوئی نابالغ لڑکا پی بیوی کوچیوز کرفوت ہوجائے جو صاملہ ہو تو طرفین کے نزدیک اس کی عدت وضع حمل ہوگی ۔امام ابوبوسف يفرمات بين:اس كى عدت جارماه وس دن موكى امام شافع بهى اى بات ك قائل بين -اس كى وجديد اس مل كى نسبت تا بالغ کے ساتھ ثابت نہیں ہے تو یہ ای طرح ہوگا جیسے اس نا بالغ کے انقال کے بعدوہ تورت حاملہ ہوئی ہو۔ طرفین کی دلیل الله تعالى كاييفر مان ب: محمل والي عورتون كي عدت كي حدوضة حمل ب" - يتقلم مطلق بيدووسري وليل بيد عامله عورتون كي عدت وضع حمل کے ساتھ بی ختم ہوجاتی ہے خواہ بیدت کم ہویا زیادہ ہواور بیاس کے بیس ہوتی کرحم کا حمل سے خال ہونا معلوم کیا جائے كيونكه مهينوں كے اختبار سے عدت و فات اس مورت كے لئے مشروط ہے جس كوچف آيا كرتا ہے بلكه بيعدت نكاح كے حق كى

تہیں ہے کہ نکائ کے حق کوشتم کیا جائے اور میدمعرفت حیف کے ذریعے حاصل ہوسکتی ہے۔ جب ام ومد کا آتا نقال کرجاتے موو ا ہے آزاد کروئے تو مولد کی عدت تین جیش ہوگی۔امام شافعی فر، تے ہیں۔اس کی عدت صرف ایک چیف ہوگی کیونک بیعد المك يمين كے زائل ہونے كى وجد سے لازم موكى ہاس ليے سامتبراءكى ما نندموج ئے كى مارى وليل بدا ام ولدكى عدم كا ان لیے واجب قرار دیا گیا ہے کہ وہ اب فراش جیس رہی اس لیے بیعدت تکاح کے مشد بہوگی۔ ٹیز اس بارے میں مارے پیٹوا حصرت عمر ہیں جن کا بیارشاد ہے۔''ام ولد کی عدت تین حیض ہوگ''۔اگرام ولدالیی عورت ہو جھے چیف نہیں آتا تو اس کی عدب تین ده اول جیما که تکاح میں اورا ہے۔

علامه على وَالدين حقى عليه الرحمه لكصة عيل كرجب س في الي عورت مطلقه سے عدت عن تكاح كيا اور قبل ولمي طل ق ويدى ا پورامبرواجب ہوگا ورسرے سے عدت بیٹھے۔ ایو ہیں اگر پہلا نکاح فاسدتھا اور وخول کے بعد تفریق ہوئی اور عدت کے اندر نکاح سیح کر کے طلاق ویدی یا دخول کے بعد کفونہ ہونے کی وجہ سے تفریق ہوئی پھر نکاح کرکے حلاق دی یا ٹا بالغہ سے نکاح کر کے د**طی ک** پھرطلاق دی اور عدت کے اندر تکاح کیا اب وہ لڑکی بالغہ ہوئی اورا پیٹنٹس کوافقتیا رکیا یانا بالغہ سے نکاح کر کے وطی کی پھرلڑ کی نے بالغه ہوکراہے کو اختیار کی اور عدت کے اندر کھرائس سے نکاح کیااور قبل دخوں طلاق دیدی ان سب صورتوں بیں دوسرے نکاح کا پورائم ، ورطلاق کے بعد عدت واجب ہے، اگر چدد وسرے تکاح کے بعد دطی نہیں ہوئی کہ تکاح اول کی وطی نکاح ٹاتی میں جمی دطی قر آر دی جائیگی۔ بچہ پمیدا ہونے کے بعد عورت کوطلاق دی توجب تک أے تین حیض ندآ میں دومرے سے نکاح تہیں کر سکتی یا مق ایاس کو پہنچ کرمہیتوں سے عدت پوری کرے آگر چہ بچہ بیدا ہونے ہے مبل اُسے حیض ندآیا ہو۔ (در متار ، کتاب طلاق مہاب عدت) ام ولدكي تين خيض عدت كابيان

یہاں مصنف نے بیمسکلد بیان کیا ہے: اگر کسی عورت کے ساتھ فاسد نکاح کیا گیا ہو یا اس کے ساتھ شبہ کی وجدے صحبت کرنی گئی ہوئتو ان دونوں کی عدت جیش کے اعتبار ہے ہوگی نے واہ اس عورت کی مرد سے علیحد گی ہوئی ہویا مرد کا انقال ہوگیا ہواس کی وجہ رہے: اس عدت کو نکاح کے تق کی اوا کیگی کے سئے مقرر نہیں کیا گیا بلکہ بہ جانے کے لئے مقرر کیا مراہ کرم میں نطف موجوو ہے انہیں۔اور میروا تفیت حیض کے ذریعے حاصل ہوسکتی ہے۔

يبال مصنف نے بيد سئله بيان كيا ہے: اگرام ولد كة قاكا انتقال ہوجائے ياوه آتا اس ام ولد كو آزاد كرد ي تواس کی عدمت تین خیض ہوگی۔

ال بارے میں امام شافعی کی رائے مختلف ہے وہ بیفر ماتے ہیں:اس کی عدت ایک چیف ہوگی اس کی دلیل انہوں نے میں پیش کی ہے. بیصدت ملک پیمین زائل ہونے کی وجہ سے واجب ہوئی ہے کہذابیاستبراء کے مشابرہ ہوج ہے کی اوراستبراء رِمبینوں کے اعتبارے بیوگ کی عدت گزار تا نا زم ہوچکا ہے اس لئے بعد میں وہ حاملہ ہو پھی جاتی ہے تو اس میں کوئی تبدیلی

یہاں مصنف نے بدیات بیان کی ہے: ہمارے زیر بحث مسلم میں عدت کے آغاز کے وقت عورت حامد تھی۔ اس لیے اس كا اختنام وضع حمل كي ساتهه موكا - البنداد ونور مسلول مين فرق واصح بوجائ كا-

تشريحات مدايه

شوہر کی وفات کے بعد بردی عمر کی ہیوہ کے حاملہ ہونے کا حکم

وَلَا يَـلُزَمُ امْرَأَةُ الْكَبِيْـرِ إِذَا حَـدَتَ لَهَـا الْـحَبَلُ بَعْدَ الْمَوْتِ لِلَانَّ النَّسَبَ يَثَبُتُ مِنْهُ فَكَانَ كَالُقَائِمِ عِنْدَ الْمَوْتِ حُكُمًا (وَلَا يَثَبُتُ نَسَبُ الْوَلَدِ فِي الْوَجْهَيْنِ) لِلأَنَّ الصَّبِيَّ لَا مَاءَ كَلَّهُ فَلَا يُنَصَوَّرُ مِنْهُ الْعُنُوقَ، وَالبِّكَاحُ يَقُومُ مَقَامَهُ فِي مَوْضِعِ التَّصَوّْرِ

اور اس اصول کے پیش نظر بالغ شخص کی بیوی کا اعتراض واردنیس ہو سکے گا جب اس کابالغ شو ہرائق ل کر جائے اور حمل العديش طامر موا كيونك يهال حس كانب اس بالغ مخص كراته وابت موكا انو كوياد وحل موت كروفت يس بي موجود تفا دونول مورتول يس بي كانسب فابت فيس موكا كيونكه نابالغ بي من تواجعي فطف كاوجود اي نيس تعالبذاهمل كواس كى طرف منسوب كرنا ممكن فيس باور ثكار كومجب كقائم مقام وبال كياجاتاب جبال صحب كاامكان بوسك

حضرت ابودرداء کہتے ہیں کدایک دن نبی کریم صلی القدعلیہ وسلم ایک عورت کے قریب سے گز رہے جس کے جسد ہی ویا دت او خوال تھی آ ہے سکی الله عدیدوسلم نے اس سکے بارہ میں دریافت فرمایا کہ میکو لُ آزادعورت ہے یا ونڈی ہے؟ سحاب نے عرض کیا کہ فلا ر فحص كي لوعثرى بي آپ سلى الله عليه وسلم في يو جها كه كيا و وسخص اس سي صحبت كرتاب صحاب في عرض كياكه بال آپ صلى الله عدوسم ففرما إس قراراده كيا كواس مخف برايى لعنت كرون جواس كما تحقر بس بهى جائي يعن المى لعنت جوجميشدر ایں طور کداس کا اثر اس کے مرنے کے بحد ہوتی رہے وہ کس طرح اپنے بیٹے سے خدمت کو ہے گاجب کد بیٹے سے خدمت کے لیے کہن یا اس کوغلام بنانا حلال نہیں ہے یا اسکوس طرح اپناوارث قر اردے گا جب کہ غیرے بیٹے کواپناوارث بنا نا حلال مبیں ہے۔

نی کریم صلی الله علیه دسلم نے اس شخص پر بعنت کا اراد واس سے فرمایہ کہ جب اس نے ایک ونڈی سے جماع کیا جوھ لت صل ش اس کی ملکیت میں آئی تواس استبراء کوترک کیا حالاتک وہ فرض ہے وہ کس طرح اپنے بیٹے منے خدمت کو کہے گا اگنے ، آپ سنو تشعليه وسم في اس ارشاد ك ذريعة ترك استبراء يراحنت كسب كي طرف اشاره فرمايا هي كدج سكاحاصل بدم كه جب كونى

و یکی کے سئے ہاور تکاح کے حق کی ادائیگی نابالغ کی صورت بیں بھی پائی جاتی ہے۔اگر چیمل اس کے نطفے سے نہیں بھی ہے۔ تا ہم اس ممل کی صورت اس سے قطعاً مختلف ہے جووفات کے بعدرونی ہوتا ہے کیونکہ اس سے پہیم مہینوں کے اعتبار سے عدت واجب ہو چکی تھی کہذا بعد میں صل سے آنے کے متیج میں بیرتبدیل نہیں ہوگی جبکہ یہاں عدت آغاز ہی ہے صل کی نعدت کے ساتھ و جب ہوئی ہے تو اس کا اخت م بھی وضع حمل کے ساتھ ہی ہوگا اس لیے دونوں مسکوں کے درمیان فرق ہوگا۔

علامتی بن محدز بیدی حنق علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ اگر بارہ برل ہے کم عمروا لے کا انتقال ہوااور اُس کی عورت کے چھم مینے ہے کم کے اندر بچے پیدا ہوا تو عدت وضح حمل ہے اور چھ مہینے ہیا زائدیل ہوا تو چارمہنے دک دن اور نسب بہر حاں ثابت نہ ہوگا۔اورا گر شو ہر مرائق ہوتو دونوں صورت بیں وضح حمل سے عدت پوری ہوگی اور بچہ ٹابت النب ہے۔ اور جو خص خصی تھا أس كا نتقال ہوا اور أس کی عورت حاملہ ہے یام نے کے بعد حاملہ ہونامعلوم ہوا تو عدت وضع حمل ہے اور بچہ ثابت النسب ہے۔

(جو ہرہ تیرہ اباب عدت)

یہال مصنف نے بید سئلہ بیات کیا ہے۔اگر کوئی نابالغ لڑ کا فوت ہوجائے اور اس کی بیری حاملہ ہو' تو اہام ابوحنیفہ اور الم م المركز ديك الورت كي عدت ومنع حمل بوكي _

امام الويوسف كى رائے مختلف سے وہ يرفر ، تے ہيں ۔ اس عورت كى عدت بيوہ ہونے كے حوالے سے جور ، ورس ون ہوگی امام شانعی بھی اس بات کے تاکل ہیں۔

ا، مابویوسف این مؤتف کی میدولیل پیش کرتے ہیں کیونکہ اس مورت کا مرحوم شوہر تابالغ تھا اور نابالغ لڑ کا بیج کی بيد أش كاسب تبيس بن سكما اس لئے اس عورت كے بال بيدا ہونے والے بيج كانسب اس عورت كے مرحوم نا بالغ شو مر ے ثابت نیس ہوگا۔ لہذابیا ی طرح ہوجائے گا جیسے اس نابالغ اڑکے کی وفات کے بعد حمل تھہر اہو۔

ا م البوضيف ورام محمر نے اپنے مؤقف کی تائيديس بيدليل پيش کی ہے: القد تعالی کا بيفر مان مطلق ہے۔" حامد عورتوں کی عدت (کا افتقام) بیچ کوجنم و پناہے''۔ان حضرات نے دوسری دلیل بیٹیش کی ہے جمل والی عورتوں میں عدت کی مدت وضع حمل ہے۔خواہ بیعدت تھوڑی ہو یا زیا دہ ہوئیداس سے نہیں ہے کداس بات کا پیتہ چل جائے۔ کہ رحم میں کوئی چیز موجود نبیس ہے۔ کیونکہ مہینے کے عتبارے ہوگی کی عدت گزار نے کا حکم اس عورت کے لیے ہے جے چین آتا ہوجبکہ يهال بيوكى كى عدت نكاح كے حق كى او كيتى كے لئے ہے اور بيصورت اس وقت بھى يوئى جائے گى جب عورت كامرحوم شو بر البالغ بوءاكر چرمورت كاحمل اسمرحوم ك نطف سندو

جبكية مركى وفات كے بعد عورت كے حامد ہونے كا حكم اس سے مختلف ب كيونكداس كے حاملہ ہونے سے بہلے اس

تشريحات مدايه

سخف اپنی لونڈی سے بغیر استبراء کے محبت کر گا اور پھراس سے بچہ پیدا ہوگا تو اس بچہ کے بارہ میں یابیا حمّال ہوگا کہ وہ اس خص کے نطفدے جس کی ملکیت سے نکل کریے ونڈی بغیراستبراء کے محبت کرنےوالے کی ملکیت میں آئی ہے ت واس صورت میں اگر دہ مخص كه جس نے بغیراستبراء كے اس ونڈى ہے جماع كيا ہے اس بچہ كے نسب كا افر ركرے كا ليحيٰ بير كے گا كہ يہ بچہ ميرا ہے جب كہ حقیقت میں وہ اس کے نعفہ سے نبیل ہے تو وہ بچہ اس مخف کاوارث ہوگالبذااس طرح ایک دومرے مخف کے بچدک اثنا وارث بنانا لازم م کاجوح مے اوراس بروہ لعنت کا مستحق ہوگا یا بھر میصورت ہوگی کہ وہ اس بچد کے شب سے انکار کردے گا جب کہ اس احمال کے مطابق حققت میں وہ بچیاں کا بیٹر ہوگالبذااس طرح اپنے ہی بیٹے سے غلامی کرانا اور اپنانسپ منقطع کر ٹاما زم آئے گا اور پھی العنت كوستحل كر نعوالى صورت بالبذا ثابت مواكتمين حال كي العبراء نهايت ضروري ب.

اس اصول کے پیش نظر میاعتر اض بھی دار ذہیں ہوگا اگر بالغ شو ہر کا انتقال ہوا ہوتا ادر حمل بعد میں ظاہر ہوا ہوتا۔اس کی دجہ یہی ہے حمل کی نسبت اس بالغ تحض کی طرف ہوگی اور بیاس بات کی دلیل ہوگی. اس کے انتقال کے وقت وہمل موجود تھا۔ پہال مصنف نے بید مسلہ بیان کی ہے : دونو رصورتوں میں بھی س نابالغ کے انتقال کے وقت حمل موجود ہویا موجود ندہو،اس حمل کانسب اس نابالغ مرحوم سے ثابت نہیں ہوگا، کیونکدوہ تاباغ مرحوم باب بنے کے قابل ہی نہیں ہواتھ۔ اس کئے اس کی طرف ممل کی نسبت کا امکان نہیں پر یا جاسکتا جبکہ نکاح کو محبت کا قائم مقدم وہاں قرار دیا جاسکتا ہے۔ جہاں محبث كالمكان موجود بوب

جس حيض ميں عورت كوطلاق مو كى وہ عدت ميں شامل نہيں ہوگا

(وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَآتَهُ فِي حَالَةِ الْحَيْضِ لَمْ تَعْتَلَّ بِالْحَيْضَةِ الَّتِي وَفَعَ فِيْهَا الطَّلَاقُ) لِلاَّنَّ الْعِدَّةَ مُقَدَّرَةٌ، بِثَلَاثِ حِيَضٍ كُوَامِلَ فَلَا يَنْفُصُ عَنْهَا.

اگر کو کی محض اپنی بیوی کوچیف کی حالت میں طما آن دیدے تو جس حیض کے دوران طلاق دی گئی ہے وہ عدت میں شار نہیں ہوگا كونكر عدت تين كمل ديفون ك دريع بورى موتى جاس لياس بس كي نيس كى جاستى-

يهال مصنف في بيمسكديان كياب- الرشومريوى كويف كي حالت يل طلاق ويديتا ب توجس حيف عودران طلاق دی گئی ہے دہ عدت میں شامل تبین ہوگا۔اس کی وجرمصنف نے بدیمان کی ہے:عدت تین عمل حيض بے اورجس حيض مس طلاق دی گئی ہے کوئلہ اس کا مجھ حصہ گزر چکا ہے اس لئے سے عدت میں شامل کرنے کے نتیج میں عدت کے تین المل حيض تبيس موں تھے۔

حاض الدي واطهار الدير قياس ندكرن كالقبي بيان

احناف کے اس مؤقف پربعض شوافع و ، لکید کی طرف بداشکال وارد موتا ہے کہ جس هرح آپ نے بدمستلہ بیان کیا ہے ۔ لفظ قرؤ كا زجر حيض كرين تو تين كاعد د بورا موتا ہے۔جبکہ طبیر معنی كرنے ميں ثلاث كا خاص ممل نہيں ہوتا ہے اور پھراس كے بعد بيديل دینا که جس حیض بیس طلاق دی همنی تو وه حیض عدت بیس شارنه بهوگااوراگراسی طرح جس طهر بیس طلاق دی گئی اس کوبھی شارنه کریں تو تمن اطهار بھی پورے ہو ہ تمیں کے اوراحتاف کادلیل خاص کاحل بھی ہوجائے گا۔

اس کا جواب سے ہے کہ طبیر میں طلاق ویٹا ہے تھم شرعی کے مطابق مشروع ہے جبکہ حیض میں طلاق دیٹا بیشریعت کے مطابق مشروع نيس إلبته واقع موجاتي ب-اورطهر مي حلاق بياس كالصلى طريقه كارب جبكه حيض ميس طلاق ويناغير شرقى طريقه ب-ہذا ہے بھم عارض کے ہوا تو اس کے عارضی ہونے کے سبب ہم نے اس اصلی تھم یعنی طبر میں طلاق دیے پر قیاس نہ کیا۔ کیونکہ عارض واصل ين جب اشتراك علت شبوتو قياس دركيا جائ كا-

دوعدتول ميس تداخل كالقهبي بيان

(وَإِذَا وُطِكَتُ الْمُعْتَدَّةُ بِشُبْهَةٍ فَعَلَيْهَا عِدَّةٌ أُخُرِى وَتَدَاخَلَتْ الْعِلْتَانِ، وَيَكُونُ مَا تَوَاهُ الْمَرُكَةُ مِنْ الْحَيْصِ مُخْتَسَبًا مِنْهُمَا جَمِيْعًا، وَإِذَا انْقَصَتْ الْعِدَّةُ الْأُولَى وَلَمْ تُكْمِلُ النَّانِيَةَ فَعَلَيْهَا تَمَامُ الْعِدَّةِ الثَّانِيَّةِ) وَهـذَا عِنْدَنَا . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لَا تَتَدَاخَلُانِ لِآنَ الْمَفْصُودَ هُوَ الْعِبَادَةُ فَإِنَّهَا عِبَادَةُ كَفِي عَنْ التَّزَوُّج وَالْحُرُوحِ فَلَا تَتَدَاحَلان كالصَّوْمَيْن فِي يَوُمٍ وَاحِدٍ وَلَنَمَا أَنَّ الْمَقْصُودَ النَّعُرُّفْ عَنْ فَوَاغِ الرَّحِمِ وَقَدْ حَصَلَ بِالْوَاحِدَةِ فَسَنَدَا حَكَان، وَمَعْنَى الْمِبَادَةِ تَابِعْ، أَلَا تَرَى أَنَّهَا تَنْقَضِى بِدُوْنِ عِلْمِهَ وَمَعَ تَركِهَا الْكُفُّ . ﴿ وَالْمُعْتَدَّةُ عَنْ وَفَاةٍ إِذَا وُطِنَتْ بِشُبُهَةٍ نَعْتَذُ بِالشَّهُوْدِ وَتَحْتَسِبُ بِمَا تَرَاهُ مِنْ الْحَيْضِ فِيْهَا) تَحْقِيْقًا لِلتَّدَّاخُلِ بِقَدْرِ ٱلْإِمْكَانِ.

اور جب عدت گزار نے والی عورت کے ساتھ شبد کی وجہ ہے محبت کرن جائے تواس عورت پر دوسری عدت گزارنالازم ہوگا اورید دنوں عدیش ساتھ ماتھ شار ہوں گی ۔اس کی صورت ہیہ ہوگی اس کے بعد اس عورت کو جو چیش آئے گاوہ دونوں عدنوں میں شار ہوگا جب میلی عدت ممل ہوجائے گی تو عورت پر دوسری عدت کی ادائیکی لازم ہوگی بیتھم احزاف کے نزد یک ہے۔امام شافعی نے یہ بات بیان کی ہے: وہ دونو ل عد تیں ایک دوسرے کے اندر داخل نہیں ہوسکتی ہیں کیونکہ عدت کا مقصد عروت اور الله تق لی کے

تشريحات هدايه

م مطقة تورت كى عدت كم يارك يش جوريتكم ديا ب كه آيت (والمطلقت يتربصن بالفسهن ثلثة قروء) اورطلاق دى مونى عورتين ايخ آپ كوروك رفيس تين جيض تم جون تك

تواس میں قروء ہے مراد طہر میں گویا طبی کا مقصد سیو صح کرنا ہے کہ بیجد بیٹ شو فع کی رکیل ہے کیونکدان کے نزویک مطلقہ کی عدت تین چیف نہیں بلکہ تین طہر ہیں حالا تکہ طبی کی بد بات کہ اس صدیث سے شوافع کا مسلک ثابت جوتا ہے کوئی مضبوط بات نہیں ہے کیونکہ وب تو بیالیک سی لی حضرت زیدین خابت کا مسلک ہے دوسرے سی کہ خودا ٹھی حضرت زیدے اس امر کے برخلاف تھی منقوں ہے چن نچیان سے بیر منقول ہے کہ حدیث (عددة لامة حیصتان) یعنی اونڈی کی عدت دولیف بیں پھراسکے سدون یا قطعامعلوم نبین ہوتا کہ حضرت معاویہ فے حضرت زید کے تول پڑل بھی کی تھایا نہیں ۔

حفیہ کے نزد کی ٹلٹہ قروء سے مراد تین حیض ہیں چنانچہ ضف ، رشدین اور اکثر صحابہ کا بھی بیانول ہے نیز تیروصی بیوں سے مفول ہے کہ وہ یہ کہ تے تھے کہ بیوی طلاق کی عدت میں جب تک تیسر ے بیض سے پاک ندہ وجائے مرد لینی خاوند کہ جس نے ال كوطان وى باس كا زياده فق ركعتا ب(مطلب ميك تيسر عيض سے ياك بوٹ كے بعد بى عدت كى مدت بورى بوتى ب اوران ہوک سے مرد کاملس انقط ع ہوجاتا ہے اس سے بھی یہی تابت ہوتا ہے کر قروء سے چین مراد ہیں ملاعلی قاری نے اپنی کتاب می اس موقع را تصیلی بحث کی ہے اور حفقہ کے بہت ہے والا کل ملح ویں۔

یہاں مصنف نے سیمسکدین کیا ہے ایک مخص اپنی بیوی کو بائند طلاق ویدیتا ہے۔ وہ عورت اس عدت کے دوران دوس مع مع سے تکاح کر لیتی ہے او بدتکاح درست تبیل کیکن دوس سے تف اس نکاح کودرست سیحت ہوئے اپنی بوی کے ستھ صحبت کرلی۔اب قاضی کی عدالت میں پہلے تحض نے مقدمہ کردیا ہے اس عورت کی عدت تو ابھی پوری نہیں ہوئی ھی' کہذار کا دوسرا نکاح درست نہیں ہے۔ قاضی نے معاملے کی چھان بین کرنے کے بعد دوسرے نکاح کو کالعدم قرار دیے ہوئے۔ مورت اوراس کے دوسرے شوہر کے درمیان تفریق کروادی۔اب اس عورت کی پہلے شوہر سے بھی عدت باقی ہے اور دوسر مے تھی عدت باتی ہے۔اب یہ ن دوعد تین ایک دوسرے بین داخل ہوں گی۔

اں کوصورت سے ہوگی: پہلے شو ہر کی عدت کا جو حصہ باتی ہوگا، دوسرے شو ہر کی عدت اس پہلی عدت کے ساتھ اس وقت تک شرموگ جب تک پہلی عدت بوری مبیں موج تی جب پہلی عدت بوری موجائے گ تو دوسری عدت کا بقید حصد بورا كربياجائ كأب

اس كا آسان لفظون ميں يوں واضح كيا جاسكتا ہے: پہلے شو ہركى عدت تمن حيض بوگئي مورت نے ايك حيض كے بعد ورمرا کاح کرلیا اور دومراحیض آنے سے پہلے دومرے شوہرنے اس کے سرتھ صحبت بھی کرلی اور قاضی نے ان کے درمیان ۔ گفریق بھی کردی تواب عورت کو جومیض آئے گا وہ پہلی عدت کا دوسراحیض اور دوسری عدت کا پہلاحیض ہوگا۔ پھر گلاحیض

ا دکام کی تکیل ہے اور بی تھم ہے کہ عورت اپنے آ ب کو دوسرا نکاح کرنے کیا گھرے باہر نگلنے ہے روئے تو دوع دات ایک ساتھ اوا نہیں کی جاعتی جیسا کہ یک ہی دن میں دوروز نے نہیں رکھے جاسکتے۔ ہماری دلیل ہیہے ، عدت کا اصل مقصد ریہے ہیہ چل سے کررجمس سے خالی ہے اور اس بات کاعلم ایک عدت کے ذریعے حاصل ہوجا تاہے کلبذاو وسری عدت کوبھی اس کے ساتھ ہی شار کیا جائے گا'اوراس مستلے میں عباوت کا پہلوعدت کے بنیا وی مقصد کے تالع ہوگا۔ کیا آپ نے س بات پرغو رقبیں کیا ؟عورت کے عم اورائے آپ کورو کے بغیر بھی عدت گزر ہاتی ہے۔اگرہ فات کی عدت بسر کرنے والی عورت کے سر تھ شبہ کی وجہ سے محبت کر لی ج ئے اقو و ومبینول کے اعتب رہے ہی اپنی عدت بوری کرے گی اوراس دوران جوجیش آئے گا و دوسری عدت میں شار ہوگا تا کہ مکند حدتك دونول عدنول كواكب ساتحد شاركيا جاسكي

د وعدتول مين مداخلت وعدم مداخلت كافقتهي بيان

حضرت سیمان ابن یہار کہتے ہیں کدا حوص نے ملک شام میں اس وقت وفات پائی جب کدان کی بیوی کا تیسر احیض شروع ہو چکا تھاا وراحوس نے اپنے مرنے ہے پہلے ن کوطلاق دیدی تھی چنا نچہ حضرت معاویداین بوسفیان نے س مسئلہ کو دریا فت کرنے کے لئے حضرت زیدا بن ثابت کو خط لکھا ،حضرت زید نے حضرت معاویہ کو جواب میں لکھا کہ جب اس عورت کا تبسر احیض شروع ہو كي قوده عوص الك بوكئ اوراحول ال سامك بوكة ندتو احول ال كوارث بوع ورنده واحول كي وارث بوني -

(مشكوة شريف: جلدسوم: حديث فمبر 528 مؤطاام مالك)

صورت مسئد ربھی کہ حضرت احوص نے اپنی بیوی کوطراق دی وروہ ٹین جیض آئے تک کے سے عدت میں بیٹھ کئیں جبیب کہ طلاق کی عدت کا علم ہے بھرامجی ان کی عدت بوری نیس ہوئی تھی اور تیراحیض شروع ہواتھا کہ حوص کا انتقال ہو گیا اس صورت میں انہیں چارمہینے دل دن تک وفات کی عدت میں بیٹھنا جا ہے تھا چنانچے حضرت معاویہ نے حضرت زیدا ہن ثابت سے سے مسئلہ پوچھا کہ اس صورت میں عورت خاوند کی وارث ہوگی یانہیں؟ حضرت زیدنے حضرت معاویہ کوکھ کہ جب تیسر حیض شروع ہو گیا تو محض تنیسر مے حض کا خون دیکھتے ہی اس کا تعلق منقطع ہو گیا۔اورز وجیت کی پابندی سے آ زاوہو گئی کیونکہ اس صورت میں طلاق کی عدت یا تو اس اختبار سے کہاس کی عدت کا زیادہ حصہ گزرگیہ ہے بیاس اعتبار نہے کہ تنیسرا حیض شروع ہوگی پوری ہوگئی ہےاس صورت میں و فی ت کی عدت ساقط ہوگئی لہذا جس طرح طلاق کی عدت پوری ہوج نے پراگر مروز ندہ ہوتا تو وہ عورت کاوار شنہیں ہوسکتا تھا ای طرح اب ندکوره مسئله پس جب که مردم کیا جونوعورت اس کی دارث جیس جوگ ..

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت معادیہ کا مقصد صرف بیر معلوم کرنا تھا کہ وہ عورت احوص کی وارث ہوگ پانہیں؟ جبکہ بیا حتی البھی ہے کہ حضرت معاویہ کا مقصد عدت کے بارے میں معلوم کرنا تھ کرآ یا پیورت اپنی طلاق کی عدت جاری رکھے یعنی تیسر حیض جو شروع ہوچکا ہے ال سے پاک ہو کرعدت سے نقل آئے یا اب وفات کی عدت بیٹے جائے۔

ماعی قاری لکھتے ہیں کہاں موقع پر طبی (شافعی) نے لکھا ہے کہاں سے صریح پیٹابت ہوتا ہے کہاں تد تعالی نے قرآن پاک

پہلی عدت کا تیسراحیض ہوگا۔ جبکہ سرتھ میں عدت ختم ہوجائے گی اور وہ دوسری عدت کا دوسراجیض ہوگا۔اس کے بعدا کل حیف صرف دوسری عدت ہے متعلق ہوگا'اور کیونکہ بیدوسری عدت کا تیسراحیض ہوگا۔اس لئے اس کے ساتھ ہی دوسری

عدت تم بوجائے گا۔

یے تھم احتاف کے نز دیک ہے اہام شافتی کی رائے اس بارے میں مختلف ہے وہ یے فرماتے ہیں · دونوں عدتیں ایک ووسرے بیل واخل نہیں ہول گی اس کی وجہ ہے۔ عدت کی اوا بیکی لازم ہونا عباوت کے طور پر ہے بین اس عدت کے دوران میہ بات عورت کے حق میں عبادت ہے۔ کہ وہ دوسری شادی کرنے اور گھرے باہر نکلنے سے رک رہتی ہے تو عبادت ہونے کی جیسے وہ دونوں ایک دوسرے میں داخل نہیں ہوں گی جیسے کوئی خض ایک ہی دن میں دوروز نے نہیں رکھ سکتا۔ای طرح ایک ہی حیض کود وہی عدتو ل کا حصہ شار نہیں کیا ہو سکتا۔ اس سے وہ عورت دونوں مدتوں میں ، الگ الگ ، تمین تمین حیض تک کاعرصہ عدت کے طور پر گزادے گا۔

آئے گا۔ وہ دوسری عدت کا حصہ ثنار ہوگا۔ تا کہ جہاں تک ممکن ہود ونوں عدتوں کوایک دوسرے ٹی واخل کر دیا جائے۔ عقب طلاق عدت كآغاز كابيان

(وَ الْيَسَدَاءُ الْعِلَّةِ فِي الطَّلَاقِ عَقِيبَ الطَّلَاقِ وَفِي الْوَفَاةِ عَقِيبَ الْوَفَاةِ، فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُ بِ الطَّلَاقِ آوُ الْوَفَاةِ حَتَّى مَضَتْ مُدَّةُ الْعِدَّةِ فَقَدْ انْقَضَتْ عِدَّتُهَا) لِلآنَّ سَبَبَ وُجُوبِ الْمِدَّةِ الطَّلَاقُ أَوْ الْوَفَاةُ فَيُعْتَبَرُ البِّندَاؤُ هَا مِنْ وَقُتِ وُجُوْدِ السَّبَب، وَمَشَايخُنا يُفُتُونَ

فِي الطُّلَاقِ أَنَّ ايُتِدَاءَ هَا مِنْ وَقُتِ الْإِقْرَارِ نَفْيًا لِتُهْمَةِ الْمُوَاضَعَةِ .

احذف کی دلیل بیہ عدت کا بنیادی مقصد سے نہ پہن چل جائے: رحم میں تطقہ موجودنیں ہے اور یہ بات ایک بی حیف کے ذریعے پعد چل سکتی ہے اس لیے وہ ایک حیض ان دونوں عدنوں برمشمال شار کیا جاسکتا ہے۔ جب عدم میں عبورت کا پہلوٹا نوی حیثیت رکھتا ہے۔اس کی دیل بیہے:عورت کوعظم ندیھی ہوئو بھی عدرت اپنے وقت پر بوری ہوج فی ہے۔اس طرح اگر وہ دوسری شادی کرنے یا گھرسے باہر نکلنے سے باز تہیں گی ہے تو بھی عدت بوری ہوجاتی ہے اگر مید صرف عبادت موتی توخلاف عدت کام کی دجہ سے میہ باطل موجاتی۔

یبال مصنف نے سیمسکد بیان کیا ہے جوعورت ہوگی کی عدت گز اروہی ہواگراس کے ساتھ شبر کی وجہ سے محبت کر لی جائے' تو بھی وہ مورت ہوگ کی عدت مہینوں کے اعتبار ہے کینی جار ماہ دس دن گز ارسے گی اوراس دوران اُسے جو چیش

(وَالْعِلْدَةُ فِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ عَقِيبَ النَّفَرِيْقِ أَوْ عَزْمِ الْوَاطِءِ عَلَى تَرُكِ وَطْنِهَا)

وَقَالَ زُفَرُ نِمِنُ آخِرِ الْوَطَآتِ لِآنَ الْوَطَاءَ هُوَ السَّبَبُ الْمُوْجِبُ.

وَلَهَا اَنَّ كُلُّ وَطَّءٍ وُجِدَ فِي الْعَفِّدِ الْفَاسِدِ يَجُرِى مَجْرَى الْوَطَّاةِ الْوَاحِدَةِ إِلاسْتِنَادِ الْكُلِّ إِلَى حُكِّمِ عَقْدٍ وَاحِدٍ، وَلِهِذَا يُكْتَفَى فِي الْكُلِّ بِمَهْرِ وَاحِدٍ، فَقِيلَ :الْمُتَارَكَةُ أَوْ الْعَزْمُ لَا تُثْبِتُ الْعِدَّةَ مَعَ جَوَازِ وُجُودِ غَيْرِه وَلَانَّ التَّمَكُّنَ عَلَى وَ جَهِ الشَّبْهَةِ أُقِيمَ مَقَامَ حَقِيقَةِ الْوَطْءِ لِخَفَائِهِ وَمِسَاسِ الْحَاجَةِ اِلَى مَعْرِفَةِ الْحُكْمِ فِي حَقِّ غَيْرِهِ.

ورطدا آ کی صورت ٹی عدت کا آغاز طلاق کی ابتداء کے بعد شردع ہوگا اوروفات کی صورت ٹیں شو ہر کے فوت ہونے کے ساتھ ای شرد کی بوجائے گا۔ اگر عورت کوطلا آیا شوہر کے انقال کاعلم نہ ہو یہاں تک کہ عدت کی مدت گز رجائے تواس کی عدت ختم جوجائے گی کیونکہ عدت کے واجب ہوئے کا بنیا وی سبب طلاق میا و فات ہے البذا اس کا آغاز بھی سبب کے موجود ہونے کے وقت سے شار ہوگا۔ سم قنداور بخارا کے مشائح کا فتو ک اس بارے اس میدہ عدت کا آغاز اقر رکے وقت سے ہوگا تا کہ بہم اتفاق کا الرام دوركيا ج سكے - فاسد لكاح على عدت كا آغاز كفريق كے وات سے موكايا كيراس وقت سے موكا جب محبت كرنے والے مخص فے مجت ندکرنے کا پختہ ارادہ کرامیا مورامام زفر فرماتے ہیں: عدت کا آغازسب سے آخری مرتبہ محبت کرنے کے بعد سے شروع جوگا کونکہ وہ محبت عی عدت کے وجوب کا سبب ہے۔

اماری دلیل بیہ ہے. فاسد عقد میں جتنی مرتبہ بھی محبت کی گئی ہے وہ سب ایک ہی مرتبہ نفار ہوگی کیونکہ سب کی نسبت ایک ہی فاسد عقد كى طرف بئاس ليه ان تمام صحبتول كوض بيل ايك اى مهرديا جاتا بئة توجب تك عليحد كى ند موجائ يامحبت ترك كرف كا يختذا راده شهواس وقت تك عدت كا واجب مونا ثابت تبيل موكا كونكدا بحى محبت كا احتمال موجود بـ دومرى ويل يد ہے شبر کی دجہ سے صحبت کرنے کو بھی حقیق صحبت کے قائم مقام قرار دیا جائے گا' کیونکہ صحبت ایک مخفی عمل ہے اور یہال میضرورت ا النيش كم محبت كرف والفريض ك علاوة ووسر في فض كرين ش اس كانتكم معلوم كما جائي-

وتت عدت كيشروع مونے كافقهي بيان

یہال مصنف نے بیمسکندواضح کیا ہے جس عدت کا تعلق طلاق سے جواس کا آغاز طلاق ہونے کے فور أبعد ہوجاتا ہا درجس عدت کا تعلق وفات ہے اس کا آغاز شوہر کے انتقال کے فورا بعد جوجاتا ہے۔خواہ عورت کو طلاق ہوجانے یا شو ہرکے انتقال کاعلم نہ ہو سکے۔اس تورت کی عدت پوری ہوجائے گی۔

معنف نے اس کی وجدید بیان کی ہے۔ قدت کے وجود کا سبب طلاق ہوتا یا شو ہر کا انتقال ہے البذا عدت کی ابتداء میں

سبب کی موجودگی کے وانت کا عنبار کیا جائے گا۔

يهاں مصنف نے بيرمسئلہ بيان کيا ہے: طواق ميں عدت کا آغاز اس وقت ہوگا جب شوہر اقر ارکرے اس کی دجبہ ہے: کیصورت میں ن میاں ہوی پر بیالزام عائد ٹیمیں کیا جاسکے گا'انہوں نے باہمی رضامندی کے ساتھ ایریج کسی منافع کے حصول کے لئے سابقد کسی وقت میں طراق دیئے جانے ور موجودہ وقت میں ای طراق کی عدت فتم ہو جانے کا دعوی کیا

يبال مصنف نے بيدستلديان كي ہے: جب لكاح فاسد ہوتو اس ميں بھى عدت لازم ہوتى ہے اوراس عدت كا آغاز اس وقت ہوگا۔ جب اس مر داور عورت کے درمیان علیحد گی کر دی جائے 'یا اس کا '' غاز اس وقت ہوگا'جب صحبت کرنے والا محف البات كالخشاراده كرے كداب و محبت تبيل كرے كا۔

مصنف نے پہاں میہ بات بیان کی ہے: اس بارے میں امام زفر کی رائے مختلف ہے کیونکدان کے نز دیک الاسد لكاح يس سب سع آخرى مرتبه جومحبت كي كي تقى عدت كا آغازا ألى وفت سے موكار

انبول نے اینے مؤقف کی تائید میں بیدیل چیش کی ہے: یہال عدت داجب کرنے کا بنیا دی سبب صحبت کرنا ہے الله عدت كة فازيس سبت فرى صحبت كالعنباد كياجائكا

احن ف اپنے مؤتف کی تا ئیدیں بیدلیل بیش کرتے ہیں ف سدعقد میں جنتی مرتبہ بھی محبت کی گئی ہودہ سب ایک می صحبت شار ہول گن کیونکدان میں سے ہرایک کی نسبت ایک ہی عقد کی صرف ہے کہی وجہ ہے: ایسے فاسد عقد میں کئی مرجہ صحبت کر لینے کے با دجودا میک ہی مہر کی ادامیکی لازم ہوتی ہےاس نے علیحد کی ہوجانے یاصحبت نہ کرنے کا پختہ ارادہ کرنے ے پہلے عدت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ اس کے غیر کے موجود ہونے کا جواز لینی مکان بہرحال پایاج رہا ہے۔

یہاں مصنف نے احناف کے مؤتف کی تائیدیں دوسری دلیل میپیش کی ہے: شبہ کی وجہ سے کی جانے والی صحبت حقیقی وطی کی قائم مقدم ہوگی' کیونکہ صحبت کرنے والے مخف کوشبہ کے اعتبارے وطی کرنے کی قدرت حاصل ہے اس لیے جب تک مر دا درعورت میں علیحد گی نہیں ہوگی۔ یا مرد جب تک عجبت نہ کرنے کا پختہ اراد ونہیں کرے گا۔ اس وفت تک دو ہامہ صحبت کرنے کا امکان موجود دہے گا'اور جب تک صحبت کا امکان رہے گاعدت کا آغاز کہیں ہوسکے گا۔

یہاں سیاعتراض کیا جاسکتا ہے: حقیقی طور پرصحبت کامخفی ہوتا ہم مشیم نہیں کرتے۔اس کی وجہ رہیہے: پہاں عدت کی معرفت کی ضرورت متعلقہ فریقین کو ہے ٔ اور ان کے لئے وطی کی حقیقت کوئی پیشیدہ معامد نہیں ہے۔اس کا جواب دیے ہوئے مصنف نے میہ بات بیان کی ہے: یہال میال یا یہ تا ہے: دومرا مخص اس بارے میں حکم کی معرفت حاصل **کرنا** عابتا ہو۔ لین کوئی اور مخص اس عورت کے ساتھ سیجے نکاح کرنا جا بتا ہے تو اب اسے بیضرورت پیش آئے گی: وہ اس بات

عدت جم ہونے میں عورت کے تول کے اعتبار کا بیان

اس امر كونلى قرارد يا جائے گا۔

﴿ وَإِذَا قَالَتُ الْمُعْتَلَّةُ الْقَصَتُ عِدَّتِي وَكَذَّبَهَا الزَّوْجُ كَانَ الْقَوْلُ قَوْلَهَا مَعَ الْيَصِينِ لِلْهَا أَمِينَةٌ فِي ذَلِكَ وَقَدْ أُتَّهِمَتْ بِالْكَذِبِ فَعَخْلِفُ كَالْمُوَدَّعُ .

ہے واقف ہو کہائ مورت کی عدت کا آغ ذکب ہواتھ اور اختیام کب ہوا؟ تو دوسرے کے حق کی اس ضرورت کے بیش نظر

(وَإِذَا طَلَّقَ الرَّحُلُ امْرَاتَهُ طَلاقًا بَاثِنًا ثُمَّ تَزَوَّجَهَا فِي عِتَتِهَا وَطَلَّقَهَا قَبْلَ الدُّخُولِ بِهَا فَعَلَيْهِ مَهُرٌ كَامِنٌ وَعَلَيْهَا عِدَّةً مُسْتَقْبَلَةً، وَهَاذَا عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ وَآبِي يُوسُف.

وَقَالَ مُحَمَّدٌ :عَلَيْهِ لِمِفْ الْمَهْرِ وَعَلَيْهِ إِنْمَامُ الْعِدَّةِ الْأُولِي لِكَنَّ هِذَا طَلاق قَبْلَ الْمَسِيسِ فَلَا يُوجِبُ كَمَالَ الْمَهْرِ وَلَا اسْتِنْنَاكَ الْعِلَّةِ، وَإِكْمَالُ الْعِلَّةِ الْأُولَى إِنْمَا يَجِبُ بِالطَّلَاقِ الْإَوَّلِ، إِلَّا آنَّهُ لَمْ يَظْهَرُ حَالَ النَّوَوُّجِ النَّانِيْ، فَإِذَا ارْتَفَعَ بِالطَّلاقِ النَّامِيْ ظَهَرَ حُكْمُهُ، كَمَا لَوْ اشْتَراى أُمَّ وَلَدِهِ ثُمَّ اعْتَفَهَا.

وَلَهُ مَا اَنَّهَا مَ قُبُوضَةٌ فِي يَدِهِ حَقِيقَةً بِالْوَطُاةِ الْأُولَى وَبَقِى اَثْرُهُ وَهُوَ الْعِدَّةُ، فَإِذَا جَدَّدَ النِّكَاحَ وَهِي مَـ قُبُوضَةٌ نَـابَ ذِلِكَ الْقَبْضُ عَنَ الْقَبْضِ الْمُسْتَحَقِّ فِي هَذَا البِّكَاح كَالْغَاصِبِ يَشْتَرِى الْمَغْصُوبَ الَّذِي فِي يَدِهِ يَصِيَّرُ قَابِضًا بِمُجَرَّدِ الْعَقْدِ، فَوَضَحَ بِهِاذًا آمَّهُ طَلَاقٌ بَعْدَ الدُّخُولِ. وَقَالَ زُفَرُ : لا عِلْمَةَ عَلَيْهَا أَصَّلا ؛ لِآنَّ ٱلْأُولَى قَدْ سَفَطَتُ بِالْتَرَوَّجِ فَلَا تَعُودُ، وَالثَّابِيَةُ لَمْ تَحِبُ وَحَوَابُهُ مَا قُلْنَا.

اورجب عدت بسركرنے والى مورت نے سيبات كي ميرى عدت كر رچكى ہے اور شو براس كى بات كوجمثلا وے تب تورت م الفاكرائي بت كي تقيد اين كردي تواس كي بات كوتسليم كيا جائے گا كيونكداس بارے بيل وہ امين تقبور كي جائے گي كيكن اس پر غلط الله كاالزام نكايا كي جاس ليم مودع كي طرح العامة اللهامًا موكي -اكركوني مخص عورت كوطلاق بائندويد اور بعرعدت ك وران بی اس سے تکاح کر لے کیکن دخول سے پہنے اسے پھر جلاق دیدے تو مردکو پورا مہرا داکر تا ہو گا اور عورت برستعل عدت بسر کرنالازم ہوگا۔ میکم امام ابوحنیف اورامام ابو پوسف کے فز دیک ہے۔

الم محمد نے یہ بات بیان کی ہے الی صورت میں مرد پر نصف مبرکی اوا کیگی لازم ہوگی اور عورت پر بہلی عدت کو بورا کرنا یا زم

(فيوضات رضويه (بالرَّامُ) (۱۱۰) تشريحات هدايه ہوگا۔ اس کی وجہ یہ ہے اسے محبت سے پہلے طلاق وی گئی ہے اس سے شاقو مرد پر بورے مہرک اوا کی واجب ہوگ اور ندای ورت یراز سرنو عدت بسر کرنالا زم ہوگا۔ جہاں تک پہلی عدت کے بورا کرنے کاتعلق ہے تو وہ پہلی خلاق کی دجہ سے لا زم ہوئی **ھی کیولا** دوسرے نکاح کا حال ظا برنیس ہوسکا کیس جب دوسرا نکاح طلاق سے زائل ہوگیا تو بہلی طلاق کا علم ظ ہر ہوجائے گا۔جیسا کیکل تحض اگرام ومدخن بدكراسي آزاد كردي (تو يجي تهم ب) اه م ايو حليف اوراهام ايو يوسف كي دليل بدسي: وراصل عورت يميلي محب ک وجے اپ شوہر کے تبغے میں ہے اور پہلی صحبت کا اثر یعنی عدت ابھی باقی ہے انبذا اگر شوہراس کے ساتھ سے سرے سالل كر مے اور عورت شو ہر كے قيضے يك جو توب بہلا قبضہ دوسرے تكاح كے واجب قبضے كا قائم مقام ہو ج ئے كا رجيب كما كركون محمل کسی دوسر مے مخص کے غلام کوچھین کرایے قبضے میں لے اور پھراس غلام کوما نگ ہے تربید لے جبکہ وہ فلہ م پہلے ہی ہے اس کے فغ میں ہے تو بہوا بعد ای جھنے فرید کے قائم مقام موجائے گا او اس مثال سے بیربات طاہر موٹی دوسرے لکا ح کے بعد جوطلاق والی ہوئی ہے وہ وخوں کے بحد طلاق شار ہوگی تو عورت کو پورامہر طے گا ادراس پرصدت بسر کرنا را زم ہوگا۔امام زفر سنے بیہ بات بیان کا

اختتام عدت مين عورت يرضم بونے كااعتبار

وای ہے جے ام مملے ذکر کر چکے ہیں۔

علامدابن عابدین حقی علیه الرحمہ لکھتے ہیں ۔اورا گرمورت کہتی ہے کہ عدت پوری ہوچکی اگر، تناز مانہ گزراہے کہ بوری ہوگئ بيتوقتم كيساتهاس كاقول معترب اوراكرا تناز مانيين كزراتونيس مهينول معدت موجب تو ظاهر ي كدأت ون كزيا برعدت ہو چی اور چیف ہے ہوتو آ زاد مورت کے لیے کم ، زمم س محدون میں اور لوٹٹری کے لیے جالیس بلکدایک روایت میں حرو ليے أنتابيس ون كر تين حيض كى اقل مدت فوون إوردوطم كى تمين ون اور بائدى كے ليے اكيس دن كردوعش كے چودن وراك طهرورمیان کایتدره دن ہے۔

ہے عورت پر عدت کر ارتا اوا زم ہی نہیں ہوگا کیونکہ پہلی عدت دوسرے نکاح کی جبہے ساقط ہوگئی ہے البذ وہ دوبر رہیل ہو گا

اور طلاق کی صورت میں دوسری مرتب عدت واجب بی نہیں ہوتی ہے (کیونکدوہ دخول سے پہنے دی گئ ہے) لیکن اس کا جاب

اور جب مطلقہ بتی ہے کہ عدت پوری ہوگئ کہمل تھا ساقط ہو گیا اگر صل کی مدت اتن تھی کہ اعضا بن چکے تھے تو مان ساجا ورنہیں مثلاً تکاح سے ایک مہینے بعد طلاق دی اور طلاق کے ایک ماو بعد حمل ساقط مونا بتاتی ہے قوعدت پوری شدموئی کے بچے اعضاچار ماهيس بنتين ر روشاره باب عدة من ٥٥ مس ١٦٠ ميروت

یبال مصنف نے بید سکلہ بیان کیا ہے: عدت گزارنے والی عورت جب میہ بیان کردے: میری عدت ختم ہو چکا۔ اور شوہراس کی بات کی تر دید کردے تو اس بارے میں جتم کے ہمراہ عورت کا قول معتبر ہوگا۔اس کی وجہ بیہ وہ عورت ال بارے میں امین ہے۔

اس پر ہے. عتراض کیا جاسکتا ہے: اگر وہ مورت اس بارے میں امین ہے تو پھر آپ اس سے صف کیوں لے دہے ہیں ، ترمصنف نے اس کاجوب بید ماہے: شوہرنے اس کی بات کو جھٹلا کراس پرجھوٹ بولنے کا الزام لگایا ہے اس لئے وہ مورت طف الله الله على كدوه ي كهدر بي سب

يهم بالكل اى طرح موكا بيسے كوئي مخص كى ياس امانت ركھوائے اتوجس كے پاس امانت ركھوائى كى مودہ سے كيے میں اس اہانت کووالیس کرچکا ہوں کیکن رکھوانے والا محض میہ کہے: واپس نہیں کی ہے تو وہ محض قتم اٹھ سے گا'جس کے پاس المانت رکھوائی گئی ہے۔اساس وفت ہوگاجب امانت رکھوانے والمحقص اسپے مؤتف کوتا ئيد ميں کوئی شوت پيش شركسكتا مور اگر ثبوت موجود مول ان ان كے مطابق علم مركا۔

يهال مصنف نے بيمسلد بيان كيا ہے 'ايك مخف اپني بيوى كو بائند طاؤ ق ديديتا ہے 'اور پھراس عورت كى عدت كے روران اسعورت کے ساتھ شادی کر لیٹا ہے کھراس عورت کے ساتھ صحبت کرنے سے پہلے اُسے طلاق ویدیتا ہے تو اب مرد پرهمل مبری اوا میکی لازم بهوکی اورعورت پر دوسری عدت مستقل طور پر گزارنا لازم بهوگا می هم امام ابوحنیفه اور امام ابولوسف کے فزو میک ہے۔

ال بارے میں امام محمد کی رائے مختلف ہے وہ میفر ماتے ہیں: شوہر کے ذمے نصف مہر کی اوا کیکی لا زم ہوگی اس کی وجہ يب. شو ہرنے عورت کومحبت کرنے سے پہلے طاق و يدى ب اوراصول سے: جب شو ہر بيوى كومحبت كرنے سے بہلے طلاق دیدے تو تصف مہر کی ادائی بازم ہوتی ہے اور بیوی پراس دوسرے تکاح کی کوئی عدت لازم ہیں ہوگی کیونکداسول یہ ہے: جب شو ہرصحبت کرنے سے مہلے طلاق ویدے تو بیوی برکوئی عدمت ل زم ہیں ہوتی الیکن کیونکہ عورت پر پہلی عدت میل طلاق کی بجے از دم ہوئی تھی تو بہلی عدت کو پوراکر نااس پر لا دم ہے۔

ال کی مثال بیہے: اگر کوئی مخص اپنی ام ولد کوخر بد کر آز اد کر دے۔

اس کی صورت میں ہوگی: کوئی مختص کسی کنیز کے سرتھ شادی کر بیتا ہے اوروہ کنیز اس مختص کے بچول کوجنم دیتی ہے۔ پھروہ تحف اس كنير كوخريد كرآزاد كرديتا ب تواس مخف نے جيسے ہى اپنى بيوى كوخريدا تواس كنير كا شكاح زائل موجائے گا كونك المك نكاح اورملك رتياكي جكة جمع نيس موسكت ميس - فكاح ختم مون كى وجد يورت يرعدت بركرنالازم موجائ كا-اور کیونکہ عورت کنیز ہے اس لیے اس کی عدت دوجیف ہوگی نمین جب شوہر نے اسے آزاد کردیا کو اب اس کی عدت آزاد عورتوں کی طرح تین حیض ہونی جا ہے لیکن آزاد ہونے سے بہتے جب وہ شوہر کی مملوک می اس وقت اس کے حق مُں عدت حامر میں ہوئی کیکن جب شوہر کے آزاد کرنے کے نتیج میں بیلکیت زائل ہوگی توعدت کا حکم ظاہر ہوجائے گا۔ المام ابوصنيفداورامام ابوليسف في اين موقف كى تائيديس بدليل بيش كى ب: كيل محبت كى وجد وهورت

نَكُوْنَ حَامِلًا لِلَاَّ فِي بَطُنِهَا وَلَدًا ثَابِتَ النَّسَبِ . وَعَنْ آبِي حَبِيْفَةَ آنَّهُ يَجُوزُ نِكَاحُهَا وَلَا يَطُونُهَا كَالْحُبْلَى مِنَ الزِّمَا وَٱلْإَوَّلُ آصَحُّ.

ورجبونی ذمی مردکسی ذمی عورت کوطلاق دید ہے تو اس ذمی عورت پر عدت بسر کرنا با زم ٹیس ہوگا۔اس طرح اگر کونی حربی عرت سلان ہو راس مسطنت میں آجے (تو یکی ملم ہے) ماحین نے بدبات بیان کی ہے حربی عورت برعدت سركرن ، زم ہوگا اور ذی عورت پر بھی درم ہوگا۔ ذی عورت پرعدت واجب ہونے کی دینل بیہے فری عورت کے بارے میں جوا ختال ف ےدہ اس اوعیت کا ہے جوذمیوں کا دائی حرام عورتول سے نکاح کرے کے بارے میں ہے ورہم اس بات کو کتاب منکاح میں مشر س ك با بى نكان ك باب مي بيار كريك مي اس بار عين مام ابوضيف كى دائ بيسب جب دميون كابياعتقاد موكد طاق فنتا ورت پرعدت واجب تبین ہوتی ۔جوعورت مسلمان ہوکرا سلامی سلطنت میں آئ ہواس کے بارے میں صاحبین کے زدیک عم بہے، گرعکودگ کی دوسری وجہ ہو اقع ہوئی ہے تو عدت واجب ہوگ اس طرح کفری معدت کوچھور کراسلامی المعدت يس تن ي منتج يس جوسيحد كى واتع بوئى بأس يم عدت واجب بوكى ال كر برخلاف أكر شو برسلمان بوكر اسلام سلفنت سي آجام اور يوى كودارالحرب من جهور آئة عدس لازم نيين موكى كيونكداس عورت تك شرى علم نيس بي كا ہے۔اہم ابوضیف کی دلیل القد تع لی کاریور مان ہے '' ورتم برکوئ گن وٹیس ہے کہتم ان عورتول کے ساتھ نکاح کراؤ'۔اس مرادوہ عورتیل میں جو دارالحرب سے مسلمان ہو کرتمہارے پاس آج تی میں۔اس کی دوسری دلیل مدے،انسانول سے حق کومد نظر رکھتے موے عدت واجب کی گئی ہے کیلن حر بی مخص کا کوئی حق نہیں ہے کیونکہ وہ تو جمادات کی ، نندے یہ ں تک کہا ہے ملکیت میں اربع جستنا ہے' سین اگر حر لیعورت حاملہ ہو (تو تھم مختلف ہوگا) کیونکہ اس کے پیپ میں وہ بچیہ بوجود ہے جس کا نسب ٹابت ہے۔اہ م مسن تن زیادے امام ابوصنیف ایک روایت بی محی قل کی ہے اسی حالم ورت کے ساتھ فکاح کرنا ج تز ہوگا البنداس کے ساتھ صحبت بیس کی جائے گی جیس کہ زنا ہ کے نتیج میں صلہ ہونے والی عورت کے ساتھ نکاح کیا جاسکت ہے کیکن صحبت بیس ک جاستی تاہم پہلاقوں زیادہ درست ہے۔

يَآيُّهَا الَّذِيْنَ امُّوًّا إِذَا جَآءَكُمُ الْمُؤْمِنْتُ مُهجِرتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ٱللَّهُ ٱعْلَمُ بِإِيْمَابِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوْهُنَّ مُؤْمِنْتٍ فَلا تَرْجِعُوْهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلَّا لَّهُمْ وَلَا هُمْ بَحِلُّوْنَ لَهُنَّ وَاتُوْهُمْ مَّآ ۚ نَفَقُوا وَ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ۚ اَنْ تُنْكِحُوْهُنَّ إِذَاۤ اتَّيْتُمُوّهُنَّ أَجُوْرَهُنَّ وَ لَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوَافِرِ وَسُــَكُوا مَا ۚ اَنْفَقْتُمْ وَ لَيَسۡــَكُوا مَا ۚ اَنْفَقُوا دَٰلِكُمْ حُكُمُ لَلَّهِ

(فيوطنات رضويه (جلرافتم) در حقیقت ابھی شوہر کے قبضے میں ہے اور پہلی محبت کا اثر یعنی عدت ابھی باقی ہے جب شوہر اس ٹورت کے سرتھ دوہرو نکاح کرتا ہے؛ جبکہ وعورت پہلے ہی اس کے قبضے میں ہے تو یہ قبضد دوسرے نکاح کے وجب قبضے کے قائم مقام ہوجائے

اس کی مثال ہے ہے ایک فض کسی دومرے کی چیز غصب کریٹا ہے اور پھر دومرے سے وی چیز خرید لیز ہے جے اس نے غصب کیا تھا تو اب و چھف صرف اس عقد کی وجہ سے اس چیز کو قبضے میں لینے والا شار ہوگا' لینی غصب کی وجہ سے ہوئے والا تبعد خريداري كي دجه سع مون والي تبضيكا قائم مقام موجائ كا-

ال طرح سابقة مسئلے میں شو ہر کا بہیے لکاح کا قبضہ دوسرے تکاح کے قبضے کا قائم مقام ہوج ہے گا'اوراس سے یہ بات ثابت ہوگی. دوسرے نکاح کے بعد جوطلاق واقع ہوئی ہے وہ صحبت ہوجانے کے بعد واقع ہوئی ہے اس سے شوہر کے فسع بورے میرکی ادا لیک لازم ہوگی اور عورت بر شمل عدت لازم ہوگ۔

اس بارے میں مام زفر کی رائے بالکل مختلف ہے وہ اس بات کے قائل میں عورت پرعدت کا زم ہی نہیں ہوگی۔ اس کی وجد رہے و دوسرے نکاح کے نتیج میں مہلی عدت ساقعہ وجائے گی اور دوسری طعاق کیونکہ صحبت سے پہلے ہوئی ہے اس ئے اس میں عدت واجب ہی نہیں ہوگ مصنف فر مائے ہیں اس کا جواب وہی ہے جے ہم پہنے بیان کر چکے ہیں۔ غيرمسكم عورت برعدت لازم تبيس مولى

قَالَ (وَإِذَا طَلَّقَ اللِّيقِينُ اللِّيقِيَّةَ فَلَا عِلدَّةَ عَلَيْهَا وَكَذَا إِذَا خَرَجَتُ الْحَرْبِيَّةُ إِلَيْنَا مُسْلِمَةً، فَإِنْ تَزَوَّ جَتْ جَازَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ حَامِلًا، وَهِذَا كُلُّهُ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَة، وَقَالًا: عَلَيْهَا وَعَسَى الذِّمِيَّةِ الْعِدَّةُ) آمَّا الدِّمِيَّةُ فَالِاخْتِلَاثُ فِيْهَا نَظِيرُ إِلاحْتِلَافِ فِي لِكَاحِهِمْ مَحَارِمَهُمْ، وَقَدْ بَيَّنَّاهُ فِي كِتَابِ البِّكَاحِ، وَقَوْلُ أَبِي حَنِيْفَةَ فِيْمَا إِذَا كَانَ مُعْتَدَقَدُهُمْ أَنَّهُ لَا عِلْمَهَا عَلَيْهَا، وَأَمَّا الْمُهَاجِرَةُ فَوَجُهُ قَوْلِهِمَا أَنَّ الْفُرْقَةَ لَوْ وَقَعَتْ بِسَبَبِ اخْرَ وَجَبَتْ الْعِدَّةُ فَكَلَا بِسَبَبِ النَّبَايُنِ، بِخِلَافِ مَا إذا هَاجَرَ الرَّجُلُ وَنَرَكَهَا لِعَدَمِ النَّبُلِيِّغِ.

وَلَسَهُ قَوْلِهُ تَعَالَى (لَا حُمَاحَ عَلَيْكُمُ أَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ) وَلِآنَّ الْعِدَّةَ حَيْثُ وَجَبَتْ كَانَ فِيْهَا حَقُّ مَسِى آدَمَ وَالْحَرْبِيُّ مُلْحَقِّ بِالْجَمَادِ حَتَّى كَانَ مَحَلَّا لِلتَّمَلَّكِ إِلَّا أَنْ

فيوضنات رضويه (جرافعم) ﴿١١٣﴾

يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَ اللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .(ممتحنه، ١٠)

اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان عورتیل كفرستان سے اپنے مرجھوز كراتا كيل تو ان كا امتحان كرلو۔ لاند ن كے ا ممان کا حال بہتر جانتا ہے پھرا گروہ تهمبیں ایمان والیال معلوم ہوں تو انہیں کا فروں کووایس نددونہ ہیں۔ انہیں حدال نہ وہ انہیں حدال اوران کے کافرشو ہرول کودے دو جوان کا خرج ہوا۔اورتم پر کچھ گناونیس کدان سے نکاح کرلو۔ جب ان کے تم انہیں دو دو کا فرنیوں کے نکاح پر جے شد ہو۔ اور مانگ لوجو تمہاراخرج ہوا۔ اور کا فرمانگ لیس جوانہوں نے خرچ کیے۔ بیالدند کا حکم ہے دوم مل قيصلة قرباتا باورالله علم وحكت والاسب (كنز الايمان)

مهاجر عورتو س کے نکاح ویج تکاح میں فقبی تقریحات

حافظ ابن کثیرشافعی لکھتے ہیں۔ کہ اکثر حضرات کا مذہب سہ ہے کہ اس صورت میں جب عورت نے عدت کے ون پورے کم لئے ادراب مکسال کا کافرخاونرمسلمان بیں ہوا تووہ تکا ح جوجا تاہے،

ہاں بعض حضرات کا ندہب ہے بھی ہے کہ عدت پوری کر لینے کے بعد عورت کوافتی رہے! گرچاہے اپنے اس نکاح کو ہاتی رکھے گارچاہے سنخ کر کے دومرا نکاح کر لے اورای پر بن عب س والی روایت کومحمول کرتے ہیں۔ پھر حکم ہوتا ہے کہ ان مہاجر عورتوں کے کا فرخاوندوں کوان کے خرچ اثراب میں جو ہوئے ہیں ہ ہادا کر دوجیسے کہ مہر ۔ بھر فرمان ہے کہاب نہیں ان کے مبر دے کران ہے تکاح کر لینے میں تم پرکوئی حرج نہیں معدت کا گذر جاناوی کامقررکرنا وغیرہ جوامور نکاح میں ضروری ہیں ان شرائط کو پورا کر کے ان مہاجر اعورتوں سے جوسمان تکاح کرنا جاہے کرسکا ہے۔

پھرارشاد ہوتا ہے کہتم پر بھی اےملمانوان عورتوں کا اپنے نکاح میں باقی رکھنا حرام ہے جو کا فرہ جی، اس طرح کا فرمورتوں ے نکاح کرنا بھی حرام ہے اس کے علم ناز ب ہوتے ہی حضرت ممرضی الله تعانی عند نے اپنی وو کافریویو کوفر را طلاق و سادی جن میں سے، یک نے قومعا وب بن سفیان سے نکاح کراپر اور دوسری نے صفوان بن امیہ نے حضور صلی اللہ علیہ دسلم نے کا قروں ہے صلح کی اور ابھی تو آ ب حدیدیے نیچ کے تھے میں ہی تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی اور مسمانوں سے کہددیا گی کہ جوعورت مہاجرہ آئے اس کا باایمان ہونا ورخلوص نیت ہے جرت کرنا بھی معلوم ہوج ئے قواس کے کا فرغہ وندوں کوان کے دیے ہوئے مہرو، پس کم وواس طرح كافرول كوجهي بيتظم سناديا كياءاس تظم كي وجدوه عبدنا مدتفاجوا بهي الجهي مرتب بواتقاب

حصرت الفاروق نے ، پنی جن دو کافرہ بو یوں کو طلاق دی ان بیب سے پہلی کا نام قریبہ تفاید ابوامید بن مغیرہ کی از کی تھی اور وومری کانام م کلثوم تھا جوعمر و بن حرول نزائ کی لز کی تھی حضرت عبیداللہ کی وامدہ یہ ہی تھی ،اس سے ابوجہم بن حذیفہ بن عائم خزال نے نکاح کرلیا میکھی مشرک تھا وای طرح اس محم کے ماتخت حضرت طلحہ بن عبید اللہ نے اپنی کا فرہ بیوی روی بنت ربید بن حارث بن عبدا مطلب كوطلاق ويدى الساح فالدبن معيد بن عاص في ذكاح كرايا

پھرارشا دہوتا ہے تمیر ری پیویوں پر جوتم نے خرچ کیا ہے اے کا فروں سے لے لوجبکہ دوان میں چلی جا کمیں اور کا فروں کی

عورتیں بوسلمان ہوکرتم میں آ ج کمیں انھیں تم ان کا کیا ہو، خرج دے دو مسلم کے بارے میں اور عور تو سے بارے میں الند کا فیصد بین ہوچکا جواس نے اپنی مخلول میں کر دیا مقد تعالی اپنے بندوں کی تمام تر مصنحتوں سے باخبر ہے اوراس کا کو فی تھم عکمت ہے خالی نیں ہوتا اس سے کیلی اوطاق کیم وی ہے۔اس کے بعد کی آیت وان فاتکم الع کامطلب حضرت فراد ورحمته المدعليہ بيديات فر ہاتے میں کہ جن کفار سے تمہارا عبد و پیمان صلح وصقائی نہیں ءاگر کوئی عورت کی معلمان کے گھر سے جا کران میں جا ملے تو ظاہر ہے کہ وہ اس کے خاوند کا کیا ہوا خرج خبیں دیں گے تو اس کے بدے تہیں بھی اجازت دی جاتی ہے کہ اگر ان میں ہے کوئی عورت مسلمان مورتم میں چکی آ ئے تو تم بھی اس کے فاوند کو پھھندد وجب تک و دندویں۔

حضرت زہری رحمته الله عليه فر، تے ہيں مسلمانوں نے توالقد کے اس تھم کیمیل کی اور کا فرون کی جوعور تیں مسلمان ہو کر ججرت کر کے آئیں ان کے لئے ہوئے مہران کے خاوندوں کوواپس کئے سیکن مشرکوں نے اس تھم کے ماشنے سے اٹکارکر دیا اس پر میآیت اتری اورسلمانول کواجازت دی گئی کما گرتم میں ہے کوئی عورت ان کے بال چی گئی ہے، ورانہول نے تمہاری فرج کی جوئی رقم او میں کی توجب ان میں ہے کوئی عورت تمہارے ہاں آ جائے تو تم اپناوہ خرج نکال کریا تی اگر پچھے بچے تو دے دوورنہ معاملے خم ہوا، حضرت ابن عبس رضی الله تولی عدے اس کا بیمطلب مروی ہے کہاس میں رسول، لتدسی الله علیه دسلم کو بیظم دیا جاتا ہے کہ جو مسلمان عورت كافرول مين جالط اوركافرس كے خاوندكواس كاكيا ہواخرج واندكرين تو مال غنيمت مين سے آپ اس مسلمان كو بقرال ك فرج كور ي، يس ف عافيهم كم عنى بيهوك كه يُحرَّم بين قريش يكى اورجما عت كفارس وال فنيمت باته كي تو ان مردول کوجن کی عورتیں کا فروں میں جلی گئی ہیں ان کا کیا جواخری اوا کر دو، لینی مہرشل ،ان اقوال میں کوئی تضاد تھیں مطلب یہ ب كديبي صورت اكر نامكن موتوده سبى ورند، ل غنيمت ميس ساساس كاحق ديد ياج عدونور ، تول ميس اختيار باورهم السي وسعت ب حضرت امام ابن جريرا التطبيق كويسند فرمات بير

میدان جنگ سے قبضہ میں آنے والی عور تیں

یعنی خاوندوں والی عورتیں بھی حرام ہیں ، ہا کفار عورتیں جومیدان جنگ میں قید ہوکر تہارے قیضے میں آئیں تو کیے جیش گزارنے کے بعدوہ تم پرحلال ہیں ،سنداحمہ میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تن کی عندے روایت ہے کہ جنگ اوط س میں تیر موکرا کی عورتیس آئیں جو خاوندوں والیا تھیں تو ہم نے نی صلی القد عدیہ وسلم سے ان کی بہت سوال کیا تب بیآ یت اثری ہم بران ے ملنا حلال کی گیا تر فدی ائن ماجداور سی مسلم وغیروش می میصدیث ہے،

طرانی کی روایت میں ہے کہ بیواقعہ جنگ خیبرگا ہے، سلف کی ایک جماعت اس آیت عجموم سے استدلال کر کے فروق ے کے بوٹر ک کونچ ڈالنا ہی اس کے خاوند کی طرف ہے اسے طلاق کال کے مترادف ہے ، ابراہیم سے جب بیمسلد بوچھا گیا تو حضرت عبداللد بن مسعود رضى الله تعالى عند فرويا جب كول خاوندو لى نوندى في جائي جائي واس عجم كازياده حقداراس كاولك

معد پراستدال کیا ہے بیشک متعدابتداء اسمام بیل مشروع تھ سیکن پھرمنسوخ ہوگیا ، اور مانع اور ملائے کر مرکی ایک جماعت نے فرمد ہے کہ دوسر تبدیث مباح ہوا پھرمنسوخ ہوا۔ بعض کہتے ہیں اس سے بھی زید دوسرتبدیث مباح ہوا، اور بعض کا قول ہے کہ صرف ایک بارمباح دوا پیرمنسوخ بوگیا پیرمباح نین بوا-

حصرت ابن عباس اور چندر گرصی بے ضرورت کے دفت اس کی اباحت مروی ہے،حضرت ا،م احمد بن صبل ہے بھی ایک روایت کی، ی مروی ہے بن عبال الی بن کتب سعیدین جیر اور سدی سے مسھی کے بعد المی اجل مسمی قرأت مروی ب، عادفرمات إلى يدا يت لكان سعد كابات نازل الافى ب

سیکن جمہوراس کے برخلاف میں اوراس کا بہترین فیصلہ بنی ری ومسلم کی حضرت علی والی روایت کردیتی ہے جس میں ہے کہ ر سول القصلي المقد عليدوسهم في فيبروا في دن زكاح متعد الدر كمرية وكدهور كي وشت منع فراد يو اس عديث كالفاظ كتب حکام بیل مقرر بیں بھیج مسلم شریف بیل حضرت سیرہ بن معبد جنی رضی اللہ تعالی عندے مروی ہے کہ فتح مکدے غزوہ میں وہ آنخضرت صلی امتدعلیہ وسلم کے ساتھ متھ آپ نے ارشا دفر مایا اے لوگوییل نے متہمیں عور تول سے متعد کرنے کی رخصت وی تھی یا و ر کھو بیٹنساب استارک و تعدلی نے اسے تیامت تک کے لئے حرب مرد یا ہے جس کے پاس استم کی کوئی عورت ہوتو اسے جا ہے كات چورد ادرم نے جو كرائيں دے ركا موال يل سان سے كھناوا

مستجے مسم شریف کی ایک اور روایت میں ہے کہ آپ نے جھتا الاواع میں بیقر مایا تھا ، بیصدیث کی اغاظ سے مروی ہے ،جن کی تفصیل ک جگدا دکام کی کتابیں ہیں، پھرفر مایا کہ تقرر کے بعد بھی گرتم برصامندی پچھ سے کرلوتو کوئی حرج نہیں الے جسے کومتعہ پر محمول کرنے و مے تو اس کا میں مطلب بیان کرتے ہیں کہ جب مدت مقررہ گز رجائے بھرمدت کو بڑھا مینے اور جوا یا جواس کے علاوہ اور چھو ہے میں کوئی گناہ میں ،

سدی کہتے ہیں اگر جا ہے تو پہیع کے مقرر مبر کے بعد جودے چکا ہے دقت کے فتم ہونے سے پیشتر پھر کبدے کہ میں اتن تی مدت کے سئے بھرمتعہ کرتا ہوں لیں اگر اس نے رحم کی پا کیز گ سے پہلے دن بڑھ سئے تو جب مدت پوری ہوجائے تو پھراس کا کوئی د با انہیں وہ عورت الگ ہوج ئے گی اور حیض تک تفریر کرا ہے تم کی صفائی کر لے گی ان دونول بیس میراث نہیں شدیے عورت اس مرد کی ، بث ندیمرداس عورت کا،اورجن حفرات نے اس جمدکونکاح مسنون کے میری کے مصداق کہا ہےان کے نزد کی تو مطلب ساف ہے کہ اس مبرک اور میکی تاکید آبیان ہورہی ہے جسے فروی مبربہ آسانی اور بہ خوثی دے وید کرو، اگر مبر کے مقرر ہوج نے کے بعد این پورے تو کو یا تھوڑے ہے تو کو چھوڑ دے صاف کردے اس سے دست بردار ہوجائے تو میاں بیوی میں سے کی پر

حضرت حضری فرمات ہیں کہ اوگ اقرار دیتے ہیں چرممکن ہے کہ تھی ہوجائے تو اگر عورت اپنا حق حجھوڑ و ہے تو جائز ہے ام ابن جرر بھی ای قول کو پیند کرتے ہیں ،حضرت ابن عہاس فر ماتے ہیں مراد بدہے کہ میرکی فر پوری اس کے حوالے کردے بھر

(فيوضات رضويه (جاراتةم) ﴿١١﴾ تشريحات هدايه

حضرت ابی بن کعب حضرت جاہر بن عبد لد، حضرت ابن عباس کا بھی بھی تنوی ہے کدا س کا بکن بی اس کی طلاق ہے، این جرین ہے کہ وقد کی طواقیں چھو ہیں، بیچنا بھی حلاق ہے آزاد کرنا بھی ببد کرنا بھی برے کرنا بھی اور سے حاوند کا طلاق ویتا بھی (بیریا کچ صورتیں تو بیان ہوئیں چھٹی صورت ناتنبیر این کثیر میں ہے ندا ہن جر بریل)

حصرت دین لمسیب فرماتے ہیں کہ خاوند والی عورتوں سے نکاح حرام ت لیکن بونڈیال اس کی طراق ان کا بک جانا ہے۔ حضرت معمراور حضرت حسن بھی میں فرماتے ہیں ان ہزرگوں کا توبیقول ہے لیکن جمہوران کے مخالف ہیں وہ فرماتے ہیں کہ بین ملاق تہیں اس لئے کہ فریدار بیچنے والے کا مائب ہےاور بیچنے والا س تنع کواپنی ملیت سے نکال کر پچ رہاہے،ان کی دلیل حضرت مربرہ وال حديث ہے جو بخاری ومسلم و فيره ميں ہے كه، م امونين حصرت عا كته صديقه رضى الله تعالى عنهائے جب زنيل فريد كر " ذاو كردياتوان كالكاح مغيث سفي من نبيل موا بلكه رسول الله صلى الله عليه وسلم في أنبيل من كرف اورباتي ركف كاحتياره يا ورحضرت بربره نے فتح کرنے کو پیند کمیا میدوا قند مشہور ہے، بین اگر بک جانا ہی طلاق جوتا جیسے ان بزرگول کا قول سے تو آتخضرت من متدعمیہ وسلم حضرت بربرہ کوان کے بک جانے کے بعدائے نکاح کے باقی رکھنے ندر کھنے کا، ختیار نددینے ،اختیار دینا نکاح کے باتی رہنے کی دليل بي اتو آيت على مراوطرف و وعورتين بي جوجهاوين قبضه ين آئي والشاعلم

اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ محصنات سے مراد پاک واسن عورتیں ہیں معنی عفیف عورتیں جوتم برحر م ہیں جب تک کہتم نکات اور وا اورمبراورولی سے ان کی عصمت کے مالک شدین جا کو خواہ ایک بوخواہ دوخواہ تین خواہ جار ابوا سالیہ ورطاؤس کہی مطلب بیان فرماتے ہیں عمرادرعبید فرماتے ہیں مطلب بیہ ہے کہ چارے ذا کدعور تیل تم پرحرام ہیں ہاں کنیروں میں بیرکنی نبیل ۔ بھرفر ، یا کہ حرمت الله تعالى فيقم يراكهوي بي يتن چارى پستم اس كى كتاب كولازم پكرواوراس كى حدى آئے نه بردهو،اس كى شريعت اور اس كفرائض كے بابندر مور مي كئى كها كيا ب كرحرام عورتين الله تعالى ق ائن كتاب ين فا بركردي-

پھر قر ، تاہے کہ جن جورتوں کا حرام ہونا ہیان کرویا گیاان کے علاوہ ورسب حلال ہیں، ایک مطلب یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان جار ے کم تم پر حلاب ہیں بیکن بیقوں دور کا قول ہے ور سیج مطلب بہاد ال ہے ور یکی حضرت عط کا قول ہے ،حصرت قدوہ س کا پ مطلب بیان کرتے میں کداس سے مر دلونڈیال میں ، کبی آیت ان وگول کی دلیل ہے جود و بہتوں کے جمع کرنے کی حدیث کے قائل میں اوران کی بھی جو کہتے ہیں کہ ایک آیت اسے حال کرتی ہے اوردوسری حرام۔ پھر فر ، یاتم ان حدال عورتوں کواینے ، ل سے حاصل کرد چے رتک تو آ زادعورتیں اورلونڈیال بغیرتغین کے کیکن ہو بہطر اتق شرع۔ای سے فرمایا زنا کاری ہے بیچنے کے سئے اورصرف شہوت رانی مقصود نبیس ہونا چہنے۔ پھر فر ، بیا کہ جن مورتول ہے تم فائدہ اٹھا ؤان کے اس فائدہ کے مقابلہ پٹر مہر دے دیا کرد، جیسے اور آیت ش ہے و کیف ف حذور او قلد افصی بعصکم الی بعض یعنی تم مر کو عورتول سے کسے و کے دانکرا یک دوسرے ے ل چکے اوادر فرمایاو اتوا المنساء صدقاتهن محته اورتول کے مبر بخوشی دے دیا کر و درجگه فرمایاو لا یحل لکم ان تساحدوا مدما اتيتمو هن شياا الخ بتم في جو يحرون كوددي بواس ش والسيراتم يرحرام باس أيت كاك

تشريحات مدايه

وم اس کے ذمہ یج کی دیت کی اوائی جھی ہے (اوروہ ماں کی دیت کا دسوال حصہ ہے ، اور مسلمان مورت کی ویت بچ س اون میں جوالداز ساٹھ بزارسعودی ریال بنتے ہیں) لھذا دائدکوچ ہے کدوہ بنجے کے درٹاءکوچھ بزارریال یا پھران کی قیت ک دوسری کرنسی کی ادائینگی کرے ،اوران پرتقیسم کی جائے گی کیونکہ بچیفوت ہو چکا ہے۔لیکن میدیا ورہے کہ والداس ویت بیش کسی چیز کا مجى دار شنبيس بن سكنا كيونك قائل مقتول كادار شنبيس بن سكتا_

علامدائن قد امدر حمدالله تعالى كہتے ہيں۔ (اورا كر بحرم مجيك وكرانے واله اس كاباب ياس كورة عير سے كون اور موتواس کے دمیخرہ ہے، (اورغرہ غلام یالونڈی کوکہا ج تا ہے جس کی قیمت یا تج اونٹ ہیں ،اور پر بیان ہو چکا ہے کہ وہ نداز اچھ ہزار سعووی ریال بنتے ہیں) وہ اس میں سے کسی بھی چیز کا دارث نہیں ہوگا ، ادرایک غلام آزاد کرے گا، مام زهری اورامام شافعی وغیر ، کا یک قول ہے) (المفنى لائن تداما المقدى (12 / 81)

فقیہ وکرام کی ایک جماعت کا بیان ہے کہ جب عورت کوخوت کے بعد وردخول نے بل طماق وے دمی جائے تو وہ ہا کرہ می رتی ہے، ادراس طرح شادی کر یکی جس طرح با کرہ اور کنوا ری عور بی کرتی ہیں

وررالاحكام بلس درج ب-

" جے بچنے خلوت کے بعد طلاق ہوئی ہواوراس کی بکارت زائل شہوئی ہو، یا بھر دخول سے بل طلاق ہو جائے تو وہ كنوار ك الركوں كى طرح بى شروى كر كى ، جا ہے اس پرعدت واجب ہوتى ہے ، كيونك و وحقيقت ميں با كرہ ہے اور اس ميں حيا ۽ موجود ہے " ويكسين : ورراله دكام (1 ر. (336

اور الفتاوي الصندية ميل درج ہے ": جمارے اصحاب (حنی ندہب پر) نے سیجے ضوت کو بعض احکام میں وطء کے قائم مقام کیا ہے۔اور بکارت زائل ہونے میں خلوت وطء کے قائم مقد منہیں ہوتی حتی کہ کنواری عورت کے سرتھ خلوت کرے اور پھر اسے طاق دے دے تواس کی شادی کو ریوں کی طرح بی کر کی۔ (الفناوی لهندية (1 ر. (306)

الاركتاب "بلغة السالك للضاوى (4 / 354) اورالانساف (8 / 284) ين بهي الي طرح كلام درج

دوم جب بیوی خاوند کی کس کوتا ہی اورا سے سبب کے بغیر ہی طلاق کا مطاب کرے جوطلاق طلب کرنے کا باعث ند بن سکت ہو، قر خاوندکو بیدمطالبدرد کرنے کاحق حاصل ہے، اور دہ بیوی سے خلع کرسکتا ہے کدوہ مہر واپس کر سے۔ (فيوضات رضويه (جاراتنم) ها)

ے لیے اور لگ ہونے کا پوراپورا محتیار دے، پھرارش دہوتا ہے کہ اللہ علیم دھکیم ہے ان کا احکام میں جوصت وحرمت کے متعلق یں جور حتیں میں اور جو مستحقین میں النین وی بخو فی جا تا ہے۔

الل ظوا بر كے نزد يك مفقو دشو برغورت كى عدت كابيان

اس مسلد میں نقیماءکر م کے کئی ایک اتوال ہیں کہ عورت گنی بدت انتظار کرے تا کہ خاوند پرموت کا تھم لگایا جا سکھے. محقق علاء کرام نے رائے بیقرار دیا ہے کہ اس مدت کی نقد برجا کم کے اجتفاد پر مخصر ہے ، اوراس میں حالات و اوقات اورقر ائن کے اعتبار سے اختد ف ہوسکتا ہے تو اس طرح قاضی ہے اجتھاد سے اس مدت کومقرر کرے گاجواس کے طن عالب میں ہوکہاں دوران اس کی موت واقع ہوسکتی ہے۔

تواس مدت کے اختیام پروہ مورت فوت شدہ خاوند کی عدب جار ہو دس دن گزارے کی ،اوراس عدت کے اختیام پر دہ شادی

اورا گراہے فاوند کی جگد کا علم ہے اور اس نے اس مدت میں اس سے علیحد گی اختیار کررکھی ہے تو اس کا تھم ایل وارا تھم ہوگا، لھذا عورت یا اس کا ولی اس سے رابط کرے گایا بھراس معالمے وحاکم تک یجایا جائے جو خاوند کومجبور کرے کہ وہ بیوی کے پاس والمين آئے اورا گروہ والین آئے ہے ا تكاركردے و حاكم اس كى ج نب سے الك طابق دے گايا چر تكاح مح كردے گا۔

اسقاط مل كي صورت ين حامله كي عدت كابيان

علىءكرام كاس بيم بهي اجماع بكراس نے بچے كى تخليق كے بعد وضع حمل كرويا تواس كى عدت ختم ہو جائے گے۔ (المغنى لا بن قداندالمقدى (11 م 229)

اور حمل کے ای (80) دن کے بعد بچے کی تخییل مین شکل وصورت بنی شروع ہو جاتی ہے، اور نا بانوے (90) دن کی تحمیل میں تخلیق بھی کھل ہوجاتی ہے۔ بھذااس بناپرجس فورت نے حمل کے پانچویں ماہ میں حمل ساقط کردیا ،سب علماء کرام کے ہاں اس کی عدت ختم ہوجائے گی ، اوراس کی عدت ختم ہوجائے پر خاوند کے بے رجوع کاحق ختم ہوجاتا ہے لیکن خاوند کو پیش حاصل ہے کدوہ اگر چاہے تو نیا نکاح کرسکتا ہے،اوراس میں نکاح کی وہ سب شروط پائی چانی ضروری ہیں جونکاح میں پائی جاتی ہیں مثلا بير، گوامول كى موجودكى بخورت كى رضامندى ،اورولى كى موجودكى _

اوراس مخض پر جواسقاط ممل كاسب بنائے دوچيزي باتى رہتى جيں۔

ول اس كے ذمیر شخل خطء كا كفارہ ہے، جوا يك موثن غلام آزادكرنا، اورا گروہ غلام نديد سكتو مسلسل دو اہ كے روزے رہے کیونکہ مند سجانہ وقعالی کا فرمان ہے: (اور جو تخص کسی مسلمان کو بلاقصد مار ڈالے ، اس پرایک مسلمان غلام کی گردن آزاد کرنا اور مقول کے عزیزوں کو دیت دینا ہے ، ہاں بیاور ہات میکہ دہ لوگ بطور صدقہ مع ف کردیں۔۔

﴿ فصل عورت کے سوگ کے بیان میں ہے ﴾

فصل سوك كافقهي مطابقت كابيان

على مدا بن محمود با برتى حنى عنيه الرحمه لكھتے ہيں كەمصنف عليه الرحمدے اس سے پہنچ عدت كے احكام كو بيان كي ہے اور اب وہ عدت کی کیفیت اورعدت والی عورت پر کیا احکام واجنب ہیں اور کیا احکام واجنب ٹبیں ہیں ان کو بیان کررہے ہیں ۔اس قصل می مصنف علیدالرحمہ بیان کریں گے عدت و لی عورت پر کن امور کا خیال رکھنا ضروری ہےاور کن افعال سے پر ہیز کرنا واجب ہے۔ اور صد کامعنی منع ہے۔ چونکہ عدت میں مورت کو بنا ؤ سنگھارے منع کر دیاجا تا ہے لبذا اس کوحداد ہے تعبیر کیا گیا ہے۔

(عناميشرح الهدامية ٢٠٩٥ ١٣١ ميروك)

سوگ کرنے کا مطلب سے بے کہ بنا وُسنگھ رتزک کرد ہے اورخوشبو ومرمہ وغیر ہ لگانے ہے پر بیز کرے چنانچہ بیسوگ کرنا کی د دسری میت پر قوتین دن سے زیاد و جائز نہیں ہے۔ لیکن سے شو ہر کی وفات پر جا رمہینے وی در تک لیحنی اوم عدت میں سوگ کرتا

اب ربی مید بات کدچار مہینے وس ون لیعنی عدت کی مدت کی ابتد ء کب سے ہوگی توجمہور علماء کے نز دیک اس مدت کی ابتداء خاوند کی موت کے بعدے ہوگی میکن حصرت فی اس کے قائل تھے کہ عدت کی ابتد ء س وقت ہے ہوگی جس وقت کہ عورت کو ضاوند کے نقال کی خبر ہوئی ہے لہذاا گر کمی عورت کا خاوند کہیں ہا ہر سفر اغیر ویس مرگیا اوراس عورت کواس کی خبر نہیں ہوئی یہاں تک کہ جار مہینے دس دن گزر گئے تو جمہور ملاء کے نز دیک عدت پوری ہوگئی جب کہ حضرت ملی کے قول کے مطابق اس کی عدت پوری شیس ہوگی ملكاس كوفمر بونے كے وقت سے جارمہينے دل دن تك مدت ميں بيشمنا بوكا ..

حضرت ام عطید کہتی ہیں کدرسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت کسی میت پر تین دن سے زید دوسوگ نہ کرے ہاں ا بین شو ہر کے مرنے میر چارمہینے وس دن تک سوگ کرے دوران یام یعنی زمانہ عدت میں عصب کے علاوہ نہ تو کوئی تلین کپڑ پہنے نہ سرمدلگائے اور ندخوشبولگائے البعد بیض سے پاک ہوتے وقت تھوڑ اسما قبط یا اظفار استعال کرے تو قباحت نہیں (بخدری وسلم) (وَلَا حُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا عَرَّضْتُمْ بِه مِنْ خِطْبَةِ النَّسَاءِ أَوْ ٱكْنَنْتُمْ فِي ٱنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللهُ أَنَّكُمْ سَتَدْكُرُونَهُنَّ وَلَلْكِنْ لَّا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَّعْرُوفًا وَلَا تَغْزِمُوْا عُـفُّ لَــةَ النَّكَاحِ حَتَّى يَبُّنُغَ الْكِتَبُ آجَلَه وَاعْلَمُوْا أَنَّ اللهَ يَعْمَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ

وَاغْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غُفُورٌ حَبِيتُم (البقره،٢٣٥)

اورتم پر گن ونیس اس میں کیا شار فاعور تا ل کے نکاح کا پیعام دویا ہے دل میں چھپے رکھو، اللہ (عز وجل) کو معلوم ہے كمّ أن كى يا وكروك بال أن سے تفيد وعده مت كروگريك "تى بى بات كر وجوشر ك موافق ب، ورعقد تكاح كا پار وه تدرو سب مک تناب کا تھم بی میعا کوند پہنچ جائے اور جان لو کمانند (عزوجل) اُس کوج منا ہے جو تھ ، ہے دلوں میں ہے وَ اُس سے ورواور جان لوك الله (عروجل) تخشف والاجلم والاب-

41° j

مواس ہے واضح فرمادیا گیا کرعدت کے دوران النی عورتوں ہے اشارہ و کتابیش نکاح کا پیغام دیے میں کوئی حرج تنہیں، مثلاً يد كير كر مجهر اليه الله الله الكريف عورت كي ضرورت مع اليدكدا ب جيري كولي اليمي فا ون عجمال جاتي و میرے گھر کا نظام بہت المجھی طرح چتا، یا یہ کہ مجھے کی وفاشد رشر میک حیات کی ضرورت ہے، وغیر ووغیرہ، موصل تو یہی ہے کہ دوران مدت اس طرح کے کی اشارہ و کن میر کی بھی، جازت مدموتی اسٹین اے فی فطرت اور اس کی طبعی میلات کی رعایت میں سکی اج زت دے دی گئی می لئے ارشا فرمایا گیا کداللہ تعالی کومعوم ہے کہم وگ ان عورتوں کویاد کرو گا۔ اس ملے تہرر اس فطری میں نور جھان کی بناء پرتم کواس کی ایازت وے دی گئی نمین بات صرف اش رود کنامیا ہی صد تک رہے۔ اس ہے آ گے بڑھ کر كبيل ن بيكون خميد عبدو بيان شكر لينا كماس سياً ميكي طرح فقفي بنم لي يحظ بين اور مختلف منم كي خرابيان بيدا موعق بين، والعياذ بالده العظيم، خطبه كالفظ جب الفاعل على فيل عماته موالاس عمعى خطاب عات إلى جيها كد جعه خطبه وغیرہ اور جب سیال کے زیر کے ساتھ ہوجیا کہ یہاں ہواں کے معنی علی کے آتے یں۔

اس لئے اس کے میال صرف قاہر داری سے کام تیں چل سکتا۔ بلکہ وہاں پر داوں کے ارادوں اور بیتوں کو در ست رکھنا بھی فروری ہے۔اس سے اس کے ماتھا ہے دلول کے امادول کو بھی درست رکھنا۔

بوه اور مطلقه پرسوگ ترنالازم ب

قَالَ (وَعَلَى الْمَبْتُوتَةِ وَالْمُتَوَقَّى عَنْهَا رَوْحُهَا إِذَا كَانَتُ بَالِعَةً مُسْلِمَةً الْجِدَادُ ، آمَّ الْسُمْسَوَقْي عَنْهَا رَوْجُهَا فَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّكامُ (لَا يَحِلْ لِامْرَاةٍ تُؤْمِنُ بِٱللهِ وَالْيَوْمِ الْآحِرِ أَنْ تُجِدُّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلاثَةِ آيًّا مِ إِلَّا عَلَى زَرُجِهَا أَرْبَعَةَ ٱشْهُرِ وَعَشُوا (١)) وَ مَّا الْمَبْتُونَةُ فَمَدْهَبُنَا . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لا حِدَادَ عَلَيْهَا لِلاَّنَّهُ وَحَبَ اِظْهَارُ التَّأَسُّفِ عَلَى فَوْتِ زَوْحٍ وَفِي بُعْدِهَا إِلَى مَمَاتِهِ وَقَدْ أَوْحَشَهَا بِأَلْإِنَانَةِ فَلَا تَأْسَف بِعَوْتِه وَلَنَا مَا رُوى (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى الْمُعْتَدَّةَ أَنْ نَحْتَضِتَ بِالْحِثَاءِ)وَقَالَ (الْحِثَّاءُ طِيْتٌ (٢)) وَلَانَّهُ يَجِبُ إِظْهَارًا لِلنَّاسُّفِ عَلَى فَوْتِ نِعمَةِ البِّكَاحِ الَّذِي هُوَ سَبَتْ

لِمَوْنِهَا وَكِفَايَةُ مُؤَنِهَا، وَالْإِبَانَةُ ٱقْطَعُ لَهَا مِنُ الْمَوْتِ حَتَّى كَانَ لَهَا آنُ تُغَيِّلَهُ مَيِّنًا قَبُلَ الْإِبَانَةِ لَا بَعْدَهَا (وَالْحِدَادُ) وَيُقَالُ الْإِحْدَادُ وَهُمَا لُغَتَانِ (أَنْ تُتُرُكُ الطِّيبَ وَالرِّينَةُ وَالْكُحْلُ وَاللَّهُمْنَ الْمُطَيِّبَ وَغَيْرَ الْمُطَيِّبِ إِلَّا مِنْ عُذْرٍ، وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيْرِ إِلَّا مِنْ وَجَعٍ﴾ وَالْمُعْتَلُّ فِيهِ وَحُهَانِ : آخَدُهُمَا مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ اِظُهَارِ النَّاسُّفِ.

وَالثَّانِيُ : أَنَّ هِـلِهِ الْآشْيَاء كَوَاعِي الرَّغْبَةِ فِيلَهَا وَهِيَ مَمْنُوعَةٌ عَنْ النِّكَاحِ فَتَجْتَبُّهَا كَى لَا تَصِيْرَ ذَرِيْعَةً إِلَى الْوُقُوعِ فِي الْمُحَرَّمِ، وَقَدْ صَحَّ أَنَّ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلاة وَ السَّكَامُ لَمْ يَأْذُنُ لِلْمُعْتَذَّةِ فِي الِاكْتِحَالِ.

وَاللَّهُ مَن لَا يَعْرى عَنْ نَوْعِ طِيْبٍ وَفِيْهِ زِينَةُ الشَّعْرِ، وَلِهاذَا يُمْنَعُ الْمُحْرِمُ عَنْهُ قَالَ: إِلَّا مِنْ عُذْرِ لِلاَّذَ فِيهِ ضَرُورَةً، وَالْمُوَادُ الدَّوَاءُ. لَا الزِّينَةُ.

ورجس عورت كوطها ق بتدوي كى مويا بيوه عورت أكر بالغ اورسلمان موتواس پرسوگ كرنا ما زم بيچيال تك بيده عورت كاتعلق بأس كى دليل أى كرم صلى مشعبيه وسلم كاليفر مان ب،"القد تعالى اورآ خرت پرايمان ركھنے والى سى بھى عورت كے سئے يہ بات جائز جمیں ہے کہ وہ کسی میت پر تین ون سے زیادہ سوگ کرے البتہ اپنے شوہر کا سوگ جار ماہ دس دن تک کرے گی''۔ جہاں تک طلاق بته پانے واق عورت کالعلق ہے تو میہ ہمارا فدہب ہے۔ اہام ش فعی فرماتے ہیں: ایسی عورت پڑسوگ لازم نہیں ہوگا۔اس کی وجہ یہ ہے 'سوگ اس شوہر کے انتقال پر کیا جاتا ہے جومرتے وم تک عورت کی ذمد داریاں مجھا تاہے جبکہ اس محص نے تو علیحد گ کے ذریعے اے پریشان کردیا ہے ہتراس سے علیحدگی کی وجہ سے سوگ نہیں کیا جائے گا۔ جاری ویل وہ روایت ہے: نمی صلی امتدعلیہ وسم نے عدت گزرنے وال مورت کومنع کیا تھا کہ دہ مہندی نگائے اور آپ نے ارشاد قرمایا تھا''مہندی ایک خوشہو ہے' ۔اس کی ایک (١) روى المحديث عن عبد من أصحاب رسول الله يَخْطُ منهم أم عطية رصى الله عنهد أخرجه البحري في "صحيحه" برقم (١٤٢٥) اسسم مي "صحيحه" برقم (٩٣٨). و عن أم حبيبة و زيتب بنت جعش مرفوعا أخرجه البخاري في "صحيحه" برقم (٩٣٨هـ٥٣٣٥) يرو مسلم في "صعيمه" برقم (١٤٨٦ ـ ١٤٨٧)

(٢) هما حديث أن يحديث الحاء طيب ثقدم هي الحج و الثاني أخرجه مالك في "الموطا" مرسلا ٢/١٠١ برقم (١٠٨) و أبو داو دعي » "مسيه" برقيم (٣٣٠٥) والسيسائي في "المحتبي" ٤/٦ ٢٥ ٣عن أم سية مرفوع و فيه " ولا تمنشطي بالطيب، ولا بالحناء فام حيضاب..... وأحرجه أحمد في "المستد" ٢٠٢٦ و أبو داود في "مسه" برقم (٢٠٠٤) عن أم سلسة رضي الله عنها مرفوعاً: "المتوفي عمها زرحها لا تليس المعصفر من النياب، ولا الممشقة، ولا الحلي، ولا تعتصب، ولا تكتحن"

قد میر میں ہے . نکاح کی تعت زائل ہونے برافسوں کے اظہر رکے لئے سوگ کرنالازم بے کیونکہ تکاح اس خاتون کے تعصمت ه ظات کاذ رابعه ہے اور اس کی ضرور مات کالفیل تھا، وربیجدائی شو ہر کی نقال کی صورت میں ملنے والی جد کی سے زیادہ افسوس ناک

يى وجد ہے اس جدائى سے پہلے وہ اپنے مرحوم شو ہر كوسل دے عتى ب جبكداس عيحد كى كے بعد اس كے سئے بير ج ترتبيل ے۔فظ صداد کو 'احداد' بھی کہا گیا ہے: بیلقات (اس سے مرادیہ ہے) عورت خوشیؤ زیب وزینت سرمہ خوشسودار تیل بغیر خوشبو كتل فيس لكائ كالبيتك مزرك بدين كاستى بالفاظ فين البيتك عذرك وجد لكاستى ب- -

ال ش وو پہلو ہا مے جاتے ہیں۔ پہلا پہلوبیے: جس کا ہم نے و کرکیا اسوس کا اظہار کرنا ہے۔دوس پہلوبیہ اس طرح کی ریب وزینت عورت کی طرف رغبت دارتی ہے جبکداس عورت کے لئے فکاح کرنے کی مم نعت ہے لہذاو داری تمام چیزوں سے گریز کرے گی تا کہ بیتم م چیزیں اس کے حرام میں جتلا ہونے کا باعث ند بنیں سیجے روایات کے مطابق نبی اکر م صلی مقد عليد سم نے عدت گزار نے ولی خاتون کومرمدلگانے کی اجازت نہیں دی جہاں تک تیل کاتعلق ہے تو اس میں کوئی نہ کوئی خوشبو ضرور ہوتی ہے نیز اس کے ذریعے بالوں کی زینت بھی فل ہر ہوتی ہے یہی وجدہے: احرام باندھنے و لے تحض کے سئے تیل لگا نامنع ب مصنف نے (متن میں) رو جو کہا ہے: "ابت کی عذر کی وجہ سے کیا جاسکتا ہے تواس کی وجہ رہے اس کے بغیر جو رہ جس سے اوراس سے مراوروائی ہے ا رائش وزیبائش نہیں ہے۔

حضرت عائشدض الله عنب نبي اكرم صلى الله عديدو ملم كايفر مان تقل كرتى بين الله اور آخريت كدن برايرن ركهن والحس مجسی خاتون (ش یدبیالقاظ میں) اللہ برائیان رکھنےوالی سی بھی خاتون کے سیے بیات جائز مبیں ہے کہ سی بھی مختص کے مرنے پر عن دن سے زیادہ سوگ کرے البت اش مرکی وفات کے بعدی رماہ دس وال سوگ کرے گی۔

(سنن داري: جلدووم: حديث تمبر 140)

حضرت ام حبیب بنت ایوسفیان کے بھائی یا شاید کوئی قریبی عزیز فوت ہو گئے تین دن کے بعد انہوں نے زر درنگ منگوایا اور اے اپنے ہتوں پرالیا اور فرمایا کہ میں نے اس وجے ای کیا ہے کیونکہ میں نے نبی اکرم صلی التدعلیہ وسلم کو بدار شاد فرماتے ہوئے نہ ہا مشداور آ خرت برایمان رکھنے وال سی بھی عورت کے سے یہ یات مناسب بیس ہو و شو ہر کے عدد او کس اور تحص کے مرنے پرتین دن سے زیادہ سوگ کرے۔ شو جرکی وفات پروہ جا رہاہ وی ون سوگ کرے گی۔

یجی روایت ایک ادر سند کے ہمراہ منقول ہے تا ہم اس میں سیدہ ام سمہ کا ذکر ہے یا شاید نی اکرم صلی التدعلیہ وسلم کی کسی اور (١) النهى حن الاكتبحال تقدم في جديث أم منمة أول اياب عند الشيخين وأما الدمل فلم يجده مخرجو "الهداية" انظر "نصب الراية"

رويد مركاة كرب - (سنن دارى: جددهم: حديث تبر 141)

حضرت جابروشی الله عند بیان کرتے ہیں میری خالد کوطلاق دے دی گئی انہوں نے بیارادہ کرلیا کدوہ اسے مجوروں کے باغ کی دیکھ بھال کیا کریں تو ایک محض نے ان ہے کہا کہ تہمیں س ہ ہے کہ اجاز ہے نہیں کہتم گھرے ما مرنکلو وہ خاتون بیان کرتی میں میں نی اکر مصلی لقد ملیدوسم کی خدمت میں حاضر ہوئی تو نی اکر مصلی لغد ملیدوسم نے فرمایاتم گفرے یا ہر نکلواور اینے باغ می كام كرو-شانية ماست صدقة كردويا فيكى كي اوركام ش استعال كرو- (سنن داري وجلدوم: حديث نمبر 144) عذر کی وجہ سے سوگ والی عورت تیل نگاسکتی ہے

وَلَـوْ اغْتَـاذَتْ الـدُّهُـنَ فَحَافَتْ وَجَعًا، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ آمُرًا ظَاهِرًا يُبَاحُ لَهَا لِأَنَّ لُعَالِت كَالُوَاقِعِ، وَكَذَا لُبُسُ الْحَرِيرِ إِذَا احْتَاجَتُ اِلَيْهِ لِعُذْرِ لَا بَأْسَ بِه . روَلَا تَخْتَضِبُ بِالْمِعَنَّاءِ) لَـمَا رَوَيْنَا (وَلَا تَلْمَسُ ثَوْبًا مَصْمُوغًا بِعُصْفُرٍ وَلَا بَرُ عُفَرَانٍ) لِلاَنَّةُ يَهُو حُ مِنَّهُ رَائِحَةُ الطِّيبِ.

اورا گرعورت تیل استعال کرنے کی عادی ہو (اور ندلگانے سے) تکلیف کا اندیشہ ہو تو اگر بیمعالمہ ظاہر ہے تو اس کے لے مذر شار ہوگا' کیونکہ غاب (امکان)واقع کی هیشیت رکھتا ہے۔اس طرح ریشم پہننے کا تھم ہے، اگر اس کی سفر رکی وجہ سے ضرورت مؤتواس کے استعمال میں کوئی حرج تبین ہوگا۔ تاہم وہ مہندی کو خضاب کے طور پڑئیں بگاستی اس کی وجد وہ روایات ہیں جو ہم تقل کر ہے ہیں۔ای طرح وہ دری اور زعفران میں رنگا ہوا کیڑا بھی نہیں پہن کتی کیونکداس کے منتیج میں اس کی ٹوشیوادھرا دھر تھیلے گے۔ عدت والى عورت كيلي تيل استعال كرنے ميں مدا بب اربعه

حضرت ام سلمه جوآ تخضرت صلى الله عليه وسلم كي زوج مطهره بين روايت كرتي بين كه جب ميرے يهلے شو هرا بوسمه كا انتقال موااور بیل مدت میں بیٹھی ، کی تھی اُو ایک دن رسول کر پیم صلی متدعلیہ وسلم میرے گھر تشریف لائے اس وقت میں نے اسے مند پ ابنوالگار کھا تھا " ہے سمی الشطیدوسلم نے بدو کھے کرفر مایا کہام سلمدید کیا ہے لئن تم نے عدت کے دنوں میں مند پرید کیا نگا رکھا ہے؟ میں ے عرض کیا کہ میرتو ایلو ہے جس میں کسی قتم کی کوئی خوشبونہیں ہے آپ میں القد عدمیہ وسلم نے فرمایا تکر ابیوا چیرے کوجوان بنا دیتاہے یعنی ایبود نگانے سے چہرہ چکد رہوب تا ہاوراسکا رنگ تکھر جاتا ہے بہذاتم اس کوسالگاؤ ہاں اگر کسی وجہ سے لگا نا ضرور ک می ہوت) رات میں مگا لواور دن میں صاف کرڈ الو کیونکہ رہ میں استعمال کرنے ہے بناؤ سنگار کا گمان ہوتا ہے) ای طرح خوشبود رفتکمی بھی نہ کروا ور نہ مہندی کے ساتھ لنکھی کرو کیونکہ مہندی سرخ رنگ نے ہوتی ہےاوراس ٹی خوشبو ہوتی ہے جب کہ یہ سوگ ک حالت س ممتوع ب میں نے عرض کیا یا رسول التد صلی الله علیہ وسم الپھریس کس چیز کے ساتھ تنکھی کروں یعنی اینے بالول کوکس چیز سے

(فيومنات رخسيه (جديمة م) (۱۲۵) تشريحات عدايه

صاف کرور؟) آپ سلی القدعلیہ ہلم نے فرمایا کہ بیری کے پتول کے سرتھ کنگھی کرواوران پتوں سے اپنے سرکونعلاف ک طرح و ان الدینی بیری کے سے اپنے سر پراتی مقدار میں و الوک وہتمہارے سر کوغلاف کی طرح و هاني ليں۔

(الوداورد أن مشكوة شريف: جلدسوم: حديث غير 527)

حضرت ام عطید نبی اکر مسلی الله علیه رسم کار فره ن تقل کرتی جی کوئی بھی عورت شو بر کے عدوہ کسی اور کے مرے پر تین سے ریادہ سوگ نہیں کرسکتی۔ شوہر کا سوگ جار ماہ دس دن کرے گی اس دوران وہ عصب کے علادہ کوئی رنگین کیٹر استعمال نہیں کرے گی نہ فوشولگائے گی اور ندمر مدلگائے گی البتہ جب حیض سے پاک ہوگی اور مسل کرے گی اس وقت تھوڑی می خوشہواستعال کر عتی ہے۔ (ستن داري: جدر دم: حديث قبير 142)

خوشہودارتیل کے بارے میں تو علاء کا اتفاق واجماع ہے کہ عدت والی عورت اس کا استعمال شکر سے البتہ بغیرخوشبو کے تیل مثلا رفن زینون وتل کے بارے میں اختلا فی اقوال ہیں چنانچیا، م^{اعظیم ا}بوطنیفہ ورحضرت مام شافعی تو بغیرخوشبو کا تیس مگانے بھی منع کرتے ہیں ابتہ ضرورت ومجبوری کی حالت میں اس کی جوزت دیتے ہیں اور حضرت اہم ما مک حضرت اہم احمداور عما وظوا مر نے عدت والی عورت کے نئے ایسے تیل کے استعمال کو جائز رکھا ہے جس ٹیل خوشہوند ہو۔

حضرت مسلمة ني كريم صى التدعليه وسلم ع قل كرتى بيل كه تب صى للدعديد وسم في فره يا جس عورت كات و تدم جائ وه ند كىم يىل رنگا جواكير البينےند كيروييل رنگا جواكير البينے نه زيور بينے نه ہاتھ يا أساور بالوب پرمبندى كائے ورندسرم لكائے -(الوداؤونساني)

ا گرسیاه اورخائستری رنگ کے کیڑے بیتے تو کوئی مضا تھنجیں ای طرح سم بی زیادہ دنوں کا رنگا ہوا کیڑا کہ جس ہے خرشبو نه آتی ہو پہننا بھی درست ہے بدابید میں لکھاہے کہ فدکورہ باعورت کوسی عذر مثل تھجلی یا جو کمیں یاسی بیاری کیوجہ سے رکیتی کیڑا بہنن

موگ کے مسائل میں تقتبی نداجب

بيصديث ال بات بروزالت كرتى هے كرجس ورت كاخاوندم كيا مواس پرعدت كے زماند ميس وك كرنا واجب ہے چنانچيد ال يرتمام علاء كا جماع وا تقاق بالبير وكي تفسيل ش اختل في اقوال بي-

حصرت امام شافعی اور جمهورها وتوبد كہتے ہيں كدخاولدكى وفات كے بعد برعدت والى عورت يرسوك كرنا واجب بخواهوه مرخور بہ ہویعتی جس کے ساتھ جماع ہوچکا ہویا عیر مدخول بہ بور لیعن جس کے ساتھ جماع شہوا ہو) خواہ چھوٹی ہو یابری خواہ المره وياتيه خواه وزاد مويالونذى اورخواه سلميه وياكافروب

حفزت امام اعظم ابوحنیفے کے زو یک سمات تھم کی عورتوں پر سوگ واجب نہیں ہے جس کی تفصیل درمختار کے مطابق میہ ہے کہ () كافرو (٢) مجتونه (٣) صغيره (٣) معتده عتن يعنى وه ام ولد جوات مولى كى طرف ، آزاد كئ جان يا ال مولی کے مرجانے کی وجہ سے عدت ٹی بیٹی ہو (۵) وہ ورت جو تکار فاسد کی عدت ٹی بیٹی ہو (۲) وہ ورت جو وطی بالد کے عدت میں بیٹی ہو یعنی جس سے کی غیر مرد نے غلط انہی میں جن ع کرلیا ہواوراس کی وجہ سے عدت میں بیٹی ہو() وہ مورت ج

جیما کہ صدیث میں قر مایا گیا ہے کہ خاوند کے علاوہ کس کے مرنے پر جورت کو تین ون سے زیاوہ سوگ کرنا ج تر جمیل نے ور تین دن تک بھی صرف میں ہے واجب نہیں ہے چنانچہا گرتین دنوں میں بھی خاوندسوگ کرنے سے منع کر ہے تواس کواس کا حق ہے کیونکہ بیوی کے بنا ؤ سنگا رکا تعلق خاوند کے تق سے ہے اگر تین دنوں میں خاوند کی خواہش ہیہ وکہ وہ سوگ ترک کر کے بناؤ م**نگار** کرے اور بیوی خاوند کا کہتا نہ مانے تواس بات پر بیوی کو مارنا خاوند کے لئے جائز ہے کیونکہ سوگ کرنے میں خاوند کا حق فوت ہوہا تا

سوگ کے فقہی احکام ومسائل

طلاق رجعی کی عدت میں جیتھی ہو۔

جس عورت كوحل ق رجعي مي مواس كي عدت تو فقد اتى اى ب كدوه مقرره مدت تك كفر سے با برند فكا اور ندكس دوس مرد ے نکاح کرے اس کے لئے بنا وسٹکھاروغیرہ درست ہے اور جس عورت کو جوسکلفہ مسلمہ یعنی یا بغ وی قل اورمسلمان ہو تین طل قبل ال كئيں يا كيك طلاق بائن يا وركسي طرح سے نكاح ثوث كيا يا خاوند مركبي توان سب صورتوں بيں اس كے لئے ريحكم ہے كہ جب كك عدت میں رہے تب تک ندتو گھرہے ہام نکلے نداپنا دوسر ٹکاح کرے ورند بنا ؤسٹکھار کرے ریسب باتھی اس برحر م ہیں۔اس علىمارندكرف اورميلي كيلي رب كوسوك كيت بيل

جب تک عدت فتم نه و تب تک خوشبولگا تا کیرے بسانا زیورگہنا پیننا چوں پہنن مرمدلگا تا یان کھا کر مندلال کرناسی مسلمام یں تیل ڈالن تنکھی کرنا مہندی لگانا اچھے کیٹرے پہننا رکیٹی اور رینگے ہوئے بہار دار کیٹرے پہننا بیسب با تیل ممنوع ہیں۔ إل مجوری کی حالت میں ،گران میں سے کوئی چیز افتیار کی گئی تو کوئی مضا نقتہ نہیں مثلا سر میں درد ہونے کی وجہ سے تیل والے کی ضرورت پڑے تو بغیر خوشبوکا تیل ڈالنا درست ہے اس طرح دوائے لیے سرمدنگا نابھی ضرورت کے وقت درست ہے۔

جس عورت كا نكاح سيح نهيل ہوا تھا بلكه بے قاعدہ ہو گيا تھ اور وہ نسخ كراديا گيايا خاد تدم يا تواليك عورت يرسوك كرنا واجب نہیں ہے۔ اس *طرح جو عورت عتق لیتنی آ* زا دی کی عدت میں ہو جیسے ام ولد کوائ کا مولی آ زا دکر دے اور وہ اس کیوجہ سے عد**ت** یں بیٹی ہوتو اس پرسوگ کرنا واجب ٹیس ہے۔

جو تورت عدت میں بیٹی جواس کے یاس نکاح کا پیغام بھیجنا جا رُنٹیس ہے ہاں نکاح کا کنبیہ لیٹنی بیکہنا کہ میں اس عورت سے نکاح کرنے کی خواہش رکھتا ہوں یا اس سے نکاح کرنے کا بیل ارادہ رکھتا ہوں جا تزہے، مگریہ بھی اس صورت میں جا تزہے کہ جب كدوه عورت وفات كي عدت يس بيني مواكر طلاق كي عدت يس بيني موتوري على جائز تيس ب

جوعورت طذق کی عدت میں بیٹھی ہواس کوتو کس بھی واتت گھرے لکٹنا جائز نہیں ہے ہاں جوعورت و فات کی عدت میں بیٹھی ا

وہ دن ٹین نکل سکتی ہے، دریچھرات تک نکل سکتی ہے مگر رات اپ گھرے علد وہ دوسری مبکہ بسر نہ کرے لونڈی اپنے " قاکے کام ہے مرے ابرنگل عق ہے۔

معقدہ (عدت والی عورت) کواپئی عدت کے دن اسی مکان میں گڑا رنے چاہئیں جس میں و، منخ وطلاق یا خاوتد کی موت کے وقت سکونت پذیر ہو ہاں اگر اس مکان سے زیر وکی نکالہ جے اس مکان میں اپنے مال واسب کے ضائع ہونے کا خوف ہویا اس مکان کے گریزنے کا خطرہ جواور بااس مکان کا کرایاوا کرنے پر قادرنہ جوتو ان صورتول میں کی دوسرے مکان میں عدت بیشت

اس طرح اس میں کوئی مضر کھٹیس ہے کہ میاں ہوی ایک بی مکان میں رہیں اگرچہوہ طارق بائن کی عدت میں بیتھی ہو بشرطیکہ دونوں کے درمیان بردہ حائل رہے ہاں اگر خاوند فاسق اور نا قابل اعتماد ہویا مکان تنگ ہوتو عورت اس کھرے نتھل ہو ج ے اگر چہ خاوند کا منتقل ہوتا اولی ہے اور اگرمیں ہوئی کے ایک ہی مکان ش رہنے کی صورت میں وہ دونوں اپنے ساتھ کی ایک معتد الركاليس جودولول كوايك دوس عسالك ركت يرقادر مولو بهت عي الحيام

ا گرمرد مورت کوایے ساتھ سفریس کے گیا اور پھرسفر کے دوران اس کوها تی بائن یا تین طاب قیس و بدیں یامرومر سیا اورعورت کا شہر بین اس کا وطن اس جگہ ہے کہ جہاں طلاق یا وف ت واقع ہوئی ہے سفر شرعی تعین تین دن کے سفر سے کم مسافت پر واقع ہوتو وہ ا بنشروالي آج عاوراكراس مقام سے جہال طلاق يووفات مولى باس كاشمر مفرشرى (يعنى عمن دن كى مسافت) كى بقدر یااس سے زائد فاصلہ پرواقع ہےاورو منزل مقصود (جہاں کے کئے سفراختیا رکیاتھا) اس مدفت سے کم قاصلہ پرواقع ہے واپ شروالیل آنے کی بج نے منزل مقصود چلی جائے اوران دونو سصورتوں ہی خوا داس کا دلی اس کے سرتھ ہویا ساتھ شہرائین بہترید ہے کہ وہ مورت طلاق یا وفات کے وفت کسی شہریں ہوتو وہاں سے عدت گز ارب بغیرند نظیے تو کسی محرم کا ساتھ ہونا ضروری ہے لیکن صاحبین این حضرت امام ابو بوسف اور حضرت امام محمد بيفرمات بين كدا كراس كاكوكي محرم اس كس تحد بهوتو چرعدت سے بہيے بھی ال شرك كل عق بـ

كافرغورت برسوك كرنالازم بين

قَالَ (وَلَا حِدَادَ عَلَى كَافِرَةٍ) لِلاَّهَا غَيْسُ مُخَاطَبَةٍ بِحُقُوقِ الشُّرْعِ (وَلَا عَلَى صَعِيرَةٍ) لِكَنَّ الْمِخِطَابَ مَوْضُوعٌ عَنْهَا (وَعَلَى الْآمَةِ الْإِحْدَادُ) لِلنَّهَا مُنْمَاطَبَةٌ بِحُقُوقِ اللّهِ تَعَالَى فِيْمَا لَيْسَ فِيهِ إِبْطَالُ حَقِي الْمَوْلَى، بِخَلافِ الْمَنْعِ مِنْ الْخُرُوجِ لِآنَ فِيْهِ إِبْطَالَ حَقِّهِ وَحَقُّ الْمَبْدِ مُقَدَّمْ لِحَاجَتِه . قَالَ (وَلَيْسَ فِي عِدَّةِ أُمِّ الْوَلَدِ رَلَا فِي عِدَّةِ اليَّكَحِ الْقاسِدِ إِحْدَادُ) إِلاَّتُهَا مَا فَاتَهَا نِعْمَةُ النِّكَاحِ لِتُظْهِرَ النَّاسُّفَ، وَالْإِبَاحَةُ اَصَّلَّ.

فر «یا اور کا فرعورت برموگ مرنه رمشین ہے کیونکہ وہ شرمی احکام کی یا بندنہیں ہے ای طرح ناباغ عورت رہمی ، زم میں ہے کیونکہ وہ احکام کامخاطب تبیس ہے۔ کنیز سوگ کرے گی کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کامخاطب ہے۔ ان معاملات میں جس می اس كة قاكائل باطل ند مؤجب كد كمرس بابر نكلف سدر وكتااس سي فنف بيئ كيونكداس صورت يس قاكائل باطل موج گا'اور بندے کی ضرورت کے پیش نظراس کاحق مقدم قرار دیا جائے گا۔ فرماتے ہیں. ام دلد کی عدت میں اور نکاح فاسد کی مدت میں سوگ کر، نہیں سوگا کیونک ن کے حق میں تکاتے کی نعمت زائل نہیں ہوتی وہ افسوں کا اظہار کرے جب گراصل میاج ہوتا ہے۔

كم همرناباغ لؤكى جوتوسارى چيزي كرسكتى ہے البته گھرسے بابرند نكان ندمت ختم بوے تك دوسرے ناح كرے۔ وَلا تُعْزِمُوا عُقْدَةَ النَّكَاحِ حَنَّى يَثُعْ الْكِنَابُ أَحَلَهُ (البقرة،٢٣٥)

فَلَا يَسِجِبُ عَلَى الصَّغِيرَةِ وَالْمَجْنُونَةِ الْكَيرَةِ وَلَكِتَابِيَّةِ وَالْمُعْتَذَّةِ مِنْ نِكَاح فاسِدٍ وَالْمُطَلَّقَةِ طَلَاقًا رَجُعِيًّا ، وَهَذَا عِنْدَنَا . (بدائع الصنائع فصل في أَحُكَام العِدَّةِ)

شو ہر کے علاد وکسی کے اِنتقال برسوگ منا نا (بیٹنی زیب وزینت وغیرہ ند کرنا) درست ٹیس البنته اگر شو ہراج زیت و سے قریمن ون تك اس طرح كرسكتي ب-

عَنَ أَمْ عَطِيَّةَ عَنْ السِّبِيِّ صَلِّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كُنَّا نُنْهِي أَنْ نُجِدٌ عَلَى مَيَّتٍ فَوُقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُ رِ وَعَشْرًا وَلَا يَكُمَ حِلَ وَلَا نَتَطَيَّبَ وَلَا نَلْبَسَ نَوْبًا مَسْضُبُوغًا إِلَّا ثَوْبَ عَصْبِ وَقَدُ رُجِّصَ لَنَا عِنْدَ الطُّهُرِ إِذَا اغْتَسَلَتُ إِحْدَانَا مِنْ مَحِيضِهَا فِي نُبُدَةٍ مِنْ كُسُتِ أَطْهَارٍ وَكُنَّا نُنهَى عَنْ اتِّنَاعِ الْجَنَائِزِ (بخارى بَاب الطِّيبِ لِلْمَرْأَةِ عِنْدُ غُسُلِهَا مِنْ الْمَحِيضِ:)

ندكور وعبارت سے معلوم مواكدز ينت شو بركا حق ب اوركى كاحق اس كى اجازت كے بغيرينا ورست تبيل بياور بات ب اجازت زبال بيمي موتى اور بي زبالي بيمي و لسلم وج منع زوجته من الحداد على الأقرباء ؛ لأن الزينة حفه (القة الاسلامي واوستدالو حداداً والحدارة جه جن ٢٥٠٠)

مدت كزار نے والى عورت وزكاح كابيغ متهيں ديا جاسكتا

(وَلا بَسْمِعِي أَنْ تُسْخَطَبَ المُعْتَذَةُ وَلَا بَأْسَ بِالتَّعْرِيْضِ فِي الْخِطْبَةِ) لِمَقَوْلِه تَعَالى (وَلا

جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا عَرَّضْتُمْ بِه مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ) إِلَى أَنْ فَالَ (وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ مِرًّا إِلَّا أَنْ تَفُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا) وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (السِّرُّ النِّكَاحُ (١)) وَقَالَ اللهُ عَنَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ؛ التَّعْرِيْضُ أَنْ يَقُولَ ﴿ إِنِّي أُرِيْدُ أَنْ أَتَرَوَّ جَ (٢) وَعَنْ سَعِيدٍ نْنِ جُبَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْفَوْلِ الْمَعْرُوفِ إِلِّنِي فِيْكِ لَرَاعِبٌ وَالِّي أُرِيْدُ أَنْ نَجْتَمِعَ

تشريحات مدايه

وربيمناسب تين ب عدت كرار في والى ورت كوشادى كاپيغام بيج جائے البنداشارے كنائے بيل بيات كى جاكتى ب ال کی دلیل القد تعالی کا بیفر مان ہے: " اور تم بیکوئی گناہ تین ہے کہ تم اشارے کنائے میں عورتوں کو نکاح کے بارے میں کہتے ہوا ۔ بيآيت يهال تك ج الكين تم ان كے ساتھ كوئى بوشيدہ وعدہ ندكرہ بلك كاملائى كى يات كروا كرم صلى الله عليه وسم في الشادفر مایا ب " اوشیده مراد تکاح ب احضرت ابن عباس فرمات بین اشارة ذکرکرنے سے بیمراد ب آدمی بیر کم بیس شادى كرنا جاه رما مول معيد بن جبير بيان كرتے بير. مناسب بات ب مراديہ بي مين مين دلچير ركھتا مول يا مين بيرج بت الال كم المحصر وحاسل

وَلَا جُنَاحٌ عَلَيْكُمْ فِيْمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النَّسَآءِ أَوْ ٱكْنَتْتُمْ فِي ٱنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللهُ انَّمُكُمْ سَتَمَدُكُمُرُ وْنَهُنَّ وَلَلْكِنْ لَّا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا هَعْرُوفًا وَلَا تَعْزِمُوا عُقَلَمَةَ النَّكَاحِ حَتَّى يَبُلُغَ الْكِتَكُ آجَنَه وَاعْلَمُوا آنَّ اللهَ يَعْلَمُ مَا فِي آنْفُسِكُمُ فَاحُذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيْمٌ .(البقره،٢٣٣)

ادرتم برگنا ہیں اس بہ ت میں جو پردہ رکھ كرتم عورتوں كے نكاح كابيام دويا اسے در ميں چھپار كھو۔اللذ ج مناہے كمابتم ان كى يادكردك_بال ان سے نفيه وعده نه كرر كھومكريدكرائى عى بات كبوجوشرع يس معروف بادر نكاح كى كره كى نه كروجب تك مُعامِواهم بِن میعادکون یہ کے۔ اور جان لوکہ المائی تمہارے ال کی جانتا ہے تو اسے ڈرواور جان لوکہ اللنہ بخشنے والاعلم والا ہے۔

⁽١) الم يحده مخرجو "الهداية" وأخرج ابن أبي شبية في "مصنفه" "لا يأخذ عليها عهد، و ميثاقا أن لا تنزوج غيره" انظر "نصلب الراية"

⁽١) أخرجه البحاري بنحوه عي "صحيحه" في باب قول الله تعاني (ولا جماح عليكم فيما عرصتم ٤) برقم (٢٠١٥)

⁽٢) أعرجه البيهقي في "السن الكرى" ٧٩/٧.

تصدرال فاصل مولانا هيم الدين مرادآ بادي عليد الرحم لكست بيس

لینیٰ عدت میں نکاح ور نکاح کا کھلا ہوا ہیا م تو ممنوع ہے سیکن پردہ کے ساتھ دخواہش نکاح کا اظہار گناہ نہیں مثلاً یہ کے **کم** بہت نیک طورت ہویا ابنا ارادہ دل بی میں رکھے اور زبان ہے کی طرح ند کھے۔اور تمہارے دلول میں خواہش ہوگی ک سے تبهار مدواسطة تعريض مباح كي تى _ (خزائن العرفان ، بقره ٢٣٣٠)

عالت عدت مين نكاح كي ممانعت مين فقهي بيان

احافظ محادالدین لکھتے ہیں مطلب بیک صراحت کے بغیر نکاح کی جاہت کا اظہار کسی اجھے طریق پر عدت کے اندر کرنے میں گنه و نبیل مثلًا یوب کهنا که بیل نکاح کرنا چا متنا هون ، بیل ایک ایسی عورت کو پینند کرتا هون ، بیل چا بیا هون که امتد میرا جوز انجمی ما دے، اشتاء القدیش تیرے سواد ومری عورت ہے تکاح کا ارادہ آئین کروں گا، یش کسی نیک ویندارعورت ہے تکاح کرنا جا بتا ہوں، اس طرح اس عودت سے جے طلاق بائن ال چکی جوعدت کے اندوا سے معمم الفاظ كرنا بھى جائز ين _

جبیہ کہ بی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ بن قیس سے فرمایا تھا جبکہ ان کے خاوندا بوعمر و بن حفص نے انہیں آخری **تیسری** طلاق دے دی تھی کہ جبتم عدمت ختم کروتو جھے خبر کردینا معدت کا زماند حضرت این کمتوم کے بال گرارو، جب حضرت فی طمد عدت نکل جانے کے بعد حضورصمی اللہ علیہ وسلم کواحلاع دی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ بن زیدے جن کا ما تا تا نکاح کرا دیا، ہن رجعی طعد ق کی عدت کے زمانہ میں بجزاس کے فاوند کے کسی کوبھی پیز تنہیں کہوہ اش رنا کن پیھی پٹی رغبت ظاہر

ميفر ون كهتم ايني نفس مين جهيا وكيني منتلى كي خواجش ، ايك جكه ارشاد هيم تيرارب ان كيسينول مين پوشيده كواور فلابر باتول کو جانتا ہے۔ دوسری جگہ تمہارے بطل وظاہر کا جانبے والہ ہوں۔ پس اللہ تعالٰی بخو بی جانبا تھا کہتم . پے دِوں میں ضرور ذِ کر کرا ے اس و سطے اس نے تنگی ہٹا دی ملکن ان عورتول سے پوشیدہ وعدے ند کرد، یعنی زنا کاری سے بچو، ان سے بول ند کہو کدیش تم ہ عاشق ہوں ہتم بھی دعدہ کروکہ میرے سواکسی اور سے نکاح نہ کروگی وغیرہ ۔عدت میں ایسے الفاظ کا کہنا حلا منہیں ، نہ بیر جا تزہمے کہ بیشیده طور برعدت شن اکاح کر لے اور عدت گزرجائے کے بعداس تکاح کا ظہار کرے،

ا پس میسب اتوال اس آیت کے عموم میں آسکتے ہیں اس سے فرمان ہوا کہ گرید کتم ان سے اچھی بات کرومثلاً ولی سے کھوا کہ جددی نہ کرنا ، عدت گز رج نے کی مجھے بھی خبر کرنا وغیرو۔ جب تک عدت ختم نہ ہوجائے تب تک نکاح منعقد نہ کی کرو،علاء کا اجماع ہے کہ عدت کے اندر لکاح سیجے نہیں۔اگر کسی نے کرلیا اور دخول بھی ہو گیا تو بھی ان میں جدائی کرا دی جائے گی ،اب آیا یہ عورت اس ير بميشكيد حوام موجائ كى يا بحرورت كررج فى يح بعد تكاح كرسكان ب

اس میں اختد ف ہے جمہورتو کہتے ہیں کہ کرسکتا ہے لیکن امام ، لک فرماتے ہیں کدوہ بیعد کیلیے حرام ہوگئی ،اس کی دلیل ب ے کہ جعنرت عمر فاروق فرماتے ہیں کہ جب مورت کا نکاح عدت کے ندر کر دیاجائے گا اگراس کا خاونداس سے نہیں مار توان دونوں

میں حدائی کرادی جائے گی ادر جب اس کے پہلے خاوئد کی عدت گر رج نے تو پیخص مجملہ اورلوگوں کواس کے نکاح کا پیغام ڈال سکتا ہے اوز اگر ووٹوں میں مدب بھی ہو گیا ہے جب بھی جد فی کرادی جائے گی اور پہلے خاوندکوعدت گزار کر پھراس دوسرے خاوند کی عدت گزارے گی اور پھر میخف اس سے ہرگز نکاح نہیں کرسکتا،اس فیصلہ کا ماخذ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب اس مخف نے جددی کر کے الله تعالى كے مقرر كرده وفت كالحاظ ندكي تواسے اس كى خلاف سرا دى كئى كدوه مورت اس پر ہميشہ كسيے حرام كردى كئى ،جيسا كه قاتل ابيد مقول كورشد يحروم كرويا جاتا ب_امام شافعى في امام ما لك ي يواثر روايت كي ب

ا مام بین فر ماتے ہیں کہ بہلاقول توا ، م صاحب کا بہی تھالیکن جدید قوب آپ کا مدے کراہے بھی نکاح کرنا حدل ہے کیونکہ حفرت علی کا یمی فتوئی ہے۔حضرت عمر والدیدائر سندامنقطع ہے بلکہ حضرت مسروق فر ،تے ہیں کہ حضرت عمر نے اس بات سے رجوع كرس ہے اور فرمايے كرم راداكردے اور عدت كے بعد ميدونول آئيل يل اگر جا بين تو تكاح كر سكتے بيں۔ پھر فرمايا جان لوك القد تعال تمهارے دِنوں کی پوشیدہ با توں کو جانتا ہے واس کا لحاظ اور خوف رکھو ہے دیں بیس عورتوں کے متعلق فرمان باری کیخل ف خیال بھی نہ آنے دو۔ بمیشہ وں کوص ف رکھو، برے خیالات سے اسے پاک رکھو۔ ڈر ،خوف کے حکم کے ساتھ ہی اپنی رحت کی طمع اورل ي مجى دل كَ اورفر ماي كسامه العالمين خطا ول كو يخشف والد ورهلم وكرم والا ب- (تفسيرا من كشر، بقره ٢٣٣٠)

معتده ہے بطوراشارہ کلام کرنے کابیان

يبال مصنف نے سيمسلد بين کيا ہے:عدت گزار نے والي مورت کو نکاح کا پيغ منہيں ديا جاسکتا' البنته اشارے کے طور پرا پی حُواسَ كا ظهاركرنے ميں كوئى حرج بيس مصنف في وليل كے طور يرالله تعالى كا يرفر مان فل كيا ہے

''اورتم پرکوئی گناونبیں ہے اس بارے میں جوتم اشارے کے طور پرعورتوں کو نکاح کا پیغ م دیتے ہو'۔ بیآ ہے یہاں تک ے "تم ان کے ساتھ کوئی پوشیدہ وعدہ نہ کرو بلکہ صرف مناسب بات کرؤ'۔ بی اکر علاقے نے میہ بات ارش دفر ، تی ہے:" (پوشیدہ ومدے مراد) تاح كرتا بيكنتم ال كرماته نكاح كاومده ترد "-

حضرت عبدالله بن عباس منى الله عنهما نے بیر بات ارش وفر ، تی ہے: اس آیت ش استعال ہونے والے لفظ (اشارے کے طور پرکوں بات کہنے) سے مراد بیہ وہ تحق سے کہے: میں شادی کرنا جا بتا ہوں کینی وہ بیند کم میں تمہر رے ساتھ ش دی کرنا جو بتا مول اشارے کے طور پر رہے گہددے میں شاوی کرنا جا ہتا ہوں گا ہر بیکرنا ہو کہتمہارے ساتھ شادی کرنا جا ہتا ہوں۔

مصنف بیان کرتے ہیں اسعید بن جبیر نے بیوضاحت کی ہے مذکورہ بالا آیت میں استعال ہونے والے لفظ "مناسب بات" سے مرادة وی کار کہنا ہے: مجھے تم میں ویکی سے یار کہنا ہے کہ ہم اکتھے ہوجا سی وغیرہ وغیرہ -طلاق یا فت عورت گھرے با برہیں نکل عتی

(وَلَا يَسَجُوزُ لِللَّمُطَلَّقَةِ الرَّجُعِيَّةِ وَالْمَبْتُوتَةِ الْخُرُّوجُ مِنْ بَيْنِهَا لَيُّلًا وَلَا نَهَارًا، وَالْمُتَوَقَّى

عَسْهَا زَوْحُهَا تَحُرُحُ نَهَارًا وَتَعَصَ اللَّيْلِ وَلَا نَبِيتُ فِي عَيْرِ مَنْزِلِهَا) آمَّا الْمُطَلَّقَةُ فَلِقَوْلِهِ تَعَالَى (لَا تُمخُرِجُوهُ لَ مِسْ بُيُوتِهِ لَ وَلا يَكُورُجُنَ إِلَّا أَنْ بَالِينَ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ) قِيلً الْفَاحِشَةُ لَفُسُ الْخُرُوجِ، وَقِيلَ الزِّنَا، وَيَخُرُجْنَ لِإِقَامَةِ الْحَدِّ، وَآمَّا الْمُتَوَقَّى عَنْهَا زَوْجُهَا فَلِلَانَّـٰهُ لَا نَفَقَهُ لَهَا فَتَحْتَاجُ إِلَى الْحُرُوجِ بَهَارًا لِطَلَبِ الْمَعَاشِ، وَقَدْ يَمْتَدُّ إِلَى أَنْ يَّهُ جُمَ اللَّيْلُ، وَلَا كَلْلِكَ الْمُطَنَّقَةُ لِآنَّ النَّفَقَةَ دَارَةٌ عَلَيْهَا مِنْ مَالِ زَوْجِهَا، حَتَّى لَوْ اخْتَلَعَتْ عَلَى نَفَقَةِ عِلَّانِهَا قِيلَ إِنَّهَا تَخُرُجُ نَهَارًا، وَقِيلَ لَا تَخُرُجُ لِآنْهَا أَسْقَطَتْ حَقَّهَا فَلَا يَنْطُلُ بِهِ حَتَّى عَلَيْهَا .

ا در جس عورت کورجعی طلاق دی گئی ہوئیا جس کوطلہ تی بتیدی گئی ہوا اس کے لئے رات کے دفت یا دن کے دفت گھر سے نکلنا ج ئزنبیں ہے۔البتہ بوہ عورت ون کے وقت ہیم نگل سکتی ہے اور رات کے کچھ جھے میں بھی باہر رہ سکتی ہے لیکن وہ اپنے گھر ہے با بر کہیں رائے میں سر کرے گی۔ جہاں تک طار آیا فتہ عورت کا تعلق ہے تواس کی دلیل انڈرت کی کا میفر مان ہے ''تم انہیں ن کے گھرول سے نہ نکا بواور و ہمجھی نہ نکلیل موائے اس کے جب وہ واضح طور پر بر کی کا ارتکاب کریں''۔ایک قول کے مطابق یہاں '' ف حشہ ' سے مرادگھرے لکنا ہے اور ایک قول کے مطابق اس سے مراوز ناکرنا ہے ابت اگران پیصد قائم کی جے ' تووہ پاہر لکھے گى - جہال تك بيوه تورت كانتعلق ہے تواس كى وجہ ہيہ - س كاخرج كا كوئى بندو بست نبيس ہوتا' اس ليے وہ دن كے وقت ، ہر تكلنے کی متاج ہوگ تا کہ وہ اپنی ضرور مات بعری کر سکے وربعض وقات آ دی کو گھر واپس آتے ہوئے رات ہو جاتی کیکن طلاق یافتہ عورت كالقلم مخلف بأس كى وجديد ب: اس كافرج اس كے شو بركے ، ل ميں سے اداكيا جائے گا۔ ابتداگراس نے اپني عدت كے دوران کے خرج کے موض ضع حاصل کرلیا ہو تو ایک قوں کے مطابق وہ دن کے وقت ؛ ہرنگل سکت ہے اور ایک قول کے مطابق پھر بھی نہیں نکلے گی کیونکہ اس نے خودا سے حق کوسا قط کیا ہے الہذااس کی وجہ سے وہ حق یاطل نہیں ہوگا جواس کے ذیبے رزم ہے۔

سعد بن التحق اپنی چھوپھی ندینب بنت کعب کا بیر بیان لقل کرتے ہیں فر بعد بنت ما مک نے انہیں بتایا کدانہوں نے می اکرم صلی الندعلید دسکم سے میسوال کیا کہ آ ہا۔ اجازت دیں کہ وہ اپنے خاند ن میں واپس چلی جائیں کیونکہ اس کا شوہرا پیزمفرور غلامول کوتلاش کرنے کے لیے فکل جب اس نے قد وم کے پاس انہیں پایاتوان کےغلاموں نے ان کوئل کردیا ہی اکرم صلی القدعلیہ وسلم نے ارشاد فر ویا جب تک عدت ختم نہیں ہوجاتی تم ہے گھر میں رہو۔ میں نے عرض کی میرے شوہر نے ایسا کو لی گھر نہیں جھوڑ جس کی میں مالک ہوں ندکوئی خرج چھوڑا ہے نبی اکرم صلی القدعليه وسم نے فرما ياتم يہيں رہو جب تک عدت مختم نہيں ہوجاتی راوی

بیان کرتے ہیں تو اس عورت نے اس کھر میں جار ٥٥ وس وان عدمت بسر کی۔ زینب بنت کعب بیان کرتی ہیں ،حضرت عثال رضی الله عنے عہد حکومت میں انہوں نے کسی کوچھوا کر مجھ ہے میں مسلدوریا دنت کیا تو میں نے اس بارے میں بتایہ تو انہوں نے س کی بیروی كرت اوسكال كرمطابق فيصله ديا_ (سنن دادى: جنددوم: جديث نمر 143)

معتره كانتقال مكان مين فقهي مداهب

حضرت زينب بنت كعب فرماني بين كهفر ايد بنت ما لك بن سنان في جو حضرت ابوسعيد خدري كي ببن بين جمع بناير كهوه فریدرسول کریم صلی الله عیدوسلم کی خدمت میں یہ یو چھنے کے لئے حاضر ہو کیں کدکیا دہ ای عدت گز رنے کے لئے اپنے میک بی فدرہ میں منتقل ہوسکتی ہیں کیونکہ ان کے شوہر اپنے بھا مے ہوئے غلاموں کی عماش میں گئے متھے کدا ناغلاموں نے انہیں ، روُ الا چنانچفر بیکہتی ہیں کہ میں نے رسول کر میصلی المتدعديدوسم سے يوچھا كميں ايئے ميك ميں آ جا كال كيونكد مير ي فو بر ف مجھے جس مکان ٹیں چینوڑا ہے وہ اس کے ، لک نہیں تھے (لیعنی ٹیل جس مکان میں رہتی ہوں وہ ان کی ملیت ٹیل نہیں تھ) اور شدہی میرے وس کھانے پینے کے فرج کا کوئی انتظام ہے۔ قربعہ کہتی ہیں کہ رسوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کر فرمایا کہ بہتر ہے کہتم اینے کے جلی جا وجنانچہ میں بیاجاز سے حاصل کر کے واپس موئی اور جب جرومبار کہ کے حمن میں یم محبد نبوی میں پیچی تو آپ سی التد طبیہ وسلم نے بھے پھر بدیا اور قرمایا تم اسے ای گھر میں عدت میں بیٹھوجس میں تمہدرے شوہرے مرنے کی فبرآئی ہے گر چددہ تمہدرے موہر کی ملکیت میں تھیں ہے تا آ نکہ کتاب معنی عدت اپنی مدت تک پہنچ جائے فرید کہتی ہیں کہ میں آنخضرت صلی القدعليوسم ك اس تھم کے مطابق جا رمہیندوں ون تک اس مکان میں عدت میں بیتی رای ۔

(ما لك ترندى الوداؤدنسائي اين ماجدواري الحكوة شريف: جلدسوم: حديث نمبر 626)

اس صدیث سے معلوم ہوا کہ معتد ، (لین عدت میں بیٹی ہوئی عورت) کو بلاضرورت ایک مکان سے دوسرے مکان میں الحوآ نادرست ديس ه

شرح السنة ميں لکھا ہے کہ اس بارے ميں علاء کے اختلافی اقوال بيں کہ جوعورت اپنے غاد ند کے مرج نے کی وجہ سے عدمت مں بیٹی ہواس کے لیے سکنی یعنی شو ہر ہی کے مکان میں عدت گڑارنا) ضروری ہے یہ بیس چنانچیاس سسلہ میں حضرت امام شافعی كددتول بيل جس شرزياده وي توسيب كداس كي ليكني ضرورى ب-

حضرت عمر حضرت عثمان حضرت عبداللدابن مسعودا ورحضرت عبداللدابن عمرتهي اي كي قائل تضان كي طرف سے يهي حديث بطوردلیل بیش کی جاتی ہے کہ تخضرت صلی الشرعب وسلم نے سمیاتو فرایدکومکان متقل کرنے کی اجازت دے دی مگر پھرا پ صلی اللہ عليه وسلم نے ان کو نتقل ہونے سے منع کرویا اور سیتھم ویا کدد داسیے شو ہر کے اس مکان میں عدت کے دن گز ارس اس سے ظابت ہوا كفريدكو مبلے آ ب صلى الله عليه وسلم كا اجازت دينا آب صلى لله عبيه وسم كاس حديث (امسكشى في بينك) الح تم اليناك كريس عدت يل بيقو) كورايد منسوخ بوكيار

كے لئے (رقم ندہو)

ووران عدت ازواج كوتفهراف كابيان

بَآيُهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقُتُمُ النِّسَآءَ فَطَنْقُوْهُنَّ بِعِدَّتِهِنَّ وَ حَصُوا الْعِنَّةَ وَ اتَّقُوا اللهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُنُوتِهِنَّ وَ لَا يَخْرُجُنَ إِلَّا اَنْ يَنْاتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُّنَيِّئَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ لَا لَنْ خُرِجُوهُنَّ مِنْ اللهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ خُدُودُ اللهِ فَقَدُ ظَلَمَ نَفْسَه لَا نَدْرِى لَعَلَّ اللهَ بُخدِثَ بَعْدَ ذَلِكَ آمُرًا اللهَ وَمَنْ يَتَعَدَّ خُدُودً اللهِ فَقَدُ ظَلَمَ نَفْسَه لَا نَدْرِى لَعَلَّ اللهَ بُخدِثَ بَعْدَ ذَلِكَ آمُرًا (طلاق ١٠)

\$ (ma)

اے نی (علیقہ) جبتم لوگ مورتوں کوطلاق دوتو ان کی عدت کے دقت پر آئیس طلاق دواورعدت کا خارر کھو وراپنے ، ب
ماست ذر دعدت ش آئیس ان کے گھرول سے شکالواور شدوہ آپ نگلس مگریہ کہ کوئی صرح بے حیائی کی بات لا کیس ادریہ است کی مذیل ہیں ورجوا مدتر کی حدوں ہے آگے بردھا جینک اس نے اپنی جان پرظلم کیا تہیں نہیں معلوم شایدا ماست اس کے بعد کوئی شیا تھم
میجے ۔ (کنزا ایمان)

مدت کی تفاظت کرواس کی ابتداء انتہا کی دکھی بھال رکھوالیا ندہو کہ عدت کی لمبائی عورت کو دوسرا خاوند کرنے ہے روک دے، اوراس بارے میں اپنے ابتداء انتہا کی دیکھ بھال رکھوالیا نہ ہو کہ عدت کی لمبائی عورت کو دوسا خاوند کرنے ہے روک دے اور اس بارے میں اپنے معبود تقیقی پروردگار عالم ہے ڈرتے رہو، عدت کے زمانہ میں مطلقہ عورت کی رہائش کا مکان خاوند کے ذمہ ہے والے نکال نددے اور شرٹوواسے نکلنا جائز ہے کیونکہ و واپنے خاوند کے تن بیں رکی ہوئی ہے

زنا کوجی شام ہے اورائے بھی کے حورت اپنے خاوند کو تک کرے اس کا خلاف کرے اوراید او بہنچاہے ، یا برزبانی و کج خلقی مشروع کردے اورائی کا موں سے اورائی زبان سے سرال والوں کو تکلیف پہنچ نے توان صورتوں ہیں بیشک خاوند کو جو کزنے کہ اے اپنے گھرے نکال باہر کرے ، بیاند تو لی کی مقرد کردہ صدیں ہیں اس کی شریعت اوراس کے بتائے ہوئے احکام ہیں۔ جو شخص ان پڑمل نہ کرے آئیں ہے متی کے ساتھ تو ڑ دے ان سے آگے بڑھ جوئے وہ اپناہی براکرنے والہ اورائی جان پر ظلم ڈھانے والا میں بیکمل نہ کرے آئیں ہے کہ ساتھ تو ڑ دے ان سے آگے بڑھ جونے والی بتوں کو کوئی نیس جو سکتا، عدرت کاز مانہ مطلقہ عورت کو خاوند کے میں بدک تو میں مطلاق دینے پرناوم کو گرکندار نے کا تھم دیٹا اس مصلحت سے کے ممکن ہاں مدت میں س کے خاوند کے خیالات بدل جو تھیں ، نیا کام پیدا کئے ہودل میں دیا ور پھر دیوع کر کے دونوں میں بیوی امن واران سے گذر را کرنے گیس ، نیا کام پیدا کئے سے مراد بھی رجعت ہے ،

اس بنا پر بعض سلف اور ان کے تابعین مثلاً حضرت امام حمد بن صنبل وغیرہ کا ند ہب ہے کہ متبویۃ یعنی وہ عورت جس کی طلا ق کے بعد خاوند کور جعت کاحق باقی ندر ہا ہواس کے سئے عدت گذار نے کے زمانے تک مکان کا دینا خاوند کے ذرمنہیں ، اس سرح حضرت امام شافعی کا دوسرا قول سے کہ معتدہ دفات کے لئے سکی ضروری نہیں ہے بلکہ وہ جہر جا ہے عدت ہیں بینے ہوئے اور بہی قول کے دلیں سے بلکہ وہ جہر جا ہے عدت ہیں بینے ہوئے اور بہی قول حضرت کی حضرت این عبر اور حضرت این عبر اور حضرت این عبر اور حضرت کی تھا اس قول کی دلیں سے ہے کہ آنحصرت سلی التہ علیہ دسم نے فراید کو ایس ہے ہے کہ آنحصرت کی اجازت عطافر ماوی تھی اور پھر ابعد ہیں آپ سلی التہ علیہ وہ کم نے ان کواپنے ہی مکان میں عدت گزر نے کا جو حکم فر ما یا وہ اس تناز اس مسللہ ہے دہ ان شرء اللہ باب العنقات کے بتداء میں تفصیل کے ماتھ بیان کیا جائے گا۔

عدت گزارنے دالی عورت اپنے گھر میں قیامت پذیر رہے گ

(وَعَلَى الْمُعْتَدَّةِ آنُ تَعْتَدُّ فِي الْمُنْزِلِ الَّذِي يُضَافُ الْيُهَا بِالشُّكُنَى حَلَ وُقُوعِ الْفُرْقَةِ وَالْمَنْتِ) لِلْقُولِه تَعَالَى (لَا تُغْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ) وَالْبَيْتُ الْمُضَافُ اللَهَا هُوَ الْبَيْتُ الْمُضَافُ اللَهَا هُوَ الْبَيْتُ الْمُضَافُ اللَهَا هُوَ الْبَيْتُ اللَّهُ وَالْمَنْ فِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

27

في "سننه" برقم (٢٠٣١) من حديث قريعة.

ور عدت گر ار نے والی عورت کے لئے یہ بات رازم ہے کہ دوہ ای گھر بیں عدت بسر کرے جوہ بین کی بیٹ مرکز انقال کے دت اس کو رہائتی گھر تھا۔ اس کی دمیل ابقد تعالیٰ کا بیفرہ ن ہے ۔ ''اورتم انہیں ان کے گھروں ہے نہ نکالو''۔ یہ س گھر کی نبیت عورت کی طرف کی گئی ہے بینی وہ گھر جس میں وہ عورت رہتی تھی۔ بوہ ہے ۔ وہ پنے مال باپ کے گھر گئی ہوئی ہو وراس دوران اس کا شوہرا سے طلاق دیدئے تو اس پر لازم ہے کہ وہ اپنی آ کروہال معدت بسر کرے۔ جس خاتون کا شوہرائل ہوگی تھا کی انہ مالی شوہرائل ہوگی تھا کی انہ علیہ وہ مالی تھا کہ وہ اپنی من من استعالیہ وہ مالی من من اور مالی من من اور مالی من من ہوا در درم سے ورہا واس ان کی کہ تہماری عدت پوری ہوجائے ''۔ اگر مرحوم کے گھر سی عورت کے لئے جگداس کے لئے کافی نہ ہوا ور دومر سے ورہا واسے بیٹے میں سے تکال دیں تو وہ عورت وہاں سے تھل ہو سی من اس کی وجہ یہ ہوگا ، جیسے اسے اپنی سی من من اس کی وجہ یہ ہوگا ، جیسے اور عہادہ تمیں عذر اثر انداز ہوتا ہے۔ یہ بالکل اس طرح ہوگا ، جیسے اسے اپنی سے اس کی وجہ یہ ہوگا ، جیسے اسے اپنی سے اس کی وجہ یہ ہوگا ، جیسے اسے اپنی سازوم ما مان کے بار سے میں خوف ہو یہ گوف ہوئیا وہ کہا : یہ گھر کرائے کا ہے اور اس کے پاس کرائے کی او سی ماحد سازوم ما مان کے بارے میں نوف ہو یہ گھر سے کا خوف ہوئیا وہ کہا : یہ گھر کرائے کا ہے اور اس کے پاس کرائے کی او سی ماحد سے اور عمام کی ان میں انہ میں اللہ میں اللہ میں انہ میں انہ میں انہ میں انہ مالیہ کی او اس ماحد سی دونوں میں استعالی فی "المیونی " برت میں نوف ہو یہ کو انہ میں ماحد انہ وہ دور میں "سندہ" ہوتھ (۲۰۳۰) والمیں ماحد انہ میں انہ میں انہ میں انہ میں انہ میں انہ میں میں انہ میں میں انہ میں انہ میں انہ میں میں انہ میں انہ میں انہ میں ا

جس مورت کا خاد ندفوت ہو جائے اسے بھی رہا کی مکان عدت تک کے لئے دینااس کے و رانوں پڑھیں ن کی اعتادی ولیل حضرت یا طمہ بات قیس فہر بیدوالی صدیت ہے کہ جب ان کے حاوند حصرت ابوعمر بن حفص نے ان کوتیسری آخری طواق دی اوروہ اس وقت یہں موجود ستے بلکہ یمن میں شے اور ویں سے طلاق وک تھی تو ان کے وکیل نے ان کے پاس تھوڑے سے جو تیج ویے تھے کہ تہاری خوراک ہے ہیے بہت نا راض ہو س اس نے کہا گبڑتی کیوں ہو؟ تمہا را نفقہ کھا ناپینا ہمارے ڈ سٹییں ، پیرسوں انتصلی اللہ طبے وسلم کے پال میں ب نے قرارا فیک ہے عیرا نفقداس پڑھیں۔

مسلم میں ہے نہ تیرے رہے ہینے 6 گھر اوران سے فر «یا کہ تم ام شریک کے گھریٹی عدت گذاروء کھرفر «یا وہاں تو میر ماکش صحابہ جایا آیا کرتے ہیں تم عبدایتد بن ام مکتوم کے ہاں پنی عدت کا زمانہ گذارو وہ ایک نابیا آ دی ہیں تم وہاں آ رام سے اپنے

منداحد میں ہے کہ ن کے خاد مذکو تصور سلی القد عدیہ وسلم ئے کس جہاد پر بھیجاتھ انہوں نے وہیں ہے انہیں طان تر بھیج دی ان کے بھائی نے ان ہے کہ کہ ہمارے گھرے جلی جاؤ انہوں نے کہ نہیں جب نک عدت تتم نہ ہوجائے میرا کھانا پینا اور رہنا سنا میرے فاوند کے ذمہ ہے اس نے انکار کیا آخر حضور صلی القد علیہ وسلم کے یاس بیمعاملہ بہنچ جب آپ کومعلوم ہوا کہ بیآ خری تیسری طلق ب تب آب في حصرت فاطمه يقرمايانان أفقه كفي رخاوندك دمداس صورت من بي كراس حق رجعت عاصل ووجب یئیم تو وہ بھی ٹبیل تم یہاں ہے چل جاؤاور فلا ں عورت کے گھرین عدت گذار د پھر فرمایا وہاں تو صحابہ کی آیدورفت ہے تم این ام مکتوم کے گھر عدت کا زماند گذارووہ تا بینا ہیں تھی ہیں و کیے بیس سکتے مطیرانی میں ہے بیرحضرت فاطمہ بنت قیس شی ک بن قیس قر<mark>ش کی</mark> بہن تھیں اں کے خاوند مخرو ٹی نتیمیہ کے بیٹھے، طلاق کی خبر کے بعدان کے نفقہ طلب کرنے پران کے خاوند کے اوریاء نے کہا تھانیڈ تہارے میں سانے بچھے بھیج ہے منہ میں دینے کوکہا ہے ورحضور صلی انشد علیہ دسکم کے فرہ ن میں ریکھی مروی ہے کہ جب عورت کودہ طلاق مل جائے جس کے بعد وہ اپنے الجلے ضاوند پر حرام ہو جاتی ہے جب تک دوسرے سے نکاح اور پھر طلاق نہ ہو جائے تواس صورت السعدت كانان نفقداور بين كامكان اس كے فاوند كے ذمشيس _ (تفير ابن كثير، طلاق، ا)

عدت وفات میں ای کھر میں دہنے پر مداہب اربعہ

ان میں ہے مشہوراور توی قول ہے کہ وہ اپنے خاوند کے گھر میں بی عدت گزار ہے۔ اکثر علاء کرام جن میں آئمہار بعد جی شال ہیں کا یمی تول ہےان کی ولیل میں مندرجہ ذیل حدیث شائل ہے: فریعہ بنت مالک رضی القد تعالی عنها بیان کرتی ہیں کدوہ آگا صلی الله علیه وسلم کے پاس آئ سی ادران ہے سوال کیا کہاس کا خاوندا سینے بھ کے جوئے غلاموں کو تلاش کرنے لکال اور جب ووال کے قریب جا پہنچا تو انہوں نے اسے آل کر دیا تو کیاوہ اپنے خاند ن بوخدرہ بیں جائی جائے کیونکہ میرے خاوند نے مجھےا فی ملکیت والے گھر بٹر کہیں چھوڑا؟ وہ بیان کرتی ہیں کہ نی صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فر مایا بی ہاں آپ ہوستی ہیں ،تو میں واپس بٹی اورابھی کمرہ یامسجدیں ،ی تھی توانہوں نے مجھے جارہ ،یا پھر مجھے تھم دیا ، میں وہی قصدو میارہ نی سلی اللہ علیہ وسلم کے سامے وہرایا

وني سلى التدعليدو الم فرمائي لك كمتم است كريس ى رجوى كرتبهارى عدت ختم موجائد

ن كاكينا بكريس في ال الكريس جور ماه وك ون عدت كرارى ، اورجب عمَّان رضى الله تع لى عندن في في الدان ا توانہوں نے جھے سے اس کے متعبق موال کیا اور میں نے انہیں بتایا تو انہوں نے بھی اس کی جیروی کر ۔ تا مورے فرس یا س ابوداود سنسال بسنن ترفدي بسنن ابن ماجيدا ومترفدي وبن حبات وحاكم واورابن تعم ممهم القداقة ل نير سه سرات المسا

الم ريدات در اوس

جانظائن قیم کا کہناہے کہ :ای میں ایک کوئی چیز نہیں جوست میجد کورد کرنے کا باعث ہوجے عثار ان عندان سے ایک عنداورا كابرسى بركرام في قيول كيا_ (زاوالمعاد (5 / 691)

بعض اوقات عدت گزار نے وال عورت اور یا چراس کے گھر میں کوئی اضطراری عالت پیدا ہو عتی ہے مثل الداورخوف، انہدام، نرق، یا چررشمن کاخوف یا وحشت، یا بیکدوہ فاسق فاحر لوگوں کے درمیان راکش پذیر جو، یا چراس کے در تداہے وہ ے لانے کا ارادہ کرمیں، یا پھراس کا وہاں رہنا اولا دیا ، ال ودوت کے ضیاع کا باعث بن جائے ، وغیرہ۔

ان ب احزیارہ مالکید کے جمہور علیء کے بال اس حالت میں اس کے لیے وہاں سے اپنی مرضی کی رہائش شی متنفی مناب ک ب، ادراس کے لیے ان زمین کددہ تر سی رہائش اختیار کرے بلکدہ جال جا ہے۔

لیکن شرط میا ہے کداس دوسری رہائش میں بھی دہان احکام کی پابندی کرے کی جو پہلی رہائش میں کرتی تھی۔ اور جو کورت اپنے خاوند کی فوتل کے وقت والے گھر میں رہتے ہوئے اپنے معاملات کو چلا سکتی ہوا ہے وہاں سے بھتی ہون سیجے مبیں کیونکہ اس کا کونی عذر تبیں ہے ،مثلا وہ وراثت یا الماک کیبارہ بیں کمی معتبر محف کووکیل بناسکتی ہے۔

ال بنابراكرة كى والده حس كفريش البيخ غاوندكى فوتى كے وقت ره رائى تھى وہال يرعدت كر رسكتى ہاوراس كے ب مملن بإدهاى كحريس عدت كزاري

عرب کے دوران میال بیوی کے درمیان پروے کابیان

(ثُمَّ إِنْ وَقَعَتْ اللَّهُ فُوقَةُ بِطَلَاقٍ بَائِنٍ أَوْ ثَلَاثٍ لَا بُدَّ مِنْ سُتْرَةٍ بَيْنَهُمَا ثُمَّ لَا بَأْسَ بِهِ لِلأَذَّ مُ عُتَوَكَ بِمَالُ مُحُومَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فَاصِفًا يُخَافَ عَلَيْهَا مِنْهُ فَحِيزَلِ تَحُرُجُ لِآنَهُ عُدُرٌ ، وَلَا تَنْحُرُجُ عَمًّا نُتَقَلَتْ اِلْيَهِ، وَالْأَوْلَى أَنْ يَنْحُرُحَ هُوَ وَيَتُرُكَّهَا (وَإِنْ جَعَلَا بَيْنَهُمَا امْرَأَةً تِقَةً تَقَدِرُ عَلَى الْحَيْلُولَةِ فَحَسَنٌ ، وَإِنْ ضَاقٌ عَلَيْهِمَا الْمَنْزِلُ فَلْتَخُرُجْ ، والْآولى خُرُرُجُهُ)

اور جب علیحد گی با مندطلاق کی وجہ سے یہ تنین طلاقوں کی وجہ ہے ہوئی ہوئو میاں ہیوی کے درمیان پر دہ ہونا ضروری ہے اور پھر

قَالَ رَالَّا أَنْ يَنْكُونَ طَلَّقَهَا أَوْ مَاتَ عَنْهَا زَوْحُهَا فِي مِصْرٍ فَاِنَّهَا لَا تَخْرُجُ حَتّى تَعْتَذَّ ثُمَّ تَخُرُجَ إِنْ كَانَ لَهَا مَحْرَمٌ ﴾ وَهـ لَد عِنْدَ أَبِي حَرِيْفَةَ (وَقَالَ أَبُو يُوْسُفَ وَمُحَمَّدٌ إِنْ كَانَ مَعَهَا مَحْرَمٌ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ تَخْرُجَ مِنْ الْمِصْرِ قَبْلَ أَنْ تَعْتَدَّى لَهُمَا أَنَّ نَفْسَ الْخُرُوجِ مُبَاحٌ وَفَعًا لِلاَدَى لَغُرُبَةِ وَوَحْشَةِ اللوَحُلَةِ فَهَلاَ عُلُرٌ ، وَإِنَّمَا الْحُرُمَةُ لِلسَّفَرِ وَقَدْ ارْتَفَعَتُ

وَلَهُ أَنَّ الْعِدَّةَ آمَنُهُ مِنْ الْخُرُوجِ مِنْ عَدَمِ الْمُحْرِمِ، قَانَ لِلْمَوْآةِ أَنْ تَخُرُحَ إلى مَا دُونَ السَّفَرِ بِعَيْرِ مُحْرِمٍ وَلَيْسَ لِلْمُعْتَدَّةِ ذَلِكَ، فَلَمَّا حُرِّمَ عَلَيْهَا الْحُرُولُ جُ إِلَى السَّفَرِ بِعَيْرِ المُحرِم فَفِي الْعِدَّةِ أُوللي.

الركوني عورت البيخ شو ہر كے جمراہ كمد كرمدى طرف رواند ہوني تھى وررائے ميں الى جگد جہاں كوئي آ ، وى نہيں تھى اس مقام پراس مرد نے اسے تین طداقیں دبیدی یا اس کا انقال ہوگیا ؟ قرآگرا ک جگہ ہے اس عورت کا شہر تین دن ہے کم فاصلے پر ہواتو وہ ب شهروا پس چی جائے گ کیونکہ میا بتدائی طور پرس کا نکلنا نہیں ہوگا بلکہ پہیے سفر پر بی ٹی شار موگا کیکن گر تین ون کا فاصلہ ہو تو مورت کواختیار ہے، گروہ جا ہے تو ور پس چلی ج سے اور اگر جا ہے تو مکد کی طرف سفر جاری رکھے خواہ اس کے سرتھاس کا دلی جو یا شہ

ال مسئے كامطلب بير ہے. جہال تك وہ جانا جاہ ربى جؤومال تك بھى تين دن كى مسافت بونى جاہے كيونكدا كے جاناوبال سنے کی سبت م خطران ک ہوگا۔ بہتر صورت سے ہے۔ وہ اپنے گھر واپس چی جے تاکد شوہر کے گھر میں ہی عدت بسر کرے۔ فر وتے ہیں: ابسته اگر شوہر نے اسے طل قل دی یا اسے چھوڑ کر فوت ہو گیا اور بیٹل کسی شہر میں ہوا تو وہ عورت شہرے وہر میں نظے کی جب تک اس کی عدت پوری نہیں ہوج تی ' پھروہ اس کے بعد شہر سے اس دفت لکنے گی اگر اس کے ساتھ کو لُ محرم موجود ہونیو عمامام ابوعنیفہ کے مزد کیا ہے۔ امام ابو بوسف اورا، محمد میقر ماتے ہیں اگر اس کے ساتھ کوئی محرم موجود ہو تو اس میں کوئی النائيس كدوا ك شرف عدت بورى وف يهانكل جائد

طامسعاد و مدين حقى عليه الرحمه لكصة بين كدجب مقرين شو جرف طان ق بائن دى يدأس كا انقال جوااب وه جكه شجر بهايين ادرواں سے جہال جانا ہے مدے سفر ہے یانہیں ورببرصورت مکان مدے سفر ہے پنہیں اگر کسی طرف مسافت سفر نہوتو عورت کو افقیارہ وال جائے یا گھروا پس آئے اسکے ساتھ محرم ہویانہ ہوگر بہتریہ کہ گھرواپس آئے اورا گرایک طرف مسافید سفر ہے

اک میل کون حرج نبیس ہوگا (وہ ایک بی گھر میں رہیں) اس کی وجہ رہ ہے مرداس کی حرمت کامعتر ف ہوگا ابت اگر وہ بر سے کروار کا ، لک ہوا در عورت کواس کی طرف ہے اندیشہ ہوئو اس صورت میں وہ عورت گھرے نکل کتی ہے کیونکہ بیجی آیے عذر ہے لیکن دہ ا کھر نے بیں نکلے گی جس میں وہ منتقل ہوگی ہے زیاد ہ بهتر تو یہ ہے مرداس گھر ہے نکل جائے ادر بورت کو وہاں رہنے دے۔اگر وہ دونوں میاں بیوی اپنے درمین ایک قابل اعتما وعورت کو بسالیں جو برائی ہے روکنے پر قا در ہوئو یہ مناسب ہوگا اوراگر دہ کھر دونول کے لئے تنگ ہو تو عورت کے لئے نکانا جائز ہوگائتا جم مناسب میں ہے: مردوہاں سے نکل جائے۔

عدت بائندو ثلاثه مين زوجين مثل اجببي بين

فيوشنات رضويه (جلافتم) .

طلاق ہائن و تح ہوتے بی زوجین کے درمیان رهندُ نکاح فتم ہوجاتا ہے اور دونوں ایک دوسرے کے سے اجنبی ہوج تے ہیں، البت ایک طلاق ہائن یا دوطلاق ہائن کی صورت میں مہرجد ید کے ساتھ نکاح کرنے کی مخبائش رہتی ہے،عدت گزرنے تک مطلقه خاتون کوشو ہر کے گھر میں رہنا از روئے شریعت لازی ہے۔

ند کورہ صورت میں شو ہرنے جب اپنی بیوی کوا میک طلاق بائن دی ہے تواب وہ مرد اس کا شو ہرنیس اور پیرخا تون مس کی بیوی نہیں . دونوں ایک دوسرے کے لئے اچنی قرار پائے لہذااس مطلقہ خاتون کے سے ضروری ہے کہا۔ پینے شو ہرے جس نے اے طدق باکن دی ہے يرده كرے۔

در النار ، 25 ، كتاب الطلاق ، باب العدة أصل في الحداد ، من 675 ش ب-

(ولا بدمن سترة بينهما في البائن) لتلا يحتلي بالاجنبية ومفاده أن الحائل يمنع الحلوة المحرمة . يهال مصنف في سيمتلد بيان كيا ہے: جب وہ دونوں ميال ہوى پردے كے ماتھ اس گھريس ندرہ سكتے ہوں 'يعني وہ مكان تنگ اور چھوٹا ہوتو کی صورت میں وہ مورت وہاں سے نکل کردوسری جگہ تنقل ہو عمق ہے تا ہم زیادہ بہتریس ہے۔مردوہاں ہے کی اور جگہ مقل ہوج ئے۔

ا کرسفر کے دوران عورت مطلقہ یا بیوہ ہوجائے؟

(وَإِذَا خَرَحَتْ الْمَرْآةُ مَعَ زَوْجِهَا إِلَى مَكَّةَ فَطَلَّقَهَا ثَلاثًا آوْ مَاتَ عَنْهَا فِي غَيْرِ مِصْرٍ، فَإِنَّ كَانَ بَيْنَهَ وَبَيْنَ مِصْرِهَا أَقَلُّ مِنْ ثَلاثَةِ أَيَّامٍ رَجَعَتْ إِلَى مِصْرِهَا) لِلْأَنَّهُ لَيْسَ بِالْتِدَاءِ الْخُرُوجِ مَعْنَى بَلُ هُوَ بِمَاءٌ (وَإِنْ كَانَتُ مَسِيْرَةَ ثَلاثَةِ آيَّامِ إِنْ شَاءَ تُ رَجَعَتُ وَإِنْ شَانَتُ مَ ضَبَ سَوَاءٌ كَانَ مَعَهَا وَلِيٌّ أَوْ لَمْ يَكُنُ مَعَنَاهُ إِذَ كَانَ إِلَى الْمَقْصِدِ ثَلَاثَةُ آيَّامِ ايَضًا لِلَانَّ اللَّهُ كُنتُ فِي ذَٰلِكَ الْمَكَانِ آخُوتُ عَلَيْهَا مِنْ الْخُرُوجِ، إِلَّا أَنَّ الرُّجُوعَ أَوْلَى لِيَكُونَ الِاغْتِدَادُ لِنَى مَنْزِلِ الزَّوْجِ .

ہوگا' جا ہے تواپنے وطن واپس چلی جائے اور جا ہے تواپی منزل تقصود لینی مکد کرمہ چلی جائے' خواہ س کے بعدان کے ساتھ اں کا ولی ہو یا ندہو کیونکہ جس جگہ پر حادثہ چیش آیا ہے اس جگہ رک کرعورت کا اپنی پورت عدت کر ارنا 'بیاس سے زیادہ خطرناک ہے کہ ورمت وہاں سے چال کرائی منزل کی طرف چئی جائے ایا اپنے وطن والی آجائے۔

تا ہم كورت كے ليے زيد و بہتر يكى ب وه وايس است وطن آجائے تاكدات شو بركے كفريس عدت كر ارسكے كيونكدوبال وه زياده محفوظ ہوگ ۔

يهل مصنف في بيمسلديان كيا ب: الرووسر عشر من شوم بيوى كوتين طلاقيل ويديتا بيا شو بركا نقال موج تاب تو ال دوسر ے شہریس قیام کے دوران وہ عدت بوری ہونے ہے مہم نہیں انگل سکتی پھروہ نکلے گی بھی اس دقت بباس کے ساتھ کوئی عرم ہوگا نیظم امام ابوصیف رحمہ اللہ کے نز دیک ہے۔

،) ابویوسف اور امام محمد رحمة الشعلیجااس بات کے قائل ہیں. اگر اس عورت کے ساتھ کوئی محرم موجود ہو' تو وہ عدت پوری ا و نے سے بہلے بھی اس شہرے نگل عتی ہے۔

مام اله يوسف اورامام محدرهمة الشعيمان اسين مؤقف كي تائيد من سيدليل پيش كي ب: غريب الوهني كودوركرن ك لي ان اورت کے لیے شہر سے نکانا بدات خودمباح ہے یہ بات عذر کی حیثیت رکھتی ہے البت رکاد مصرف سفر کے اعتبارے ہے کددہ الیل سنر میں کرسکتی ہے لیکن جب اس کامحرم اس کے ساتھ ہوگا تو اس کی حرمت بھی ختم ہوجائے گی اس لیے اس عورت کواس بات کا التيار دوگا'ده گورت چل كرايخ دطن داليس أجائي

امام ابوصنیفہ جمۃ اللہ علیہ میددلیل پیش کرتے ہیں جمرم کی عدم موجودگ سے زیادہ عدت کھرے با ہر تکلنے میں رکاوٹ ہوتی ہے کیونکہ ورت کو اک بات کاحق حاصل ہوتا ہے کہ وہ سفر کی شرعی مس فت سے کم سفر محرم کے بغیر کر علق ہے کیکن عدت کے دوران اس ابت کی بھی اجازت نہیں ہوتی کہوہ سفر کر سکے۔

توجب اس عورت کے لیے محرم کے بغیر سفر پر تکلنا حرام ہوگا کو عدت گزارنے والی عورت کے لیے بدرجداولی سفر کے لیے نکلنا

ورجابلیت کے زکاح وعدت کے احکام

سورہ فق کی تفسیر میں صبح حدید بیا واقعہ قصل بیان ہو چکا ہے، اس صلح کے موقعہ پررسول نشصلی القد علیہ وسلم اور كفار قرایش كررميان جوشرا نظر موتى تھيں ان بين ايك بيتھي تھي كہ جوكا فرمسلم ن جوكر حضور صلى الله عليه دملم كے باس جلا ج ئے آپ اے اہل كمكود الله كردي بكين قرآن كريم في ان ميس ال عورتول ومخصوص كرديا كه جوعورت ايمان قبول كرير آياو في الوقع مو مل وہ کچی ایران وارتو مسلمان اے کافروں کو واپس نہ ویں ، حدیث شریف کی تحصیص قرآن کریم ہے ہونے کی بیا کی بہترین

اور دوسری طرف نہیں اتو جدهر مساعب سغرنہ ہوائس کو اختیا رکر ہے اور اگر دونو باطرف مسافت سفر ہے اور دہاں آبا دی نہ ہوتو الع ے جائے یاوا پس آئے ساتھ میں محرم ہویہ نہ ہواور بہتر گھر واپس تا ہے اور اگر اس وقت شہر میں ہے تو وہیں عدت پوری کرے م بغير بحرم ندادهم آسكتي ہے ندادهر جاسكتي ادراگراس وقت جنگل ميں ہے مگر راسته ميں گاؤل يا شهر ملے گا وروہاں تفہر سكتي ہے كمالا آ برو کا اندیشنیں اور ضرورت کی چیزیں وہاں تق ہول تو و بیں عدت پوری کرے پھر محرم کے ساتھ وہاں سے سفر کر ہے۔ (درمختاره باب عدت)

صاحبین کی دلیل اوراس کے جو ب کابیان

لَهُمَا أَنَّ نَفْسَ الْخُرُوجِ مُبَاحٌ دَفْعًا لِلآذَى الْغُرْبَةِ وَوَحْشَةِ الْوَحْدَةِ فَهِذَا عُذُرٌ، وَإِنَّمَا الْـحُرْمَةُ لِلسَّفَرِ وَقَدُ ارْتَهَعَتْ بِالْمُحْرِمِ . وَلَــهُ أَنَّ الْعِلَّةَ آمُنَعُ مِنُ الْخُرُوجِ مِنْ عَدَمِ الْـمُـحْرِمِ، فَإِنَّ لِللَّمَرُ آقِ آنَ تَخُرُجَ إِلَى مَا دُوْنَ السَّفَرِ بِغَيْرِ مُحْرِمٍ وَلَيْسَ لِلمُغتَذَّةِ ذَٰلِكَ، فَلَمَّا حُرِّمَ عَلَيْهَا الْخُرُوجُ إِلَى السَّفَرِ بِغَيْرِ الْمُحْرِمِ فَفِي الْعِلَّةِ أَوْلَى

صحیین ک دلیل میہ بنٹسِ خروج مباح ہے تا کیفریب ابوطنی کی اڈیت اور تنہائی کی وحشت کودور کیا ہو سکےاور میں چزملد إصل حرمت سفرك في بجبكده ومحرم كي دجيك موالى ب

ا ، م ا بوصنیفه کی دلیل ہے کہ محرم کی عدم موجود گی کی بانسبت عدت یا ہر نگلنے سے زیادہ روکتی ہے ' کیونکہ عورت کے سئے پیاٹ ج نزے کہ سفرے کم فاصلہ محرم کے بغیر طے کرسکتی ہے کیکن عدت گز ار نے والی عورت کے سئے ایسا کرنا جا تزنہیں ہے ورجب مجا كے بغير سفرير لكنااس كے لئے حرام ہے توعدت ميں سفركرنا بدرجہ اوراحرام ہوگا۔

حرمت سفربسب محرم كحتم بوف كابيان

یه ل مصنف نے مید سند بیان کیا ہے: اگر کوئی مورث اپنے شو ہر کے ساتھ مکد کا سفر کرتی ہے اور اس دوران وہ شو ہرا ہے ج طها تیں دیدیتا ہے' باعورت کا شو ہرسفر کے دوران راہتے میں انتقال کر جاتا ہے' تو اگراس جگدادرعورت کے شہر کے درمیان تین ون ہے کم کا سفر ہو تو عورت اپنے شہروایس آ جائے گی۔مصنف قرر سے ہیں اس کی وجہ بیہے : حقیق اعتبارے دیکھاج نے توبیکھرے تكفيكا أ خازيس ب بكد كرية ووم يملي بن تكلى بولى في بدواى بنياد بروايس أرى ب-

يهال معنف نے بير سئلد بيان كيا ہے :عورت اس وقت جب شو ہرنے اسے طلاق دى يا جب شو ہر كا انتقال موااور ا مکہ سے نتین دن کی مسافت پر ہے' تو وہ عورت اصل وطن سیتین دن کی مسافت کی دوری پر ہو' تو اس بار ہے بیس عورت کوا نتیا

مرے ہے تکال ہو اور نیام پر بترها،

ا م مرقدی رحمته الندعلیه فرماتے بی که حصرت بزید نے فرمایا ہے پہلی روایت کے راوی حضرت ابن عباس ہیں اور وہ روایت از روئے اٹ دیے بہت اعلیٰ اور دوسری روایت کے راوی حضرت عمر و بن شعیب ہیں اور عمل اسی پر ہے، لیکن یہ یاور ہے کہ عمر و بن شعیب والی روایت کے ایک راوی تجاری بن ارطا ہ کو حضرت الم ما حمد رحمت الله علیہ وغیر وضعیف بناتے ہیں،

حضرت ابن عبس وال حدیث کا جواب جمہورید دیتے ہیں کہ بیٹی واقعہ ہے کان ہے ان کی عدت ختم ہی نہ ہو گی ہو، اکثر حضرات کا فد ب کرانے اور اب تک اس کا کا فر خاوند مسلمان نہیں معزات کا فد ب کہ اس صورت میں جب مورت نے عدت کے دن پورے کرلئے اور اب تک اس کا کا فر خاوند مسلمان نہیں ہوتو وہ دو تو ہو وہ نکاح فنح ہوجا تا ہے، ہاں بعض حضرات کا فد ب یہ بی ہے کہ عدت پوری کر لینے کے بعد عورت کو افتار ہے اگر چاہا ہے اس نکاح کو بال رہا ہے گار جا ہے فتح کر کے دوسرا نکاح کر لے اور انکی پرابی عبس داں روایت کو محول کرتے ہیں۔ پھر تھم ہوتا ہے کہ ان مواد کر وہ بیسے کہ میر۔

پر فر ان ہے کہ اب انہیں ان کے مہردے کران سے نکاح کر لینے شرح پر کوئی ترج نہیں، عدت کا گذر جاناوں کا مقرر کرنا و اغیرہ جوامور نکاح شی ضروری ہیں ان شرا تعا کو پورا کر کے ان مہا جرہ کورتوں سے جوسلمان نکاح کرنا جیا ہے کرسکتا ہے۔ پھر رش د بوتا ہے کہ تم پر بھی اے سلمانو ان محورتوں کا اپنے نکاح میں باتی رکھنا حرام ہے جو کا فرہ ہیں ،اسی طرح کا فرعورتوں سے نکاح کرنا بھی ترام ہے اس کے تھم نازل ہوتے ہی حضرت عمر رضی القد تعالی عند نے اپنی دد کا فربیویوں کوفورا طراق دے دی جن میں سے ایک نے تو معاویہ بن سفیان سے نکاح کرلیا اور دوسری نے صفورن بن امیہ نے حضورصلی القد علیہ وکلم نے کا فروں سے سے کی اور ابھی تو سے حدید بیسی کے نیچے کے صبے ہیں ہی تھے کدیہ ہمت نازل ہوئی اور سسمی نوں سے کہد دیا گیا کہ ہو تورت مہاجرہ آئے اس کا با بمان ہونا اور ضاوش نیت سے ہجرت کرنا بھی معلوم ہوج سے تو اس کے کا فر ف وندوں کو ان کے دیتے ہوئے مہروا ہی کردوائی طرح
کافروں کو بھی ہی تھم سٹاویا گیا ،اس تھم کی وجہوں عہدنا مہتی ابھی ہمرتب ہوا تھا۔
کافروں کو بھی ہی تھم سٹاویا گیا ،اس تھم کی وجہوں عہدنا مہتی ابھی بھی محرتب ہوا تھا۔

حضرت الفاروق نے اپنی جن دوکافرہ ہویوں کوطل ق دی ان میں سے پہی کا نام قریدتھ سے ابوامیہ بن مغیرہ کی اور کا تھی اور دوسری کا نام ام کلاؤم تھ جوعرد بن حرول فراعی کی اور کھی حضرت عبیداللہ کی و لدہ یہ بی تھی ، اس سے ابوجم بن حذیفہ بن خانم فرز عی نے نگاح کرلیا یہ بھی مشرک تھا، اسی طرح اس تھم کے ماتحت حضرت طلحہ بن عبیداللہ نے اپنی کا فرہ یوک اروئی بنت ربید بن صورت من عبد اللہ کوظل تی دے وگ اس سے خالد بن سعید بن عاص نے نکاح کرلیا ۔ پھر رشاد ہوتا ہے تہ بری یو یول پر جوتم نے فرج کی من عبد اللہ کوظل تی دے وگ اس سے خالد بن سعید بن عاص نے نکاح کرلیا ۔ پھر رشاد ہوتا ہے تہ بری یو لی پر جوتم نے فرج کی سے کا فروں سے لے لوجہ کے وہ ان میں چی جو کئیں اور کا فرول کی کورٹیں جوسمیان ہو کرتم میں آ جا کس انہیں تم ان کا کیا ہوا کر جو سے کا فروں سے باخبر ہے اور اس کا کوئی تھم حکست سے خان نہیں ہو چکا جو اس لے کے خل ال طلاق تکیم وہی ہے۔ اس کے بندوں کی تمام ترمصلی توں سے باخبر ہے اور اس کا کوئی تھم حکست سے خان نہیں ہوتا اس لئے کے خل ال طلاق تکیم وہی ہے۔ اس کے بعدوں آ یت دان فاتکم المح کے احداث میں اللہ عشرت فرا وہ وہ تراللہ علیہ بر بیان فرماتے ہیں کہ جن کفارے تبہارا عہدو ہوئی میں توصفائی نہیں ، بعدی آ یت دان فاتکم الح کی کامطلب حضرت فرا وہ وہ تراللہ علیہ بر بیان فرماتے ہیں کہ جن کفارے تبہارا عہدو ہی نصری وصفائی نہیں ،

اور بعض سلف کے بزد کیے ہے۔ آبت اس صدیث کی نائ ہے۔ اس آبت کا شان زول ہے کہ دھڑت مکلائی مین عقبہ تالیا میلے کئے اس کے دونوں بھائی عمی رہ اور ولیدان کے والی ہنے کئے اس لیا اللہ تعالیہ دسلم ان عقبہ اسلمان بوکر اجرت کرکے مدینہ ہیں " تیں ، ان کے دونوں بھائی عمی رہ اور ولیدان کے والی ہنے کے اسول اندھلی انتدعلیہ دسلم ان عورتوں کا احتیان کی طرح لیتے عقبہ او تا نہ کئی ، حضرت بین عرب سے سوال ہوتا ہے کہ صفور صلی التدعلیہ وسلم ان عورتوں کا احتیان کی طرح لیتے عقبہ فرمان کے سام کو انتہ کہ کہ کہ دور یہ نہ کی اور سے میں اندھ کی اور اس کے دورا اور زمین کی تبدیج فرمان کے سلے بطور سیروسیا صنت بین آئی کی دنیا طبی کی وجہ نے بین کی وجہ نے بین کی وجہ نے بین ہیں جگی کی صرف آب و ہوا اور زمین کی تبدیج کی کہ کی میں سلام کی صفر ترک دورا کہ میں اندھائیہ والی کی دنیا طبی کے لئے بیس سلام کی صفر ترک دورا اندگی کی معرف اندھائیہ کی کہ دورا اندہ کی کہ دورا اندہ کی میں میں ہوئی کی خوبہ دے دیں اور اس کے معرف کی کہ دورا اندہ کی کہ دورا کی خوبہ دے دیں اور آئی خوبہ دے کہ کی کہ دورا سے کہ حقوم کی کہ دورا کی خوبہ دے کہ کہ دورا کی کہ دورا

(فيوضات رضويه (حدافتم) (۱۲۵) تشريحات هدايه

ں۔اس صورت بیل اگرروجین کے درمیان خلوت ہود کی ہوتو عورت مہر کہ سختی ہوگی ،اورخلوت شہوئی ہوتو اس کومبریائے کا حق ندورة، كيونك فرقت ال كاتكار كى وجد عدوا قع بوكى ب(المبدوط، بدايد، في القدير)

، ، م شانتی اوراحد کہتے ہیں کہ اگر: وجین کے درمیان خلوت ند بوئی ہوتو کرو کے اسلام قبور کرتے ہی عورت اس کے نکاح ے ، ہر ہو جائے ، اور گرخوت ہو چکی ہوتو عورت تین مرتبایا م ماہو رئی آئے تک اس کے نکاح میں رہے گی ،اس دوران میں ووخوداین مرضی سے اسمام قبول کر ہے تو نکاح باتی رہے گا، ورنہ تیسری برایام سے فارغ ہوتے می آب سے آپ کخ ہوج سے گا۔ المشافع أيامي فرات بي كدوميول كوان كے ذہب تعرض ندكرنے كى جومنات بهرى طرف سے دى كى جاس كى بنا پريد ورست نہیں ہے کہ عورت کے موسنے سلام پیش کیاجائے لیکن در حقیقت سیالیک کمزور بات ہے، کیونک یک ذی عورت کے ندجب ع تعرض تواس صورت ميں ہوگا جيراس كواسلام قبول كرنے پر جوركيا ج ئے۔اس سے صرف يد كہنا كوئى ب ج تعرص نہيں ہے كہو. المام ترب كرلية الين شوم كم ما تعده سكك في ورد تحقياس سالك كرديا جائك كا-

جید حضرت عنی نے اس کے سامنے اسلام پیش فر مایا۔اور جب اس نے انکار کیا تب آپ نے دوٹوں کے درمیان تفریق کراوی

ا، ما لك كمتريس كما كرخلوت شهوجكى جوتومرد كاسدم ، ت بى اس كى كافريوى اس فوراً جدا جوج ع كى اوراكر فوت ہو چکی ہوتو عورت کے سر منے اسلام پیش کیا ج سے گا اوراک کے انکار کی صورت میں جدائی واقع ہوج سے گ ۔ (مفنی لاین قد مه)

فادند كعدم قبول اسلام يرتفريق ميس مذاجب اربعه

اور گراسل معورت نے قبور کیا ہواور مرد کافرر ہے بخواہ دہ اہل کتب میں ہے ہو یاغیرائل کتاب میں سے اتو حنف کہتے ہیں کردونوں میں ضوت ہو چکی ہوی شہو کی ہو، ہرصورت میں شوہر کے سامنے اسمام پیش کیا جائے گا، قبول کر لے تو عورت اس کے نكاح ش ربى ، تكاركرد يق قاضى دونول ش تفريق كراد ي كا اس دوران شل جن تك مرداسام سا نكار شكر ي عورت ال کی بوئ تو رہے گی مگر س کو مقاریت کا حق تد ہوگا۔ شوہر کے اٹکار کی صورت میں تغریق طلاق بائن کے حکم میں ہوگی۔اگر اس ے پہر خلوت نہو کی ہوتو عورت نصف مہریانے کی حق وار ہوگی ، اور خلوت ہوچکی ہوتو عورت پورا مبر تھی پائے کی اور عدت کا نفقہ للجي (أميسوط مدايد فتح القدير)

ان مشافعی کے زور کے ضوت ندہونے کی صورت میں عورت کے اسلام قبول کرتے ہی نکاح فنخ ہوجائے گا ،اورخلوت ہونے لی صورت میں عدت ختم ہونے تک عورت اس مرد کے نکاح میں رہے گی۔اس مدت کے غدرد واسلام قبور کر لے تو نکاح بی قی مب گاورنه عدت گزرتے ہی جدائی داقع ہوجائے گی سیکن مرد کے معاملہ میں بھی امام شافعتی نے وہی رائے خاہر کی ہے جوعورت

برص ت رصوبه (جلائقم) ﴿ ١٣١٠) تشريحات مدايه

. اسلمان کے گفرے جاکران میں جا ملے تو فلاہرہے کہ وہ اس کے خادند کا کیا ہو خرج نہیں دیں گے تو اس کے م المرات كر جاتى ہے كما كران ميں ہے كوئى عورت مسمان ہوكرتم ميں چلى سے تو تم بھى اس كے شاوند كو يكھ شرو

﴿ رِيدِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ مِنْ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ ال م ك من ب في الشيخ الاست من الاستحاد الموالي كالميكن مشركون في النظم كم ما شخري الكاركرويوال يربياً مع اتر ل من سر بر کو جازت دی کئی کراگرتم ش ہے کوئی مورت ان کے ہال چکی گئی ہے اور انہوں لے تمہاری فرج کی مولی رقم الا مُنْ رَحَ ﴿ جِهِ النّ مِنْ سِيحُونَ مُورت تمهارے مال آجائے توتم اپناه وخرج نكال كرياتي اگر يكھ بنيچ تو دے دوور ندم عالم حتم موا حضرت بن عب ل رشى الله تعالى عندے الى كامير مطلب مروى ہے كه الى ييس رسول التد سى التدعديد وسلم كوري هم وياج تاہے كدي مسلمان محورت کا فروں میں جاملے اور کا فراس کے خاوئد کواس کا کیا ہواخر ﷺ ادا نہ کریں تو ماں غثیمت میں ہے آ پ اس مسلمان کو بقدراس سے خرج کے دے دیں، پس فعاقهم سے معنی بیرہوئے کہ پھر حمہیں قریش یا کسی اور جمدعت کفارے مال غنیمت ہاتھ مل**کے ت** ان مرد دل کوجن کی عورتیں کا فروں بیل چکی گئی ہیں ان کا کیا ہوا خرجے . د کر دو ، پیٹی مہرمش ، ان اقوال بیں کو کی تضاونجیں مطلب پیر ے کہ بی صورت گرنامکن ہوتو و سی ورندماں فیمست میں سے اسے اس کاحق دے دیا جائے دونوں باتوں میں اختیار ہے اور عمر السرور علت برحمرت اوم ابن جرياس هيق كويندفره ت بير (تغيير ابن كثير محمقد ١٠٠)

ره في ما المناف في دار كي سبب احوال

الملام نے اس قانون کو جار بوے بوے عنوانات کے تحت مرتب کیا ہے: ایک، وہ حالت جس بین زوجین دار یا سرم بس اول اوران میں ہے ایک مسلمان ہوجائے اور دوہرا کافرر ہے۔ دوہر ہے، وہ حالت جس میں زوجین دارالکفر میں مور دران میں سے ایک مسلمان ہوجائے اور دوسرا کا فررہے۔ تیسرے موہ حالت جس میں زوجین میں ہے کوئی ایک مسلمان ہو کر ١٠ ر ١٠ ١٠ ين أثر يت كركم أجاسة اور دومرا و رالكفر بين كافر ديجه جوشف وه حالت جس بين مسلم زوجين بين نے كوئي ايك مرمد منا مد فرائ الكرائ المحان جارون حالتون مح متعلق نقبها م محمسا لك الك الكريبان كرت إيس

مسا من الله المارواج ك تكاح من رسم برفقهي مداجب اربعد

المراسلام الراسلام شو ہرنے قبول کیا ہوا دراس کی بیوی عیسائی یا بہودی ہوا دروہ اپنے دمین پر قائم رہے تو دونوں ک در مسائل کا بی دیدگا جمیونکه مسلمان مرد کے لیے الل کتاب بیوی جائز ہے۔ میدا مرتما م فقیها و کے درمیان متنق علیہ ہے۔ اورا گرا ما م قبول کرنے والے مرد کی بیوی غیرالل کتاب میں سے ہواور دواہے دین پر قائم رہے ، تو حضیداس کے متعلق کہے ير كا من المربيدكيا جائع كا جول كرلية فكاح ، في رج كان تبول كرية ان كردي جائم ملہ وتب بھی تکاح ہوسکتا ہے مگر مقاربت کے سے وشع حمل تک انتظار کرنا ہوگا۔ امام اید پیسٹ اور امام محمد نے اس سنے میں امام ابو حدث عصرف اتنااختر ف كي ب كدن كرزد يك عورت برعدت مازم ب،ادراكرده حامله بوو وضع حمل سے بهيداس كا تكاح نيس بوسكا_ (ألمهوط بنايها حكام القرآن لجساص)

ا، مشافق ،ا،ماجر اورامام ما نك كيت مين كداختك فداركاال مدمل يس كوكى دض شيس مي، مكراصل چيز صرف اختد ف ویں ہے۔ یہ خشناف اگرزوجین میں و تع جوج سے تو احکام وی میں جودارالاسدم میں زوجین کے درمیان بداخشا ف واقع ہونے كاحكام بر (المغنى)

ا، مثانی این فذکوروبال رائے کے ساتھ ساتھ جرت کرے آنے والی مسلمان عورت کے معاملہ میں بیرائے بھی فاہر کرتے یں کہ اگروہ اپنے کا فرشو ہرسے از کراس کے حق زوجیت کو ب قد کرنے کے ارادے ہے آئی ہوتو اختلاف دار کی بنا پڑئیس بلکماس كاس تصدكى بنارفورا فرقت واقع موجائ كى (المهوط وبدايه)

الیکن قرآن مجید کی زیر بحث آیت برخور کرنے سے صاف محسول موتا ہے کہ اس معاملہ میں سیج حرین رائے دہی ہے جو مام بو طیفائے فا ہر فرمائی ہے۔التد تعالی نے بیآ بیت جرے کرے آنے والی مؤس عورتوں ہی کے بارے میں نازل فرمائی ہے،اورانکی کاحق میں بیفر مایا ہے کہ وہ اپنے ان کا فرشو ہروں کے لیے حلال نہیں رمیں جنہیں وہ دارالکفر میں جھوڑ تن کی ہیں ،اور دارالاسلام کے مس نور کی اج زت دی ہے کدوہ ان کے مہرا داکر کے ان سے فکاح کریس ۔ دوسری طرف مہا جرمسمانوں سے خطاب کرر کے میہ فر میانبے کہ اپنی ان کا فریو یوں کو اپنے نکاح بیں نہ رو کے رکھو جو دار الکفر میں رہ کی ہیں ادر کھارے اپنے وہ مبر دالیں ، مگ لوجوتم نے ان گورق کودیے تھے۔ ظاہرے کہ پیصرف اختلاف دین بی کے احکام تیں ہیں بلکان احکام کوجس چیزنے بیاض شک دے ان ہے دہ اختلاف دار ہے۔ اگر جمرت کی بنا پر مسلم ن مورتوں کے نکاح ان کے کا فرشو ہروں سے ٹوٹ ندھتے ہوتے تو مسلم نول کو ان سے نکاح کرینے کی اجازت کیسے دی جاسکتی تھی ، اور وہ بھی اس طرح کداس اجازت میں عدت کی طرف کوئی اشارہ تک فہیں ا العاطرة الركا تسميك و المعصم الكوافوكاتكم والله على المعانم المان مهاجرين كى كافريوي وان كالحامين ا قراء گئ ہوتن تو ساتھ ساتھ سے تھم بھی دیا جاتا کہ نہیں طلاق دے دو میگریہاں اس کی طرف بھی کوئی اش رہ نہیں۔ بلاشبہ سینے ہے کہ ال آیت کے نزول کے بعد حضرت عراور حضرت طلح اور بعض دوسرے مہاجرین نے اپنی بیویول کوطلاق دے وی تھی۔ عمر سیاس وت كا شوت نبيس ب كدان كے بيد ساكرنا ضروري تھا ، اور ان بيو بول كرساتھ تعلق زوجيت كا انقطاع ان كے طلاق دينے ير موالوف تھا، اورا گروہ طلاق شدية توده بيونيال ان كے تكاح يس باتى رہ جاتيں۔

اک کے جواب میں عہد نبوی کے تین واقعات کی نظیریں میش کی جاتی میں جن کواس امر کا ثبوت قرار دیا جاتا ہے کدان آیات كنزول كے بعد بھى نبى صلى الله عليه وسلم في ختلاف دار كے باوجودمومن اور كافرزوجين كے درميان نكاح كاتعلق برقر ار ركھا۔ بسادا تعدیہ ہے کہ لئے کہ ہے ذرا پہلے ابوسفیان مرالط شعران (موجودہ دادی فاطمہ) کے مقام پرشکر اسلام میں آئے اور یہاں

کے معامد یس او پر منقول ہوئی کہ اس کے سامنے اسمام پیش کرنا جائز نہیں ہے، ورید مسلک بہت کمزور ہے۔ حضرت عمر کے ذیالے میں متعدد واقعات ایسے پیش آئے ہیں کہ مورت نے اسلام قبول کرلیا اور مردے اسلام لانے کے لیے کہا گیا اور جب اس نے اٹھا کردیہ تو وونوں کے درمیان تقریق کرادی گئی۔ مثلاً بنی تغلیب کے ایک عیسائی کی بیوی کا معاملہ ان کے سرینے پیش ہوا۔ انہول نے مردے کہایا تو تو اسلام تبول کر لے در شیش تم دونول کے درمیان تفریق کردول گا۔اس نے اٹکارکیا اور سپ نے تفریق و گرد دی۔ بیز النبلک کی ایک نومسلم زمیندارنی کا مقدمدان کے پاس بمیجا گیا۔اس کےمعاملہ ش بھی انہوں نے علم دیا کہاس کے شوہ کے سامنے اس م چیش کیا جائے ، ڈگروہ قبول کر لے تو بہتر ، ورنہ دونوں میں تفریق کرا دی جائے۔ یہ دا تعات صحابہ کر م کے سامنے پیش آئے تھادر کسی کا اختراف منقول نہیں ہے (احکام القرآن لیجد ص اسبوط فی القدر)

ا، م ، لك كرائ ال معالم بيل بيه كرا كرخوت مد بهيع ورت مسل ن جوجائ توشو برك سامن اسلام في كا جائے ، وہ قبول کر لے تو بہتر ورندفوراً تفریق کرا دی جائے۔اور گرضوت ہو چکی ہواوراس کے بعدعورت اسلام او کی ہوتو زمانہ عدت ختم ہوئے تک انظار کیا جائے ، اس مدت میں شوہرا سلام قبول کر لے تو نکاح باقی رہے گا ، ورنہ عدت گڑ ، تے ہی فرفت واگ ہوجائے گی۔ا، ماحم کا ایک قول امام شافع کی تا ئیدیں ہے،اور دوسر اتول سے کے زوجین کے درمین اختراف وین دا تع ہوجاا بهر حال فورى تقريق كاموجب بي خواه خلوت بهوئى موياند بموئى مور المغنى مسائل تكاح وطلاق)

و ر لکفر بین اگر عورت مسعمان ہوجائے اور مرد کا فررہے ، یا مرد مسعمان ہوج نے اور اس کی بیوی (جوعیس کی یا بیودی ندیو بلکے کسی غیر کتابی ند ہب کی ہو ؟ اپنے ند ہب پر قائم رہے ،تو ھننے کے زر کیک خواہ ان کے در میں ن خنوت ہوئی ہو ،تفریق واقع شہوگی جب تک عورت کوتین مرتبدایا م ماہواری شدا جائیں ، یااس کے غیرحاکہ ہونے کوصورت میں تین مہینے ندگز رجائیں۔ اس دوران میں اگر دوسرا فریق بھی مسلمان ہوجائے تو نکاح ہ تی رہے گا، ورنہ پیدت گزرتے ہی فرقت واقع ہوج ہے گی۔امام شانعی اس معاملہ میں بھی خلوت اور عدم خلوت کے درمیا ن فرق کرتے ہیں۔ان کی رائے بیہ کہ اگر خلوت نہ ہوئی ہوتو زوجین کے درمیان دین کااختلاف واقع ہوتے ہی فرفت ہو ہائے گی ،اگرخلوت ہو جانے کے بعد دین کا اختلاف رونی ہوا ہوتو عدت کی مت ختم ہونے تک ان کا نکاح پاتی دہ ہےگا۔اس دوران میں اگر دوسرا فریق اسلام قبول ندکرے تو عدت فتم ہونے کے ساتھ ہی فکا بهى ختم بوجائے گا (أمهو ط ، فتح القدري احكام القرآن للجصاص)

اختلاف دارين كيسبب سخ فكاح مين مدابب اربعه

جس صورت میں زوجین کے درمیون اختلاف دین کے ساتھ اختاد ف دار بھی و قع ہوجائے ، یعنی ان میں ہے کوئی یک دار الكفر ميں كا فرر ہےا در دوسر ادا رالاسلام كى طرف ہجرت كر جائے ،اس كے متعلق حنفیہ كہتے ہیں كہ دونوں كے درميان نكاح كالعلق آ ب سے آپ ختم ہوجائے گا۔ اگر ججرت کرنے والی عورت ہوتو اسے فور دوسرا نکاح کر لینے کا حق حاصل ہے، اس پر کوئی عدت نہیں ہے، البتذ مقاربت کے لیے اس کے شوہر کواستبراء جم ک خاطر ایک مرتبہ یام ماہواری سجانے تک انتظار کرنا ہوگا، ادر گرو

ک مدت فتم ہوتے ہی دونوں کا وہ نکاح فتم ہوج ہے گا جوجالت اسلام میں ہوا تھا۔ اس کے برعس حنفیہ کہتے ہیں کداگر چوقی ک یہی کہتا ہے کہ ان کاح فتح ہوجائے ، لیکن حضرت ابو بکر کے ذہند میں جوفقتہ ارتداد بریا ہوا تھا اس میں ہزار ہا آ دمی مرتد ہوئے ، بھر مسلمان ہوگئے ، اور صح بہ کرام نے کسی کو بھی تجدید نکاح کا تھی نہیں دیا ، اس لیے ہم صحابہ کے متفقہ فیصلے کو قبول کرتے ہوئے خلاف قال سے بات تسلیم کرتے ہیں کہ ذوجین کے ایک ساتھ مرتد ہونے کی صورت میں ان کے فکاح نہیں آوشے

(انمبسوط، مدايه، فتح القديرة الفقة على المذ ابهب الاربعه)

اگر شوہر مرتہ ہوجائے اور عورت مسلمان رہے قد صفیہ اور مالکید کن دیک فوراُ اُٹکاح توٹ جائے گا ،خواہ ان کے قدمیان پہلے ضوت ہو چکی ہویا نہ ہوئی ہو لیکن شافعیہ اور حنابلہ اس میں ضوت سے پہلے اور خلوت کے بعد کی حالت کے درمیون فر آ کرتے ہیں۔اگر خوت سے پہلے ایب ہوا ہوتو فوراُ نکاح ہوج نے گا ،اور خلوت کے بعد ہوا ہوتو فر ماند عدت تک یو تی رہے گا ،اک دور ان میں ہیں۔اگر خوت سے پہلے ایب ہوا ہوتو فر آن کا ح ہوج نے گا ،اور خلوت کے بعد ہوا ہوتو فر ماند عدت تک وقت سے نکاح فرخ شدہ شاد کی واث سے اُل کے وقت سے نکاح فرخ شدہ شاد کی ورث میں ہوتے ہی اس کے ارتب اور کے وقت سے نکاح فرخ شدہ شاد کی ورث کو ورث کو کر ورث کو میں ہوتے کا سی پر انفاق ہے کہ خلوت سے پہلے میں معاملہ پیش آ یا ہوتو عورت کو کھی جو رہ اور خلوت کے بعد ویش آ یا تو بیورا مہریائے کا حق ہوگا۔

اورا گر عورت مرتد ہوگئی ہوتو حقیہ کا قدیم فتو کی ہے تھ کہ اس صورت بیں بھی نکاح فوراً فتح ہو جائے گا، کین بعد کے دور میں عہے بڑے مرفند نے ہفتوی دیا کہ کورت کے مرتد ہونے ہے فورا فرفت واقع نہیں ہوتی ،اوراس سے ان کا مقصداس امرکی ردک تھام کرنا تھا کہ شوہروں سے پیچھا چھڑائے کے لیے کورتیں کہیں ارتدا و کا داستہ اختیار شکرنے لگیں۔

الکید کافتو کی بھی اس سے ملتا جلتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر قر اکن یہ بتارہ ہوکہ ورت نے بھن شوہر سے عیحد گی حاصل کرنے کے لیے بطور حیل ارتد ادا فتیار کی ہے قر فرقت واقع ندہوگی۔ ش فعیداور حنا بلد کہتے ہیں کہ فورت کے ارتد ادی صورت ہیں بھی قانو ن وہی ہے جومر د کے ارتد اور فصوت کے بعد ہوتو نو ماند وہی ہے جومر د کے ارتد اور فصوت کے بعد ہوتو نو ماند عدت گزرتے ہی مان دوران میں وہ مسمان ہو جے تو زوجیت کارشتہ برقر اردہ گا۔ ور ندعدت گزرتے ہی عدت گر وقت ارتد اور میں ہوگا۔ مہر کے بارے میں سیامر منتق عدید ہے کہ ضوت سے پہلے اگر عورت مرتد ہوئی ہے تو اسے وئی مہر شد مان کے بعد اس نے ارتد ادا فتیار کیا ہوتو وہ بورام ہریا ہے گی۔

(الميسوط بداييه فتح القديم المغنى الفقه على امذ ابب الاربعه)

انبول نے اسلم قبول کرمیااور ان کی بیوی ہند مکہ میں کا فرر میں۔ پھر فتح سکہ بعد ہندے اسلام قبول کیااور نبی سی متدعیہ وس نے تجدید نکاح کے بغیر بی ن کوس بق نکاح پر برقرا رد کھا۔ دوسراوا قعہ یہ ہے کہ فتح مکہ کے بعد پنگرِ سہبن کی جہل اور حکیم بن جو ام کم ے قرار ہو گئے اوران کے بیچھے دونول کی بیویال مسلمان ہو گئیں۔ بھرانہوں نے حضو چاہیے ہے اپنے شوہروں کے لیےاں ن لے اور جا کر ن کولے آئیں۔ دونو سامحاب نے حاضر ہوکرا سل م آبول کرلیا اور نبی صلی مقد علیہ وسم نے ان کے بھی سریق نکا حول کور قراررکھ۔ تیسراو قعد حضوعی کی اپنی صاحبزادی حضرت زینب گاہے بوججرت کر کے مدینہ تشریف لے آئیس تھیں اوران کے شو ہرا ہوا بعاص ہی مت کفر مکہ بی بیس مقیم رہ گئے تھے۔ان کے متعنق مشدا تھہ ،ابودا ؤو ہتر ندی اورا بن ماجہ بیس بن عمباس کی روایت پر ہے کہ وہ 8ھ میں مدینہ کر مسمان ہوئے اور حضو صلی نے نے دید نکاح کے بغیر سابق نکاح بی پرصا جبز ادک کوان کی زوجیت می رہے دیا۔ کیکن ان میں سے پہلے دووا تعے تو در حقیقت اختلاف دار کی تعریف ہی میں نہیں آتے ، کیونکداختلاف دار اس چیز کا نام نہیں ہے ایک مخص عارضی طور پرایک دارے دوسرے دار کی طرف چلا گیا یہ فرار ہو گیا ، بلکہ بیاختلاف صرف اس صورت میں دالج موتا ہے جب کوئی آ دمی ایک دارے منتقل ہوکر دوسرے دار میں آباد ہوجائے اوراس کے اوراس کی بیوی کے درمیون موجود ہ زمانے ک اصلاح کے مطابق قومیت (Niaonltiy) کا فرق واقع ہوج ئے ۔رہ سیدہ نینب رضی التدعنہا کا معاملہ تو اس کے بارے میں دوروایتی ہیں۔ میک روایت این عب س کی ہے جس کا حوالہ و پر دیا گیا ہے،اور دوسری رویت حضرت عبداللہ بن عمر بن عاص کی ب جس كوامام احمد، ترفدى، اور ابن مجد في الله عليه وسرى روايت ميل بين كيا كيا ي كدني صلى القدعليه وسلم في صاحبزادی کوجد بدنگاح اورجد بدمبر کے ستھ بھرا بواں ہ حل ہی کی زوجیت میں دے دیا۔اس اختلا ف روایت کی صورت میں اول ق پینظیران حضرت کے سیے تطعی دلیل نہیں رہتی جوافتھا ف د رکی قانونی تا ثیر کا انکار کرتے ہیں۔ دوسرے ، اگروہ ابن عباس ہی **ک** روایت کے بچے ہونے پراصرار کریں توبیان کے مسلک کے خلاف پڑتی ہے۔ کیونکدان کے مسلک کی روسے تو جن میاں بیوی کے ورمیان اختلاف دین داقع ہوگی ہواوروہ ہم خلوت کر چکے ہوں ان کا نکاح عورت کوصرف تین ایام ماہواری آنے تک باقی رہتا ے.ال دوران میں دوسرا فریق اسدم قبول کرنے توز دجیت قائم رہتی ہے، ور شمیسری برایام آئے بی نکاح آب ہے آپ کا او جاتا ہے۔ لیکن حفزت زینب کے جس واقعہ سے وہ استدلال کرتے ہیں اس میں زوجین کے درمیان اختلاف وین و قع ہوئے <mark>گ</mark>ی س ل گزر چکے تھے، حضرت زینب کی بجرت کے چیس ل بعدابوالعاص ایمان لائے تھے،اور ان کے ایمان مانے ہے کم از کم دوسول يهية رأن ين وهم تازل موچكاتها جس كي رويم ملمان مورت مشركين برحرام كروي كي تقي _

ارتداد المضخ نكاح مين نداجب اربعه

چوق مسلمار تداد کا ہے۔اس کی ایک صورت میرے که زوجین ایک ساتھ مرتد ہوجا تیں ،اور دوسری صورت میر ہے کہ ان جی ہے کوئی ایک مرتد ہوا ور دوسر امسلمان رہے۔

اگر زوجین ایک ساتھ مرتد ہو جا میں نوش فعیداور حنابلہ کہتے ہیں کہ خلوت سے پہلے اید ہوتو فور آءاور خلوت کے بعد ہوتو عدت

انے باپوں کے نام کے ساتھ بلائے جاؤگ ؛ البترائم اپنے نام اجھے رکھو۔

حضرت عبد للند بن عمرو بن العاص بروايت م كرسول التصلّى الله عليدة آلدوسهم في جب اس معامد بين فيصله كرن جيها جو بچاہے ب کے مرجائے کے بعداس سے ملایہ جائے لیتن اس باپ سے جس کے نام سے لکاراج تا ہے اور باپ کے وارث اس کو الماناجا بيلة آب صلى التدعلية وآسوسم في بيفيط فرماي الروه بجدال باندى سے بحس كا بوقت جماع اس كاب ب مالك تفاتواس كانب الناف والي سال جائ كاليكن جوتر كداس كمالا ع جاف سع يمليكسيم مو چكا باس من اس كاكو كى حصرند موكا ابت جزر کرابھی تک تشیم ہیں ہو اس میں اس کا حصد ہوگا مگر جب وہ باہ جس سے اس کا نسب ملایا جار ماہے اپنی زندگی میں اس کے نب ے الکار کرتا رہا ہوتو وارتوں کے مدانے سے اس کا نسب نہیں ملے گاا وراگروہ بچدائی باندی سے ہوجس کا ، لک اس کا باپ ندتھ باوہ بگی زاد ورت کے پیٹ سے پیدا ہوجس سے اس کے باپ نے زنا کیا تھا تو اس کانسب ندیلے گا اور نہ وہ اس کا دارث ہوگا اگر چہ ال کے بب تے پی زندگی میں اس کا دعوی کیا ہو کہ یہ بچے میرا ہے کونک وہ ولد الزنا ہے خواد آزاد عورت کے پیدے ہو یا والدی كييف __ (سنن ابوداؤد: جلددوم: حديث تمبر 499)

نیزسن الودا و دیس یا گی مقام پر بیصدیت انہی اساداورردالول کے ساتھ بیان ہوئی ہے۔درست بیہ کہ تی مت کون وگول کوان کے بالوں ہی کے نام سے بلایا جائے گا ، ماؤں کے نام سے نہیں جیسا کہ عام لوگول میں مشہور ہے بلکہ بعض علاء بھی اس طرف کے ہیں۔امام بخاری رحمدالقدنے کتاب دادب الس ایک باب یون قائم کیا ہے ،ساب ما یدعی الناس مآباتهم ستنی بد ون كراوكور كوان كي آباء كي نامول سے بلايا جائے گا۔اس باب كي تحت و وعبد الله بن مررضي الله عنصم كي درج ذيل حديث المنا الغادر ينصب له لواء يوم القيامة فيقال :هذه غدرة فالان بن فلان (شرح بحارى لا بن بطل 9/354 واليناح الباري 10/56

خائن کے لیے قیامت کے دن ایک جوئڈ انصب کیا جائے گا ، سوکہ جائے گا کرمیفلال بن فلال کی خیانت ہے۔

قیامت کے مال یاباب کے نام سے بکار نے میں بحث ونظر

عدسدائن يصل اس مديث كى شرح يل كيصة بين: رسول الله صلى مشعليه وسم كي س فرمان هذه عدوة ولان بن فلان سل ن او کور کے قول کارد ہے جن کا خیال ہے کہ قیامت کے دن او کول کو ان کی ، وُں کے نام سے بازیا جائے گا کیوں کراس میں ان کے بابور پر بردہ بوتی ہےاور برحدیث ان کے اس ول کے ظاف ہے۔

س حدیث کی بنا پر دیگر عدو نے بھی اس تول کے قاتلین کا رد کیا ہے۔اس کے بارے میں کیا۔ صریح صدیث بھی ہے گروہ النادى التبار مضعيف باوروه صديث ابوالدرداء رضى الله عدي باين الفاظ مروى ب: انكم تدعلون يوم القيامة السمائكم واسماء آبائكم فاحسوا اسمائكم يقيناتم قيامتكدن الناوران واكام عالاع جادك چنانچيم اين ايجه ايجه ايجه نام ركو (اس حديث كوامام احد 5/194)) ابوداؤد 4948)) ابن حبان 7/528)) اور بنوى

بَابُ ثُبُوتِ النَّسَبِ

€10·}

سى باب شوت نسب كے بيان ميں ہے

باب ثبوت نسب كى فقهى مطابقت كابيان

علامه ابن مجود بابرتی حنی علیه ارحمه لکھے بیں کہ مصنف علیه الرحمہ نے باب عدت کے بعد ثبوت نسب کا باب بیان کیا ہے۔ اس کی جبر سے کے معدت کا مقصد ہی استبرائے رحم موتا ہے کیونکہ اگر کسی خاوند کی طلاق کے دورہ دیا تین رہ بعد یا سی طرح حجد ماہ یہے ،ا درای طرح عدت صدر کی صورت میں وضع حمل ، ورعدت و ف ت میں عدت پوری ہوئے سے پہلے اگر مطلقہ نے بچے کوجم دیاتو ان صورتوں میں ای کانب تابت ہوگا جس ہے وہ مطاقہ ہو کی ہے۔ جدت کا تعلق نسب کے سرتھ مربوط ہے۔ کیونکہ عدت سے تل لین جب کوئی عورت حاوند کے عقد میں ہوتو نسب کا جھڑا پیدائی نہیں ہوگا۔ اور بیتصدم جب ہی ہوسکتا ہے جب کوئی عورت مطلقہ محى طرح بحى تفريق ہوج نے يوان صورة بين نب كامسكد بيد ہوگالبد مصنف عليه الرحمہ نے اس كوعدت كے بعد ذكر كيا ہے ۔ تا کدعدت کے احکام ورعدت کی مدت سے معلوم ہوجائے کے بعد ثبوت شب کے احکام کو مجھن قدرے آس ان ہوگا مہذاب مروت نسب كومو خرد كركياب (من يرشر البداية بقرف، ٢٠ م ١٥٢ ميروت)

نب بدلنے والے كيلئے وعيد كابيان

حضرت ابو جريره رضى القداقد للي سے رويت ہے كدجب معان ولى آيت نازل بوئى تو آپ صلى القدعليدرآ مدوسكم في فرالا جم عورت نے اپنے پیکواس قوم بل واغل کی جس میں سے دہ ٹیس ہے تو وہ مورت اللہ کی (رحمت کی) چیزوں میں سے کی کے میں داخل نہیں ہے اور اللہ اس کو ہرگز اپنی جنت میں داخل ندکرے گا ورجوم داید ہوکہ بچہ کوا پنا بچہ مائے سے تکار کرے اس حال میں کدوہ بچاس کی طرف (پیر رجری نظروں سے) د کھے رہ ہوتو تیو ست کے دن اس کوالتد تعالیٰ کا دیدار نصیب ندہوگا اور مقد تعالیٰ اس كوتمام خلوق كرامين رسواكر عكار (سنن إيوداؤر: جلددوم: حديث تمبر 497)

قیامت کون باپ کے نام سے پکار اجائے گا

عَنَّ أَبِى اللَّهُ وَالْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَنيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ تُدْعَوْنَ يَوُمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاء آبَائِكُمُ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاء كُمْ .(ابو داؤد، قَالَ أَبُو دَاوُد ابْنُ أَبِي زَكُرِيًّا لَمْ يُدُرِكُ أَبَا الدَّرُدَاءِ، بَابِ فِي تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ، حديث نمبر، ٢٩٥٥) حضرت ابوالدرواءرمنی التدعن فرماتے جی که رسول التد سلی القدعلیه وسلم نے ارشاد فرمایا کہتم قیا مت کے روز اپنے ناموں اور

تشريحات مدي

آوي كا الله ل نامد الميول كه (يوم فدعو كل اناس بامهم) كاجدالد الدور وجل في ماري برا فن اوتى كتاب يميد) وفد بن كثرف اى تفيركو متياركيا إدرولامه متعطى فان كى تائيدكى ب- (تفير بن كثير 127 5/12 واضواء البيان:

فاكده : المام كي تغيير في اور يشوا سي بحي كي كي بي ب حافظ اين كثير لكنة بين : قسال بعض السيف : هداد ا كبو شوف لاصحاب الحديث لان امامهم الانبياء (تشيرابن كثير -(5/126: بعض ملف في كرب كريدامى بحديث كي لي بهت برشرف ي كوركان كام المياء عيل-

دوسرى ديس بعض وابن بخت ضعيف مكم كى روايات ميس جوورج ويل بي-

1 ـ صريث الراس بحرالة ظريري : يدعى الناس يوم القيامة بامهاتهم ستوا من الله عز وجل عليهم (ابن عدى 1/336 اور ن سے ابن جوزى نے الموضوعات 3/248)) يس رويت كيا ب اوراس كوعد مدذ يى فيراب الاعتدال ٢ / 1/1)) ش ابن عدى كروا ي العراد الما الماعد الم

روز قیامت او گول کواشعر و جل کی هرف سے ان پر پرده اوثی کی وجہ سے ان کی وال کے ساتھ بالیا جائے گا۔ مراس مدیث کی سند ضعیف ب (اس مدیث کی سند اسحاق بن ابرائیم کی دجه سے خصی معیف ب-

ا، م جد ب المدين سيوطي كا اس مديث كي تقويت كي طرف رجي ن ب چنانچدانبوب في اس مديث يرابن جوزي كاتع قب كرتے ہوئے لكھاہے.

قلت إصبر حابين عبدي بان الحديث منكر فليس بموضوع، وله شاهد من حديث ابن عباس رضي لله عنه اخرجه الطبراني (التعقبات على الموضوعات (51)

میں کہتا ہوں ابن عدی نے صراحت کی ہے کہ میحدیث منکر ہے۔ چنانچے میموضوع تبیس اوراس کا ابن عباس رضی القدعند ک صديث ساك شامر ب جي فيراني روايت كري ب قلت ال صميت كالفظور في في ان الله تعالى يدعو الناس يوم القيامة باسمائهم ستوا منه على عباده (طرال في البر 1/122)) مين روايت كياب)

یقیناً للد تعالی تیامت کے دن لوگوں کوان پر پر دہ ہوتی کی خاطر ان کے ناموں سے جدے گامگر بیصدیت درج ذیل دود جوہ ک بنا پر شاہد بننے کے قابل نہیں 17 ہل لوگوں کو ان کے ناموں سے بدئے جانے کا ذکر ہے ماؤں کے ناموں سے بلائے جانے کا ذ كرئيس اس كي سند سخت ضعيف ب بلكم وضوع ب (كيون كساس كي سنديس اسحاق بن بشير ابوحد يف بخارى ب جومتر اك بلكم گذاب بے۔البانی نے اس کوالفعیفہ (434)) میں موضوع کہاہے)

سميد : حافظ ابن مجرئے فتح ابر ک (10/563) ميں ابن بعال كا يتول : فسى هذه العديث رد لقول من زعم الهم لا يدعون يوم القيامة الا بامهاتهم سترا على ابائهم ـ (شرح الخرك النارك النابطال 9/354 :) (شرح الستيد 12/3 :) في مبدالله بن في ذكريا كي سند سے ابوار دروا ورضي الله عندسے دوايت كيا ہے اس كي سند ضعيف اس ي ے کہ اتان زکر یائے ابوروا عرضی اللہ عند کا زماتہ توں پایا ہے جیب کہ امام ابوداؤداور حافظ این تجرف نتے البرر 5770 (10) می كهاب اور حافظ منذري في مختفر السنن 7/571)) يس كب ب كدان كاابودر داورضي القدعند ساع تبيس ب-

جن بعض عدومة كها بكر قيامت كرون أوى كواس كى ماس كے ناموں سے بدایا جائے گاباب كے نام سے تيس ون ك درج ذیل دلاک میں۔

يكل دليل : قبوله سيحاله و تعالى ، يوم ندعو كل اباس باهامهم (الاسراء7) : حِس دن المسياوكون وان ك المام كم ماته بدئيل ك محربن كعب ف (باهامهم) كتفيرين كهاب : يل يعنى: بدامهاتهم كباكي يعى ان كمائل کے ناموں سے ۔ان کے اس تول کوامام تغوی ورامام قرضی نے ذکر کیا ہے اور کہا ہے کداس میں تیں صلمتیں ہیں ملیسی عدیدا سلام کی وجدها ورسين رضى التدعيماك شرف كى يناير اولا وزناك عدم رسوانى كى وجد المعالم التسويس للبعوى 6. 110 ادر الجامع لاحكام القرآن للقرطبي (5/628)

میرول بلاشک باطل ہے۔ سیم میں ابن عمر کی حدیث ہے تا بت ہے اس کے بعد انہوں نے ابن عمر کی نے کور وحدیث کا ذکر کیا ے۔ال طرح زمشر ك في امام كي تغير الحالت كى ج. چنانچ كس ب: و من مدع التفسير ان الامام جمع الام وان المناس يدعون بامهاتهم . . . سر تغير الكثاف -(2/369 : انوكم تغيرول يس سے يك تغير بيرے كراه م امكام ہاورلوگوں کو قیامت کے دن ان کی ماؤل کے نام سے پکارا ج سے گا۔

رخشرى كى اس انو كحى تقسير كاردنے بن الفاظ ميس كيا ہے۔

و لقد استبدع بدعا لفظا ُو معنى ، فإن جمع الام المعروف الامهات ، أما رعاية عيسى (عليه السلام) بـذكر امهات الخلائل ليذكر بامه فيستدعي ان حلق عيسي (عليه السلام) من غير اب غميزة في منصه ودلك عكس الحقيقة ، قان خلقه من غير اب كان له آية، و شرفا في حقه والله اعلم (الانتصاب فيه تضمنه الكشاف من الاعتزال 2/369 : بهامش الكشاف) .

ز خشری نے لفظی اور معنوی بدعت ایجاد کی ہے، کیوں کدام کی معروف جمع اجھات ہے۔ رہاعیس (علیہ السلام) کی رہ یت کی خاطر نوگوں کو ان کی ما وُل کے ساتھ ذکر کرنا تا کہ ان کی (عیسی علیدا سلام) کی ماں کا ذکر کیا جائے تو بیدا مراس بات متقاضی ہے کہ میسی (علیدالسلام) کی بغیر باب کے خلقت سے ان کے منصب پر ترف آتا ہے اور پر حقیقت کے برعاس ہے مجال کہ ان کا بغیر ہا ہے ہیدا کیا جا نا ، ن کے لیے معجزہ اوران کے حق میں شرف ہے بعض دگیر علماء نے ندکورہ تمام حکمتوں کا ردام باور بعض في ال روكاجوب ديني كوشش كي ب- (تغيير ووح المعانى للآلوى ، ج ١٥١،١٥٥)

واضح رہے کہ ا،م کی معتبر مفسرین نے چو تفسیری کی ہیں مگران میں سے معتبر تفسیر بیہے۔ کہ امام عمرا

(فيوضات رضويه (جلرآفتم) €10m}

اس صدیث میں ن لوگوں کے قول کارد ہے جن کا خیال ہے کہ قیامت کے دن وگوں کوان کی ماؤں کے نام سے بلایا جسے ا کیول کہاس میں ان کے با پول پر پردہ پوتی ہے۔ ذکر کرنے کے بحد کہ ہے : قسمت : هو حسد یسٹ احسو جہ المطبو الى من حليث ابين عباس وسنده ضعيف جدا ، واخرج ابن عدى من حليث انس مثله ، وقال :منكر اورده في ترجمة اسحاق بن ابراهيم الطبرى (في الباري ((10/563)

یں کہتا ہوں کداک حدیث کوطبرانی نے ابن عباس ہے روایت کی ہے وراس کی سند سخت ضعیف ہے۔ ابن عدی نے اس جسی عدیث اس سے بھی روایت کی ہے اور اسے مظر غیر سیجے کہا ہے۔ انہوں نے اس کو اسحاق بن ابر ہیم طالقانی طری کے ترجے می

قلت :حدایث ابن عباس میس باسمانهم هر بامهانهم نهیسدای طرح ان کامدیث اس شله مجی کها ررست نہیں کیوں کہاس حدیث بیس باتھ تھم ہے۔ میں وہم علامہ ابوالطیب عظیم آباوی سے بھی ہواہے کہ نہول نے حدیث اہن م بس كوافظ بامها مهم سے ذكر كي ہے۔ نيز ان سے ايك علطى يہى ہوئى بے كه انہوں نے كہا ہے كہ حديث اين عب س كوطيران نے بسند ضعیف وویت کی ہے جیسا کداین قیم نے حاشیة اسنن میں کہ ہے جبکداین قیم نے حدیث ابن عباس کا ذکر تک نہیں کیا بلکہ انہوں نے صدیث ہوا، مدکاذ کرکی ہے جوعفقریب آری ہے۔ (عون المعبود 8/283: اور تہذیب اسس، ج عجم ۲۵۰) 2 ۔ صدیث ابن عبس صنی القرعهما: اس حدیث کا ابھی حدیث انس کے همن میں ذکر ہوااور پیھی بیان ہوا کہ دووجوہ کی بط

پرائ حدیث ہے جحت لینا درست جمیں۔

3 ۔ حدیث ابوا مامہ: حدیث این عماس رضی الله عشہ۔ بیا یک طویل حدیث ہے جس بیں میت کو وقن کروییے کے بعد اے تنقين كرنے كاذكرب_اس كے الفاظ بيرين:

ادا مات احمدكم من اخوانكم فسويتم التراب على قبره فليقم احدكم على راس قبره ثم ليقل عا فلان بن فلانة قانه يسمعه ، ولا يجيب ثميقول: يا فلان بن فلانة وفي آحره . فقال رجل: يا رسول الله قان لم يعرف امه قال: فيسبه الى حواء ، يا فلان بن حواء (طرائي ئے أَتَّجُم الكِير/8/298) مديث أبر8989 :) ش روایت کیا ہے اور اس کی سند سخت ضعیف ہے بلکہ موضوع ہے۔

جب تب رے بھائیوں میں سے کوئی مرجائے اورتم اس کی قبر پرٹٹی کو برابر کر ہوتو تم میں سے کوئی ایک اس کی قبر کے سر پر کھڑا ہو ، پھر کھے، اے فلال، فلال مُورت کے بیٹے ، سویقینا وہ اس کی بات کوسکتا ہے لیکن جواب ٹیس دے پایا۔ پھر کیےا ہے فد ل ، فلال مورت کے بیٹے ،، (اوراس حدیث کے آخریں ہے) ایک آ دمی نے سوال کیا ایار سول الشفائی !اگروہ اس کی ما ر) ونہ جا سا ا فر ، یاء وہ اس کوحوا می طرف منسوب کرے کہے، اے فلال حواء کے بیٹے مگراس حدیث سے ججت لینا درست نہیں کیوں کہ بیٹ ضعیف ہے (طبرانی نے سعید بن عبداللہ الاوری کی سندے ابوا مامہ ہے روایت کیا ہے اور حافظ پہتی نے کہا ہے وفسی امس**ادہ**

ماعة لم اعرفه (مجمع الروائد 48) /3: اس كي سنديل ايك جماعت اليي بيج من كويجي ن تبيل سكا يعني ان كوان كر جم

تشريحات هدايه

ابن القيم نے اس عديث كواس لي بھى دوكيا ہے كہ يح احاديث كفاف ب چذني كلتے بي ولكس هدا المحديث مشفق على صعفه ، فلا تقوم به حجة فصلا عن أن يعارض به ما هو اصح منه (تَهْدَيب سُنْ7/250 :) ليَّن ال مديث كضعف برا تفاق بلهذااس مع جمت قائم نبيس بوعتى جدجا نيكاس كوهي مديث كمقاب ميس وياجات

قلت : ال حديث كاعثمان بن عفان رضى التدعنه كل حديث على رد بوتاب بحس من بكروسول التداجب ميت ك وْل عن ارغُ بُوتَ تُوفَر مات ؛ استعفرو الاخيكم وسلوا له التثبيب ، فاله الآن بسال (يوداؤو 3221 الحاكم. 370 / اس كى سندسن در بي كى باورامام حاكم في كيا باورامام ذهبى في ان كى موافقت كى ب-

ا ہے بھائی کے لیے استغفار کرواور اس کے لیے تا بت لذی کا سوال کرو کیونکہ بھی اس ہے سول کیا جائے گا۔اس صدیث معلوم ہوا کداس موقع پرمیت کے لیے استغفار ور ثابت قدمی کا سوار کیا جائے گانہ کداس کو تلقین کی جائے گی۔ابن علان نے اس مديث كوعديث الى المديم ثوابدش ذكركيا ب- (الفتو مات الربائي (4/196)

اور کس قدر بجیب بات ہے کیوں کہ استغفار ، تا بت آمری اور تلقین میں بہت فرق ہے اور سی سے جو تلقین تا بت ہے ووقريب اموت آدى كے بارے ميں ب- چتانچدرول القدائے فر مايا: لقوا موماكم لا الله الا الله (معجم مسلم 6/219) 230) البية مردول كو قريب المرك لوكول كو) ١١ الدال الله كي تلقين كرو

ندکور اتفصیل معلوم ہوا کدکوئی بھی قائل اعتماد حدیث الی نہیں ہے کہ جس کی بنا پر بیکہا جاسکے کہ روز قیامت آ دمی کواس کی ال کے ام سے باایا جائے گا بلک عبداللہ بن عمر کی سے صدیث سے پہتہ چاتا ہے کہ آ دی کواس کے باپ کے تام سے بایا جائے گا۔ بعض عماء نے ان روایات میں تطبیق وینے کی کوشش کی ہے وہ ایول کہ جس صدیث میں یاپ کے نام سے بلائے جانے کا ذکر ہے وہ کے النسب آ دی کے بارے میں ہوااور جس میں مار کے نام سے بلائے جانے کا ذکر ہے وہ ووسرے آ دی کے پارے میں ہے۔ یں کہ کچھ آ دمی نوگوں کونان کے باپ کے نام سے ادر کچھ لوگوں کوان کے وال کے نام سے بلایا جائے گا۔اس جمع یا تطبیق کونظیم آبادی في من المعرود 8/283 :)

بعض نے ایک دوسر سے طریقے سے تطبیق دی ہے ، دور یہ کہ خائن کواس کے باپ کے نام سے اور غیر خائن کواس کی ہ ں کے المس بلايا جائے گا اوراس كى جمع كوابن على ن في زكريا القل كيا ہے۔ (الفقو حات الريائيد6/104 :)

العض نے مدیدہ ابن عمر رضی القد عند کواس پر حمول کیا ہے کہ بیاس آ دمی کے بارے میں ہے۔جو ولد الزمان موالوان سے ال كَانْ مِن مُرَكِّ مَنْ مور (الفتوحات الرباديه 6/104 :)

مگر سیسب تکلفات ہیں کیول کہ جمع اور تطیق کی ضرورت اس وقت پیش آتی ہے جب دونو ل طرف کی رویات سیمج ہوتیں

جب کہ حدیث ابن عمر رضی انٹد عنہ کے خواف جوروایات ہیں وہ انہو کی ضعیف تشم کی ہیں۔ نیز اصل میرے کہ آ دمی کواس کے باپ و كنام ي إلا اج ئا الن بطال لكصة إلى:

والمدعاء بمالآباء اشد في التعريف وابلع في التميز وبمذلك نطق القرآن و السنة _ (شرح البخاري) ال بطال435،9 :) ؛ پور كام سے بلانا بهجان من زياد وواضح اور تميز من زياده بين سماور قرآن وسند بهي سى برشابد ب ثبوت نسب ہے متعلق فقہی احکام

(وَ مَنْ قَالَ إِنْ تَزَوَّجُت فُلانَةَ فَهِي طَالِقٌ فَتَرَوَّجَهَا فَوَلَدَتْ وَلَدًا لِسِنَّةِ ٱشْهُرِ مِنْ يَوْمِ تَزَوَّ جَهَا فَهُوَ ابِّنُهُ وَعَلَيْهِ الْمَهُرُ) آمَّا النَّسَبُ فِلاَنَّهَا فِرَاشُهُ ، لِلاَّنَّهَا لَمَّا جَاءَتْ بِالْوَلَدِ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ مِنْ وَقُبِ النِّكَاحِ فَقَدْ جَاءَتْ بِعِلِاقَلْ مِنْهَا مِنْ وَفُتِ الطَّلاقِ فَكَانَ الْعُلُونُ قَبْلُمُ فِي حَالَةِ النِّكَاحِ وَالتَّصَوُّرُ ثَابِتٌ بِأَنْ تَزَرَّجَهَا وَهُوَ يُخَالِطُهَا فَوَافَقَ الْإِنْـزَالُ النِّكَاحَ وَالنَّسَبُ يُحْتَاطُ فِي اِثْبَاتِهِ، وَآمَّا الْمَهُرُ فَلِلَانَّهُ لَمَّا ثَبَتَ النَّسَبُ مِنْهُ جُعِلَ وَاطِئًا حُكْمًا فَتَاكَّدَ الْمَهُرُ بِه (وَيَثُنُ نَسَبُ وَلَدِ الْمُطَلَّقَةِ الرَّجْعِيَّةِ إِذَا حَاءَتْ بِه لِسَنَتَيْنِ أَوْ أَكُثَرَ مَا لَمْ نُقِرَّ بِانْقِضَاءِ عِدَّنِهَا) رِلاحْتِ مَالِ الْعُلُوقِ فِي حَالَة الْعِدَّةِ لِحَوَازِ آنَهَا تَكُونُ مُمْنَدَّةَ الطَّهُرِ (وَإِنْ جَاءَتُ بِعِ لِأَقَلَّ مِنُ سَنَيْنِ بَانَتُ مِنُ زَوْجِهَا بِانْقِضَاءِ الْعِدَّةِ) وَثَبَتَ نَسَبُهُ لِـوُجُوْدِ الْعُلُوقِ فِي البِّكَاحِ آوْ فِي الْعِدَّةِ فَلَا يَسَصِينُو مُواجِعًا لِلاَنَّهُ يَحْتَمِلُ الْعُلُوقَ قَبْلَ الطَّلاقِ وَيَحْتَمِلُ بَعْدَهُ فَلَا يَصِيرُ مُرَاجِعًا بِالشُّكِّ (وَإِنَّ جَا ءَتُ بِهِ لِلاَكْشَرَ مِنْ سَنَتَيْنِ كَانَتُ رَجْعَةً) لِلاَنَّ الْعُلُوقَ بَعْدَ الطُّلاقِ، وَالظَّاهِرُ آنَّهُ مِنْهُ لِانْتِفَاءِ الزِّنَا مِنْهَا فَيَصِيْرُ بِالْوَطَّءِ مُرَاجِعًا.

اوراً سُركو كُ تَخْص كے: يس نے اگر فلال كورت كے ساتھ شادى كى تواسے طل ق جوگى اور پھروہ تخفس اس عورت كے ساتھ شدل کرے ور نکاح کے چھ ماہ بعد طورت ایک بے کوجشم دے قو وہ بچدای نکاح کرنے والے کا بیٹا شہر ہوگا اوراس شوہر برمهم م اد یکی لازم ہوگ نسب کا جموت اس بنیاد پر ہوگا وہ عورت اس مردی فراش (منکوحه) تھی کیونکہ جب اس نے تکاح کے چیاہ بع نے کو چنم دیا درطار ق کے تیم اہ ہے کم عرصے میں بچے کی پیدائش جو کی اُق بچے کا نطفہ حالت نکاح میں موجود تھا۔ اس کی صورت سا

على ہے: مرد نے اس عورت کے ساتھ محبت کی حالت میں نکاح کیا اور نکاح ہوجانے کے ساتھ ہی انزال کے نتیج میں حمل تفہر عي يو حلياط کہي ہے: نسب کو ثابت کي جائے جہ ل تک مهر کا تعلق ہے تواس دقت تک دازم ہوگا جب مرد کا نسب ثابت ہو گيا تو تھم کے اعتبارے اسے صحبت کرنے و لاقرار دیا جائے گا۔ فی اخال اس کے نتیج میں مہر مؤ کد ہوج نے گا۔ جس عورت کور حتی طان ق ری گئی جواگر وہ طلاق کے دوسال بداس سے زیادہ عرصے کے بعد بیچے کوجنم دیے تو بیچے کا نسب تابت ہوج ہے گاجب تک کہ س عورت ے عدت گزرج نے کا افرار نہ کیا ہو۔ اس کی وجہ بیرے: بیاحمال موجود ہے کہ عدت کی حالت میں خلفہ رہ گیا ہو کیونکہ ورت کے طہر کا زماند بہت طویل بھی ہوسکتا ہے۔جس عورت کو جعی طلاق دی گئی اوراس کے ہاں دویرس سے معمر سے میں بیجے ک پیدائش ہوگ تو وہ اسپے شوہرے با سند موج ے گی کیونکہ بچے کی طلاق کے ساتھ ہی اس کی عدت فتم موجائے گی اور بچے کا نسب بھی ابت ہوج نے گا کیونکد بجے کا نطفہ لکار کی حاست میں یا عدت کی حالت میں تھراہے کیکن کسی صورت میں مرد کارجوع کرنا ا ابت نیس برگا کیونک بہاں ووصورتول کا احمال موجود ہے۔ پہلی صورت بدہے حمل طراق سے پہنے تھبر ابولیٹی نکاح کی حالت یں تفہر ہو۔ دوسری صورت بیے بیطواق کے بعد ہوا تو شک کی بنیاد پرشو مرکور بوع کا تھم تیں دیا جے گا۔ اگر دوسال کے بعد بے کی پیدائش ہوا تورجوع ٹابت ہوج سے گا کیونکہ مس کھیر ناطدات کے بعد ہوا ہے اور بطا ہر یک محسوس ہوتا ہے کہ سل ای مرد کا ہوگا كونكرزناكاكوني ثبوت نبيس موسكا البداده محبت كرف كور يع رجوع كرف والاشارموكا

(۱) حضرت عائشدرضی المقدت فی عنباے روایت ہے کہ زمعہ کی باندی کے بچہ کے سلسلہ میں رسون صلی القد معید وآلدوسلم کی مجل میں سعد بن الی و قاص اور عبد بن زمعہ نے جھڑ اکیا۔سعد کہتے تھے کہ میرے بھائی عتب نے مجھے وصیت کی تھی کہ جب ش مکسہ جاؤ اور مدی باندی کے بچکود کھوں اورا سے اصل کروں کیونکدوہ میرا بچہ ہے اور عبد بن زمعد کا کہن تھا کہ وہ میرا بھائی ہے کیونکدوہ .. میرے کی باند کی کا بیٹا ہے جومیرے کے گھریٹس ہیدا ہوا۔ رسوں صلی التدعابیو آلے وسلم نے اس بیچکود کیصا تو واضح طور پرعتب کے مشب ود بن آ پ سلی التدعلید و الدوسلم نے فرمایا بچرص حب فراش کا ہے اور زانی کے لیے پھر ہے آ پ صلی التدعید و الدوسلم حفرت سوده سے قرمایا تواس سے برده کیا کر) ہر چند کہ سود وہنت زمعد کا وہ بچہ بھائی قرار پایا مگر چونکددہ منتب کا تعفد تھا اس سے آپ صل القدعديدة الدوملم اس سے يرده كرنے كا حكم فرمايا) اورمسدد في الى صديث بي بياض فدكيا ہے كم بيصل المسايدة مدومكم فقر مايا اعظير بن زمعديد بي تيرا بعائى بيد (سنن ابوداؤو: جلد دوم: حديث تمير 507)

(٢) حضرت عمرو بن شعيب اين داد سے روايت بي كايك تحص كھر اجوا اور بولا يا رسول الندسلي الله عديد وآلد وسلم - فلاب بجيراب كونكدز ماند جاليت ميس فياس كى مال سے زناكيا تفارة يصلى الله عليدة مدوسكم عقر مايد سلام ميل (زنا كسب نب كا) دعوى تبين إر عالميت كيتمام طريقة تم مويك إلى اب و بجداى كام بس كهريداموا ورزنا كارك ليسنك المارك كرمزام _ (سقن الودائد: جلدووم: حديث تمبر 508)

(سم) حضرت رباح رصی اللہ تع لی سے روایت ے کہ میرے کھر والوں نے کھر ہی کی ایک با ندی سے میر، نکاح کرویا کی س نے اس سے جماع کی تو مجھ جسیابی ایک کالا بچہ بید جواجس کا بیل نے عبد لندنام رکھ۔ میں نے بھراس سے محبت کی تو پھرار ک ایک از کا پیدا ہوا جو میری ای طرح کا لا تھا میں نے اس کا نام میدانند رکھا۔ پھر اید ہوا کہ میرے تی گھر کے بیک دوی غوام نے اس پر جالیا جس کانام بوحنه تھا ہاں ہے اپنی زبان میں اس ہے گفتگو کرتا (جس کوہم نیس سیجھتے تھے) پھراس کے ایک اڑکا پیدا ہوا گویا کدو ، گرگٹ تھ (لینی اس کارنگ رومیوں کی طرح سرخ تھ) میں نے اس سے بوچھا بیریا ہے؟ (بینی بیکس کا نطف ہے؟) وو بولی سد بوحد کا ہے ہی ہم نے سد مقدم حفزت عثان کے س منے جیش کیا۔ نھوں نے عشراف کر میااوران سے بوچھا کہ کی تم اس فیصید پرراضی ہوجورسول صلی انتدملیدوآ لدوسم نے فرہ یا تھااوروہ فیصید بیتھا کہ بچے صاحب فراش کا ہے روای کا بیان ہے کہ میرا مگان ہے حضرت عثمان نے ان دونوں فلام اور ہائد ک کو(زنا کی سرائیں) کوڑے نگائے تھے۔

(سنن ابوداؤد: جلدووم: حديث تمبر 509)

حتى الامكان نسب كي حفاظت مين شرعي تحفظ

شرى ضابطه بك جهال تك بوسك بي كوراى شكه، ال لي يور ع جهمينديس ياال س زياده يس جو بيد بيدا مو يا تكاح ہونے کے بعدر تھتی سے پہلے پیدا ہوا دراس پرشبہ ہوتو حرامی نہیں گے اورا گرشو ہرا تکار کرے تو پہلے حان ہوگا (بشرطیکدا سال ملك مو) فيفرهم لگار جائے گا۔

وقد دل طاهم المحديث على أن لولد إنما يلحق بالأب بعد ثبوت الفراش، وهو لا يثبت إلا بمعد إمكان الوطء في الزواج الصحيح أو الفاسد .وهـو رأى الجمهور إ وروى عن أبي حنيفة أنه يثبت بمجرد العقد؛ لأن مجرد المظنة كافية (الفقه الاسلامي وادلته عناية الشرع بالنسب وتحريم التبني والإلحاق من طريق غير مشروع، ج٠ ١، ص٣)

مطلقه بتدكے بيچے كانسب ثابت ہوگا

(وَالْمَبْتُونَةُ يَنْبُتُ مَسَتُ وَلَدِهَا إِذَا جَائَتُ بِهِ لِلْقَلَّ مِنْ سَنَتَيْنِ) لِلاَنَّـةُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْوَلَدُ قَائِمًا وَقُتَ الطَّلَاقِ فَكَا يَتَكَفَّنُ بِزَوَالِ الْفِرَاشِ قَبْلَ الْعُلُوقِ فَيَثُبُتُ النَّسَبُ احْتِيَاطًا، (فَإِنْ حَانَتْ بِهِ لِتَمَامِ سَنَتَيْنِ مِنْ وَقُتِ الْفُرْقَةِ لَمْ يَثْبُتُ) لِكَنَّ الْحَمْلَ حَادِتٌ بَعْدَ الطَّلاقِ فَلَا يَكُونُ مِنْهُ لِلاَنَّ وَطُلَهَا حَرَامٌ قَالَ (الَّهَ أَنْ يَلَّاعِيَهُ) لِلآنَّهُ الْتَوْمَهُ .وَلَــهُ وَحُهٌ بِأَنْ وَطِئَهَا

بِشُبْهَةٍ فِي الْعِذَةِ (فَإِنْ كَنَتْ الْمَبْتُوتَةُ صَغِيْرَةً يُجَامَعُ مِثْلُهَا فَجَانَتْ بِوَلَدٍ لِتِسْعَةِ آشُهُرٍ لَمْ يَلُزَمْهُ حَتَّى تَأْتِيَ بِهِ لِاَقَلَّ مِنْ تِسْعَةِ اَشَّهُرٍ عِنْدَ اَبِيْ حَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللّهُ . وَقَالَ آبُو يُوْسُفَ : يَتُبُتُ النَّسَبُ مِنْهُ إِلَى سَنَتَيْنِ لِلْأَنَّهَا مُعْتَذَّةٌ يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ حَامِلًا وَلَمْ تُفِرَّ بِالْقِصَاءِ الْعِدَّةِ فَآشَبَهَتُ الْكَبِيْرَةَ .

وَلَهُمَا أَنَّ لِانْقِضَاءِ عِنَّتِهَا جِهَةً مُتَعَيِّنَةً وَهُوَ الْاَشْهُرُ فَبِمُضِيِّهَا يَحْكُمُ الشَّرْعُ بِالِانْقِضَاءِ وَهُـوَ فِـي السَّذَلَالَةِ فَـوْقَ إِقْرَارِهَا لِآنَّهُ لَا يَحْتَمِلُ الْخِكَافَ، وَالْإِقْرَارُ يَحْتَمِلُهُ وَإِنْ كَانَتْ مُطَلَّفَةً طَلَاقًا رَجُعِيًّا فَكَذَٰلِكَ لُجَوَابُ عِنْدَهُمَا، وَعِنْدَهُ يَثُبُثُ إِلَى سَبْعَةٍ وَعِشْرِينَ شَهْرًا لِلاَنَّهُ يُجْعَلُ وَاطِئًا فِي آخِرِ الْعِكَّةِ وَهِيَ الثَّلائَةُ الْاَشْهُرُ ثُمَّ تَأْتِي لِا كُثَرَ مُدَّةِ الْحَمْلِ وَهُو سَنَتَانِ، وَإِنْ كَانَتُ الصَّغِيرَةُ الْآعَتُ الْحَبَلَ فِي الْعِلَّةِ فَالْجَوَابُ فِيْهَا وَفِي الْكَبِيْرَةِ سَوَاءٌ ، لِأَنَّ بِإِقْرَارِهَا يُحْكُمُ بِبُلُوغِهَا .

اوروہ عورت جے ایک ما تندطلاق یا تین طلاق دی گئی ہوں اگروہ دوسال سے پہلے بیچے کوجنم دے تو بیچے کا نسب ابت ہو جے گا یہاں میا خمال موجود ہے کہ طارق کے دفت حمل موجود موادراس بات کا لیقین تہیں ہے کہ جب حمل تفہر اتھ اس دفت نکاح نائل ہو چکا تھا یا نہیں۔ اس لئے احتیاط کے پیش نظرنسب ٹابت ہوگا۔جس عورت کو بائند طلاق دی گئی ہو وہ عیحد کی سے ونت ہے پورےدوس ل بعد بنے کوجتم وے تو نسب ثابت میں ہوگا کو نک اس صورت میں حمل طوق کے بعدو جود میں آیا ہے انہذاو واس کے شو ہر کانیل ہوگا کیونکداس کے لئے اس تورت کے ساتھ صحبت کرنا حرام تھا۔ ابت اگروہ شوہر خود بدومو کی کردے ہیں بجے میر انطف ہے ال کی وجہ بیہ ہے:اس نے نسب کوخوداینے او پر لا زم کیا ہے۔اس کی منکن صورت میہ وسکتی ہے، مرد نے عدمت کے دوران شبد کی وجہ ے محبت کر ن ہو۔جس عورت کوطلاق بتددی گئی آگروہ ما یہ لغتنی کیکن یک عمر کو پہنچ کچکی تھی۔اس کی ہم عمراز کیوں کے ساتھ صحبت ک جاعق ہواور پیروہ طاب ت کے نوماہ گزرنے سے پہلے بیچ کوجنم دے تونسب ٹابت ہوجائے گا' بیطر فین کا تول ہے۔

ام ابولیسٹ یفرماتے ہیں طلاق کے آغازے لے کر دوسال تک مرد کائی نسب ٹاست ہوگا اور و دعورت عدت کر ارمے والی شر بول ۔اس بات کا بھی احمال موجود ہے کہ وہ حاملہ جواوراس نے عدت گزرنے کا اقر اربھی نہ گیا جوتو یوسی عمر کی عورت ہے مش بہہ ہوجائے گی ۔ طرقین کی دلیل میہے: اس عورت کی عدت بوری ہونے کے معین وفت کے بارے میں پید ہے اوروہ مہنے کے الترار سے باوروہ وفت گزرجانے کے بحدشر لیعت عدت ختم ہونے کا حکم دیدی سے اس سے مشریعت کا حکم اس عورت کے اقرار €141}

بیش ظرب کوارت قراردیا جاتا ہے۔

يه ب مصنف في سيستلديون كي ہے . جس عورت كوطلاق بدوى كئي جؤا أمروه طلاق جو في كھيك دوسال بعد بج كوجنم دی ہے تو بے کانب اس مورت کے سابقہ شوہرے تا بت نہیں ہوگا اس کی دجہ یہ الی صورت میں حمل طواق ہونے کے بعد قرار پایا سے اہذا وہ اس محض کانہیں ہوگا' کیونکہ طوق بتہ ہوجائے کے بعداس محض کے لیے اس عورت کے ساتھ صحبت کرنا حرام ہو

تا ہم اگر مورت کا سابقہ شوہراک بچے کا باب ہونے کا دعوی کردے تو اس صورت میں بچے کا نسب تابت ہو جائے گا کیونک ابال مخض في نسب فودا يذ عليا -

يهان مصنف في اس يات كي وضاحت كي هين: اس صورت بين نسب ثابت بهوني كي مكنة صورت بيهو عتى سي مقو هرني عورت کی عدت کے دوران شہد کی وجدے عورت کے ساتھ صحبت کر لی ہو۔

یں اسمصنف نے بیسئد بیان کیا ہے گر کسی عورت کوطور ق بتددی کئی ہؤاوروہ انجھی نایا نج ہؤابستاس کی ہم عراز کی کے ساتھ صحبت کی جاسکتی ہو' ورپھروہ عورت نومہینے گزرنے کے بعد بچے کوجنم دے اور وہ اس دوران عدت گزر جانے کا اعتر اف ندکرے تو ا، مرابرصنیفدادر ، م تحدر منة التدهیم اس بات کے قائل میں سی سے کے نسب کواپتانا عورت کے سابقد شو بر کے ذیے نہیں ہوگا است ر و و و ب نو اه کاعر مدگر رئے ہے پہلے بیچے کوجنم دیتی ہے تو شوہر پر یہ بات لازم ہوگی: وہ بیچے کے نسب کوتسلیم کرے۔

ا، ما یو پوسف رحمه الله کی راسته اس بارے میں مختلف ہے وہ اس بات کے قائل ہیں اگر وہ لڑکی طلاق ہونے کے بعد وسال كزرنے سے پہلے يچ كوجم ديتى بئتواس بچكانسب شوہر عابت وا-

ا، م ابو پوسف رحمد لندئے اپنے سو قف کی تائید میں بیدریل پیش کی ہے: کیونکہ وہ عورت عدت مزار رہی ہے اور اس نے مدت گزرجانے کا قرار بھی نہیں کیاتو اس لیےاس ہت کا خال موجود ہے کے طلاق کے دفت وہ حاملہ ہو تو اس کی مثال بھی بڑی عمر ک تورت کی طرح موجائے گی اور بردی تورت کا عظم وہی ہے جوہم بیان کر میکے ہیں۔

ا ، م ابو صنیفه اورا مام محمد رحمة الله علیهائے اپنے مؤقف کی تائید میں بید کیل پیش کی ہے: کیونک از کی تابع نے ہواور نا بالغ مزک کے ا رے میں علم بیہے. اس کی عدت مہینوں کے اعتبارے ہوتی ہے حیض کے اعتبارے تہیں ہوتی کیونکہ نا بالغ ہونے کی وجہ سے الصيض أيس آنااس ليے مُدكوره والمسئلے ميں اس نا والح لا كى عدت تين وه كر دينے كے بعد خور بحو رضم جو جائے كى خواه س ست كزرج نے كا قراركيا ہوياندكي ہو كيونكه شريعت كے علم كے تحت عورت كى عدت قتم ہو بيكى باس سے سيشرى دمالت عورت ے اقرار پر فوقیت رکھتی ہے کیونکہ شرقی والت میں خلاف واقع ہونے کا احتمار نہیں ہے جبکہ عورت کے اقرار میں س بات کا احتمال موجود ہے کہ وہ امروا فع کے خلاف ہو۔

يبال مصنف في بيد مسكد بيان كيا ہے: گراس عورت كو يتن اس نا بالغ لزك كورجعى طلاق دى كئى ہوئة امام بوصنيف اورامام محمد

ے زیادہ دانشح ہوگا' کیوندیشر عی تھم میں کسی قسم کا اخسلاب نہیں پایا جاتا سیکن قر، رمیں اس بات کا احتمال موجود ہے۔اگر، بالغ **لاکی کو** رجعی طان ق وی گئی ہو تو طرفین کے فزو کیے مسے کی بہی صورت ہوگی ۔ امام ابو پوسف کے نزو یک ستائیس ماہ تک نسب ثابت موسک ہے چومکہ روبت کا مکان موجود ہے مرد نے عدت کے آخر میں معنی تیسرے ماہ کے آخر میں محبت کرلی مواور تورت مے حمل کی مدت زیادہ سے زیادہ دوسال ہوتی ہے۔ اگر نا ہالغ ترکی نے عدت کے دوران حمل تھہرنے کا دعویٰ کردیا تو اس بارے میں ناہا لغ اور بالغ كاعكم أيك بى ب كيونك ابالغ لركى كحمل كالقراركر في كم منتج مي بالغ تصوركي جائع كا-

حضرت عبدالقدين يزيد بن ركاند بين والداوروه ان كروادا سيفل كرت بي كديش في كريم صلى القدعلية والدوملم كي فدمت میں حاضرہو اورعرض کیا کہ میں نے اپنی میوی کو بتدھو ق دی آپ نے و جھاس سے آپ کی کیامراد بے لتی طواقیں مراو یں میں نے کہ کدایک۔ آپ نے فر میں مند کی تم میں نے کہا ہاں اللہ کی تم میں آپ نے فر میا وہی ہوگ جوتم نے نیت کی۔ اس حدیث کوہم صرف ای سند سے جانتے ہیں علماء ، میں ہر، اور دوسرے عدی کا لفظ ابستہ کے استعمال میں اختلاف ہے کہ اس سے تکی طلاقیں مراوہ دتی میں حضرت عمر سے مروی ہے کہ بیا یک ہی طلاق ہے۔ حضرت علی فرماتے ہیں کداس سے تین طد قیس واقع ہو جاتی میں بعض اٹل ملم فر ، تے میں کدطن ق وینے واسے ک نیت کا عتب رے اگر ایک طلاق کی نیت کی ہوتو ایک اگر تین کی نیت کی ہوتو تمن و قع ہوتی میں لیکن اگر دوکی نیت کی ہوتو ایک ہی واقع ہوگی سفیات تو رمی اورا بل کوفد کا بھی تو ں ہے۔

ا، م، مك بن أس فرمات بين أسر لفظ البيته كے ماتھ طل ق دے اور عورت سے محبت كرچكا تو تين طاق واقع ہوں گا۔ ا، م شافعی فر ، تے ہیں کہ اگر ایک طلاق کی نیت ہوتو ایک دا تع ہوگی ادر دچوخ کا اختیار ہوگا اگر دوکی نیت کی ہوتو دواگر تمس کی نيت كى موتو تين واقع مول كر (جامع ترفدى: جلداول مديث فمبر 1185)

امام تر مذی کے تو بعض اہل علم سے مراد

مو ؛ نامبارک بوری لکھتے ہیں کہیں کہتا ہول کہ امام تریزی رحمہ انتدنے الل کوف سے وہ حضرات مراو لیے ہیں جواہل علم وہاں ر بنے تھ مثلاً ان م ابوطنیفدر صداللد ، سفیان توری رحمداللد ، سفیان بن عینیدر حمداللد و فیره اور بعض ال کوفد ے بعض مراو لیے بین ا، متر ہٰری رحمہ ابتدے اہل کوف یا بعض اہل کوفدے صرف ا، م ابوحنیفہ رحمہ، متد ہی مرادنہیں لیے۔ (مقدمہ تحفۃ الاحوذ ک ص 209) دوسال گزرنے کے بعد ثبوت نسب کابیان

یہ ب معتف نے بیمسکلہ بیان کیا ہے جس عورت کوطاق بندد ک گئی ہوا ہے علاق ہونے کے بعد دوسال گز رنے ہے پہلے ۔ اُروہ کے کوجنم ویتی ہے تو بیچے کانسب اس عورت کے سابقہ شوہرے تابت ہوگا اس کی دجہ بید ہے جب بیچے کی پیدائش اور طارف مونے کے درمیان دوسال کے معرصہ موجود ہے توبیاس بات کی دیل ہوگا' طلاق کے وفت حمل قرار پاچکاتھ' اس لیے احتیاط کے

فروت نب مين مرت حمل كالقهي بيان

بلاسعادة لدين حفى عليه الرحمه لكهت بيل كمل كي مدت كم في مهيني ب ورزياده بن ما يده دوسال البذاجوعورت طاق جعی کی عدت بیس ہےاو رعدت پوری ہوئے کاعورت نے اقر ارند کی ہو وریچہ پیدا ہوا تونسب تابت ہے اورا گرعدت پوری ہوئے كاقرارك اوردهمت تى يى كەأس يىل عدت بورى بوعتى باوروقت اقرارى چەمىينے كے، ندر بچه پيدا بواجب بھى نسب ثابت ب كه بچه بيدا مون في معلوم مواكه كورت كا اقرار غيدتها وران دونو عدرون من ور دت سے ثابت مواكر شوہر نے رجعت كرل بجبكه وقت طلاق بورے دو برس يازياده مل بچه پيدا بو اوردوبرس سے كم مي پيدا بواتورجعت ابت مد بولى من ہے کہ طوال ویے سے پہلے کا حمل ہواور اگر وقب، قرارے چھ مہینے پر بچہ پیدا ہوا تونسب ٹابت نہیں۔ یونکی طال تی بائن یا موت کی مدت پوری ہوئے کاعورت نے اقر ارکیا اور وقت اقر ارسے چھمینے سے کم میں بچہ بیدا ہوا تونسب ایت ہے ، ورندیس -جم عورت كوبائن طارق وى اوروقسيد طلاق سے دوبرس كا ندر بچه بيدا جواتونسپ ثابت بندورو برس كے بعد بيدا ہو، تونبيس مكر جبه شوہراس بچد کی نسبت کے کہ بیمیرا ہے یا ایک بچہ دو برس کے اندر پیدا ہوا دوسر ابعد میں تو دونوں کا نسب ثابت ہو جائیگا۔ (الدرالمختار "، كتاب الطلاق، فصل في ثبوت النسب، ج٥، ص،٢٣٤، بيروت)

نابالغدمطلقه کے بچے کے شبوت نسب کابیان

علامه ملاؤالدين حفى عديد الرحمه لكهي بيس كه جب تا بالغدكوأس كي شوم ين يعد وخول طل تي رجعي وي اور س في حامد مون ف ہر کی تو اگر ستائیس مہینے کے اندر بچد بیدا ہواتو ٹابت النسب ہے، ورطلاق یائن میں دوہرس کے اندر ہوگا قو ثابت ہور شہیں اور ا کراس نے عدت پوری مونیکا اقرار کیا ہے تو وقت اقرارے چھ مہینے کے اندر ہوگا تو تابت ہے در شہیں اور اگر ندھامہ ہونا ف ہر کیا ندعدت بوری ہونے کا اقرار کی بلکہ سکوت کیا تو سکوت کا وہی عظم ہے جوعدت پوری ہونے کے اقرار کا ہے۔ شوہر کے مرنے کے وقت سے دوبرس کے اندر بچے پید ہوگا تونسب تابت ہے ، در نتہیں۔ یہی حکم صغیر ہ کا ہے جبکہ حمل کا قر ارکر تی ہوا درا گرغورت صغیرہ بجس نے نہ اس کا قرار کیا، ندعدت پوری ہونے کا اوروس مہنے دی دن سے کم میں ہواتو ثابت ہور نہیں اور اگرعدت پوری مونے کا اقرار کیا اور وقت اقرار لینی جارمینے دی ون کے بعد اگر چھ مہینے کے اندر پیدا ہوا تو ٹابت ہے، ورنہیں ہوگا۔ (در مختاره كمّاب طلاق ، باب جوت تسب)

مدت حتم ہونے کا قر ارکرنے کے بعد بیچے کی پیدائش کا حکم

﴿ وَإِذَا اعْتَرَفَتْ المُعْتَدَّةُ بِانْقِضَاءِ عِنْتِهَا ثُمَّ جَاءَتْ بِالْوَلَدِ لِاَقَلَّ مِنْ سِنَّةِ اَشْهُرِ يَتُبُتُ نَسَبُهُ) لِلأَنَّـهُ طَهَرَ كَذِبُهَا بِيَقِينِ فَبَطَلَ الْإِقُرَارُ (وَإِنْ جَاءَتْ بِه لِسِنَّةِ أَشُهُمٍ لَمْ يَغُبُتُ) ِكَنَّا لَمْ نَعُلَمْ بِبُطَّلَانِ الْإِقْرَارِ لِاخْتِمَالِ الْحُدُوثِ بَعْدَهُ، وَهَلَّا اللَّفُظُ بِإِطَّلَاقِهِ يَتَنَاوَلُ

رحمة المدخليجا كے نزديك ليجي تھم ہوگا' جبكه اوم ابو يوسف رحمه الله اس بات كے قائل ميں اگر وہ طل ق جونے كے بحدت كيس مينے گڑ ۔نے سے پہلے بچے کوجنم دیتی ہے تو ال ستائیس مہینوں میں سے چوہیں مہینے دوسا دوں کے موں گے ورثین مہینے اس نابالغ لوگی کی عدت کے ہوں گئے توستا کیس مہینے گزرنے سے پہلے گروہ بیچے کوجنم دیتی ہے تو بیچے کا نسب ٹابت ہو جائے گا' کیونکہ محورت کی عدت تین وہ ہے تو شو ہر کوعدت کے آخری حصے میں صحبت کرنے والا قر اردیا جائے گا' اور پھر میں تصور کیا جائے گا'عورت نے ممل كن ياده سے زياده عرص يعنى دوسال بعد يح كوجنم ديا۔

یہ ل مصنف نے بید سئلہ بیان کیا ہے: اگروہ نابانغ لا کی عدت گزرنے کے دوران مینی طلاق ہونے کے بعد تین ماہ گزرنے ے پہنے حاملہ ہونے کا دعوی کردیتی ہے تو اس بارے شل اس کا دہی تھم ہوگا جو بردی عمر کی عورت کا تھم ہوتا ہے اس کی وجد رہے اس كے حاملہ ہونے كا اقراراس كا ولغ جونے كا تھم جارى كرنے كا باعث بن جائے گا۔

يوه عورت كے يك كانب كب ثابت بوگا؟

(وَيَخُبُتُ نَسَبُ وَلَدِ المُعْوَقَى عَنْهَا رُو جُهَا مَا بَيْنَ الْوَفَاةِ وَبَيْنَ السَّنَيْنِ) وَقَالَ زُفَرُ: إِذَا جَاءَتْ بِه بَعْدَ انْقِعْمَاءِ عِدَّةِ الْوَفَاةِ لِسِتَّةِ آشْهُرِ لَا يَثْبُتُ النَّسَدُ لِلاَّ الشّرع حَكَمَ بِانْقِضَاءِ عِلَّيْهَا بِالشُّهُورِ لِتَعَيُّنِ الْجِهَةِ فَصَارَ كَمَا إِذَا أَقُرَّتُ بِالانْقِضَاءِ كَمَا بَيَّنَّا فِي الصَّعِيْرَةِ إِلَّا آنَّا نَقُولُ لِانْقِصَاءِ عِنَّدِتِهَا جِهَةٌ أُخُرِي وَهُوَ وَضُعُ الْحَمْلِ، سِخِلَافِ الصَّغِيْرَةِ لِلاَنَّ الْأَصُلَ فِيهَا عَدَمُ الْحَمْلِ لَيْسَتْ بِمَحَلٍّ قَبْلَ الْبُلُوعِ وَفِيد

اورجس خاتون کاشو ہرانقال کر جائے اس خاتون کے بچے کا سب شو ہرکی وہ سے کے دوسال بعد تک بچے کی پیدائش کی صورت میں ٹابت شار ہوگا۔امام زفر بین کرتے ہیں: اگر اس نے وفات کی عدت کے چھے وہ کے بعد بنچے کوچنم ویا تونسب ٹابت نہیں ہوگا' کیونکہ شریعت نے مہینول کے حساب ہے اس کی عدت کی سخیل کا حکم دیا ہے تو گویا اس نے عدت کے افتقام کا اقر ارکر لیا ہے جیسا کہ ہم نابالغ ٹرک کے ہورے ٹی میر بات پہنے ہی بیان کر چکے ہیں۔ہم پہکتے ہیں :یوہ کےعدت گزارنے کا ایک طریقہ ریجی ہے اس عورت کی عدت ہے کی پیدائش ہواجس کی عدت ہے کی پیدائش کے ساتھ ختم ہو کیکن نابالغ اڑک کا عظم اس سے مختلف ہے کیونکہ نابالغ میں اصل توبیہ وہ وہ مامینہیں ہوسکتی ہے کیونکہ بالغ ہونے سے پہلے وہمل کامحل اوراس کے بالغ ہونے كى بارك تل شك پاياجاتا ب-

كُلَّ مُغْتَدَّةٍ .

اور عدمت گزارنے والی عورت اگرعدت پوری ہونے کا اعتران کرے اور پھر چے ماہ سے کم عرصے میں اس کے ہاں بچ کی پیدائش ہوجائے تو بیجے کا سب تابت ہوجائے گا کیونکہ تورت کی غلط پیائی ظاہر ہوگئی ہے مہذ اس کاعتر اف ماطل قر رویوجات گا۔اگروہ چھ مہینے کے بعد بچے کوجنم دین تو پھراس بچے کانصب ٹابت نہیں ہوگا' کیونکہ ہم اس کے اقر، رکے باطل ہونے کاعلم بھی ر کھتے اور پیاحتمال بھی ہوسکتا ہے بیصل قرار کرنے کے بعد تھیرا ہو۔ یہاں پرمطنق طور پرعدت گزار نے والی عورت کا ذکر ہوا س میں ہراتم کی عدت شامل ہوگی۔

ی کی مالدین حنی علیه ارحمه لکھتے ہیں۔ کہ وقت نکائے ہے چھے مہینے کے اندر بچہ بیدا مواتونب کا برے نہیں اور چھے مسنے یازیادہ پر ہوا و خابت ہے جبکہ شو مراقر ارکرے یا سکوت اور اگر کہتاہے کہ بچہ پید بی نہ ہو تو ایک عورت کی کواہی ہے وہا دت خابت او جائیگی اورا گرشو ہرنے کہ تھا کہ جب تو جے تو جھے کوطلاق ورعورت بچد پیدا ہوتا بیان کرتی ہے اور شوہر نکار کرتا ہے تو دومر دیا ایک مرد اوردو مورتول کی گوائی مصطلاق ٹابت ہوگی تنب جن ل کی شمادت نا کا لی ہے۔ یونہی ، گر شوبرے حمل کا اقر ، کیا تھ یہمس ظاہر اللہ جب مح طلال ثابت ہوئے میں مونے کے سے فقط جن کی کا قور کافی ہے۔ وراگر او بچے پیر ہوئے یک چے مہینے کے اندر و دسراتھے مبینے پر یا چھ مبینے کے بعدتو دونول میں کس کا نسب ثابت نسل ۔ نکاح میں جہاں نسب ثابت ہونا کہا جاتا ہے وہاں پکھ پیضرار نہیں کہ ٹو بر دعوے کرے تو نسب ہوگا بلکہ سکوت ہے بھی نسب ٹابت ہوگا اورا گر نکارکرے تو نفی نہ ہوگی جب تک لعان نہ ہواورا **گر** كى وجد عدن ندموسكے جب بھى ثابت موگا۔ (عالم كيرى، باب بوت نب)

جب جھوٹ يفين سے ثابت ہوجائے قاعدہ فقہد

اذا ظهر كذبه بيقين فبطل الاقرار ، (ماخوذ من الهدايه ج ٢ ص ١ ١ ٣) جب كى كاكذب يفين كم ماته فا جرجوجائة واس كا اقرار باطل بوجائ گا-

بہت نے احکام ہیں جہاں اقر ارکوشر ما قبول کراہے جاتا ہے لیکن جب کمی اقر ارکامجھوٹا ہونا بیقین کے ساتھ طاہر ہوجائے تواس وقت وه سابقد قرار باطل موج تاہے كيونكدفل برمونے والدينيني تبوت اقرار يقد في موتا ہے۔

اس كا ثبوت ال حكم عدمتنط ب-

ترجمه جمل اوردوده چمزانے كى متمي ماوے _(الاحقاف مور) اب آیت مبار که شن اور دوده چرانے کی مدت کوبیان کیا ہے جواڑ ھائی سال ہے جبکہ دوسری آیت میں دورھ پرانے کی

يت حوين كالبين العنى دوسال بيان كر كى ب

ترجر: اور ، تي ايخ بحول كوايور عدوسال دوده بالكي _(البقرة rer)

اس سے فنتہاء نے بیہ شنب ط کیا ہے کہ شمل کی مدت کم از کم چھاہ ہے۔ اگر کسی عدت والی محورت نے بیدا قر ارکیا کہ اس کی عدت فتم ہو یکی ہے چرچیر ماہ سے پہلے بق اس نے بچے کوجنم دیا ، تو نسب ثامت ہوگا (بدایہ ۱۱۱) اسمسلک دیس یمی قاعدہ ہے کہ جب ال كا اقرار طاہرى يقين ودليل كى وجه سے باطل مواتوا ثبات نسب كاتھم بھى ثابت موج كا۔

المراح وما دت مجيك وجد عورت برصر بهي فابت موج الحركي كيونكديدا القدراتوي قريد بيك وليل على ع بهي بنياز

مدت الزارف والي عورت كم بال يج كى بيدائش كاثبوت

﴿وَإِذَا وَلَـدَتُ الْمُعْتَدَّةُ وَلَدَّا لَمْ يَتَّبُتُ نَسَبُهُ عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ إِلَّا أَنُ يَشْهَدَ بِوِلَاقَتِهَا رَحُلانِ أَوْ رَحُـلٌ وَامْـوَأَنَـانِ إِلَّا أَنْ يَنْكُـوْنَ هُـنَاكَ حَبَلٌ ظَاهِرٌ أَوْ اغْتِرَافٌ مِنْ قِسَلِ الرَّوْحِ فَيَثْبُتُ النَّسَبُ مِنْ غَيْرِ شَهَادَةٍ.

وَقَالَ آبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ : يَثُبُتُ فِي الْحَمِيعِ بِشَهَادَةِ امْرَاةٍ وَاحِدَةٍ) لِأَنَّ الْفِراشَ قَائِمٌ بِقِيَامِ الْعِلَدةِ وَهُوَ مُلْزِمٌ لِلنَّسَبِ وَالْحَاجَةُ إِلَى تَعْيِينِ الْوَلَدِ أَنَّهُ مِنْهَا فَيَتَعَيَّنُ بِشَهَادَتِهَا كُمّ فِي حَالِ قِيَامِ البِّكَاحِ.

وَلاَ بِي حَيِيْفَةَ أَنَّ الْعِلَّةَ تَنْقَضِي بِاقْرَارِهَا بِوَضْعِ الْحَمْلِ، وَالْمُنْقَضِي لَيسَ بِحُجَّةٍ فَمَسَّتْ الْحَاجَةُ إِلَى إِثْبَاتِ النَّسَبِ الْمِيْدَاءَ فَيُشْتَرَطُ كَمَالُ الْحُجَّةِ، بِخِلافِ مَا إذَا كَانَ ظَهَرَ الْمَحَبَلُ أَوْ جَمَدَرَ الِاغْتِرَاتُ مِنْ الزَّوْجِ لِآنَ النَّسَت ثَابِتٌ قَبُلَ الْوِلَادَةِ وَالتَّعَيُّنَ يَتَبُتُ بِشَهَادَتِهَا (فَإِنْ كَانَتْ مُعْتَذَّةً عَنْ وَفَاةٍ فَصَدَّقَهَا الْوَرَثَةُ فِي الْوِلَادَةِ وَلَهُمْ يَشُّهَا دُعَلَى اللَّهِ لَا دَةِ آحَدٌ فَهُوَ ابْنُهُ فِي قَوْلِهِمْ جَمِيْعًا) وَهَذَا فِي حَقّ الإرْتِ ظَاهِ رَّ لِانَّهُ خَالِصٌ حَقِّهِمْ فَيُقْبَلُ فِيْهِ تَصْدِيقُهُمْ، آمَّا فِي حَقِّ النَّسَبِ هَلَ يَثُبُتُ فِي حَقّ غَيْرِهُمْ .

فَالُوْ، زِاذَا كَانُوا مِنْ آهُنِ الشُّهَادَةِ يَشُبُتُ لِقِيَامِ الْحُجَّةِ وَلِهَذَا قِيلَ :تُشْتَرَطُ لَفُظَةُ

روع دَين مِين تو دُوكُا مُنت كي لياسكي حاجت نبين كدوه الإنانب البت كرے اور اگر تنها ليك وارث تقد اين كرتا ہے إ چند جول مروه عادل ند ہوں تو فقط ان کے حق میں تابت ہے اور وں کے حق میں نابت نہیں مینی مثلاً اگر دیگر ور فداس صورت میں انکار کرتے ہوں تو اولا و ہونے کی وجہ سے ان کے حصول ٹیل کوئی کی شہوگی اور وارث اگر تصدیق کریں تو ان کے لیے اقر ارکرنے میں لفظ شبادت اور مجلس قاضی وغیره بچیشر طانین گراوروں کے حق میں ان کا قراراُس وفت مانا جائےگا جب عدوں ہوں ہاں اگر اس دارے ك ساته كونى غيروارث بيتوأس كافتظريه كهدوينا كافى ندجوكا كدييف ل كالركاب بلكه لفظ شهروت الرجلس ظم وغيره وهسب امور جوشهادت يسترط بين،اس كے ليے شرط بيل ، بچه پيدا مواعورت كبتى ہے كه تكاح كو چھ مبيتے يا ذائد كاعرص كر را اور مردكبتا ہے ك چے مہینے نہیں ہوئے تو عورت کوشم کھلا کیں بشم کے ساتھ ماس کا تول معتبر ہے اور شوہریا اس کے دریثہ گواہ چیش کرنا چاہیں تو گواہ نہ سنے ما كي _ (روقار فعل في جوت نسب،ج ٥ من ٢٣٣٠ ، يروت)

شادی کے بعد چھ ماہ سے پہلے بیچے کی پیدائش کا علم

(وَإِذَا تَسَوَقَّ جَ الرَّجُلُ امْرَاةً فَجَاءَتْ بِوَلَـدِ لِاَقَلَّ مِنْ سِنَّةِ اَشْهُرٍ مُنْذُ يَوْمٍ تَرَوَّجَهَا لَمُ يَثْبُتْ نَسَبُهُ } لِلاَنَّ الْعُلُوقَ سَابِقٌ عَلَى النِّكَاحِ فَلَا يَكُونُ مِنْهُ (وَإِنْ جَاءَتْ بِه لِسِتَّةِ اَشْهُ رِ فَصَاعِدًا يَكُبُتُ نَسَبُهُ مِنْهُ اعْتَرَف بِهِ الزَّوْجُ اَوْ سَكَّتَ ﴾ لِاَنَّ الْفِرَاشَ قَائِمُ وَالْمُدَّةُ ثَامَّةٌ (فَإِنْ جَحَدَ الُّولَادَةَ يَثُبُتُ بِشَهَادَةِ امْرَاةٍ وَاحِدَةٍ تَشْهَدُ بِالْوِلَادَةِ حَتَّى لَوْ نَفَاهُ الزُّورُ جُ يُلاعِنُ) لِآنَ النَّسَبَ يَثُبُتُ بِالْفِرَاشِ الْقَائِمِ، وَاللَّعَانُ إِنَّمَا يَجِبُ بِ الْقَذُفِ وَكَيْسَ مِنْ ضَرُورَتِهِ وُجُودُ الْوَلَدِ فَإِنَّهُ يَصِحُّ بِدُونِهِ (فَإِنْ وَلَدَتْ ثُمَّ اخْتَلَفًا فَقَالَ الزَّوْجُ : نَـزَوَّ جُتُك مُنْدُ آرْبَعَةٍ وَقَالَتْ هِيَ : مُــُـذُ سِتَّةِ آشُهُرٍ فَالْقَوْلُ قَوْلُهَا وَهُوَ انْنُهُ } لِلاَّنَّ الظَّاهِرَ شَاهِدٌ لَّهَا فَإِنَّهَا تَلِدُ ظَاهِرًا مِنْ نِكَاحٍ لَا مِنْ سِفَاحٍ وَلَمْ يَذُّكُو الاسْتِخْلَافَ وَهُوَ عَلَى الاخْتِلَافِ.

اور جب کوئی تخص کسی عورت کے ساتھ شادی کرے اور وہ عورت نکاح کے بعد چھ مہینے گزرنے سے پہید ہی بچے کوجنم دیے تو اس سے کا تسب فابت بیس ہوگا کیونکے حمل تکاح ہے پہلے تھم گیا تھالہذاوہ شوہر کا نطفہ بیس ہوگا کیکن اگروہ چو ماہ کے بعدیا اس سے زیادہ عرصے کے بعد بچے کوجنم دیے تواس بچے کا نسب ثابت ہوج نے گاخواہ وہ مرداس کا اعتراف کرے یا خاموش دہے کیونک (فيومنات رضويه (جارانع) (۱۲۲)

الشُّهَادَةِ، وَقِيلَ لَا تُشْتَرَطُ لِآنَّ الثُّبُوتَ فِي حَقِّ غَيْرِهِمْ تَبَعٌ لِنشُّونِ فِي حَقِّهِمْ بِإِقْرَارِهِمْ، وَمَا تُبَتَ تَبَعًا لَا يُوَاعَى فِيْهِ البُّسْرَائِطُ.

جب کوئی عدت گزاد نے و لی عورت نیچے کوجنم دے تو اس کا نسب اس شرط پر ثابت ہوگا ایک مردید دوخوا تین اس بات کی گواہی دیں البنتہ گرحمل خام ہوجائے یا خودشو ہرا قر رکرے تو گواہی کے بغیر بھی نسب تابت ہوجائے گا میتھم مام ابوطنیفہ کے نزد کی سے طرفین نے یہ بت بین کی ہے: تم مصورتوں میں ایک عورت کی گواہی سے بی نسب ثابت موجائے گا کیونک عدم قائم ہونے کی بیاد پر وہ عورت، پے شوہر کا فراش شار ہوگ اورنسب کے شوتوت کے لئے فراش کی موجودگی کافی ہے۔البتہ اس ہت ک صرورت ہوگی کہ اس بیچے کو واقعی اس خاتون نے جتم دیا ہے تو اس کے لئے ایک خاتون کی گو، بی بی کافی ہوگی جیب کہ نکاح کی موجود کی میں (اس طرح ے) نسب ثابت ہوج اب امام ابوطنیف نے بدد کیل دی ہے: جب خاتون بیجے کی پیدائش کا اقراد کرے تواس کی عدت فتم ہوجائے گی'، ورگز ری ہوئی چیز دلیل ہیں ہوعتیٰ بنذا نے سرے سےنسب ثابت کرنے کی ضرور پیش آئے گئ اورائ*ں کے لئے پور*ی گواہی درکار ہوگی ۔اس کے برخلاف جب حمل ملہ ہر ہو جائے باشو ہر کی طرف سے اعتراف بایہ جائے <mark>ا</mark> ان صورتوں میں والا وت سے ہملے بی نسب الم بت ہوگیا ہے است تعین کے لئے ایک عورت کی گواہی کا فی ہوگ ۔

ا گركونى عورت عدت و فات كر ادر بى مو (اوردوسال سے يہلے بيچ كوجنم دے) ادرور ثاءاس بات كى تصديق كرديس كديد ج اس کے مرحوم شو ہر کا بی ہے ادراس بیچے کی پیدائش پرکوئی ایک تخص بھی گواہ نہ ہو تو اس بارے بیس اتفاق ہے کہ وہ اس بارے بیں مرحوم شوہر کا بیٹا ٹمار ہوگا' ورب بات وراثت کے حق بل ف ہر ہوگ ' کیونکہ بیرخالص ان کا حق ہے تو ان کا تصدیق کرما قبوں ہوگا۔ یہ ں میسواں ہے ورثاء کے اقرار کے منتج میں نسب ثابت ہوائ کے علاوہ دومروں کے حق میں بھی ثابت ہوگا یا نہیں ہوگا فقہاء نے یہ بات میان کی ہے: تقد این کرنے والے ور ٹاءایے مول جن کی گوائی قابل اعتماد ہو توسب کے حق میں نسب ٹا بت ا جائے گائٹر کی شہادت کے موجود ہونے کے نتیج میں سب دومروں کے تن میں بھی جست ہوج تا ہے۔ بعض نقباء نے سے بات بیان ک بے شہوت (گواہی) کالفظ شرط ہے۔ بعض فقہاء نے اسے شرط قرار تھیں دیا ہے: دوسروں کے حق میں نسب یہ بت ہونا تا فی ك طور يرب جد چيز تا الح ك طور ير فابت موتى باس مين شرا نط كالى ظائين ركها جا تا ب-

عدت وفات من بيدا مونے والے يح من ورثاء كى تصديق

علامه ابن عابدين آفندي حفى عليه الرحمه لكھتے ہيں كہ جب عدت وفات بيں بجيه پيدا ہوااور بعض ورشانے تصديق كي تواس ك حق میں نسب ثابت ہوگیا پھر اگر رہے وں ہے اور اسکے ساتھ کی اور وارث قابل شہوت نے بھی تقید اپنے کی یا کسی اجبی نے شہادت دی تو درشداور غیرسب کے حق میں نسب ثابت ہو گیا لیعنی مثلہ اگر اس اڑ کے نے دعویٰ کیا کہ میرے ہاپ کے فلا س شخص پراہے

شبوت نسب يس ايك عورت كى شهادت

ورزنا كے عدم نسب ميں فقبهاء كرام كے اقوال

ول: مافظ ابن حزم الفاهري كا قول سے كه في مل الله عبيوسم نے (زانی كے سے پھر بیں) كا غاظ الكه كرد في سے و و كا كاردك سے بوز في پر صد ہے اور نئے كا لحاق رانی كے ساتھ نيس كيا جائے كا بلك اگر مورت بچے جنتی ہے تواسے مال كستھ ال

اور سی طرح و دافی مار کا دور وال س کی دارت ہوگی اس لیے کر معان میں بی صلی اللہ ملیدوسم نے بچیر مورت سے معنی کی ادم دے اس کی خی کردی۔

وم: فقد مالكيدين بي كد: زانى كايانى فاسدب اس يع بياس كى طرف يتى نيس وا-

موم : فقد خنی میں ہے کہ : آیک شخص بیا قرار کرتا ہے کہ آئی آڑاد فورت کے ساتھ رنا کیااور یہ بچان کے ، ناست بیداشدو باور ٹورت بھی اس کی تقدیق کروے تو پھر بھی نسب آن دونوں میں ہے کسی آیک کے ساتھ مثابت ٹیس ہوگا ،اس لیے کہ بی سی الشعبید وسلم کا قرمان ہے:

(بچرستر والے (خودند) کے لیے ہے ورز تی کے لیے پھر ہیں) تو یہاں پرفراش اور بستر قرزائی کا ہے بی نبیل اور نبی معی الشعلید وسلم نے زائی کا جھے تو صرف پھر قر اردیے ہیں باقواس حدیث میں مرادیہ ہے کہ نسب میں زائی کا کوئی حصرتیں۔۔۔۔ زنا ہے پیدا شدہ بیچ کا الحاق زانیہ مورت سے ہوگا:

جس كريم وريان كريك بين كرولدز ناكا الخاق زانى في بين بوسكا بلكر حس زانى عوست في احد بن باس كس تحد ق

می مرد نے بیاعتراف کیا کہ اس نے آزا ہورت سے زنا کیا اور بیاس کے زنا کا بیٹا ہے اور عورت نے بھی اس کی تصدیق کرد کی تونسب اس سے تابت نہیں ہوتا اس لیے کہ نی صلی اللہ علیہ وسم کا فرمان ہے:

(پچ بستر والے کا ہے اور زائی کے لیے پھر ہیں) اور زائی کا بستر نہیں ۔۔۔اور اگر اس دائی نے اس کی ولا دت کی گوانگ اے دی تو اس کی وجہ سے بچے کا محورت کے ساتھ نسب ٹابت ہوگا لیکن مرد سے نہیں عورت کے ساتھ نسب کا شہوت تو بچے کی
الات ہے جو کہ دائی کی گو بی سے فلا ہر ہوا ہے ،اس لیے کہ تورت سے سنچے کو ملیحد و نہیں کیا جا سکتا لھذا مورت سے بچے کا نسب
مابت ہوگیا۔

زانی مرد کا زنید عورت سے شاد کی کرنا اور بے کے نسب بیں اس کی اثر اندازی:

فقد حنفیہ کی کتاب آناوی صندیہ کی سے کہ: اگر کسی نے عورت سے زنا کیا تووہ حامد ہوگئ پھراس نے می عورت سے معنوں کا اور آگر چھرہ سے قبل معنوں کر کی تو اس نے اگر تو چھے یا چھ سے زیادہ ماہ کی مدت میں بچاجنا تو اس سے بچے کانسب ٹابت ہوجائے گا ، اور آگر چھرہ ہے قبل پیرائش ہوجائے تو پھرنسب ٹابت نہیں ہوگا۔ یہاں فراس موجود ہے اور مدت بھی کھمل پول ہوتی ہے۔ گرشو ہر پیدائش کا نکار کرد ہے تو ایک عورت ک گواہی کے ورت کو تا پڑے گا عابت ہو جائے گی جو عورت والا دت کے وقت موجود ہو۔ اگر شو ہر بنچ کی غی کرد ہے تو اس صورت میں اسے معن کرنا پڑے گا کیونکہ یہاں فراش موجود ہے اور اس کے ذریعے نسب تابت ہوج تا ہے اور لعان س وقت ازم ہوتا ہے جب زن کا افر ہم لگا جائے لعان کے سے بیات ضروری نہیں ہے کہ بچ بھی موجود ہو کیونکہ بنچ کے بغیر بھی موان کیں جاسکت ہے۔ اگر عورت کے ہاں بی کی پیدائش ہوئی ہواور اس کے بعد میں بیوی کے درمیان اختر ف ہو گیا مرد نے بہ کہ بھی تو ہماری میں ری کوچ رہا ہی تر رہ بیل ورعورت نے کہ بچھ وہ گرز بھے ہیں تو اس بارے میں عورت کی بات کو تسیم کی جائے گا اور پچاس مرد کا شہر کی جائے گا کو بچاس مرد کا میں دی ہو جو میں ان کے بیتے میں بنچ کو جو میں ط ہری دست عورت کی تا میر کرتی ہے۔ کیونکہ عام طور پرخوا نیس نکاح کے نیتے میں بنچ کوجتم دیتی ہیں ، ناکے بیتے میں بنچ کو جو میں میں ادام محمد نے تسم علی سے کہ جو میں انہ موجود ہے۔

€IYA}

علام علی بن محمد زبیدی حقی علیه الرحمه لکستے بیل کہ جب کسی عورت کے ہال وقت نکار ہے چیم مینے کے اندر بچہ بیدا مواقہ نسب فابت نہیں اور چومبینے یے زیادہ پر بہوا تو فابت ہے جبکہ شوہرا قرار کرے یا سکوت اور اگر کہتا ہے کہ بچہ بیدا ہی نہ بہوا تو ایک عورت نسب فابت نہیں اور چومبینے یے زیادہ پر بہوا تو فابت ہے جبکہ شوا کہ جب قریبے تھے کوطوا تی اور عورت بچہ بیدا ہونا بیان کرتی ہا اور کی گواہی سے ور دت فابت ہو جا گیگی اور اگر شوہر نے کہ بھا کہ جب قریبے تھے کوطوا تی اور عورت بچہ بیدا ہونا بیان کرتی ہوئی گرشوہر فوہر نکار کرتا ہے تو دومرویا کی ہورت کی گوائی سے طوہر نکار کرتا ہے تو دومرویا کی ہے۔ یونہی گرشوہر نے میں کا قرار کیا تھی حمل فوہر تکارکرتا ہے تو جب کے فقط جنائی کا قول کا تی ہے۔

(جومره نيره، كتاب طلاق، باب ثبوت نب)

تشريحات مدايه

ادراگردو بچ پیدا ہوئے ایک چھ مہینے کے اندردومرا چھ مہینے پریا چھ مہینے کے بعد تو دونوں میں کی گانسب ٹابت نہیں۔ لگا گی جہ سہنے کے اندردومرا چھ مہینے پریا چھ مہینے کے بعد تو دونوں میں کی گانسب ٹابت ہوگا ور میں جہ بانسب ٹابت ہوگا ور میں جہ بانسب ٹابت ہوگا ور میں جہ بانسب ٹابت ہوگا ور اگر کا درکرے تو نب ہوگا۔ (ع آسکی میں بانسب ٹابت ہوگا۔ (ع آسکی کی بہتر واے (ع آسکی کی بہتر واے (ع آسکی فورند) مسلم شریف میں بی صلی القد علیہ وسلم نے فر دیا۔ (بچ بہتر واے (میٹی فورند) کا ہے اور ذالی کے لیے پھر ہیں)

امام نودی رحمدانندتد لی اس کی شرع کرتے ہوئے لکھتے ہیں: عاهرز نی کو کہتے ہیں، زانی کے لیے پھر ہیں کامعنی بدے کہ: اے ذست ورسوائی مطے گی اور بیچے ہیں اس کا کوئی حق نہیں۔اور عرب عاد تابیہ کہتے تھے کہ: اس کے لیے پھر ہیں،اوراس سےوہ معنی بدلیتے تھے کداس سوائے ذات ورسوائی کے اور پھیٹیس ملے گا۔

زنا سے بچ کائب ٹابت نہیں ہوتا: مندرجہ بالاحدیث (بچہ بستر و لے کا اور زانی کے لیے پھر ہیں) کی بنا پرفتھ ، کا کہن ہے کہ ولد زنا کانسب ثابت نہیں ہوتا ، یعنی زنا سے بیدا شدہ بچے کانسب ثابت نہیں ہوگا اور نہ بی اے زانی سے لئی کیر جائے گا۔ (نيرضات رضويه (مِربِفْتم) ﴿ الما ﴾

جب ہم دو درہ چیزانے کی عمر دو برس لیتے ہیں تو حمل کے لیے باتی چھ ماہ رہ جاتے ہیں ،اور بیدا سے ہے۔ لعان وحلف مين فقهي اختلاف كابيان

يهال مصنف في يمسئله بيون كي م يجه وه كزر في كے بعد ياس سے زياده مدت كزر في كے بعد بچه پيدا ہوتا ہے اور شو ہر اں کی پیدائش سے اتکار کرویتا ہے تو بچے کی پیدائش کے لیے ایک الی مورت کی گوائی کافی جو گی جو پیدائش کے وقت بچے کی و کے پاس موجود کی اس کے بیے مزید کسی اضافی گواہی کی ضرورت نہیں ہوگی سکین اگراس کے ہوجود شوہر بیچے کی اپنی اول وہونے کی فی کرنا ے تو اس صورت میں اس پرلعاں کرنا واجب موج عے گا اس کی وجہ بیہ ہے : جب فرش درست سے تو نسب کے شوت کے ے کی مزید تبوت کی ضرورت نہیں ہوتی 'لیکن کیونکہ شو ہرنے اٹکارکر دیا ہے' تو اب اس اٹکار کے نتیجے میں اس پر لعان کرنالا زم ہوگا' اس کی وجدیہ بے بچے کے نسب کا انکار کر کے شوہر نے براوراست عورت برزنا کا الزام لگادیا ہے اوراس وجدے معان ازم بوج تا

یبال مصنف نے بیمئلد بیان کیا ہے اگر کوئی مخص کسی عورت کے ساتھ شروی کرتا ہے اور پھرعورت بچے کوجتم ویتی ہے اور پھر میاں بیوی کے درمیان اس برے میں اختلاف ہوج تا ہے شوہر سے ہتا ہے میں نے چار ۵۰ پہلے تمہارے ما تھ شدی کی تھی جَبِهُ وَرت يه بَتِي ہے تم نے چھو ماہ پہنے شادي كي تھي تواس بارے ميں عورت كا قول معتبر ہوگا اور وہ بچداس مخص كي اول دشار ہوگا اس ک وجدیہ ہے : ظاہری صورت حال عورت کے حق میں گواہی دے رہی ہے کیونک فاہرتو کی ہے: عورت نے تکاح کے نتیج میں بج كرجتم ويا موكا زنائ متيج مل جنم ميس ويا موكا-

يب ل مصنف في بيات واصح كى ب الم محد رحمد الله في بيات وكرتبيل كداس برسك ميس كى سيات كى جائكى طالانکداس بارے میں نقتہا ، کے درمیان ختلاف پی جاتا ہے معنی ا، م ابوطیف رحمداللہ کے نواد کیے حلف نہیں میاج کے گاجب کہ الم ابويوسف اورام محررتمة الله ليماك نزويك اس عطف سياجات كا

بيح كى پيدائش كے ساتھ طلاق مشروط كرنے كا حكم

(وَإِنْ قَالَ لِامْوَآتِهِ إِذَا وَلَدُت وَلَدًا فَانْتِ طَالِقٌ فَشَهِدَتُ امْرَآةٌ عَلَى الْوِلادَةِ لَمْ تَطْلُقُ عِنْدَ أَبِي حَنِيْفَةَ . وَقَالَ آبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ : تَطْلُقُ) لِآنَ شَهَادَتُهَا حُجَّةٌ فِي

قَالَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (شَهَادَةُ النِّسَاءِ جَائِزَةٌ فِيْمَا لَا يَسْتَطِيعُ الرِّجَالُ النَّطَرَ إِلَيْهِ) وَلاَنَّهَا لَمَّا قَبِلَتْ فِي الْوِلادَةِ تَقْبَلُ فِيْمَا يَنْتَنِي عَلَيْهَا وَهُوَ الظَّلاقُ وَلاَبِي

(فيوضنات رضويه (جاربفتم) • ﴿١٤٠﴾ تشريحات مدلي

لیکن اگروہ اس کا اعتراف کرے کروہ بچاس کا بیٹا ہے وربیٹ کے کروہ بچیز ٹاسے پیدا ہوا ہے ،لیکن اگر اس نے بیکیاں ميرے زائے ان بيدا مواہے تواس طرح ني تونسب خابت موكا اور شبى وہ اس كا وارث بے گا۔

اورحافظ ابن قدامه رحمه التدتعالي نے "المغنى " بيس ذكركيا ہے كہ جمہورعلاء كے قول كے مطابق لعان كرنے والي عورت ك یکے کولعا ٹ کرنے دالہ جب اسپنے خاندان میں مدنا ج ہے تواہے اس کے سہ تھر ہی محلق کیا جائے گا ایکین ولد زنا کوزانی ہے کمٹی ہج جائے گا، یعنی جب زائی ومدز نا کواپنے ماتھ ملانا جاہے واے زانی کے ماتھ محق نہیں کیا جائے گا۔

اوررائ تو یک ہے کدولدز تا کا زانی سےنسب تا سے جیس ہوسکتا جا ہے دہ رائی مورت سے شود کر لے اور شادی کے جمہ سے ٹل بچہ پیدا ہویا پھرشادی ندکرے اور پچہ بیدا ہوجائے تو پینسب کے ثبوت کا باعث نیس میکن گروہ اسے اپنے خاندان میں ماہ عِنْ إورنين كي كدوه ال كوزنا كابينا بي اس احكام دنيا مي ال كانب ابي به به موجائ كار اوراى طرح كروه زنا كر عورت ہے حمل کی حالت میں شادی کرے اور جے ماہ ہے تیل بیچے کی پیدائش جواور زانی اس پر خاموش ختیار کرے یہ چراس کا الذ كري كيكن بين كي كدوه زنات به تواحكام و نيايس اس كانب تابت موكار (المفص في احكام المراة (9 م 381)

چھ ماہ کے بیچ کے انساب الی الوالد کا بیان

علماء كرام كافيصله بكر مل كى كم از كم مدت چدماه ب، اگر عورت كى بال رضى اور خاوند ك دخول كى چدما و يعد جديد منا ہے تو رید بچہ خاوند کی طرف منسوب کی جائےگا ، اور صرف گمان اور احتمال کی بنا پر بیچے کی والد کی طرف سے نفی نہیں کی جائے کیونکہ بچہ ہز

ا پیک شخص نے کنواری عورت سے ش دی کی اور اس کے دخول کے چھے ماہ بعد بچہ پیدا ہو گیا تو کیا اس بیچے کی نسبت والد کی طرف

"ا آكردخول كے چه وه كے بعد جا ہے كخط بعد بى بچه بيد موتوسي آئمكا اتفاق بك بچه والدكى طرف منسوب موكا ال طرح كا واقعة عمر بن خطب رضى التدتحالى عند ك دور مين بهي پيش آيا اور سى بدكرام نے چھد ، ه كے بعد بچه بيدا مونے كامكاناً استدلال اس فرمان بری تعدل سے کیا: اوراس کاحمل اور دودھ چیزانے کی مرتبیں ماہ ہیں۔ (الاحقاف، ۱۵)

اوراس فرمان باری تعالی ہے بھی۔ اور مائیں اپنی اولا دکو پورے دو برس وودھ بلائیں البقرة (۲۳۳) اگر تعیس ماہ رضاعت کی مدت دوبری موتو پھرحمل جید ماہ کا ہوگا ، تواس طرح آیت میں کم از کم حمل کواور رضاعت کی پوری مدت کوجمع کمیا گیا ہے حافظا بن كثير حضرت على رضى القدتعالى عنه كااس مسئله براشنباط ي متعلق كينة عين بيابك توى استنباط باورعمان الدمعا كرام ك ايك جماعت في محموا فقت كى ب- (تفيير القرآن العظيم (4 ر. (158

". حمل کی کم از کم مدت چد ماہ ہے، اور بیقر " ن جمید کی دلالت کا مقتفیٰ ہے قر آن بیں الند تعالیٰ کا قرمان ہے۔اوراس کا عمل اورودده چراف کاعرمتین اهم اور برزمان اوراس کا دوده چرانا دوبرسول س وبرس ہاور اس صورت میں عدت حیض سے ہتو ہوسکتا ہے کہ زیادہ دنوں کے بعد حیض بیا اور عدت فتم ہونے سے بیشتر شوہر نے دطی کی ہو۔ ہاں اگر عورت عدت گزرنے کا اقرار کر چکی ہوتو مجبوری ہے۔اورا گردوسرا پچہ پہنے بچہ سے چھ مہینے ہے کم میں پراہواتر کے بیرا ہونے کے بعدر جعت میں۔ (درمخار، کماب طلاق)

ودسائل جن میں صرف عورت بنی کی گوائی معتبر ہے

دہ سائل جن سےمرد کا ہنیں ہو سکتے ان میں صرف عورت ہی کی گواہی معتبر ہوگی جا ہے گواہی دینے والی ایک ہی عورت ہو تحور شهادة المراة الواحد فيما لا يطلع عليه الرحال. جن امور عمر وطلع نبيس مو كت ان بل ايك ورت ك كان معتر بوكي_ (عبد الرزاق، المصن ، 484، مرتم 13978)

تسحمور شهادة المرأة الواحدة في الوضاع ينج كرضاعت شاك عورت كرواي بهي معترب عبدرزق، المعت 335 : 8، أ 15406)

وينقسل في المولادة والبكتارية والعينوب بالسماء في منوضع لا يطلع عليه الرجال شهادة امراة واحد والاوت اورعورتوں کے وومعا ملات جن مروآ گاہیں ہو سے وہاں ایک عورت کی گواہی تبول کی جائے گ۔

(مرغيناني، هداية، 154 : 2)

ہم یہال ان معاملات اور مسائل کو بیان کریں گے جن میں مردوں کی گواہی معتبر نہیں ، بلکے صرف عورت کی گواہی معتبر ہے ان مناك شي على وكالقلاق إواركوني اختلافي راع فيمس يائي جاتي ..

ولادت اور یکے کے رونے پر کوائی

اً ربچه کی ولا دت اور یچ کے رونے کے مسئے میں کوئی نزاع واقع ہوج نے تو یہ ب صرف عورت کی گواہی معتبر ہوگی مرد کی مجس -اس لئے کہ بیان أمور میں ہے ہے جن پراکٹر اوقات مرد مطلع نہیں ہو سکتے ۔ س معامعے میں حضور نبی اکرم صلی ،مندعلیہ وآ یہ وللم في دائى كى تنها كواى جائز قراردى ب_

رماعت برعورت کی کوائی کابیان

اک طرح اگر رضاعت کے معاملے پراختلاف ہوجائے اور معامد قاضی تک بھنے جائے توعورت کو بیٹل ہے کہ وہ گواہی دے كينكريدوامئلب جوكورت كماتحد فاص ب

حضرت ابن عبس رضى الشدعنداورا، م احمد رحمة المتعليه كاموقف بكردوده يلاف والي عورت كي تنبر أو بي قبول كي جائ ال-اس سے کہ بخاری میں روایت ہے کہ حضرت عقبہ بن حارث نے اُم می بنت انی اہاب سے نکاح کیا۔ توسودا ، ونڈک نے آ کر فبي كمة دونول كويل نے دودھ بلايا تھا تو حضورا كرم صلى القدعلية وألدوسلم سے أنہوں نے ميدسكد يو جھا تو آپ صلى الله عدية وآسه

حَيِيْهَةَ اللَّهَا ادَّعَتُ الْحِنْتُ فَلَا يَثْبُتُ إِلَّا بِحُجَّةٍ تَامَّةٍ، وَهذَا لِلَّنَّ شَهَادَتَهُنَّ صَرُورِيَّةٌ فِي حَقِّ الْوِلَادَةِ فَلَا تَظُهَرُ فِي حَقِّ الطَّلاقِ لِلَّنَّهُ يَنْفَكَْ عَنْهَا (وَإِنْ كَانَ الزَّوْجُ قَدْ اَقَرَّ بِالْحَبَلِ طَلُقَتُ مِنْ عَيْرِ شَهَادَةٍ عِنْدَ اَبِي حَيِيْفَةَ وَعِنْدَهُمَا تُشْتَرَطُ شَهَادَةُ الْقَابِلَةِ ﴾ لِلاَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ حُجَّةٍ لَدَعُواهَا الْحِنْتَ، وَشَهَادَتُهَا حُجَّةٌ فِيْهِ عَلَى مَا بَيًّا. وَلَــهُ أَنَّ الْإِفْرَارَ بِالْحَبَلِ إِفْرَارٌ بِمَا يُغْصِي إِلَيْهِ وَهُوَ الْوِلَادَةُ، وَلَانَّهُ أَقَرَّ بِكُونِهَا

(فيوضات رضويه (جرافتم)

مُؤْتَمَنَّةٌ فَيُقْبَلُ قَوْلُهَا فِي رَدِّ الْاَمَانَةِ.

ور جب کوئی تحف پی بیوی کو بید کیے تمہدرے ہاں بیچ کی بیدائش ہوا تو تمہیں طلاق ہے اور عورت نے اس کے بیچ کا پیدائش کی گواجی و بدی تو مام اوصنیفہ کے زو یک طلاق تہیں ہوگی' جبکہ صحبین کے نز دیک طل ق واقع ہوج ہے گی۔صاحبین نے پی دیل دی ہے بیچے کی پیدائش کے ہارے میں ایک خاتون کی گواہی اثر انداز ہوتی ہے۔ نبی اکرم صلی القد مدید کلم نے بیہ یا ت ارشار فر ، کی ہے '' وہ امور جن کامر دوں کور یکھنا جا ئز نہیں ہےاس ہارے میں خواتین کی گواہی جائز ہوگی''۔صاحبین نے بیرولیل بھی د**ی** ہے جب بیچے کی ہیدائش کے بارے میں خاتون کی گواہی تبول کی جاشتی ہے تو ن امور کے بارے میں بھی تبول کی جائے گی ج پیدائش ہے متعلق ہوں اور زیر بحث صورت میں طلاق بھی ای بیدائش ہے متعلق ہے۔امام ابوصنیفہ کی دلیل ہیہے اس خاتون کے شو ہرنے حانث ہونے کا دعوی کیا ہے اور بدوعویٰ مکس شرعی گواہی کے بغیر قبول نہیں کیا جائے گا' کیونکد بچے کی ہیدائش کے سیلے میں عورت کی گواہی ضرورت کی وجہ سے جائز ہوتی ہے کیکن اس کا اثر طواق کے حق میں طاہر نہیں ہوگا' چونکہ طلاق تو پیدائش کے علاق بھی دی جائتی ہے۔اگر شو ہرمل کھبرنے کا اثر ارکر چکا ہو توامام بوحنیفہ کے بزویک سی گواہی کے بغیرطلاق واقع ہوجائے گ۔ صاحبین کے نزدیک بہال بھی ایک خاتون کی گوائی شرط ہوگی کیونکہ قتم تو ڑنے کا دعویٰ کرنے کے لئے شرق شہادت کی ضرورت ہوئی ہے جیسا کہ ہم چہنے میہ بات بیان کر چکے ہیں اور اس بارے میں فہ تون کی گواہی کافی ہوئی۔ امام ابوصنیف کی دلیل ہے ہے عورت کے ملہ ہونے کا اقرارا کی چیز کا اقرار ہے جواس حمل کا نتیجہ ہواوروہ بچے کی پیدائش ہے۔ دوسری دلیل میہ ہے شوہر نے بیوی کے امائتدار ہونے کا اقر ارکرلیا ہے تو امانت واپس کرنے میں عورت کا قول معتبر ہوگا۔

على مدعدا والدين حنفي عليه الرحمه لكھتے ہيں كه كس مخص نے اپني عورت ہے كہدا كر توجة تو تجھ كوطلاق ب أس كے بجه بيدا ہوا طلاق بوگئی بھرچھ مہینے یا زیادہ میں دوسرا بچہ بیدا ہوا تورجعت ہوگئ آگر چہدوسرا بچہدو برس سے زیادہ میں بیدا ہوا کہ اکثر مدے حمل

وسلم نے ارشادفر مایا۔

کیف و قمد قیس ففارقها و مکحت روحا عیره. کاخ کیے (قائم روسکتا ہے) ادر گوانی دیری گئے ہے۔ تو عقبہ نے ن سے سیحدگ اختی رکر لی اور بنت الی اوب نے کی اور سے نکاح کریا۔ (بخاری، 934 : 2، رقم 2497 .) ما ہواری برعورت کی گواہی کا بیان

، مواری (میش) کے کسی بھی اختاد ف پر بھی گوائی خورت ہی دے علی ہے۔اسلام میں خورتول کے حقوق اور مزت واحرام ے س تذکرے سے بی حقیقت واضح ہوج تی ہے کا انسانی تہذیب کے اس مرصے پر جب عورت کو جانوروں سے بھی بدتر تصور کیا ب ناتق ،ورئسي عزت وتكريم كالمستحق نهيل مجه با تاتف أبي صلى التدعلية وآله وسلم في عورت كوه وحقوق عطا فرمائ جس سال تفتر اوراحر ام پرٹن ، جی ومعاشرتی مقام نصیب جوا۔اور آج کے ترقی یافته دور بل بھی بیصرف اسلام کا عطا کروہ ضابط حیات ہے جہاں مورت كوكريم اور بنيا دى انسانى حقوق كے تحفظ كى صاحت ميسرة سكتى ہے۔

معلق بدولاوت مصفحل طلاق احناف كااختلاف

یبال مصنف نے سیمسکنہ بیان کیا ہے جو تخص اپنی بیوی کو یہ کہتا ہے تم نے بیچے کوجنم دیا توجمہیں طلاق ہے اور پھرا یک مجوت س بات کی گوائی دیدی سے وہ عورت بے کوجنم دے چک ہے تو امام ابوصنیفہ کے زویک اس محص کی بوی کوطلا تنہیں ہوگ۔ ا م حمد اورا ، م الديسف رحمة التدهيجاب موقف اختيار كرتے مين عورت كوطلاق موج ع كى كيونك الى صورت حال مى دوسرى عورت كى كوابى شوت كى حيثيت راهتى ہے۔

ا، م ابو بوسف اورا، م محمد رحمة التدعليماايين مؤتف كى تائيد مين بى الرغاضية كايرفر، ن ميش كرتے ہيں "جس صورت حال کوم دندد کھے سکتے ہوں اس بارے میں مورت کی کواجی درست ہوتی ہے'۔

صاحبین نے اپنے مؤقف کی تائید مل ووسری دلیل میپیش کی ہے جب بنچ کی پیدائش میں ایم عورت کی گوائی قبول گاج عتى ہے اتواس بارے میں بھی قبول کی جائے گی جس تھم کی بنیاد بچے کی پیدائش پر ہواورہ تھم طلاق ہے۔

امام ابوصنیفدر حمدالقداس بات کے قائل ہیں: عورت نے بہاں حاصلہ ہونے کا دعویٰ کیا ہے اس کیے اس کے لیے ممل شرق

مصنف نے اس مستے کی حکمت یہ بیان کی ہے جی کی بیدائش کے بارے میں صرف عورتوں کی گوابی کو تبول کرنا مجود کی گ وج سے ب کیکن میرمجبوری طان و مے کے حق میں ط برنیس ہوتی ہے کیونکہ طان گواہی کے بغیر بھی ہوسکتی ہے ای طرح طاق يكي پيدائش كے علاوہ بھى موعتى ہے۔

یبال مصنف نے بیمسئلہ بیان کیا ہے: اگر شو ہر عورت کے حاملہ ہونے کا اقر ارکرتا ہے تو اس صورت میں امام ابوحنیفدر حمداللہ

ے زر یک گواہی کے بغیر عورت کوطلاق ہوج ئے گی جبکہ صاحبین اس بات کے قائل میں بہاں یہ بات شرط ہوگ بچے کی پیدائش كرفت كوكى كورت موجود مواوراس بات كى كوابى وے كداس بيك كوائ مورت في جنم ديا ہے۔

ان حطرات نے اس بات کی دلیل بیدی ہے۔ جب عورت نے متم تو رائے کا دعوی کیا تو اس کے بیے ثبوت ضروری ہے اور اس ارے بی جوت اس عورت کی گوائی ہوگی جو بچے کی پیدائش کے وقت وہاں موجود ہوگی جیس کدان بارے میں پہلے بین کر چکے

الم ابوضيف رحمد المدايخ مؤقف كى تائير من بيدليل پيش كرتے ميں حامله موف كا اقرارات بات كا اقرار ب كه جواس مس کے نتیج میں سے آئے گی اور جب شوہر بیوی کے امانت دار ہونے کا اقر ار کر لیتا ہے لیعنی اس کے حاملہ ہونے کا اقر ار کر لیتا ہے کو ، ن کی واپسی کے منتبج میں بھی عورت کے قول کو قبول کیا جائے گا اس کا مطلب میہ ہے. جب شو ہرنے بیا قر از کر میا کہ عورت حاملہ ا عنوید و ت ب اس عورت نے اس مل کوجم دیا ہے تو بالواسط طور پرشو ہر جب مل کے بارے میں عورت کو سجا قرار دید باہے تو مل کی پیدائش کے بارے میں بھی وہ اس کوسیا قرار دے گا جمل چونکہ مورت کے پاس شوہر کی امانت ہوتا ہے تو اس بارے میں ب ورت کو چا قرار دے رہا ہے تو اس کی واپسی مین بچے کی پیدائش میں شوہراس کی بت کی تصدیق کردے گا'البذاعورت کا قول مال کی اضافی گواہی کے بغیر قابل قبول ہوگا۔

واي كيليح شرائط كافقهي بيان

على امت نے احادیث اور قیاس کی روشنی میں گواہ کی کھیٹرطس بتائی ہیں۔وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

(١) ثابر كواد، (٢) أزاد وو، غلام نديو_ (٣) باخ بو-

مسلمان ہو، جبیرا کہ من رجالکم سے مجھا جاتا ہے۔ کافر نہ ہو، البتہ کافرمستامن کی گواہی کا فرمستامن پر درست ہو عتی ہے نہ کہ معمان پر۔واضح رہے کہ مندرجہ بالا تینوں شرطیں اٹھی یا تو ل کی گواہی بیل معتبر ہیں جودین سے متعلق ہیں اور معاملہ ہ بیل تو صرف الماتقل دقمیز کا قول معتبر ہوگا خواہ آزاد ہو یاغلام ، کافر جوان ہو یاعقل دقمیز والالز کااس لیے کہ مع ملات کثیر ابوقوع ہیں۔ چنانچہ مداسیہ ن كتاب الكرابيين لكماي-

ويقبل في المعاملات قول الفاسق والايقبل في الديانات الاقول العدل ووجه الموق ان المعاملات يكثر وجودها فيما بين الناس فلوشرطنا شرطا زائدا يودي الى الحرج فيقبل قول الواحد فيها عدلا كان او اسقا كافراً كان او مسلماً عبداً كان اوحراً ذكراً كان او انثىٰ دفعا للحرج.

معاملات کی مثال شراء، اذن تجارت اوروکیل بنانا وغیرہ اور دیانات کی مثال نجاست آب کی خبر دینایا اور کوئی حل وحزمت کے

(4) عادل ہوفائ نہ ہو۔(۵) جس چیز کی گوائل دے رہا ہوائ کوخوب جو نتا ہو۔(۲) اس گوائل سے اس کا کوئی نفع شہو۔

(٤) اس سے اس کی کوئی مصرت دفع ند ہو۔ (٨) غلط اورنسیان میں مشہور ند ہو۔ (٩) بے مروت اور لا کچی نہ ہو۔ (١٠) باہم،

€121}

ندکور ۱ سفات ک و مراهیسر ند مول تو اس کے ہے ایک مرد اور دو کورتوں کا انتخاب کیا جا سکتا ہے۔ کیوں کہ بوسکتا ہے کہ د سد مدین آب کارونت ومرویور گواه موجود شعول یا ایسا بھی ہوسکتاہے کدا یک مرواور بقید گورتیں ہی موجود جول۔ ای وجہ سيقهم ياسياك وعراب أيت مروادر ومورة بكامتخاب كروساس امرس ميمعلوم بمواكده وعوراق إلى كوانى ايك مردك برابر م مرد ک بغیرص ف اکیلی عورت ک و ی کئی جا گرشیں موسے ان معاملات کے جن پر عورت کے علاوہ کوئی اور مطلع تمیں پر مز جیس که بکارت اول دے اور حورق ب کے خاص عیوب وغیرہ اس امریس خشاف ہے کے مدی کی ایک عظم کے ساتھ دو موراق ا گوائی پر فیصله کرناجا تزیم یا ناج نز؟ جس طرح ایک مرد گواه ک ساتھ فیصند کرنا جا نزیب جسب که دوسرے واد ک جگه ماگی کھا ہے۔ نقع ہے د حناف کے نزویک ایسا کرنا جا ٹرنیمل جب کے محدثین اس کے قائل تیں۔

عورت كيليح دو كے عدد ميں حكمت وعلت

ان تصل احمدهما فتذكر احمدهما على الاخوى بيآيت ايكمرد كمقابل ين دوعور تول كومقرر رفي كانع

حمل کی زیادہ سے زیادہ اور کم از کم مدت کابیان

قَالَ (وَاكْتُرُ مُدَّةِ الْحَمْلِ سَنتَان) لِقَوْلِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا الْوَلَدُ لَا يَبْغَى فِي الْتَطْنِ ٱكْثَرَ مِنْ سَنَتَيْنِ وَلَوْ بِظِلِّ مِغْزَلِ " (وَ أَقَلَّهُ سِتَّةُ ٱشْهُرٍ) لِقَوْلِه تَعَالَى (وَ حَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلاثُورَ شَهْرًا) ثُمَّ قَالَ (وَفِصَالُهُ فِيْ عَامَيْنِ) فَبَقِي لِلْحَمْلِ سِتَّةُ أَشْهُرٍ وَ الشَّافِعِينُ يُقَدِّرُ الْآكُثَرَ بِأَرْبَعِ سِنِينَ، وَالْحُجَّةُ عَلَيْهِ مَا رَوَيْنَاهُ، وَالظَّاهِرُ آنَّه قَالَتُهُ سَمَاعًا إِذْ الْعَقْلُ لَا يَهْتَدِي إِلَيْهِ ١٠

فر میں ورش کی ربادہ سے زیادہ مدمت دوسال ہے اس کی ولیل میدہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیفرانہ ت " بچددوسال سندید وع صد بین مین مین روسکتاخواه تکلی کے سائے کی بی طرح کیوں شامو کے ممل کی کم از کم مت جو ے۔ مند تعالی نے رشاوفر مایا ہے۔ 'ان کاحمل اور دووھ چھوڑ تاتئیں ماہ میں ہوگا''۔ ایک مقام پرارشاد ہاری تعالی ہے 'ال ر ي حرجه بد نصي في السه" ٢ ١٥٠٥ والبيهمي في " مس لكري" ٢ ٢٥٠

،ودرج جوز تا دوسال میں جوگا' اتو ممل کی مت جورہ تک باتی رہ جائے گی۔امام شافعی نے یہ بت بیان کی ہے جمل کی زیادہ سے رد دمت چارسال ہے۔ ہماری پیش کردوروایات المش فعی کے خلاف جمت ہے۔ یہ بھی بات ہے سیدہ عائشہ انے بیابات بی ، رمیسی القد مایہ وسلم ہے سن کر ہی ارش وفر ہائی جو گی کیونکدی مطور پر سے امور کے بارے میں پرمحض انداز ہے۔ کی بنیو د پر بات

مل کی مت کافقہی بیان

وَوَضَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ اِخْسَنَّا خَمَلَتُهُ اللَّهِ كُرُهَّا وَّوَصَعَتُهُ كُرُهًا وَحَمْلُه وَ قِصلُه ثَلاثُوْنَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ ٱشُدَّه ۚ وَبَلَغَ ٱرْبَعِيْنَ سَنَةً قَالَ رَبِّ ٱوْزِغْنِي ٱلْ أَنْكُرَ بِعُمَتَكَ الَّتِينَ ۗ ٱلْعَمْتَ عَلَى وَعَلَى وَالِذَيُّ وَ ٱنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضُهُ وَ أَصْلِحُ لِيْ فِي ذُرْيَتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ .(الاحقاف، ١٥)

اور ہم نے آدی کو تھم کیا کہاہتے ماں باپ سے جملائی کرے اس کی مال نے اسے پیٹ میں رکھا تکلیف سے اور جنی اس کو تکیف ہےاورا ہے اٹھائے پھر تا اوراس کا دود ھ چیترا ٹائٹس مہینہ میں ہے۔ یہاں تک کے جب اپنے زور کو پہنچا۔ اور چاپس برس کا اوا۔ عرض کی اے میرے دب میرے ول میں ڈال کہ میں تیری تعمت کاشکر کروں جوتو نے بچھ پراور میرے ماں پاپ پر کی۔اور ش وو کام کروں جو مجھے بیند آئے۔اور میرے سے میری اولادیس صلاح رکھ۔ میں تیری طرف رجوع ظایا۔ اور میں مسلمان

ال آیت سے تابت ہوتا ہے کماقل مد سومس چھ ماد ہے کیونکہ جب دور ھاچھڑانے کی مدت دوساں ہوئی جیس کر مند تعالی خفرمايد "تحو كيس تخاصكين "توحمل ك يخ جدماه باتى رب، يبي تول بام ابويوسف وامام محمد رحمبه الله تعالى كااور حضرت الام صاحب رضی المتدنق می عند کے نز دیک اس آیت ہے رضاع کی مذہ ہوئی سال ٹابت ہوتی ہے۔مسئلہ کی نفاصیل مع دلائل كتب اصول من مذكور بير _ (فزائن العرقان)

مافظ این کثیرشافعی لکھتے ہیں۔

يهال ارش وہوتا ہے كہ بم نے انسان وحكم كيا ہے كه ماں وب كے ساتھ احسان كروان سے تواضع سے پیش أ أر ابود ووطيالس م صدیت کے حضرت سعد کی والدہ نے آپ ہے کہا کہ کیا مال باپ کی اطاعت کا تھم التذہیں؟ سن بیس نہ کھا اُل گی نہ یا نی ہوں ن جب تک تو اللہ کے ساتھ گفرنہ کر حضرت معد کے اٹکار پر اس نے میمی کیا کہ کھانا پینا چھوڑ دیا یہ س تک کہ لکڑی ہے اس کا منہ فول کر جرا پانی وغیرہ جھوادیے اس پر بیآیت اتری میده یث مسلم شریف وغیرہ میں بھی ہے مال نے حاست حمل میں کیسی تجھ تعلیفیں برداشت کی ہیں؟ ای طرح بچیمونے کے دفت کیسی مصیبتوں کاوہ شکار بی ہے؟ حضرت علی کرم اللہ وجہدنے اس آیت

ے اوراس کے ساتھ سورولقمان کی آیت (وقسصسالیہ فی عسامیں) اورالدعز وجل کا قرمان آیت (والوالدات بوج اولادهمن حولين كاملين لمن ارادا ان يتم الوصاعته) يعني، كي أسيخ بجول كودومال كالل دوده بإ كي ال كيا جودودھ پانا نے کی مدت ہوری کرنا جا ہیں ملا کر استدادال کیا ہے کہمل کی کم ہے کم مدت چھ ماہ ہے۔ میداستدیال بہت تو ی اور باط

€14A}

حضرت عثان اورصی به کر م کی جماعت نے بھی اس کی تا سکید کی ہے حضرت معمر بن عبداللہ جبنی فر ماتے ہیں کہ ہمارے قبیلے ا کی صحف نے جہنید کی ایک عورت سے نکاح کی چھے مہینے پورے ہوتے ہی اسے بچیتو مدہوااس کے خاوند نے حضرت عثمان سے ا آ پ نے اس عورت کے پاس آ دی بھیجوہ تیار ہوکرآنے لگی تو ان کی بہن نے گریدوزاری شروع کر دی اس بیوی صاحبہ نے ا بہن کو تسکین دی اور فر مایا کیوں روتی ہوالقہ کی تھم اس کی مخلوق میں ہے کسی سے میں نہیں ہی میں نے بھی کوئی برافعل نہیں کیا توہ **کو**ر الله كا فيصد ميرے بارے ميں كيا موتا ہے۔ جب حضرت عثان كے ياس بير أئيل تو آپ نے انہيں رجم كرنے كا حكم ويا۔ جم حفرت علی کوید بات معلوم ہوئی تو آپ نے خلیفت اسلمین سے دریا فت کیا کریے آپ کیا کردہے ہیں؟ آپ نے جواب دیا کاز عورت کونکاح کے چھے مہینے کے بعد بچہ ہواہے جوناممکن ہے۔ یہ من کرعلی مرتضٰی نے فرمایا کیا آپ نے قرآن نہیں پڑھا؟ فرمایا پڑھائے فروی کیائیآ یت بھی پڑھی (وحمله و فصاله ثعثوں شهرا) اور ماتھ بی ہے آیت بھی (حولین کاملین) کی مت حمل اور مدت دودھ پل کی دونوں کے ال کرنس مہنے اور اس میں سے جب دودھ پلائی کی کل مدت دوسال کے چوہیں وضح کردے جا كين توباتى چەمبىنےره جاتے بين تو قرآن كريم معلوم جواكة مل كائم مدت جدماه مجاوراس بيوى صاحب كوجى اتى ىدىد میں بچہو پھراس پرزنا کاالزام کیے قائم کررہے ہیں؟ حضرت عثمان نے فرہ یا والقدید بات بہت ٹھیک ہے اقسوس میرا خیال جگ اں طرف نہیں گیا جا وَاس عورت کو لے آؤیس لوگوں نے اس عورت کواس حال پرپایا کہ اے فراغت ہو چکی تھی۔

حضرت معمر فرماتے بیں والقدایک کوا دوسرے کوے سے اور ایک انٹرا دوسرے انٹرے سے بھی انتا مشابنیس ہوتا جناالہ عورت کا یہ بچدا ہے ہ ب سے مشابرتھا خوداس کے وامد نے بھی اے دیکھ کر کبراللہ کو تم اس بچے کے بارے میں مجھے اب کو لی جگ تبین رہااوراے القدتعالٰی نے ایک تا سور کے ساتھ مبتلا کیا جواس کے چبرے پر تھا وہ بی اے گھلاتا رہا یبال تک کہوہ مرکمیا (انت

حالت حمل کے دکھ در دکی جانت سب کومعلوم ہے چھر دوسال تک اسے دودھ پیاتی رہتی ہے اور اس کی پرورش میں گی دی ب- چذنچاور آیت س ب (والوالدات يوضعن او لادهى حولين كاملين لمن اوادان يتم الرصاعة ا ع) الله جونوگ اپنی اولا دکو پورا بورا دورھ پلانا جا ہے ان کے لئے آخری ائتہائی سب بیہے کہ دوسال کامل تک ان بچوں کوان کی ما عمالا دوده پالی رہیں۔چونکہ ایک اور آیت میں فرمایا گیے ہے (و حدمله و فصاله ثلاثون شهر ۱) لیعنی مرت حمل اور دوود پھالی تمیں ۵۰ ہے۔اس لئے حصرت ابن عباس اور دوسرے بڑے ام موں نے استدلال کیا ہے کے حمل کی کم ہے کم مدت چھے مہینے ہے۔

تنز كے ساتھ شادى كر كے أحزيدنے أس كے بال بيح كى پيدائش كا علم

(وَمَنْ تَزَوَّ حَ آمَةً فَطَلَّقَهَا ثُمَّ اشْتَرَاهَا، فَإِنْ جَاءَتْ بِوَلَدِ لِلْقَلَّ مِنْ سِتَّةِ آشْهُرٍ مُنْذُ يَوْمِ اشْتَرَاهَا لَزِمَهُ وَإِلَّا لَمْ يَلْزَمْهُ) لِلاَّنَّهُ فِي الْوَجْهِ الْآوَّلِ وَلَدُ الْمُعْتَدَّةِ فَإِنَّ الْعُلُوقَ سَابِقٌ عَـلَى الشِّسرَاءِ، وَفِي الْوَجُهِ النَّانِي وَلَدُ الْمَمْلُو كَيةِ لِانَّهُ يُضَافُ الْحَادِثُ إِلَى آقُرَب وَقْتِهِ فَلَا بُلَّا مِنْ دَعُوَةٍ، وَهِذَا إِذَا كَانَ الطَّلاقُ وَاحِدًا بَانِنًا أَوْ خُلُعًا أَوْ رَجُعِيًّا، أَمَّا إِذَا كَانَ اثْنَتَيْنِ يَثْبُتُ النَّسَبُ إِلَى سَنَتَيْنِ مِنْ وَقُتِ الطَّلَاقِ لِلاَّنَّهَا حُرِّمَتْ عَلَيْهِ حُرُمَةً غَلِيظَةً فَلَا يُضَافُ الْعُلُوقُ إِلَّا إِلَى مَا قَبْلَهُ، لِآنَّهَا لَا تَحِلُّ بِالشِّرَاءِ.

(وَمَنْ قَالَ لِآمَتِه إِنْ كَانَ فِي بَطُنِك وَلَدٌ فَهُوَ مِنِّي فَشَهِدَتْ عَلَى الْوِلَادَةِ امْرَاةٌ فَهِى أُمُّ وَلَدِهِ ﴾ لِآنَ الْحَاجَة إلى تَعْيِينِ الْوَلَدِ، وَيَثْبُتُ ذَيْكَ بِشَهَادَةِ الْقَابِلَةِ بِٱلِإِجْمَاعِ.

اور جو تحض کسی کنیز کے ساتھ نکاح کرلے اور پھراہے طلاق دیدے اور پھراہے فرید کے۔اب اس کنیز کے ہال خریدے ے چھاہ پہلے بچے کی پیدائش ہوجائے تو وہ ای مرد کا شار ہوگا ور شاس کے ذیعے از مہیں آئے گا۔ پہلی صورت کی ولیل سیب ودائی صورت میں عدت گزار نے والی مورت کا بچہ تار ہوگا کیونکہ خریدے سے پہلے بچے کا طفہ قرار پاچکا تھا۔

دوسري صورت مين وه کنيز کا بچه شار موگا کيونکه بچه کی نسبت قريب ترين وقت کی طرف موگی تو اس صورت مين وعوی کرنا ضروری ہوگا۔ بیاس صورت میں ہے جب کنیز کوایک بائند یارجعی طلاق دی گئی ہو یاضلع کیا گیا ہو لیکن اگر دوطلاقیں وی گئی ہوں تو وقت طلاق ہے دو برس تک نسب ہو بت ہوگا' کیونکہ دوطلاقوں کی صورت ہیں وہ کنیزشو ہر سے حق میں حرمت غلیظہ کے تحت حرام ہو جاتی ہے اس کئے مل تھر ماطلاق سے پہلے کسی وقت کی طرف منسوب ہوگا، کیونکہ فریدنے کی وجہ سے میکنیزاس کے لئے علا رہیس ہو کتی۔ایک مخص و پڑی کنیز سے میں کہتا ہے اگر تمہارے پیٹ میں بچے ہوگا تو وہ جھے ہوگا۔ پھر ایک عورت بچے کی پیدائش کی گواہی ویدتی ہے تو ریمنیزاس کی ام ولد بن جائے گی۔ کیونکہ اس صورت ہیں بچے کی تعیین کی ضرورت بھی اور بید بین اتفاقی طور پر ایک دامید ک شہاوت سے پوری ہوجائے گی۔

اس نطفے وسنوبنیں کیا جاسکنا' بلکہ اسے طلاق ہونے سے پہلے کی طرف منسوب کیا جائے گا'اورطلاق ہوجانے کے بعد دوس ر ا رنے سے پہلے اگر وہ عورت بچے کوجمنم دیدی ہے تواس کانسب اس کے سابقہ شوہرسے ثابت ہوجائے گا۔

يهال مصنف نے سيمسلد بيان كيا ہے. اگركوئي آقا في كنيزے بيكت ہے اگر تمهارے بيك بيل بي موجود بين قومبرا ظف بادر پھرا يك عورت اس كنيز كے بال بچه پيدا موئے كى كوابى ديديتى بنتواب اس بچے كانسب اس آقا سے تابت بوج ئے گانوہ کنیراس تخص کی اُم ولد قرار پائے گی کیونکہ میہاں اس صورت میں صرف بچے کی پیدائش کے تعین کی ضرورت تھی اور پیدائش کے وقت عورت كي واي يال كن باس لياس عورت كي كواي كي وجد العورت كي يح كانسب ابت موج عالا

کی نیچ کے اولا وہونے کے اقرار کا حکم

(وَمَنْ قَالَ لِغُلَامٍ هُوَ الَّنِي ثُمَّ مَاتَ فَجَاءَتْ أُمُّ الْغُلَامِ وَقَالَتْ أَنَا امْرَآتُهُ فَهِيَ امْرَآتُهُ وَهُوَ ابْنُهُ يَرِثَانِهِ) وَفِي النَّوَادِرِ جُعِلَ هذا جَوَابُ الاسْتِحْسَانِ، وَالْقِيَّاسُ اَنْ لا يَكُونَ لَهَا الْمِيْرَاكُ لِآنَ النَّسَبَ كَمَا يَفَيْتُ بِالنِّكَاحِ الصَّحِيْحِ يَفَبُتُ بِالنِّكَاحِ الْفَاسِدِ وَبِالَّوَطُءِ عَنْ شُبْهَةٍ وَبِمِلْكِ الْيَمِينِ، فَلَمْ يَكُنْ قَوْلُهُ اِقْرَارًا بِالنِّكَاحِ وَجُمهُ إِلاسْتِحْسَانِ أَنَّ الْمَسْلَلَةَ فِيْمَا إِذَا كَانَتْ مَعُرُوفَةً بِالْحُرِّيَّةِ وَبِكُونِهَا أُمَّ الْعُلامِ وَالنِّكَاحُ الصَّحِيْحُ هُ وَ الْمُتَعَيِّنُ لِذِلِكَ وَضِعًا وَعَاِدَةً (وَلَوْ لَمْ يَعْلَمُ بِالنَّهَا حُرَّةٌ فَقَالَتْ الْوَرَثَةُ آنْتِ أُمُّ وَلَدٍ فَكَا مِيْرَاتَ لَهَا) لِلَانَّ ظُهُودَ الْحُرِّيَّةِ بِاعْتِبَارِ الدَّارِ حُجَّةٌ فِي دَفْعِ الرِّقِ لَا فِي اسْتِحْقَاقِ الْمِيْرَاثِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

اورا کیشخص ایک اڑے کے بارے میکہتا ہے: میرابیا ہے اور پھر وہ مخص فوت ہوجا تا ہے اور پھر اس اڑے کی مال آ کے کہتی ہے میں اس (مرحوم تحض) کی بیوی ہوں تو بیکورت اس کی بیوی شار ہوگی اور وہ لڑکا اس کا بیٹا شار ہوگا اور دونوں وراثت میں حصدور موں کے ۔امام محمد نے نواور سے بات بیان کی ہے سی تھم استحسال کے پیش نظر ہے۔ تیاس کا نقاض سید ہے اس عورت کو وراثت میں حدد طے کونکہ جس طرح نسب سی فاح کے ذریعے ابت ہوتا ہے اور فاسد نکاح کے ذریعے بھی ابت ہوج تا ہے بلکہ شہد کے ذریعے گائی وطی کے ذریعے بھی تابت ہوجاتا ہے اورعورت کا مالک بن جانے کے متیج میں بھی ثابت ہوج تاہے تو مرد کا اڑکے ك بارے ش بيكرتانييمرايينا بيئينكاح كرنے كے مترادف شارئيس موكا۔ استحسان کی وجہ رہے: جب مسلمے کی صورت ایسی ہو کہ جس میں عورت ہے متعلق میر بات مشہور ہو۔ وہ آزادعورت ہواورلوگوں

باندى كے بيچ كانب اقرارے ثابت مونے كابيان

علامه ابن عابدين آفندي حفى عليه الرحمه لكهي بين كه جب كوئي شخص اپني كنيز سے وظي كرتا ہے اور بچه پيدا مواتو أس كانسب أس وقت عابت ہوگا کہ بیا قرار کرے کہ میرا بچہ ہے اور وہ نونڈی ام ولد ہوگئی اب اس کے بعد جو پچے پیدا ہوئے اُن میں اقرار کی ہ جت نہیں مگر میضرور ہے کہ فی کرنے سے منتقی ہوجائے گا مگر فنی سے اُس وقت منتقی ہوگا کدریا دو زماندنہ مزرا ہونہ قاضی نے اُس کے نسب کا حکم دیدیا ہواوران میں کوئی بات پائی گئی و نفی نہیں ہو عق۔اور مدیرہ کے بچیکا نسب بھی اقرار سے تابت ہوگا۔منکوحد کے بحے کا نسب ٹابت ہونے کے سے اقرار کی حاجت نبیل بلکہ اٹکار کی صورت میں معان کرنا ہوگا اور جہاں لعال نبیس وہا انکار ہے بھی كام ند ي كار روق رواب عدت اج ٥٥ م ١٥١ ميروت)

یہ سنف نے بیمسکدیون کی ہے اگر کوئی تخص کی دوسرے تخص کی کنیز کے ساتھ شادی کربیتا ہے اور پھر صحبت کرنے کے بعداے طل ق دیدیتا ہے چھراس کے بعدوہ ای کنیز کواس کے مالک سے ٹرید لیتا ہے اب اگروہ کنیز اس محض کے ٹرید نے کے بعدچے ماوگز رئے سے پہلے بچے کوجنم دیتی ہے تواب اس خریدار کے لیے اس بچے کے نب کوقبول کرنالازم ہوگا' کیکن اگروہ چے ہو' گزرے کے بعد بچ کوجنم دیتی ہے تواب خریدار پراس بچے کے نب کوا ختیار کرتا۔ زمہیں ہوگا۔

یباں دوصورتیں ہیں، جن میں ہے پہلی صورت کی دیمل ہیہے گرائ عورت نے چھے وہ ہے کم عرصے میں نیچے کوجنم ویا ہوتو بیال بات کی دلیل ہوگی ۔ بینطفداس عورت کے بیٹ ٹل اس مخص کے کنیز کوخر بدنے سے پہلے قرار پاچکا تھا اب اس مخص سے پہلے يونكه وعورت عدت كي حالت بيل تحي تووه بيدعدت كزارنے والي عورت كا بيد بهو گااوراصول بيرے: عدت كزارنے والي عورت کے بیچے کانسب دعوے کے بغیر ٹابت ہوج تاہے اور اس عورت کے شوہر پرسے بات مازم ہوگی وواس بیچے کے نسب کو قبول کر لے۔ جہاں تک دومری صورت کا تعلق ہے بعنی جب وہ عورت جے ماہ گز رنے کے بعد نچے کوجنم دیتی ہے تو اس صورت میں یہ بات لا زم آئے گی: شوہر کے اس عورت کوخر بیرنے کے بعد ملک میمین کی حالت میں وہ تفضر ارپایا ہے اور کیونکہ وہ اس کی کنیز کا بچہ ہے ا اس کے اصول ہے ہے کسی بھی پیش آنے واسے عاد شے کو کنیز وقت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اور جب کوئی کنیز کسی کی ملکیت ہو تو اس کے بچے کانب ما لک کے دعوے کے بغیر ٹابت نہیں ہوتا اس لیے یہاں ہم نے بی سکم دیا ہے اس محف کا دعوی کرنا ضروری ہو

بيتمام احكام اس صورت بيس مول كي جب اس كنيركوايك بائد يا ايك رجعي طلاق دى كي مواياس كنير في طلع حاصل كرايا موا لیکن اگر شو ہرنے سے دوطلاقیں دی ہول تو کیونک کنیز کو دوطلاقیں دی جاسکتی ہیں اس لیے طلاق ہونے کے وقت سے بعدے دو سال گزرنے تک اس کنیز کے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا اکیونکہ دوطلاقیں ہو جانے کے بیٹیج میں وہ کنیز حرمت ملیظ کے طور پر شو ہر سے علیحدہ ہوجائے گی اور اب شو ہر کے لیے میمکن نہیں ہے کہ وہ اس کینر کے ساتھ صحبت کرسکے نہ تو وہ نکاح کے اعتبارے اس کے ساتھ محبت کرسکتا ہے اور ندہی ملک ممین کے اعتبارے محبت کرسکتا ہے اس لیے اب طلاق ہوجانے کے بعد کے دہنگی طرف (فيرضات رضويه (جديقتم)

بابُ الْوَلَدِ مَنَّ أَجَتَّى بِهِ

\$1AT }

﴿ یہ باب پرورش بچہ کے حقدار کے بیان میں ہے ﴾

ب بج كى پرورش كے حق كى فقبى مطابقت كابيان

معنف ملیدا رحم نے جوت نب کے باب کے بعد حق حضانت کے باب کو بیان کیا ہے۔ کیونکہ کس بی کے کے نب سے ابت ا نے کے بعد بی بیفصلہ کیا جاسکتا ہے کہ حق مضانت بچے کے باپ کوریا جائے یا پھراس کی والدہ کوریا جائے تو نی کر میمانید کی مدیث مبارک کے مطابق حق حضانت مال کو حاصل ہے۔ اس کی دلیس سیدہ کد حضانت کا دار و مدار شفقت کے پیش نظر متعین کیا گی ا المنفقت باب كى بنسبت مال زياده مواكرتى ہے۔ اس سبب كے پیش نظر مان زياده حقد ار موتى - اوراى طرح صديث مبارك م تمن مرتبه ال كون قدم كرماته ميان كياكي بجبك جوهي مرتبه بب كون كوناخر كرماته ذكركيا كيا ب-

حفانت كافقهي مفهوم

جب پندے اعدے پروں کے نیچ ڈھانپ لیتے ہیں تو عربی زبان میں اس کو کہ جاتا ھے حصن الطائر بیصه عورت کا پووٹ کرنا تھیک ای متاکا مظہر ہے جوا کی بے زبان مادہ کواس بات پرمجبور کرتا ہے کہ وہ انڈوں یا چھوٹے بچوں کواپٹی آغوش محبت می سمیٹ لے۔

حَضَىَ الطَّائِرُ بَيْتُ مَهُ حَصْبًا مِنْ بَابٍ قَتَلَ وَحِضَانًا بِالْكَسُرِ أَيْضًا ضَمَّهُ تَحْتَ جَنَاحِ (المعاح (MOL P. 17. 21)

حق حضانت کے ثبوت شرعی کابیان

حفرت عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه ب روايت ب كدا يك عورت رسول التصلى القد عليه وآله وسلم ك پاس آئی اور بولی یا رسول الله صلی الله علیه وآله و مکم به میرا بیثا ہے۔ زمانہ حمل میں میرا پیٹ اسکا غلاف تھا اور زمانہ رضاعت میری چھ تی اسكے پينے كابرتن اور ميرى كوداسكا تھكا نا۔اب اس كے باپ نے جھے طماق ديدى اور جا ہتا ہے كداس بچركو جھوسے چھين لے۔آپ سن الندطيروا لدوسكم في اس عورت في مايا توى اس كى زياده حقدار بجب تك كيو كمى اور عن اكل شكر عد (سنن ابوداؤر: جلدودم: حديث نمبر 510)

ا، م بخاری مطرت براء بن عازب رضی الله تعالی عندے روایت کرتے ہیں۔ کسلح حدیدیے بعد دوسرے سال میں جب حضور اقدى صلى الله تعالى عليه وسلم عمر و قضائ فارغ موكر مكه معظمه الدموع تو حضرت مز ورضى الله تعالى عنه كي صاجز ادی چیا چیا کہتی پیچیے ہولیں ۔حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عند نے اُٹھیں لے لیا اور ہاتھ پکڑ لیا پھر حضرت علی وزید بن حارشہ و

(IAT)

فيوضنات رضويه (جله منتم)

تشريحات مدايه کو پیچی علم ہوکہ بیاس بچے کی ماں ہے تو ایسانسپ ٹابت ہونے میں عادت اور شریعت دونوں کے کاظ سے نکاح کا سیج ہوں متعین ہوج نے گا ساگر سے بات فابت شاہو سکے کہ وہ مورت آن و ہے اور ور ٹاء کہیں سیام ولد ہے تو عورت کو ورا ثت میں حصابیل الحا کیونکداسلامی سعطنت کے اعتبارے آزادی کا ظہور نبلای کے زیالے سے معتبر ہوسکتا ہے کیکن وراشت کے حق کو ٹابت نہیں کرتا

ميرامينا كهنب ثبوت نسب كابيان

یشخ نظام الدین حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ جب سی تخف نے کسی ٹر کے کی نسبت کہا یہ میرا بیٹا ہے اوراُ سی تحص کا انقال ہوگی اور اُس بڑے کی ہاں جس کاحرہ ومسلمہ ہونامعوم ہے ہے کہ بین اُس کی عورت ہوں اور بیا سکا بیٹا تو دونوں وارث ہو گئے اوراگر عورت كا آزاد ہونامشہورنہ ہویا پہنے وہ باندى تھى اوراب آزاد ہاور ينہيں معلوم كرملوق كوقت آزاد تھى ينہيں اورور شركتے ہيں تو اُس کی ام ولد تھی تو وارث نہ ہوگی۔ یو نہی اگر ورثہ کہتے ہیں کہ تو اُس کے مرنے کے وقت نصرانیے تھی اور اُس وقت اُس عورت کا مسلمان ہونامشہورئیں ہے، جب بھی دارٹ نہ ہوگی عورت کا بچہ خودعورت کے بقند میں ہے شوہر کے بتعند میں نہیں اُس کی نسبت عورت یہ بی ہے کہ بیرا کامیرے پہلے شوی ہے جال کے پیدا ہوئے کے بعدی نے تھے نکاح کیا اور شو ہر کہتا ہے کہ میرا ہے ميرك نكاح يس پيدا مواتوشو بركاقول معترب (فادى عالم كرى، كاب طلاق)

علامه علاؤا مدین حنفی عبیه الرحمه لکھتے ہیں کہ جب کس کے ہاں بچہ پیدا ہوا عورت کمتی ہے کہ نکاح کو چھے مہینے یا زائد کا عرصہ گز وا اور مرد کہتا ہے کہ چھ مبینے نہیں ہوئے تو عورت کوشم کھل کیں جسم کے ساتھ اس کا قول معتبر ہے اور شوہر یا اس کے ورث گواہ پیش کرنا عامین تو گواه نهسنے جا ^{نمی}ں ۔ (درمختار ، کماب طلاق ، باب ثبوت نسب)

جعفرطاررضی الله تعالی عنبم میں برایک نے اسے پاس رکھنا جاہا۔ حضرت علی رضی الله تعاتی عندنے کب، میں نے ہی اسے ایس میرے پیچ کی ٹرکی ہےاور حفزت جعفر رضی اللہ تعالی عندنے کہا، میرے پیچ کی لڑی ہےاوراس کی خامیری ٹی ہےاور حفزت زیدرضی امتد تعلی عندے کہا، میرے (رضاعی) بھائی کی لڑی ہے۔حضورا قدس صلی امتد تعالی ملیدوسم نے لڑک خالہ وولوا کی ا فر مایا : که "خار جمز لده ل کے باور حفزت علی سے فر مایا : کہتم جھے سے بواور ش تم سے اور حضرت جعفر سے فر مایا ، کرتم میرق صورت اورسيرت من مشابه مواور حضرت زيد يعضرمايا : كهتم مماري بحائي اور مماري مولي مو

(می بخاری ارقم الحدیث ا (۴۲۵)

برورش كيلئے شرا كط كابيان

حق پرورش کے بیے ضروری ہے کہ جس کی پرورش کی جائے وہ تا باغ ہواور اگر باغ ہوتو معتوہ ہو (عقل وہوش کے امتبارے

بالغ اورذى بوش (رشيد) الرك اورالوكيال والدين ش ے جس كے ساتھ رہنا جا بيں روسكتے بيں، از كے بول تو ان وقع بھی رہے کا حق حاصل ہے ،اڑی ہوتو اس کو تنبار دینے کی اجازت نہ ہوگ ۔

حق پرورش کے لیے بھے شرطیں وہ میں جو کورتول اور مردول دونوں کے لیے ضروری میں، بھ شرطیں مردول مے متعنق میں اور پھي ورتوں سے متعلق عورتوں اور مردوں کے ليے مشتر كداوصاف ميں سے بيہ كر ورش كرنے والا ماقل و باغ بو لعَصْ الوگوں ئے میشرط بھی لگائی ہے کہ فوس نہ ہو الیکن حافظ ابن قیم کا خیال ہے کہ فسق جتن عام ہے، اس کے تحت اس کہاگ شرط دگانا بچوں کے حق میں مفید نہ ہوگا ،اس ہیے بھی کہ اکثر اوقات فاسق وفاجر ماں باپ بھی اپنے بچوں کے لیے نسق و فجو رکی راوکو پیند قیس کرتے ۔

حقیقت بیہ ہے کدابن قیم کی رائے عین قرین قیال ہے، بشرطیکہ پرورش کرنے والی ایک پیشدور داسقد نہ ہو کہ اس سے اپنواع پر درش بچول کوغلاز اه پرڈ ال دینا غیرمتو قع نه جو۔

۱۵ بوحنیفہ کے نزدیک جب تک بچوں میں وین کو بچھنے کی صلاحیت پیدا نہ ہو ج نے کا فر ۱۵ ماں کو بھی بچہ پر حق پر ورش حاصل ب، ١٧ اگر كورت مرمد بوجائة واس كوحق پرورش بھى ، تى ندر بىگا، غلام بھى حق پرورش يىل مانع ب، غلام يا باندى اس حق محروم رہیں گے ، کدوہ بچہ کی من سب پرورش و پر داخت کے لیے وقت فارغ نہیں کر عکتے ۔

عورتوں کے لیے حق برورش کی خاص شرط بیہے کہ وہ بچہ کی محرم رشتہ دار ہو۔

دوسرے اس نے کی ایسے مروسے نکاح ند کیا ہو، جواس زیر پرورش بچہ کامحرم ند ہو، اگرایسے اجنبی حخص ہے نکاح کرایا تواس کا حق پرورش ختم ہوجائے گا، ہاں اگر اس کا نیا شو ہر بچہ کا محرم ہو، جیسے بچد کے بچپاسے نکاح کرنے ، یا بچہ کی نانی اس کے دا دا سے نکا**ن** کر لے تو اس کے حق پرورش پر کوئی اثر نہیں پڑے گا ، روایت موجود ہے کہا لیک خاتون کوحق پرورش دیتے ہوئے آ پے بیٹ نے فرمایا

تهاانت احق به مالم تنكحي (سنن ابو داؤد)

مردوں کوئٹ پرورش حاصل ہونے کے سے ضروری ہے کہ اگرز مریر ورش ٹری کامسلہ ہوتو وہ مرداس کامحرم ہوتا ہو، البت اگر کوئی روسرار وش کنند وموجود نہ ہواور قاضی من سب سمجھے ورمطمئن ہوتو وہ بچے زاد بھ کی کے پاس بھی لڑکی کورکھ سکتا ہے ہڑکی کاحق پرورش جس کودیا جائے ضروری ہے کہ و دمر داہن اور قابل عقا دہو، یہاں تک کہ بھائی اور چچ ہی کیوں ندہولیکن فسق و خیانت کی وجہ ہے اس پرالمینان زمحسور کیاجائے تواسے حق پرورش حاصل نہ ہو سکے گا۔

یج کی پرورش کی زیاده حقدار مال ہوگی

﴿ وَإِذَا وَقَعَتْ الْمُونَقَةُ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ فَالْأُمَّ احَقُّ بِالْوَلَدِى لِـمَا رُوِي (أَنَّ امْرَاةً قَالَتُ : يَا رَسُولَ اللّهِ إِنَّ ايْدِي هذَا كَانَ بَطْيِي لَـهُ وِعَاءً وَحِحْرِي لَـهُ حِوَاءً وَثَدْيِي لَـهُ سِقَاءً وَزَعَمَ أَبُوهُ آلَـهُ يَسْزِعُهُ مِنِي، فَقَالَ عَلَيْمِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ : أَسْتِ اَحَقُّ بِهِ مَا لَمُ تَتَزَوَّ جِي (١)) وَلَانَ الْأُمَّ اَشْـٰهُـفُقُ وَاَقْـٰدَرُ عَـلَـى الْـحَصَانَةِ فَكَانَ الدَّفْعُ اِلَيْهَا اَنْظُرَ، وَالَّيهِ اَشَارَ الصِّـدِّيقُ بِقَوْلِه : رِيْفُهَا خَيْرٌ لَّهُ مِنْ شَهْدٍ وَعَسَلِ عِنْدَكَ يَا عُمَرُ، قَالَـهُ حِينَ وَقَعَتُ الْفُرْقَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَاتِه وَالصَّحَابَةُ حَاضِرُونَ مُنَوَ افِرُونَ (٢) (وَالنَّفَقَةُ عَلَى الْآبِ) عَلَى مَا نَذُكُرُ (وَلَا تُجْبَرُ اللَّهُ عَلَيْهِ) لِلاَّنَّهَا عَسَتْ تَعْجِزُ عَنْ الْحَضَانَةِ (قَانْ لَمْ تَكُنْ لَهُ أُمَّ قَأُمَّ اللَّمّ أَوْلَى مِنْ أُمِّ الْآبِ وَإِنْ نَعُدَتُ) لِآنَ هناِهِ الْوِلَايَةَ تُسْتَفَاذُ مِنْ قِبَلِ الْأُمَّهَاتِ (قَانْ لَمُ تَكُنُ أَمْ الْأُمْ فَالُمْ الْآبِ أَوْلَلَى مِنْ الْآخَوَاتِ) لِلْآنَهَا مِنْ الْأُمَّهَاتِ، وَلِهِذَا تَحَرَّزَ مِيْرَاثُهُنَّ السُّدُسُ وَلَانَّهَا أَوْفَرُ شَفَقَةً لِلْوِلَادِ (فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَـهُ جَدَّةٌ فَالْاَحَوَاتُ أَوْلَى مِنْ الْعَمَّاتِ وَالْحَالَاتِ) لِلَاتَّهُ نَ بَمَاتُ الْآبَوَيْنِ وَلِهِذَا قُدِّمْنَ فِي الْمِيْرَاثِ . وَفِي رِوَايَةِ الْخَالَةِ أَوْلَى مِنْ الْأُخْتِ لِآبِ لِقَوْلِه عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (الْحَالَةُ وَالِلدّةُ(١)) وَقِيلَ فِي قَوله تَعَالى (وَرَفَعَ اَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ) آنَّهَا كَانَتْ خَالَتَهُ (وَتُقَدَّمُ الْاُخْتُ لِلَّابِ وَأُمِّ) لِلاَنَّهَا اَشْفَقُ (ثُمَّ الْلُخْتُ مِنْ الْلُمْ ثُمَّ الْلُحْتُ مِنْ الْآبِ) لِلاَنَّ الْمُحَقَّ لَهُنَّ مِنْ قِبَلِ الْلَامِ (ثُمَّ الْخَالَاتُ أَوْلَى

⁽١) أخرجه أبو داودهي "بسه" برتم (٢٣٧٦) و الحاكم في "المستدرك" ٢ ٢٠٧ و صححه بحاكم و بوقه الدهبي.

⁽٢) لم يمجده صحرجو "الهداية" بهذا اللفظ و أصله عند اين أبي ثبة من صريق سعيد بن المسيب أن عمر طفق أم عاصم، ثم أتي عميد ، عاصم مي حمرها، فأراد أن ياخده سها، فتحاذباه يههما حتى بكي، فانطلقا الي أبي بكر فقال له: يا عمر مسحها و حجرها وريحها حبر ٣ مثك حتى يشب الصبي فيختار لتفسه، انظر "نصب الراية" ٢٦٧_٢٦٦/٢ و "الداراية" ٨١/٢

تِمِنُ الْعَمَّاتِ) تَـرُجِيحًا لِقَرَابَةِ أَلاهم (وَيَنْزِلْنَ كَمَا نَزَلْنَا ٱلْاَخَوَاتُ) مَعْنَاهُ تَرُحِيحُ ذَاتِ قَرَابَتَيْنِ ثُمَّ قَرَابَةٍ اللَّهِ (ثُمَّ الْعَمَّاتُ يَنْزِلْنَ كَدلِكَ، وَكُلُّ مَنْ تَزَوَّجَتْ مِنْ هَوُلَاءِ يَسْقُطُ حَقُّهَا) لِـمَـا رَوَيْنَا، وَلِآنَّ رَوْجَ الْأُمِّ إِذَا كَانَ آجُنَبِيًّا يُعْطِيهِ نَزْرًا وَيَنْظُرُ اِلَيْهِ شَزْرًا فَلَا نَظَرَ قَالَ (إِلَّا الْجَدَّةَ إِذَا كَإِلَ زَوْجُهَا الْجَدُّ) لِلاَّمَّهُ قَامَ مَقَامَ آبِيهِ فَيَنْظُرُ لَـهُ (وَكَذَلِكَ كُلُّ زَوْجِ هُوَ ذُو رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنْهُ) لِيقِيَامِ الشَّفَقَةِ نَطَرًا إِلَى الْقَرَابَةِ الْقَرِيبَةِ (وَمَنْ سَقَطَ حَقَّهَا بِالتَّزَوُّجِ يَعُودُ إِذَا ارْتَفَعَتُ الزَّوْجِيَّةُ) لِلآنَ الْمَانِعَ قَدْ زَالَ .

اور جب میں بیوی کے درمیان میں حدگی واقع ہوجائے تو ہاں بیچ (کی برورش) کرنے کی زیادہ حقدار ہوگ اس کی دلیل دو روایت ہے ایک مرتبدایک فاتون نے عرض کی یارسول القدا میراند بیٹا ہے۔ میرا پیٹ اس کے لئے بناہ تھا میری گوداس کے لئے آ رام دہ تھی میری چھاتی اس کے لئے سیرانی کا ذریعہ ہے اوراس کا ہاپ بیکتا ہے کہ وہ اسے مجھے جدا کردے گا' تو نی اکرم نے ارشادفر مایانتم اس کی زیاده حقد ارجوجب تک تم (دوسری) شادی نمیس کر نیتی _

اس کی ایک وجد رہی ہے پرورش کے حوالے سے مال زیادہ تفیق ہوتی ہے اور پرورش کرنے کی زیادہ بہتر صداحیت راحتی ہے۔اس لئے (بچ کو) اس کے سپر دکرنے میں زیادہ شفقت یا لی جاتی ہے۔حضرت ابو بکرصد بق نے اس حقیقت کی طرف ان الفاظ من اشاره كيا بين العامر! أس (٥٠٠) كالعاب وبن اس بج ك ليتمبر رب ياس مع طفي والم شهداور عسل عن ياده

حضرت ابو بكر نے ميہ بات اس وقت ارشاد فر ، كی تھی جب حضرت عمر اور ان كی اہليہ کے درميان عبيحد گی ہو گئے تھی اور اس وقت کشر تعداد ہل سی بہرام موجود تھے۔ (بیچ کا) خرج ہا پ کے ذہبے ہوگا جیسا کہ ہم عنقریب اس کا ذکر کریں گے۔ بیچ کی پردرش کے سے وال کو مجبور تیل کی جاسکتا کیونکہ ہوسکتا ہے کسی وجہ سے وہ پرورش کرنے سے عاجز ہو۔ اگر بنیچے کی مال (پرورش کرنے کی تانونی البیت ندر صی مو) تو بیچ کی نانی اُس کی دادی ہے زیادہ حقد ارجو کی اگر چدوہ نانی دور کی عزیزہ (لیعنی پرنانی) ہو۔اس کی وجہ يد بيت ميتل مال كى طرف سے مستف دموتا ہے۔

ا گرنانی موجود شہوتو بچے کی بہنوں کے مقابعے میں اس کی دادی زیادہ جی دار ہوگی کیونک دہ بھی ماں ہی شار ہوتی ہے۔ بھی وجہ ہے، نائی اور دادی کو وراثت میں سے چھٹا حصد ملتا ہے۔اس کی میدوجہ بھی ہے:اس رشتے میں اولا دے لیے زیادہ شفقت یائی جاتی ہے۔اگر بیجے کی دادی موجود نہ جوتو اس کی پھو پھیوں اور خالاؤں کے مقابعے میں اُس کی بہنیں زیادہ حقدار جوں گی کیونکہ وہ اُس کے مال باپ کی اول د ہیں اور ای وجہ ہے انہیں وراثت میں بھی فوقیت حاصل ہوتی ہے۔ایک روایت کے مطابق: باپ کی طرف

تريب بن ك مقالب سي كي خاله زياده حقدار موكى اس كي دليل تي اكرم كاليفر مان ميه:

"فالدیمی مان بوتی ہے '۔ ارشاد باری تعالی ہے ''اُس (بوسف) نے اپنے مال باپ کوتخت پر بٹھ یا''۔ ایک تو سے مطابق ون ون حضرت يوسف عليه السلام كي خاله تعيس يركى بهن كوفوقيت حاصل موكى كيونك اس مين زياده شفقت پالى جاتى ينجر ماس ك ول ے شریک بہن ہوگی اوراس کے بعد یا پ کی طرف سے شریک بہن کاحق ہوگا۔اس کی وجہ بیاہے خواشین کو بیرت ، س کی نبت سے حاصل ہوتا ہے۔ پھر پھو پھی ل خال وُل سے زیدہ وحقد ار ہوں کی کیونک ماں کی طرف سے رشتے داری کو ترجیح دی پ سے ان ش بھی وہی اصول کارفر ، ہوگا جوہم نے بہنوں کے بارے میں بیان کیا ہے۔ لیٹنی دوجہت ہے قرابت رکھنے وہ لی کو آئیے حاصل ہوگی اس کے بعد مال کی طرف ہے قرابت کوئر جج ہوگی۔اس کے بعد پھو پھیو ل کوہھی جی اصور کے اعتبارے حق ، من ہوگا۔ ان تمام خواتین میں ہے جو بھی شاوی کرلے گی' اُس کاحق ساقعہ ہوجائے گا۔اس کی دلیس وہ روایت ہے جسے ہم عل 'رکھے ہیں۔اس کی وجہ ریکھی ہے. جب اس کا (دوسرا) شو ہراجہی ہونے کی حیثیت رکھتا ہےاوراس میں شفقت کی کمی پائی جاتی ہے آگی دوسرے میں بدرجہ اولی (بیشفقت کم ہوگی)۔ تاہم نائی کا علم مختف ہے۔ جب اُس کا دوسرا شوہر (بچے کا) دادا ا - يونكدون يك ي باب كا قائم مقام شار موكا يواس صورت من بي ك ليشفقت كالبيلوياي جائ كا-ال طرح (برورش كا ل دیکھے والی خاتون) کاوہ شو ہرجو بچے کامحرم ہو (وہ خاتون کے تن کوس قطابیش کرے گا) کیونکہ بچے کے ساتھواس کی قرابت کی مبے شفقت موجود ہونے کا بہلو پایا جائے گا۔ جس خاتون کاحق شادی کرنے کی وجہ سے ساقط ہوج ئے اگراس کی شادک حتم ہو اللا المال التوالي المال مائك كالمعتدر كاوث زال موكى ب-

و مفانت مين محر ماني تر تيب كابيان

علامه ماله والدين حقى عليه الرحمه لكصة جيل كه مال اگر نه مويد پرورش كى الل نه مويدا نكار كرديايد اجنى سے نكاح كيا تواب حق بررٹ مان کے لیے ہے رہمی نہ ہوتو تانی کی ماں اس کے بعد داوی پر دادی بشرا نظ ندکورہ بالہ پھر حقیقی بہن پھرا خیافی بہن پھر سوتیلی ئر چرتقیق بهن کی بنی مجرا منیا فی بهن کی بنی مجرخاله یعنیٰ مال کاحقیق بهن مجرا منیا فی مجرسوتیلی مجرن کی بنی مجرحقیق بهیجی ا نیان بھانی کی بٹی پھر سوشینے بھائی کی بٹی پھر ای ترتیب ہے پھو پیاں پھر ماں کی خالہ پھر ماپ کی خالہ پھر ماں کی پھو پیاں پھر پ کی چھو پیاں اور ان سب **بیں وہی تر تنیب کلحوظ ہے ک**ے تقیقی پھر اخیا فی بھرسو تیلی ۔اورا گرکو کی عورت پرورش کرنے والی نہ ہو یا ہومگر

") لا كامن حديث عمى أخرجه اسحاق بن راهويه في "مسده" و أحمد في "مسده" ١ /٩٨/ و من حديث البراء أخرجه البخاري في العيجة" ٥ - ٣٠٣ برقم (٢٦٩٩) بلفظ. "الخالة، الأم" و من حديث أبي مسعود رضي الله عنه أخرجه الطبراني في "دمعجمه" ، فيه قبس الرابعة و ثقه شمية و الشوري و ضعفه جماعة، و يقبة رجاله ثقات كما هي "المجمع" ٢٢٤/٤ . و من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

تشريحات هيؤ

بھائی کی برورش میں شادین خصوصاً جبکہ مشتبہ قامواور گرعصبات بھی تدموں تو ذوی اما رحام کی پرورش میں دیں مثلاً اخیافی بعاؤ اً کا بیٹا پھر ما کا چچ پھر حقیقی ماموں۔ چچا ور پھو پھی اور ماموں اور خانہ کی بیٹیول کولڑ کے کی پر درش کاحق نہیں۔

اگر چند محض ایک درجہ کے ہول تو اُن ٹس جو زیادہ بہتر ہو پھروہ کہ زیادہ پر بیز گار ہو پھروہ کہ اُن ٹس براہو ب_(ورمخار،باب حضائت، ح٥٥ ا١٢٠ بيروت)

حق حضانت مين والده كاستحقاق كابيان

یرورش کا حق عمر کی ایک حد تک عورتوں کواوراس کے بعد مردوں کو حاصل ہوتا ہے ، البتہ حق پرورش کے معاملہ میں شریعت عورتوں کے طبعی رفق ،شفقت اور جھوٹے بچوں کی طبعی صلاحیت، نیز خود ماں کی متا اوراس کے جذبات ، دری ک رعامت کر۔ ہوئے عور تول کواولیت دی ہے۔

علامه كاسانيُّ كُمِ الفاظ مين : وَالْأَصْلُ فِيهَا النِّسَاءُ ؛ لِلَّاتَّهُنَّ أَشْفَقُ وَأَرْفَقُ وَأَهْدَى إلَى تَرْبِيَةِ الصُّغَارِ .(بدائع الصنائع فَصُلِّ: في بَيَّانُ مَنْ لَهُ الْحَضَانَةُ)

اس بات برفقهاء كالقاق بكري برورش مي مال سب يهيا اور مقدم ب،اس كے بعد يكم جورشت كا على رسند قریب ہو، چن نچے مال کے بعد ناٹی ج ہے وہ بارائی پٹت کی ہو، تائی نے ہوتو دادی اوردادی میں بھی میری تر تیب ہے، کدوادی نام پردادی جہن ے زیادہ ستحق ہے، دادی کے بعد مبن ، جن کے بعد خالہ، خالہ کے بعد چھو پول کا درجہ ہے، جن ،خالہ، مجونی ا سب ٹیل بیز تیب بھی ہے کہ مال باپ دونول کی شرکت کے ساتھ جورشتہ مود و مقدم ہے، اس کے بعد مال شریک اور ال کے

اگر خواتین میں کوئی مستحق شہوتو پھر حق پروش ان مردوں کی طرف او نے گا جوعصپرشتہ دار ہوں اور ان رشتہ داروں عیا وارث ہونے کے عتب رے مقدم ہوگا و بی حق پرورش کا بھی ذرمددار ہوگا ،فقہ ،نے مردوں میں حق پرورش کی ترتیب یول ملمح ہ پ، دادا، پر داداوغیرہ ،اس کے بعد حقیق بھائی ، پھر ہاپ شریک بھائی ، پھر حقیق تھتیجہ ، پھر ہاپ شریک بھائی کالز کا ، پھر حقق ہا ہ ب شریک چی، پھر حقیق چی زاد بھ کی ،اس کے بعد ہاب شریک چی کا ٹرکا ،بشرطیکہ جس کی برورش کی جار ہی ہووہ اڑ کا ہو،اڑ گا ان کے بعد باپ کے چیا اور داداکے چیو وغیرہ کاحق ہے۔

عن عَمْرِو بْن شَعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللّهِ بُنِ عَمْرٍو أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللهِ إِنَّ ابْسِنِي هَـٰذَا كَالَ مَطْنِي لَهُ وِعَاءً وَثَذْبِي لَهُ سِفَاءً وَحِجْرِي لَهُ حِوَاءً وَإِنَّ أَمَاهُ طَلْقَنِي وَأْرَادَ أَنْ يَنْتَزِعَهُ مِينِي فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللّهِ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتِ أَحَقُ بِهِ مَا لَمُ تَمْكِحِي (ابوداود بَاب مَنُ أَحَقُ بِالْوَلَدِ :)عَنَ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ وَالِلَةِ وَوَلَدِهَا فَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحِبِّتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (ترمذى بَاب فِي كَرَاهِيَةِ التَّفُرِيقِ بَيْنَ السَّبِّي السِّبْي :) عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيِّبِ أَنّ عُمَرَ بُنَ الْخَطَّابِ طُلَّقَ أُمَّ عَاصِمٍ . ثُمَّ أَتَى عَلَيْهَا . وَفِي حِجْرِهَا عَاصِمٌ . فَأَرَادَ أَن يَأْخُدُهُ مِنْهَا ,فَتَجَاذَبَاهُ بَيْنَهُمَا حَتَّى بَكَى الْعُلاَّمُ ,فَانْطَلَقًا إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ يَسَا عُمَسرُ ، مَسْحُهَا وَحِجُرُهَا وَرِيحُهَا خَيْرٌ لَهُ مِنْكَ حَتَى يَشِبَ الصِّبِيُّ لَيْخُنَارَ (مصنف ابن ابي شيبة مّا قَالُوا ؛ فِي الرَّجُلِ يُطَلِّقُ امْرَأْتُهُ وَلَهَا وَلَدٌ صَغِيرٍ) وَلِللِّجَالِ مِنْ الْمُعَصَبَاتِ مَدْخَلٌ فِي الْحَضَانَةِ ، وَأُوْلَاهُمُ الْأَبُ ، ثُمَّ الْجَدُ أَبُو الْأب وَإِنْ عَلا ، ثُمَّ الْأَخُ مِنْ الْآبَوَيْنِ ، ثُمَّ الْأَخُ مِنْ الْآبِ ، ثُمَّ بَنُوهُمْ وَإِنْ سَفَلُوا ، عَلَى تَرْتِيب الْمِيرَاثِ ، ثُمَّ الْعُمُومَةُ ، ثُمَّ بَنُوهُمْ كَذَلِكَ ، ثُمَّ عُمُومَةُ الْأَبِ ، ثُمَّ بَنُوهُمْ .

(المغنى كِتَابُ اللَّفَقَاتِ) ـ

ل هنانت كامال كي طرف مون من قاعده فقهيد

ولاية الحضانة تستفاد من قبل الامهات ، (هدايه اولين ج٢ ص ١٣)

حضنت کی و مایت ماؤل کی طرف سے ہوتی ہے۔اس کی وضاحت یہ ہے کہ جب شو براور بیوی کے درمیان جدائی ہوج ئے آن صورت میں بیچے کی پرورش کا زیروہ حقدار اور اس پر شفقت کی زیاوہ حقد راسکی ہاں ہے کیونکہ میں حضانت یعنی پرورش کاحق

تظرت عبداللد بن عمرورضی الله عنهم بیان کرتے میں کدایک عورت نے کہ یا رسول الله عن الله عن الله الله الله عن میرا بطن علند با میری چھاتی نے اس کوسیراب کیا اور میری گوداس کیلئے پر درش گاہ رہی ، اوراب اس کے باپ نے مجھے طدا ق و یہ ای اور "فحت چھننا چاہتا ہے تو رسول الله علی نے اس عورت سے فروی تو اس کی زیادہ حقدار ہے جب تک کہ تو کسی دوسرے سے المُ الرسل _ (سنن اليواؤر، ج اص ١٣٠، واوافديث مثان)

يتراورها مي ايخ يحول كو بور دومال دوده بلا كير (البقرة ١٠٣٠)

السائم براستنباط موتا ہے کہ پیدا داری کا نفع ذرداری کی وجہ سے موتا ہے لہذا اس تھم کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ حضانت کی المنسال كوحاصل ب_ (قواعد فقهيه مع فوا كدر ضوييه بشبير بر درز ، ل جور)

تشريحات هي

يج كوكب اختيار دياجائ:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی علیہ ہے روایت ہے کہ بچے کواس کے باپ اوراس کی ماں کے ہم اختيرديا جائے _ (جامع ترفيل جهر ١٦١، قاروتي كتب فائد المان)

اس صدیث کائمل بیے کہ جب بچہ بالغ موجائے تواسے اختیار دیا جائے کدوہ اپنے باپ کے ساتھ رہنا جا ہتا ہے اللہ كى تهربذ جابتا بيكن يحديث إب الحصائ ي بالكل بين بدر قوت المفتدى جاص ١٦٢ ، فاروتى كتب خاص الا اگرخاتون عزيز موجود نه بهوتو كون سامر دير درش كاحقدار بوگا؟

(فَانَ لَمْ تَكُنُ لِلصَّبِيِّ امْرَأَةٌ مِنْ اَهُلِه فَاخْتَصَمَ فِيْهِ الرِّجَالُ فَأَوْلَاهُمُ أَقُرَبُهُمْ تَعْصِيبًا ﴿ لَاكُ الْوِلَايَةَ لِلْلَاقُرَبِ وَقَدْ عُرِفَ التَّرُتِيْبُ فِي مَوْضِعِه، غَيْرَ أَنَّ الصَّغِيْرَةَ لَا تُدْفَعُ إِلَى عَصَهُ غَيْرِ مُحَرَّمٍ كَمَوْلَى الْعَنَاقَةِ وَابْنِ الْعَمِّ تَحَرُّزًا عَنُ الْفِتْنَةِ

اورا کر بیچے کی کوئی رشتے دارخاتون موجود فد ہوائ ہارے میں مردول کے درمیان اختلاف ہوج سے توان میں سب زیادہ حقدار وہ مرد ہوگا جوعصب ہونے میں زیادہ قریبی ہوگا کیونک بیائی زیادہ قریبی عزیز کوماتا ہے۔اس حوالے سے تعیم مخصوص مقام پر بیان کی جائے گی تاہم نابالغ بنی کو نامحرم عصبہ کے سپر دنیس کیا جائے گا جیسے مولی عماقہ یا جی زاد ہے آ آزمائش سے بحاجا سکے۔

سحی بن سعید کہتے ہیں کہ میں نے قاسم بن محمد ہے سناوہ کہدر ہے تھے کہ حصرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالی عنہ کے، بیون) ایک انصاری عورت تھی جس ہے ان کے بینے عمر بن عاصم پیدا ہوئے ، پھر بعد جس عمر رضی القد تعالی عنہ نے اس موت دیر ایک دفعه تمرضی الند تعالی عند قبا میجئة واپنے بیٹے عاصم کومبحد کے تحق میں کھیلتے ہوئے پایا تواہے ہازوے پکڑ کراپنے ساتھ پر سوار کرلیا آئی دیر میں بچے کی نافی عمر رضی اللہ تعالی عنه تک آئیجی اور بچے کو لینے کی کوشش کرنے آئی حتی که دونو ں ابو بکر معد آ الله تن لي عند ك ياس آئے ماور عمر رضي الله تعالى عند كہنے لكے : ميرابينا ب،اورعورت كہنے تكى يد جيثا ميرا ب، تو ابو بمروسي عند نے قربایا: آپ اے اس مورت کودے دیں تو عمر رضی اللہ تعالی عند نے ابن سے کوئی بات بھی ندکی ۔ امام مالک دھمات نے اس صدیث کوموطائی روایت کیا ہے (2 / 767) سنن بھٹی (8 / 5).

ابن عبدالبرر حمدالله تعالى كہتے ہيں كه بيرحديث منقطع اور مصل دونوں طريق مے مشہور سے اور اہل علم نے اسے قبيل كا

اورجض روایات میں ہے کہ ابو مکر رضی القد تعالی عند نے فرمایا: ال زیادہ مہریان اور رحم کرنے والی اور زم وس ، زیادہ محبت ارنے والی ، زیاد ولائق اور جب تک شادی ند کر لے وہ بیچے کی زیادہ حقدار ہے۔

اورابو بكررضى استدتعالى عندنے جوبي فره ياتھ كه ال زياده مهربان اور رحمدل ہوتی ہے، اسى صن اور سبب سے ماں چھوٹ نيچ

الله حفانت كے بعد بي كرے من على قدامب

مت حضانت بوری ہونے کے بعد بچیکس کے یاس رے گا؟اسسلے میں فقہاء کے مختلف اتوال ہیں مہدنوی کے بعض و قعات سے معلوم ہوتا ہے کدرمول الله صلى الله عليه وسلم نے بيچے كوافقيرو باتھ كدوه مال باپ، جس كے ساتھ جا سب، رہے۔ حضرت عرق، حضرت على اورقاضي شريح في بعض مقد مات بي فيصله كياته، اس بنا پرشوافع اور حنابله كايبي مسلك ب-امام ابوضیفار اتے ہیں کہ مدت حضائت محتم ہونے کے بعد باپ بچے کواپنے پاس رکھنے کا زیادہ حق رکھتا ہے۔اس سلے کہاس کواس کی کالت اور تعیم و تربیت کا ذمددار بنایا گیا ہے۔ ب پ کی بیولایت بیچ کے بالغ ہونے تک ہے۔اس کے بعدا سے اختیار ہوگا کہوہ جس كرماتهدر بناجاب رہے محوظ رہے كہ بچ كى سيح و هنگ سے تعليم اورويني واخلاقي تربيت كس كے ياس بوعتى ہے۔اگر وب را ابال موء یا کسی بنا پر بچے کی تعلیم و تربیت سے قاصر مواور وں اس کام کو بہتر طریقے سے انبی م و سے تکتی موتو بچے کو اس کے پاس

يح كى پرورش كاحق كب تك برقر ارد باكا؟

(وَالْاُمُّ وَالْجَلَّدَةُ أَحَقُّ بِالْغُلامِ حَتَّى يَا أَكُل وَحْدَهُ وَيَشْرَت وَحْدَهُ وَيَلْبَسَ وَحْدَهُ وَيَسْتَنْجِيَ وَحُدَهُ . وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيْرِ : حَنْبِي يُسْتَغْنِي فَيَأْكُلُ وَحُدَهُ وَيَشُرَبُ وَحُدَهُ وَيَلْبَسُ وَحُدَهُ ﴾ وَالْـمَـعْنَى وَاحِدٌ لِآنَّ تَمَامَ الاسْتِغْنَاءِ بِالْقُدْرَةِ عَلَى الاسْتِنْجَاءِ .وَوَجُهُهُ آنَّهُ إِذَا اسْتَغْنِلِي يَحْتَاجُ إِلَى التَّآذُبِ وَالتَّخَلَّقِ بِآدَابِ الرِّجَالِ وَآخُلَاقِهِمْ، وَالْآبُ آقُذَرُ عَلَى التَّأْدِيبِ وَالتَّنْقِيفِ، وَالْحَصَّافُ قَدَّرَ إلاسْتِغْنَاء بسَبْع سِنِينَ اعْتِبَارًا لِلْغَالِبِ (رَالْكُمْ وَالْبَحَانَدَةُ أَحَقُّ بِالْجَارِيَةِ حَتَّى تَحِيْضَ ﴾ لِلاَنَّ بَعْدَ اللاسْتِهْنَاءِ تَحْتَاجُ إلَى مَعْرِفَةِ آدَابِ الينساء وَالْمَرْآةُ عَلَى ذَٰلِكَ ٱقْدَرُ وَبَعْدَ الْبُلُوغِ تَحْتَاجُ إِلَى التَّحْصِينِ وَالْحِفْظِ وَالْابُ لِيْهِ ٱقُولِي وَاهْدَى . وَعَنْ مُحَمَّدٍ آنْهَا تُدُفِّعُ إِلَى الْآبِ إِذَا بَلَغَتْ حَدَّ الشَّهْوَةِ لِتَحَقَّقِ الْحَاجَةِ إِلَى الصِّيانَةِ . (وَمَنْ سِوَى اللهم وَالْجَدَّةِ ٱحَقَّ بِالْجَارِيَةِ حَتَّى تَبُلُغَ حَدًّا تُشْتَهى،

وَفِي الْحَامِعِ الصَّعِيْرِ : حَشَّى تَسْتَغُيى) لِلاّنَّهَ الا تَفْدِرُ عَلَى اسْتِحْدَامِهَا، وَلِهَذَا لا تُؤَاجِرُهَا لِلْحِدْمَةِ فَلَا يَحْصُلُ الْمَقْصُودُ، بِخِلَافِ الْأُمِّ وَالْجَدَّةِ لِقُدْرَتِهِمَا عَلَيْهِ شَرْعًا.

41973

(فيوضات رضويه (جد^{بغت}م)

اور ماں اور نانی منچے کی پرورش کرنے کی اس وقت تک حقد اررین گی جب تک وہ خود کھائے بیٹے الب س پینے اور استنج ،کرنے کے قابل مبیں ہوجا تا۔الجامع الصفیر میں بیالفاظ میں جب تک وہ ب نیاز نہیں ہوجہ تا بعنی خود کھائے گئتا ہے فوہ ب کین سکتا ہے۔مطلب ایک ہی ہے کیونکہ ممل ہے نیوزی اس وقت حاصل ہوتی ہے جب وہ خود استنج و کرنے کے قامل ہو ا جائے۔اس کی وجہ بیہے: جب دواس حوالے سے (مال اور تانی) سے بے نیاز ہوجائے گا تواب أے مروو سے مخصوص آ داب اخلاق سکھنے کی ضرورت پیش آئے گی۔اور باوب سکھانے میں باپ زیادہ فقدرت رکھتا ہے۔ام معدف نے عاب صورتحال (بینی عموی تجر ہے) کے پیش نظر عمر کی حدسات برس مقرر کی ہے۔ ہ ب اور نانی بچک کی برورش کی اُس وفت تک حقد ارر ہیں گی جب تک اے چیف نہیں آ جا تا۔ کیونک بے نیاز ہوجائے کے بعد بھی اُسے خواتین سے نسوش آ داب کی تربیت دیے کے حوالے۔ خاتون بی زیادہ قدرت رکھے گی۔ جبکہ بالغ ہوئے کے بعدائس کی یا کدامنی اور حفاظت کی ضرورت ہوگ اس حوالے سے باپ زیادہ توت رکھتا ہوگا ورزیادہ بہتر تابت ہوگا۔امام محمدے بیروایت منقول ہے جب بڑی کی عمرشوت کی حد تک بھنچ جائے تواس کی حفاظت کی ضرورت پیش، جاتی ہے۔ مال اور نانی کے ملدوہ دیمرخوا تین نکی کی پرورش کی اس وقت تک حقدار رہیں گی جب تک و شہوت کی صدتک نہیج جائے ۔جبکہ الجامع الصغیر میں بیالفاظ ہیں جب تک وہ بے نیاز ند ہوجائے ۔اس کی وجہ بیہ سے بیخوا تمن اس پگ ہے اپنی ذاتی خدمت نہیں لے عقی ہیں۔اس لئے بیرخدمت کے حوالے ہے اُس کی تربیت بھی نہیں مُرحیس گی اور مقصود حا**صل** نہیں ہو پائے گا۔جببہ مال اور نانی کا علم مختلف ہے۔ کیونکہ شرعی طور پر خدمت لینے کاحق رکھتی ہیں۔

حفزت ابومیمون سلیمان بیان کرتے ہیں حفزت ابو ہر رہ رضی المتدعنہ کے پاس میں موجود تھا کہ ایک فاتون ان کے پاس آگی ا، رعرض كي بيراشو بريه جابتا ب كمير ، يح كواية ساتهد ل جائه من الديم بريه رضى الله عنه بول كم يمن في أكرم سلى الله سيدوسلم كے ياس موجود تھا كايك عورت آئى اور بولى كەمىراشو بريدي بتاب كدده ميرے كے واپنے ساتھ لے جائے حالا تكال نے بچھ نفع بھی دیا ہے اور مجھے ابوعدید کے کنو میں سے سیراب بھی کیا ہے۔ ہی اکرم صلی امتدعدیہ وسلم نے ارش وفر ، یاتم دونوں مصر مترر روب باش يد بيانفاظ بين قرعه اندازي كراواى دوران إس كاشو برجى آئيا اور بولا كدميرى اولا دے بدلے بيل كون في ئرسکتا ہے۔ نبی اکرم صعی امتدعلیہ وسلم نے اس لڑ کے سے فرہ یا کہ اے لڑ کے بیٹمہاری امی ہے اور بیٹمہارے ابو بین تم ان دونوں س سے جس کا بیا ہو ہاتھ تھ مور داوی بیان کرتے ہیں تم ان میں سے جس کے ساتھ جیا ہو مطلے جاؤ تو ترکے نے اپنی والدہ کا ہاتھ

قام ليا اوراس كيماته جلا كيار (سنن داري: جلدودم: حديث قمبر 149) حق برورش میں عرفی احوال مے متعلق فقہی بیان

الم مار مدقاضی خار حفی علیه الرحمه مکھتے ہیں کہ جس عورت کے لیے حق پر ورش ہے اُس کے پاس او کے کواس وقت تک رہنے ریں کہ اب اے آس کی حاجت ندر ہے یعنی اپنے آپ کھاتا پتیا، پہنتر، استنج کر بیتا ہو، اس کی مقدار سات برس کی عمر ہے اورا گرعمر یں اختیا ف بوتو اگر بیسب کام فود کر لیٹا ہوتو اُس کے باس سے سیحدہ کرلیا جے ور نٹیس اور اگر باپ بینے سے انکار کرے تو جرز اس کے جو کے کیا جائے اور لڑکی اُس وقت تک عورت کی پرورش میں رہے گی کہ حدیثہوت کو پہنچ جائے اس کی مقدار نو برس کی عمر ہے وراگراس عمر سے کم بیل اڑک کا نکاح کردیا گیا جب بھی اُس کی پرورش بیل رہے گی جس کی پرورش میں ہے تکاح کردیئے سے ج رورش باطل ند موكا، جب تك مردك قابل ند مور (قروي خانية اصل في حضانت ، ج٥٥ ص ١٩١٠ بروت)

عل مدعلا وَالدين حَنْي عليه الرحمه لَكُصِيَّة مِين _

ست برس کی عمرے بلوغ تک اڑ کا اپنے باپ یا دادایا کسی اورول کے باس دے گا بھر جب بالغ ہوگی اور مجھواں ہے کہ فتند المائ كانديشة مواورتاه يبكي ضرورت شهوتوجهان عاب وبان رجاورا كرإن باتول كانديشهو

اورتا دیب کی ضرورت ہوتو باپ داداوغیرہ کے پاس رہے گاخود مختار نہ ہوگا مگر پالغ ہونے کے بعد باپ پر نفقہ واجب میں اب اگرافراجات كامتكفل موتو تمرع واحسان بـ

بيقم فقبي بي مرنظر بحال زمانه خود مختار ندر كها جائے ، جب تك چال جلن انچى طرح درست ند ہوييں اور بورا وثو ق ند ہو ب که اب اس کی وجہ سے قتندہ عار نہ ہوگا کہ آج کل اکثر محبتیں مخر ب اخداق ہوتی ہیں اور نوعمری میں ف وبہت جد سرایت کرتا ہے۔ علا مدائن عابدين شامي حفى عليه الرحمه لكهية بير.

الل كنوبرس كے بعدے جب تك كوآ رى ہے باپ دادا بھائى وغير بم كے يہاں دے كى مرجكه عررسيدہ موجائے اور فت كا الديشرة بوتو أعاضيار ب جهال جا بد باورائر كافيب ب مثلاً بوه ب اورفتندكا الديشدند بوتو أس افتيار ب، ورند باب وادا اليره كے يهال رہاوريهم پہلے بيان كر بيكے كد بي كے بيٹے كواڑ كى كے سے حق پرورش نبيس ير عظم اب بھى ہے كدوه محرم نبيس بلك فرور ہے کے عرم کے پاس رے اور محرم ند ہوتو مسی ثقد ایازے وارعورت کے پاس رہے جواً س کی عفت کی حفاظت کرسکے اور اگر مڑکی الكاموكة فسادكا الديشرند موتوا فقيار بيد (روهار، كماب طلاق، باب حضائت)

الركاب لغ ند موامركام كے قابل موكيا بتوباب أے كى كام ميں لگادے جوكام سكھة ناچا ہے أس كے جانے والوں كے نا كريك و يكرأن يكام يكفونوكرى يامزدورى ك قابل بواور باب أس عنوكرى يامزدورى كرانا ي باتو نوكرى يامزدورى اس اور جو کماے اس برصرف کرے اور چ رہ تو اس کے لیے جع کرتا ہے اور اگر باپ جانتا ہے کہ میرے پاس خرج بوجائے گا تو کسی اور کے باس امانت رکھوے۔ مگرسب سے مقدم یہ ہے کہ بچوں کو قرآن جمید بڑھا تیں اور دین کی ضروری باتیں

وتت يبليشفقت پائى جاتى جاوراس كے بعد ضرركا يبلو پاياجاتا ب

اں بارے میں ہے یا پکی کوکوئی اختیار نہیں ہوگا۔ اہ مشافعی بیفر ماتے ہیں ان دونوں کو اختیار ہوگا کیونکہ نبی اکرم نے (اسک مورتحال میں)اختیار دیا تھا۔ ہماری دلیل بیاب بیچے میں عقل ناتش ہوتی ہے اس سے وہ (ماں باپ میں سے)اسے ترجیح وے گا جس کے پس اُسے کھیلتے کے مور تع زیادہ میسر ہوں گے تواس صورت میں بیچ کے سے شفقت نہیں پائی جائے گی ۔ پھر صحابہ کرم ك بارك يش بهي بيات متندطور برثابت م كدوه الكي صورته ل يس بي كوه عتي رئيس دية تقريب راتك عديث كالعلق ب وہم اس کے بارے بیں یہ کہتے ہیں: نبی اکرم نے اس بچے کو بیادی دی تھی. ''اے مقد! سے ہدایت نصیب کر'' ۔ تو نبی اکرم کی دع ں برکت ہے اُس بچے کو اُسے اختیار کرنے کی توقیق می جس کے ساتھ میں اُس کے لیے زیادہ بہتری تھی۔ یا پھراس روایت کوس بت برممول كياجائ كاكدوه بجد بالغ تقا-

يبال مصنف في سيمسكديان كياب جب كسي كنيركواس كا آقاة زادكرديتا ع يجب كونى أم ولدآ زاد بوج في ع توسيح ك پرورش کے حق میں ان کا تھم آزاد عورت کی طرح ہوگا اس کی وجہ یہ ہے وہ دونوں اب آزاد ہیں کیکن جب تک بیدوونوں آزاد کیس موں تھیں اس وقت تک انہیں بچے کی برورش کاحق نہیں ہوگا اس کی بجہ بیہ بیائے آتا کی خدمت میں مشخول ہونے کی بجہ سے بج كى مناسب طور يرد كيد بعال كرف كالليس بول كى-

یبال مصنف نے بید سئلہ بیان کیا ہے اگر کوئی مسمی ن کسی اہل کت بعورت کے ساتھ شادی کر بیتا ہے تو وہ عورت س مسلمان کے بیچے کی اس وقت تک پرورش کرنے کی حقد، رہوگی جب تک بیچے کو وینی معاملات میں سمجھ بوجھ عاصل تہیں ہوجاتی ' یو جب تک بیاندیشر بین ہوتا کہ بچہ اس کے ندہب ، نوس نہ ہوج سے اس وقت کے آجائے کے بعد بچے کو اس کے زیر پرورش منظ من اس کے لیے ضرر کا اختال ہے اس لیے اس وقت کے بعد اس کی اہل کتاب مں اس کی پرورش کرنے کی حقد از نہیں ہوگی۔ يبال مصنف نے بيدستك بيان كيا ہے . لڑكا ہو يا مُرك أنيس ذاتى طور بركوئى اختيار حاصل نبيل ہوگا كدوه ماں يا باب يس سے جى كراته جاتا جاين ال كراته على الس

ا، مشافعی رحمه الله کی رائے اس بارے میں مختلف ہے وہ یہ فرماتے ہیں کڑکا ہویالڑ کی اسے میا ختیار حاصل ہوگا اگروہ مال یا باب مں سے کی ایک کے ساتھ جانا جا ہے وورہ اس کے ساتھ رہے۔

(١) أخرجه أبو داود في "سننه" برقم (٢٢٤٥) والترمذي في "جامعه" برقم (١٢٨١) والنسائي في "المجتبي" برقم (٢٤١) و ابن ماجه في "سننه" برقم (٢٢٥) (٢) أخرجه أبو داود في "سننه" برقم (٢٢٢٣) والنساني في "المحتبي" برقم (٢٢٥٠) والحاكم في "المستدرك" برقم (٢٠٢/١) و صححة والدارقطني (٢٢/١) عن رافع بن سنان: أنه أميلم و أبت امرأته ان تسلم، فحاء ابن لمما صغير لم يبلغ فخيره، فقال: اللهم ابده، فذهب الي أبيه.

سکھائی جا کیں روزہ ونی زوطہارت اور بھے وا جارہ دو گیرمع ملات کے مسائل جن کی روز مرّے ہ حاجت پڑتی ہے ور ناواقتی سے ظائ شرع مل کرنے کے جرم میں بتنا ہوتے ہیں اُن کی تعلیم ہوا گر دیکھیں کہ بچے وعلم کی طرف ر بحان ہے اور مجھ دارے تو علم دین ہ خدمت سے بڑھ کر کیا گام ہے اور اگر استطاعت نہ جو تو تعلیم عقائدا ورضر وری مسائل کی تعلیم کے بعد جس جا بز کام میں لگائی

الا کے پر پرورش کرنے وال کاحق اس وفت تک ہے جب تک و وعورتوں کی محمر انی سے مستعنی نبیں ہوجا ؟ جس کا انداز مهار سال عمر ہے اور ی پرفتو ی دیاجائے گا ورائر کی پراس کاحق اڑ کی کے مشتھاۃ ہونے تک ہے جس کا انداز ونوسال کی عمر ہے اورائ پراتو ک دیاج نگار (درمخار باب الحضامة مطبع مجتبانی دهلی)

کنیزاوراً م ولد آزاد ہونے پر بیچے کی پرورش کی حقد ار ہول گی

قَمَالَ (وَالْآمَةُ إِذَا أَعُمَنَفَهَمَا مَوْلَاهَا وَأُمَّ الْوَلَدِ إِذَا أُعْتِقَتْ كَالْحُرَّةِ فِي حَقِّ الْوَلَدِ) لِآلَهُمَا حُرَّتَانِ اَوَانَ ثُبُونِ الْحَقِّ (وَلَيْسَ لَهُ مَا قَبُلَ الْعِنْقِ حَقٌّ فِي الْوَلَدِ لِعَجْزِهمَا) عَلْ الْحَضَانَةِ بِالِاشْتِغَالِ بِخِدْمَةِ الْمَوْلَى (وَالذِّمِّيَّةُ أَحَقُّ بِوَلَدِهَا الْمُسْلِمِ مَا لَمْ يَعْقِلُ الْأَدْيَانَ أَوْ يَخَفْ أَنْ يَّالُفَ الْكُفْرَ) لِللَّظِرِ قَبْلَ ذَلِكَ وَاحْتِمَالِ الضَّوَرِ بَعُدَهُ (وَلَا خِيَارَ لِلْعُلامِ وَالْحَارِيَةِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ :لَهُمَا الْحِيَارُ لِآنَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَيْرَ (١).وَلَنَّا آنَّهُ لِقُصُورِ عَقُلِه بَحْتَارُ مَنْ عِنْدَهُ الدَّعَةُ لِتَخْلِيَتِه بَيْنَهُ وَنَيْنَ اللَّعِبِ فَلَا يَتَحَقَّقُ النَّظَرُ، وَقَدْ صَحَّ أَنَّ الصَّحَابَةَ لَمْ يُخَيِّرُوا، أَمَّا الْحَدِيثُ فَقُلْنَا قَدُ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (اللَّهُمُّ اهُدِه (٢)) فَوُلِّقَ لِاحْتِيَارِهِ الْانْظَرَ بِدُعَانِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اَوْ يُحْمَلُ عَلى مَا إِذَا

اورجب کی کیز کواس کا آتا آزاد کردے یا اُم ولد جب آزاد موج ئے تو بیچے کی پرورش کے حق کے مسلے میں ان کی دیشیت آ زادعورت کی طرح ہوگی کیونکہ جس وقت انہیں بیچق حاصل ہوگا اس وقت میدونوں آ زاد ہیں۔ آ زاوہونے ہے پہلے انہیں مجاف برورش کا حق حاصل نہیں ہوگا کیونکہ یہ دونوں پردرش کرنے سے عاجز ہول کی کیونکہ بداینے آتا کی خدمت میں مشغول ہوں کی ۔ ذمی عورت اپنے مسلمان بیچ کی پرورش کی اس وفت تک حقد ار ہوگی جب تک بیچے کودین معاملات کی سمجھ ہو جھ حاصل میں جانی یا اس بات کا اندیشہ پیدائیس ہوج تا کہ بچہ کفرے ، نوس ہوسکتا ہے۔اس کی وجد بدے اس صورت میں بیج کے لیے اللہ فيوضات رضويه (جارتفتم)

كافركيلي حق پرورش ند ہونے ميں فقيى غدا بب اربعه

علامه این قد امه منبلی مقدی علیه الرحمه کلیعتے بین که امام شافعی ، امام احمد ، امام یا لک رحمیم الله تعالی کے توں میں بچول کی دیکھیے بمال اور پرورش کا فرنیس کرسکتا۔ (المغنی (412)

اں اور پرور ان کر مال کر مال کا جائے گا ، اگر ایس کرنا اور پرور کا کہ ایس کی ہے۔ اگر آ دمی کے باس بھیج دیا جائے گا ، اگر ایس کرنا میں اس لیے اگر آ دمی کے سلمان رشتہ دار بہت زیادہ دور رہائش پذیر بھوں تو بچوں کوان کے پاس بھیج دیا جائے گا ، اگر ایس کرنا میں اور پرورش کر سکے۔ ممکن نہیں تو بچران بچوں کوکسی مسلمان گھر انے کے سپر وکر دیا جائے تا کہ وہ ان کی دیکھ بھال اور پرورش کر سکے۔

ملن بین و چران چون و ی سلمان هراسے سے پرو رود یا بات ما سال ایک کا در در و گل اور مد ہوش مخف کو پرورش کا حق پردرش کرنے والے کی بعض شرائط: اسلام: کا فر پرورش نہیں کرسکتا یقتل: مجنون اور پاگل اور مد ہوش مخفی کو پرورش کا حق نہیں یوغت: چھوٹی عمر والا بھی پرورش نہیں کرسکتا یوسن تربیت: یعنی وہ تربیت بھی اچھی کرسکتا ہواس لیے گندی تربیت کرنے والے کو بھی پرورش کا حق حاصل نہیں۔

این قیم کا کہتا ہے: مسلمان کی کافر دووجو ہات سے پرورش نبیس کرسکتا۔

کہ بہلی اس لیے کہ پرورش کرنے والا اپنے دین کے مطابق بچے کی پرورش کرنے پر تریس ہوتا ہے ، وہ یہ جاہا ہے کہ بچہ اس کے دین پر برنا ہوا ور تربیت حاصل کر بے تو اس طرح اس کے لیے برنا اور عقل مند ہونے کے بعد اس دین سے نگلنا مشکل ہوج ہے۔ اور بعض اوقات تو وہ اس بچے کی فطرت ہی تبدیل کر ڈال ہے جس پر اللہ تعالی نے اپنے بندوں کو پیدا فرما یہ ہے تو اس طرح وہ اس فطرت کی طرف بھی بھی نہیں لوشا جیسا کہ نمی ملی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا ہے:

ر ہر پیدا ہونے والا بچی فطرت (اسلام) پر پیدا ہوتا ہے، (لیکن) اس کے والدین اسے مصودی یا پھر عیسائی ، یا پھر مجوی بناؤالتے ہیں) یواس لیے فدشہ ہے کہ سلمان بچے کو کہیں وہ مصودی یا پھر عیسائی شدینا ڈالے۔اور آگری کہا جائے کہ: سے حدیث تو والدین کے بارہ ہیں خاص ہے ۔اس کے جواب ہیں ہے کہا جائے گا کہ: صدیث میں غالب چیز کا ذکر ہے اس لیے کہ اکثر اور غالب طور پر پچھا ہے والدین کے درمیان ہی پرورش یا تا ہے، لیکن آگراس کے والدین شہوں یہ پھر ان ہیں سے کوئی ایک شہوتو ان کی جگھائی کے دشتہ دار بچے کے ولی ہنتے ہوئے پرورش کرتے ہیں۔

ان جدا ال حد سندوار بے سعوی ب اور سے بدول مسلمانوں اور کھار کے مامین دوئی اور موالا قاختم کردی ہے ، اور مسلمانوں کوآلیس میں آیک دوسری: بلاشبہ اللہ بھائے دوسرے کا دوست اور ولی بنایا ہے ، اور اس طرح کھار بھی آلیس میں ایک دوسرے کے دوست ولی جیں ، اور اللہ تعدلی کی ختم کردہ دوسرے کا دوست اور ولی بنایا ہے ، اور اس طرح کھار بھی آلیس میں ایک دونوں فریقوں کے ماجین ختم کیا ہے ۔ موالات کے اسماب جی ہے سب ہے تو میسب پرورش ہے جسے اللہ تعالی نے دونوں فریقوں کے ماجین ختم کیا ہے ۔ موالات کے اسماب جی ہے۔ سب ہے تو میسب پرورش ہے جسے اللہ تعالی نے دونوں فریقوں کے ماجین ختم کیا ہے۔ موالات کے اسماب جی ہے۔ اور کا مروح کا کہ اللہ کا میں میں اس کے اسمال ہے۔ اللہ کا مروح کی اور کی اللہ کا میں کی دونوں فریقوں کے ماجین ختم کی اسمال کی دوست کے اسمال ہیں کی دوست کی دوست کی دوست کی دوسر کی دوست کی دوست کی دوست کی دوست کے اسمال ہیں کی دوست کی دوست کی دوست کے دوست کی دوسر کی دوست کی دوست کی دوسر کی

(فيومنات رضويه (جرانة) (۱۹۲۹) تشريحات هدايه

امام شانعی نے اسپے مؤقف کی تائید میں یہ دلیل نقل کی ہے ایک مرتبہ نبی اکر میں سینے کے اسک صور تحال میں بینے کوافقیار دیا قالہ مصنف بیفرہ نے اس کے دہ ماں باپ میں سے الا مصنف بیفرہ نے جی اس کے دہ ماں باپ میں سے الا کے سند کور نے گور نے جی اس کے دہ ماں باپ میں سے الا کے سند کور نے کور نے کے زیادہ مواقع ملیں مے نابندیاں اور کے سر نکھ رہنے کور نے کے زیادہ مواقع ملیں مے نابندیاں اور کے ساتھ در کے ساتھ کے بیندیاں اور کے ساتھ کے بیندیاں اور کے سے دوسری طرف میزی اس بیج کے اخلاق کی خرابی کا باعث بن سکتی ہے اور مید چھوٹ بیج کے اخلاق کی خرابی کا باعث بن سکتی ہے اور مید چھوٹ بیج کے دیں شفقت ٹیارٹیس کی جاسکتی اس لیے اس حوالے سے بیچ کو افقیارٹیمیں دیا جاسکتا۔

اس کے بعد مصنف نے نعلی طور پر بیہ بات نقل کی ہے، سی بہ کرام کے بارے میں یہ بات متفقہ طور پر ٹابت ہے: دوالی صورتی ل میں نیج کو بیاضیارویے صورتی ل میں نیج کو بیاضیارویے کے دوہ ماں بابا پ میں سے کو بیاضیارویے کے دوہ ماں بابا پ میں سے جس کے ساتھ جاتا جاس کے ماتھ چلاجائے۔

اب يہاں بيسواں كي ج سكتا ہے: جب نبى اكر عليقة في الى صورتحال ميں اختيار ديا تھ ' تو بھر ہميں مى بدكرام كى طرف رجوع كرنے كى كياضرورت ہے۔

مصنف نے اس کا جواب بدیا ہے: تی اکر علیہ فیصل نے اس بجے کے لیے بطور خاص بدعا کی تھی۔

''اے امتد اے بدایت عطا کر!''نبی اکر علیہ کی اس دعا کی برکت کے متیج میں اس بچے کو وہ صور تحال اختیار کرنے کی ا تو فیق ملی جواس کے حق میں زیادہ شفقت والی تھی 'لیکن میصرف نبی اکر علیہ کے دعد کی برکت کی وجہ سے تھا' جبکہ بعد میں چونک الگ کوئی صور تحال نہیں یائی گئی اسی لیے سے بہکرام نے ایسی کسی صور تحال میں بچے کوکوئی اختیار نہیں دیا۔

یباں ایک اختی سی بھی ہوسکتا ہے جس وقت نبی اگر عظیمہ نے اس بچکو بیا ختیار دیا تھا'اس وقت وہ پچہ بالغ ہو چکا تھا۔ ہدایہ کے شرحین نے اس بات کی وضاحت کی ہے اصاحب ہم ایہ کا بین کردہ دوسر ااحتال درست نبیس ہے' کیونکہ احادث کی کتابوں سے بیہ بات واضح ہے: اس بچے کی عمر کم تھی۔

يح كے حق حفاظت ميں مراجب أربعه

جب بچے سات برس کا ہوچ نے تو اسے والدین میں ہے کسی کے سرتھ رہنے کا اختیار دیا جائےگا ، اور وہ جے زیادہ پہند کرتا ہے اے اختیار کر کے اس کے ساتھ دہے گا ،کین پڑی سات برس کی ہوجائے تو اس میں علاء کا اختیا ف ہے۔

امام شافعی رحمدامتد کہتے ہیں: استے بھی اختیار دیا جائیگا. امام ابوصنیفہ رحمہ اللہ کہتے ہیں ": مال زیادہ حقدار ہے حتی کہ بچی کی شادی ہوجائے یا حیض آجائے"

امام ، لک رحمداملند کہتے ہیں ":اس کی ماں زیادہ حقدارہے ،حتی کہ بچی کی شادی ہوجائے اور خاوند دخول کرلے "اورامام احم کہتے ہیں ":اس پچی کاباپ زیادہ حقدارہے ، کیونکہ باب اس کی حفاظت زیادہ گرسکتاہے۔

(الموسوعة الفقهية (17 / . (317 - 314)

€19A}

﴿ يَصْلَ مَطَلَقَهُ كَا يَجِ كُوشَبِر سے باہر لے جانے كے بيان ميں ہے ﴾ فص خروج الويدالي القرى كي فقهي مطابقت

علد مدائن محمود بابرتی حفی عبید الرحمد لکھتے ہیں کہ باب حضانت کے بعد اس کوالگ فصل کے طور بیان کرتا یہ حضانت میں فرق كرنے كى غرض سے ہے۔ تاكد حق انت وحق خروج ميں فرق و ضح ہوجائے۔ درا لگ كرنا اس ليے بھى ضرورى ہے كد حق حضانت مورت اس کواس کے دیا گیا ہے کہ س کونقصان نہ پنچے جبکہ حق خروج الی عقری میں باپ کونقصان ہے لہذااب بہاں مال كيد فروج كاحل معدوم ب- (عنيشر حالبدايي بقرف، ٢٥٠ بص١٩٢، يروت)

کوئی متحق حضانت اپنے حق سے دست بردار ہوتا پاہے تواس کی گنجائش ہے۔ لیکن اگروہ اپناحق استعمال کرنا جا ہے واسے اس ہے محروم نہیں کیا جاسکتا۔ مانی تنجار ہتی ہو،اہے بیچ کی پرورش کی ذمہ داری اٹھانے میں دشواری ہوتو و ہاس ہے معذرت کر سمی ہے۔اس صورت میں پچکواس تحض کی پرورش میں دیا جائے گا جواس کے بحد متحق حضانت ہو۔استحقاق حضانت کی بنیادش جت س اس بت پڑئیں رکی گئے ہے کہ باپ اس کے لیے تیار ہے پڑئیں اور بنچ کے کسی دوسرے کے پاس رہنے کووہ اپنی حق سختا ہے یہ پہلے۔ بسته فقہاء نے استحقی حضانت کے لیے بعض شرائط بیان کی جیں، مثلاً بیرکہ محق حضانت مسلمان ہو، بالغ و عاقل ہو، دین دار جوادراس کافتق و فجورعام ند جو، و و یچ کی پرورش کرنے پر قادر جو، بڑھا ہے، مرض یا کسی مصرو فیت کی بنا پراس سے معذور نہ ہو،اے کو کی متعدی مرض شہو، جہاں اس کا قیام ہووہ چگہ محفوظ و مامون ہو، وغیرہ۔ان میں سے کو کی شرط نہ پا کی جائے واس کا حق حض نت مما قط موجائے گا۔

طراق يوفة عورت اين بي كوشبر يربر لے جاسكتى ہے؟

(وَإِذَا اَرَادَتُ الْمُطَلَّقَةُ آنُ تَخُرُجَ بِوَلَدِهَا مِنْ الْمِصْرِ فَلَيْسَ لَهَا ذَلِكَ) لِمَا فِيْهِ مِنْ الْإِصْسِرَارِ بِسَالَابِ (إِلَّا أَنْ تَخُرُجَ بِهِ إِلَى وَطَيْهَا وَقَدْ كَانَ الزَّوْجُ تَزَوَّجَهَا فِيهِ) لِلآنَّهُ الْتَزَمَ الْمَقَامَ فِيْدِ عُرُفًا وَشَرْعًا، قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (مَنْ تَاهَّلَ بِبَلْدَةٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (١)) وَلِهِ لَذَا يَصِينُو الْمَحَوْبِيُّ بِهِ فِيمِّنَّا، وَإِنْ أَرَادَتْ الْنُحُوُّوجَ إِلَى مِصْرٍ غَيْرٍ وَطَينها وَقَدْ كَانَ

(١) أخرجه ابن أبى شيئة و أبو يعلى من حديث عثمان و في سندسما عكرمة بن ايرابيع الأردى وبو صعيف بالعط: "إذا تزوج الرجل ببلد فهو من أبلها" ولأحمد في "مسنده" ٢٢/١ بلفظ "من تأهل في بلد قليصل صلاة

التَّرَوُّ حُ فِيْهِ آشَارَ فِي الْكِتَابِ إِلَى آنَّهُ لَيْسَ لَهَا ذَلِكَ، وَهذَا رِوَايَةُ كِتَابِ الطَّلاق، وَقَدْ ذَكَرَ فِي الْحَامِعِ الصَّغِيْرِ أَنَّ لَهَا دَلِكَ لِآنَ الْعَقْدَ مَتَى وُجِدَ فِي مَكَان يُوحِبُ أَحْكَامَهُ مِيْهِ كَمَا يُوجِبُ الْبَيْعُ التَّسْلِيمَ فِي مَكَانِه، وَمِنْ جُمْلَةِ ذَلِكَ حَقُّ إِمْسَاكِ الآولادِ . وَجْهُ الْآوَّلِ آنَّ السَّرَوُّ جَ فِي دَارِ الْغُرْبَةِ لَيْسَ الْسِرَامًا لِلْمُكْثِ فِيْهِ عُرْفًا، وَهذَا آصَحُ وَالْحَاصِلُ آنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ الْأَمْرَيْنِ جَمِيْعًا : الْوَطَنُ وَوُجُوْدُ النِّكَاحِ،

اوراً برف ق یا فتہ عورت بیارا دو کرے کدوہ بچے کوشہرے باہر ہے جائے تواہے اس کا حق نہیں ہوگا ' کیونکداس کے متیج میں بپ وضرر جق ہوگا'البتہ وہ اس بچے کے ساتھ اپنے آب کی وطن جاعتی ہے جہال مرد نے اس کے ساتھ شادی کی تھی کیونکہ مرد نے ومرواج اورشریت کے حساب ہے اس بات کا التزام کی تھ کدوہ وہاں قیم مرے گا۔ نبی اکرم سلی ابتدعلیہ وسلم نے بید بات ارشاد فرونی سے ''جو تخص کسی مخصوص علاقے میں شادی کرے تو وہ ان کا حصہ شار ہوگا''۔ یکی وجہ ہے 'اس کے منتبے میں حز فی حض ذمی بن بانا ہے۔ اگر ووعورت اپنے آبائی وطن کے علہ وہ کسی اور جگہ جانا جے ہتی ہواوراس کی شروی بھی اس جگہ ہوئی تھی تو (مختصر القدوری) سی اس بات کی طرف اشر و موجود ہے کہ اسے اس بت کا حق حاصل نہیں ہوگا کر بت انقلاق کی روایت یک ہے۔ ' ایجامع الصغیر' یں یہ بات ذکر کی گئی ہے. عورت کواس بات کاحل حاصل ہوگا کیونکہ جس جگہ پر عقد اپای کی عقد کے احکام اس جگہ میں پائے ہ میں گے جیس کہ سودا جس جگہ منعقد ہوتا ہے فروخت شدہ چیز اس جگہ حوالے کی جاتی ہے۔عقد کے دیگر احکام میں میر بات بھی ثال ب اولاد کی پرورش این ساتھ رکھ کر کی ج عے پہلے تول کی وجد سے جنبی جگہ پرشادی کرنا اس میں عام رواج کے مطابق اپناور بدیات ازم کرنے کامفہوم بیس پایاجاتا کمردوبال تیام بھی کرے گا اور میں روایت زیادہ متند ہے۔ حاصل کلام یے عورت ای صورت بچے کوساتھ لے جاسکتی ہے جب دو باتیل پائی جارہی ہول ایک بیرے عورت اے اپ وطن لے کر جا ان ہواوردوسری بیے:اس وطن شی اس کی شادی بھی ہوئی ہو۔

فريئ شرين حضانت والے كريني ميں مراب اربعه

ہ م حالات میں بچے کو وہیں رکھنا ضروری ہے جہاں! س کے باپ کا قیام ہو۔ اس سے کہ شریعت نے باپ کو بچے گی تعلیم و ربیت اور مجموعی خبر گیری کا فرمددار بنایا ہے اور اسے بچے کو ویکھنے کا بھی حق حاصل ہے۔اس کیے ماں یا پ میں سے کوئی بھی اگر دومری جگه تقل ہور ماہوتو ، ال کاحق حضانت ساقط ہوجائے گا۔ یہ ، لکید ، شوافع اور حنابلہ کا مسلک ہے۔ احناف کے نز دیک ، س بے کے ساتھ کسی دوسر عقر بی شریش رہ عتی ہے، جہال باپ کی باآسانی آمدورفت ہو عتی ہو۔ اس طرح وہ اے کسی دوردرازشہر مر الموسوعة القعبية ،كويت) والموسوعة القعبية ،كويت)

جب خاونداور بیوی کا ملک علیحد ہ علیحد ہ ہواور بچہ بھی پرورش کی عمر (کیٹنی س ت برس کی عمر ہے چھوٹا) میں ہوتو سیح اورامس بى بىك برورش كاحق مال كوس

اس کی دیمل نبی صلی التدعییه وسم کامندرجه ذیل فرمان ہے . (جب تک نکاح نہ کر لے تواس کی زیادہ حقدار ہے) سنن ابوداود حديث تمبر (1938)

پیرواص کے اعتبار ہے ہوا الیکن بہال ایک اوراصل اور قاعدہ ہے کہ پرورش بچے کی مصلحت پڑتی ہے: تو اگر مال یا مجر باپ کے ساتھ سفریش بچے کوضرر اور تکلیف ہوتو بچے کی پرورش کا مسئلہ والدے حق میں ہوگا کہ بچے کوسفر کی وجہ سے تکلیف نہ ہو ، اوراگر مال کے ساتھ ایک ملک سے دوسرے ملک سفر میں بیچے کو کوئی ضرراور تکلیف نہیں ہوتی تو اصلہ پرورش کاحق ہاں کو بی حاصل رہے گا۔ حق حضانت والمصيح كي مسافت كابيان

على مدعلا والدين حنى عليه الرحمه لكهت بين كه زمانه برورش عن باپ مه جا بتا ہے كه عورت سے بچه لے كركہيں دوسري جگہ جلا جائے تو اُس کو بیا نقلیار حاصل نہیں اورا گرعورت جا ہتی ہے کہ بچہ کو لے کر دوسر ہے شہر کو چکی جائے اور دونوں شہروں بیں اتنا فاصلہ ے کہ باپ اگر بچہ کود کھنا جا ہے تو و مکھ کررات آنے سے پہنے واپس آسکتا ہے تو لے جاسکتی ہے اوراس سے زیادہ فاصلہ ہے تو خود بھی نہیں جاسکتی۔ بہی ظلم ایک گاؤں ہے دوسرے گاؤں یا گاؤں ہے شہر جس جانے کا ہے کہ قریب ہے تو جائز ہے ورزئیس۔اور شر ے گاؤل میں بغیرا جازت نہیں لے جا علتی ، ہاں اگر جہال جانا جا ہتی ہے وہاں اُس کا میکا ہے اور وہیں اُس کا نکاح ہوا ہے آگے ج سکتی ہے اور اگرائس کا میکا ہے مگر وہاں نکاح نہیں ہوا بلکہ نکاح کہیں اور ہوا ہے توند میکے لے جاسکتی ہے، ندوہاں جہال نکاح موام ں کے علدوہ کوئی اور پرورش کرنے والی لے جانا چاہتی ہوتو باپ کی اجازت سے نے جاسکتی ہے۔مسلمان یا ذمی عورت جید کر وارالحرب میں مطلقائنیں بیجاسکتی ،اگر چہو ہیں نکاح ہوا ہو۔عورت کوطلاق دیدی اُس نے کسی اجبی سے نکاح کرایا تو ہاپ بچہکوا ک سے لے کرسفر میں لے جاسکتا ہے جبکہ کوئی اور پرورش کا حقدار نہ ہوور شہیں۔ جب پرورش کا زمانہ بورا ہو چکا اور بچہ باپ کے پاس آ گیا تو باپ پر بیدواجب نہیں کہ بچے کو اُس کی مال کے پاس بھیجے نہ پر درش کے زمانہ میں ماں پر باپ کے پاس بھیجنالازم تھا ہاں اگر ایک کے پاس ہےاوردوسراأے دیکھناچا ہتاہے تو دیکھنے ہے منع نہیں کیا جاسکتا۔ (درمختار، ہاب حضانت ، ج 60م ہے 18، بیروت) دوشهروں کے درمیان کتنا فا صلیمعتبر ہوگا؟

وَهَٰ ذَا كُلُّهُ إِذَا كَانَ بَيْنَ الْمِصْرَيْنِ تَفَاوُتُ، أَمَّا إِذَا تَقَارَبَا بِحَيْثُ يُمْكِنُ لِلْوَالِدِ أَنْ

يُطَالِعَ وَلَدَهُ وَيَبِيتَ فِي بَيْتِهِ فَلَا بَأْسَ بِهِ، وَكَذَا الْجَوَابُ فِي الْقَرْيَتَيْنِ، وَلَوُ انْتَقَلَتْ مِنْ قَرْيَةِ الْمِصْرِ إِلَى الْمِصْرِ لَا بَأْسَ بِهِ لِآنَ فِيْهِ نَظَرًا لِلصَّغِيْرِ حَيْثُ يَتَحَلَّقُ بِأَخْلاقِ اَهُـلِ الْمِصْرِ وَلَيْسَ فِيْهِ ضَرَرٌ بِالْآبِ، وَفِي عَكْسِه ضَرَرٌ بِالصَّغِيْرِ لِتَخَلَّقِهِ بِاَخْلاقِ اَهُلِ السَّوَادِ فَلَيْسَ لَهَا ذَٰلِكَ .

اور بیسبان صورتوں میں ہے جب دونوں شہروں کے درمیان فاصلدزیادہ ہوئیکن آگر دونوں شہروں کے درمیان اتنافی صد ہوکہ باپ جب جاہے وہاں جا کراہے نیچے سے ل کررات تک واپس آ سکتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔ پھر دوگا ؤل کے در مین کا بھی بہی حکم ہے۔ای طرح اگر شو ہرا پے بیچے کوچھوٹی ستی ہے بڑے شہر کی طرف منتقل کرتا ہے تو اس میں بھی کوئی مض کت نیں ہوگا' کیونکہاس صورت میں بچ کی بہتری کامفہوم یا یاج تا ہاوروہ اس صورت میں شہر یوں کے آ داب واضاق سکے سکتا ہے ادرباب كا بھى اس ميں كوكى نقص ننبيل بے كيكن شهر سے گاؤل لے جانے كا حكم اس سے مختف ہوگا، كيونكه اس صورت ميں بي کے حق میں نقصان پایا جارہا ہے کیونکہ وہ دیمہا تیول کے اخلاق سکھ لے گائی لیے عورت کواسے وہ ب لے جانے کا اختیار نہیں ہوگا۔

مصنف بفرهاتے ہیں بیتام احکام اس صورت میں ہیں جب ان دوشہروں لیتی جس شہرے دوسرے شہر میں عورت اس بے اولے جانا چ ہتی ہے ان دونوں شہروں کے درمیان کافی فاصلہ ہو کیس اگر وہ دونوں شہرایک دوسرے سے استے قریب ہوں کہ بچ كوالد كے ليے يه بات ممكن ہوكدوہ اينے بيج كے ليے ملئے جاكر وبال اس اس الكرائيے كھر ميں آكر دات بسركرسكتا ہو تواس م كول حرج تبيس ب

مصنف فراتے ہیں: ای طرح ددبستیوں کے بارے ہیں بھی جواب یمی ہوگا۔ یہاں مصنف نے سیستلہ بیان کیا ہے، الرورت اس بے کوشہر کی نواح کستی ہے اٹھ کرشہر لے جاتا جا ہے تواس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکداس میں بچے کے سے شفقت کا بہلو یا باجاتا ہے کیونکدوہ شہر بول کے آ داب واخلاق سکھ لے گااوراس میں باپ کے لیے کوئی ضرر بھی نہیں ہے کیکن ال کے رعم صورتحال میں لینی جب وہ عورت بے کوشمرے گاؤں لے جاتا جاتت ہوئواس میں بے کے لیے بھی ضرر ب کیونکہ اس میں دیہا تیوں کے آ داب واخلاق پیدا ہوجا کیں گے تو الی صورت میں عورت کواس بات کا اختیار نہیں ہوگا' وہ اس الله كوشيرت لے جاكر كاؤل ميں آبادكرے۔

(فيوضات رضويه (جربفتم)

بَابُ النَّفَقَةِ

€r•r}

﴿ يہ باب بيوى كوخرچ دينے كے بيان ميں ہے ﴾

باب نفقه کی فقهی مطابقت کابیان

علامه ابن جمود بابرتی حنفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ مصنف علیہ الرحمہ فیے جب باب حضائت کو بیان کیا ہے تو حق دیف نت چونکہ اس کو صل ہے تو حضائت کھی غلقہ کی بیان ہوا و نفقہ کا معنی میں کو صل ہے تو حضائت بھی غلقہ کی بیان ہوا و نفقہ کا معنی میں خواص کے شوہر کے ذمہ واجب ہے اس کو نفقہ کہتے ہیں ہے کہ شخص پر غیر کی طرف میں خریق ہے۔ یہ بین بیو کی اخراجات کا وہ حق جو اس کے شوہر کے ذمہ واجب ہے اس کو نفقہ کہتے ہیں ہے کہ شہر ہیں ۔ (۱) زوجیت (۲) لسب (۳) ملک اوز جیت کو مقدم کرنے گا سبب سے کہ نسب میں جس پر اغاق ہو وجب نفقہ کے اسبب بیل کا سبب وہ بی ہے۔ اور نسب کا سبب وہ بی ہے۔ اور نسب کا سبب ہونا ملک ہونہ ہونا ملکت ہے افضل ہے کیونکہ نسب میں جس پر اغاق ہوں افتی ہے وہ بیا ہے۔ اور نسب کا سبب وہ بی ہے۔ اور نسب کا سبب ہونا ملک پر نسب کو مقدم کیا ہے۔

(عنايترخ الهداب، ٢٥م ١٩٥، بيروت)

نفقه كالغوى وفقهي مفهوم

نفقات نفقد کی جمع ہے اور نفقہ اس چیز کو کہتے ہیں کہ جوخری کی جائے جب کہ شرقی اصطلاح میں طعام مہاس اور سمنی مکان کو نفقہ کہتے ہیں چونکہ نفقہ کی نوعیتیں اور قسمیں ہوتی ہیں جیسے ہیوی کا نفقہ اول و کا نفقہ والدین کا نفقہ اور عزیز و اقارب کا نفقہ و غیرواس کئے نفقہ کی ان انواع کے اعتبار سے عنوان میں نفقات یعنی جمع کا صیفہ استعمال کیا گیا ہے نیز یہاں نفقہ سے اس کا عام منہوم مراو ہے خواہ واجب ہو۔

لونڈی غذم کے حقوق کا مطلب ہے ان کو کھل نا پہن نا اور ان پر ایسے کا موں کا بوجھ نے ڈالن جوان کی طاقت وہمت ہے باہر وں۔

بوى كفقد كاحكام ومسائل كابيان

مرد پراپی بیوی کا نفقہ یعنی کھانے پینے کا خرج لباس اور مکان دینا واجب ہے جا ہے مرد تمریش اپنی بیوی ہے چھوٹا ہی کیوں نہ ہواورخواہ بیوی سسمان ہو یا کا فرہ ہوخواہ بالغہ ہویا ایک نابالغہ ہوجس ہے جماع ندکیا جا سکتا ہولیکن نفقہ واجب ہونے کی شرط ہے ہواورخواہ بیوی نے اپنے آپ کوشو ہر کے گھر میں شو ہر کے سپر دکر دیا ہو گرسپر دند کیا ہوتو اس کی وجہ یا تو اس کا کوئی حق ہو کہ جس کواوا کر انہ ہویا فودشو ہر سپر دکرنے کا مطالبہ نہ کرتا ہو۔

بہتر پہ ہے کہ شو ہرا پنی بیوی کواپنا ہم بیالہ وہم نوالہ بنائے دونوں ایک ساتھ رہیں اور حیثیت کے مطابق جو پچھ میسر ہواس میں

، وں گزارہ کریں اور جیسا کے شریف گھرانوں کا قاعدہ ہے شوہر باہر کسب معاش کرے اور بیوی گھر کے انتظامات کی ؤ مددار ہے فہر ہو کہ کہ کہ کہ اسکے مطابق جنس وس مان گھر جس مہیا کرے اور بیوی اپنی سلقہ شعاری کے ذریعہ اس جنس وس مان کو پورے گھر اور معلقین کی ضرورتوں جس صرف کرے اور اگر کسی وجہے شوہر پر فقے مقرر کر دیا جائے تو جا کم وقاضی کی طرف ہے بیوی کے سنے ماہر نہ خلتہ حاکم کے بہال بیدورخواست کرے کے میرے لئے شوہر پر فقے مقرر کر دیا جائے گا اس طرح ایک مال جس دومرتبہ کیڑ اوین مقرر عدر اور عاصل میں دومرتبہ کیڑ اوین مقرر عدر اور ایک مقرر کر دیا جائے گا اس طرح ایک ممال جس دومرتبہ کیڑ اوین مقرر عدر بیا تو شوہر عدر بیا ہو شوہر کے قادروہ مقرر کر دیا جائے گا اگر قاضی وہ کم نے عورت کے لئے ماہ بدنفقہ مقرر کر دیا تو شوہر سے بیات کا اوروہ مقرر کیڑ اہر ششما ہی پر اس کے حوالہ کر دیا جائے گا اگر قاضی وہ کم نے عورت کے لئے ماہ نہ نفقہ مقرر کر دیا تو شوہر سے کا اور اگر شوہر نے ماھانہ نہ دیا اور عورت نے روز انہ صب کی تو ش م کے وقت عورت کو مطالب کرنے کا اختیار ہو

نفتہ مقرر کرنے کے سلسدیں اس مقدار کا کاظ رکھا جائے گا جو بیوی کے لئے کائی ہواور بغیر کسی اسراف و تنگی کے اپنا گزارہ کر کے دی معیار کی بات تو اس میں میاں بیوی دونوں کی حالت و حیثیت کا اعتبار ہوگا اگر وہ دونوں ، لی طور پراچھی حالت و حیثیت کے ، لک بیس تو اچھی بی حیثیت کا نفقہ بھی واجب ہوگا اور اگر وہ دونوں تنگ دست و مفلس ہوں تو نفقہ بھی اس کے اعتبار سے واجب ، فاوراً سر بیصورت ہوکہ میاں تو خوشی حال ہواور بیوی تنگدست ہو یہ میں تنگدست ہواور بیوی خوشی ل ہوتو بھر درمیا نی درجہ کا نفقہ ، بیس بوگا یہ تی و افقہ دیا جائے گا جوخوشی ل کے درجہ سے کم ہواور تنگد تی کے درجہ سے زیادہ ہواور بعض حصرات بی فرات میں کہ بیس برسورت شو ہر بی کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا وہ جس حالت و حیثیت کا ہوگا اس کے مطابق نفقہ مقرر کیا جائے گا خواہ بیوی کسی بھی جبرصورت شو ہر بی کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا وہ جس حالت و حیثیت کا ہوگا اس کے مطابق نفقہ مقرر کیا جائے گا خواہ بیوی کسی بھی جیمورت شو ہر بی کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا وہ جس حالت و حیثیت کا ہوگا اس کے مطابق نفقہ مقرر کیا جائے گا خواہ بیوی کسی بھی حیثیت و حالت کی مالک ہو۔

ا کرشو ہرو ہوں کے درمیان خوشحاں و تشکدتی کے بارے میں اختاہ ف پیدا ہو ج سے بعنی شو ہر تو کہے کہ میں تنگدست ہوں اس شے تنگدتی کا نفقہ دوں گا اور بیوی کے کنہیں تم خوشحال ہواس لیے میں خوشحالی کا نفقہ اور پھر بیہ معاملہ حاکم و قاضی کی عد لت می پہنچے در بیوی اپنے دموی کے گواہ چیش کر دیتو ان گواہوں کا اغذبار کر کے بیوی کے سے خوشی کی انفقہ مقرر کیا جائے گا اور گر باٹ نے گواہ چیش شہ کے تو پھر شو ہر کے قول کا اختبار کیا جائے گا۔

اگریوی کے ساتھ کوئی خادم یا خادمہ بھی ہے اور شوہر خوشی ل ہے تو عورت کے نفقہ کے ساتھ اس خادم یا خادمہ کا نفقہ بھی شوہر با جب بوگا اورا گرشو ہر تنگ دست بوتو اس خادم یا خادمہ کا نفقہ شوہر پر لازم نہیں ہوگا۔

اکر حاکم و قاضی نے شوہر کی تنگدی کی دجہ ہے اس کی بیوی کے لئے تنگدی کا نفقہ مقرر کر دیا اور پھر شوہر خوش حال ہو گیا اور انگ نے خوش حالی کے نفقہ کا دعوی کر دیا تو اس کے لئے خوشی لی کا نفقہ مقرر کیا جہ ئے گا اور اگر شوہر کی خوش حالی کی دجہ ہے بیوی کے سے خوشحالی کا نفقہ مقرر کیا گیا تھا اور پھر شوہر تنگدست ہوگیا تو اپ تنگدی کا نفقہ مقرر کر دیا جائےگا۔

جو عورت شو ہر کی و فات کی عدت ش ہواس کو نفقہ نہیں ماتا خواہ صالمہ ہو یا غیر حاملہ ہواسی طرح جو بیوی ٹافر مان ہوج نے یعنی

کر لی یا اس کوشہوت ہے چھولیا یا اس کا بوسدلیا اور اس کی وجہ ہے میں بیوک کے درمیان جدائی واقع ہوگئی اور وہ عدت میں بیٹھ گئی تو ال صورتول على ووشو برے کھانے پینے کاخری اورد ہے کے لئے مکان پانے کی سحی نہیں ہوگا۔

ا گر کسی عورت کو تنین طلاقیس دی تنئیس اور وہ عدت میں بیٹے گئی نیز نفقہ وسکنی کی حقد ارر ہی کیکن پھرز مانہ عدت میں نعوذ باللہ مرتد ہوگئ تواس کے نفقہ و مکنی کاحق ساقط ہو جائے گااورا گرعورت نے اپنے زمانہ عدت میں شوم رکے لڑے یاشو ہر کے باپ سے ناج تربعلق قائم كراي ياشبوت سے بوس و كنار كراليا تو نفقه وعنى كى متحق رہے كى بشر طيكه وہ عدت طلاق رجعى كى ند ہو بلكه طلاق بائن مغلظه كى ہو۔ يوى كاخرچ شوم يرلازم مونے كابيان

قَالَ (النَّفَقَةُ وَاجِبَةٌ لِلزَّوْجَةِ عَلَى زَوْجِهَا مُسْلِمَةٌ كَانَتْ أَوْ كَافِرَةً اِذَا سَلَّمَتْ نَفْسَهَا اِلَى مَنْزِلِهِ فَعَلَيْهِ نَفَقَتُهَا وَكِسُوتُهَا وَسُكْمَاهَا) وَالْآصْلُ فِي ذَلِكَ قَوْله تَعَالَى (لِيُنْفِقُ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ) وقُوله تَعَالَى (وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَـهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسُوتُهُنَّ بِالْمَعُرُوفِ) وَقُولُهُ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ فِسَى حَدِيْسِ حَدَّجةِ الْوَدَاعِ (وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسُونُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) وَلَانَ النَّـ فَقَةَ جَزَاءُ الِاحْتِبَاسِ فَكُلُّ مَنْ كَانَ مَحْبُوسًا بِحَقِّ مَقْصُودٍ لِغَيْرِهِ كَانَتُ نَفَقَتُهُ عَلَيْهِ : آصَّلَهُ الْقَاضِي وَالْعَامِلُ فِي الصَّدَقَاتِ . وَهَاذِهِ الدَّلَائِلُ لَا فَصْلَ فِيهَا فَتَسْتَوِي فِيْهَا الْـمُسْلِمَةُ وَالْكَافِرَةُ (وَيُغْتَيُرُ فِي ذَلِكَ حَالُهُمَا جَمِيْعًا) قَالَ الْعَبُدُ الضَّعِيفُ : وَهَٰذَا اخْتِيَارُ الْحَصَّافِ وَعَلَيْهِ الْفَتُواى، وَتَفْسِيْرُهُ أَنَّهُمَا إِذَا كَانَا مُوسِرَيْنِ تَجِبُ نَهَقَةُ الْيَسَارِ، وَإِنْ كَانَا مُعْسِرَيْنِ فَفَقَةُ الْإِعْسَارِ، وَإِنْ كَانَتْ مُعْسِرَةٌ وَالزَّوْجُ مُوسِرًا فَنَفَقَتُهَا دُونَ نَفَقَةِ الْمُوسِرَاتِ وَفَوْقَ نَفَقَةِ الْمُعُسِرَاتِ .

وَقَالَ الْكُرْخِيُّ : يُسْعُتَبَرُ حَالُ الزَّوْجِ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِتِي لِقَوْلِه تَعَالَى (لِيُنْفِقُ ذُو سَعَةٍ مِنُ سَعَيِهِ) وَجُهُ الْآوَلِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِهِنْدَ امْرَاةِ آبِي سُفْيَانَ (لَحُذِي مِنْ مَالِ زَوُجِكَ مَا يَكُفِيكَ وَوَلَدِكَ بِالْمَعُرُوفِ (١) اغْتَبَوَ حَالَهَا وَهُوَ الْفِقُهُ فَإِنَّ النَّفَقَةَ تَجِبُ بِطُوِيْ فِي الْكِفَايَةِ، وَالْفَقِيْرَةُ لَا تَفْتَقِرُ إِلَى كِفَايَةِ الْمُوسِرَاتِ فَلَا مَعْنَى لِلزِّيَادَةِ، وَنَحُنُ نَـقُـوْلُ بِـمُـوْجَـبِ النَّـصِ آنَّهُ يُخَاطِبُ بِقَدْرِ وُسْعِهِ وَالْبَاقِي دَيْنٌ فِي ذِمَّتِهِ، وَمَعْني قَوْلِهِ بِ الْمَعْرُوْفِ الْوَسَطُ وَهُوَ الْوَاجِبُ وَبِهِ يَتَبَيَّنُ آنَّهُ لَا مَعْنَى لِلتَّقْدِيرِ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ

شو ہرکی اج زت کے بغیرادر بلائسی وجد کے شوہر کے گھرے چلی جے تواس کا نفقہ بھی شوہر پر داجب نہیں ہوگا۔ نیز جو بیوی کی دی لینی قرض وغیرہ کی عدم ادا کیکی کی جہ ہے قید خاند میں ڈال دی گئی ہو_نا اپنے میکہ میں ایسی بیار ہو کہ شادی کے بعد شوہر کے **گریڈ جی** گئی ہو، یااس کوکوئی غاصب لیے کر بھا گ گیا ہو یا وہ اتن کم عمر ہو کہ اسکے ساتھ جماع نہ کیا جاسکتا ہواور یا بغیر شو ہر کے حج کو چ<mark>گ ٹی ہوا</mark> اس کا نفتہ بھی شو ہر پر واجب نہیں ہوگا ہاں جو بیوی شو ہر کے س تھ تج کو جائے گی اس کا حضر کا نفقہ شو ہر پر واجب ہوگا سفر کاخر جار سواري كاكرابيدوا جب كيس موكا _

اگر بیوی اینے میک میں بیار ہوئی اور نکاح کے بعد بی شوہر کے گھر جھبجی گئی تو اس کا نفقہ بھی شوہر پر واجب نہیں ہوگا البتہ جو بیول اے شوہر کے گر آ کر بار بوئی ہا اس کا نفقہ شوہر پرواجب ہوگا۔

شو ہر کو چا ہے کہ بیوی کے رہے کا ٹھکا نہ و مکان شرعی مقاصد کا کھا ظار کھتے ہوئے اپنی حیثیت واستطاعت کے مطابق خود مغرود مبيكر اوروه مكان ايا مونا جا بخ جوخوداس كالل وعيال اوراس بوى كابل وعيال عد خالى مواورا كرخود بوى النال وعیاں کے ساتھ رہن جا ہے تو بھراس طرح کا مکان بنا دینا واجب نہیں رہے گا۔

اگر شو ہر کے گھر میں گئی کمرے ہول اوران میں سے ایک کرہ کہ جس میں کواٹر اور تالد تنجی وغیرہ ہوخالی کر سے بیوی کودید سے یکانی ہے ہوی کودوس سے کرے کامطالبہ کرنے کا حی نہیں ہوگا۔

آگر شوہر چاہے كہ كھريش بوى كے پاك اس كے عزيز وا قارب كواگر چدوس سفوہر سے اس بيوى كالزكابى كيول شاها) آنے ے منع کردے تو اس کواس کا حق ہے ہاں اگر بیوی کے دو عزیز وا قارب اس کے محرم ہول تو ان کو بیوی کا سرمنا کرنے یاال ے بات چیت کرنے سے رو کنے کا حق اس کوئیس ہے ای طرح شوہر کو یہ بھی حق ٹیس ہے کہ وہ مہینہ میں ایک بار بول کوانے والدين كي س جف ياوالدين كواس كي يس آف سروكي فن مفته من ايك بارس زائد آف جاف سروك سكام) اور والدین کے علاوہ دوسرے ذک رحم محرم رشتہ داروں کے پاس سال بھریں ایک مرتبہ بیوی کے جانے یا بیوی کے پاس ال کے آنے پر پابندی عائد کرنے کاحق نمیں ہے یعنی سال بھر میں ایک بارے ذائدان کے آنے پر پابندی عائد کرسکتا ہے۔

جوعورت طلاق کی عدت میں مودہ شوہر سے نفقہ اور رہنے کے لئے مکان یانے کی مسحق ہے خواہ طلاق رجعی مویا بائن مولا مغلظه مواورخواه عورت حامد موياغير حامله موءاى طرح جوعورت اليي تغريق جدائي كي عدت مل موجوك معصيت كي وجد يحتمل یککسی شری حق کی وجہ ہے واقع ہوئی ہوتو اس کا نفقہ وسکنی بھی شو ہر کے ذمہ ہوگا ،مثلاً کوئی ام ولیدیا مدیرہ کسی کے نکاح میں تھی اور پھر خیار عنت کی بناء پراس نے شوہرہے جدائی اختیار کر لی پیسی نابا مذکا نکاح اس کے ولی نے کسی شخص ہے کردیا تھا اور پھراس نے باٹ ہونے کے بعد خیار بلوغ کی بناء پراس شوہرے جدائی اختیار کرلی تو ان صورتوں میں بھی عورت نفقه اور سکنی پانے کی مستحق ہوگی اور ؛ گرعورت کسی ایسی تفریق (جدائی) کی عدت میں ہوجو کسی معصیت کی بناء پر واقع ہوئی ہواور اسکا نفقہ وسکنی شوہر کے ذرخیس ہوگا، مثل عورت نعوذ بالله مرقد ہوگئی یا اس نے شو ہر کے بینے ہے کوئی ایسا برانعل کرائیا جس سے شوہر پر حرام ہوگئی جیسے اس ہے ہم بستر کا

تشريعات مدايه

الشَّافِعِيُّ آنَّهُ عَلَى الْمُوسِرِ مُدَّانِ وَعَلَى الْمُعْسِرِ مُدٌّ وَعَلَى الْمُتَوَسِّطِ مُدٌّ وَيضف مُدٍّ، لِلَانَّ مَا وَجَبَ كِفَايَةً لَّا يَتَقَدَّرُ شَرْعًا هِي نَفْسِه.

فر مایا: اور بیوی کا خرچ شو ہر کے ذے ما زم ہے خواہ بیوی مسلمان ہو یا کافر ہواجب وہ اسے آ ب کوشو ہر کے گھر حوالے کر دے تو اس کاخریج اس کالب می دورر ہائش شو ہر کے ذہبے ہوگی ۔ اس ہ رہے میں اللہ تع کی کا بیفر مان بٹیادی تھم ہے۔''خوشحال تھ ا بنی حیثیت کے مطابق خرج کرے گا'۔ بیز ارشاد باری تع تی ہے: '' نیجے کا والداس کی ماں کا کھانا اور لباس من سب طور بردے گا''۔ ٹی اکرم صلی القدعلیہ وسلم نے ججۃ الوداع کے خطبے ٹیل یہ بات ارشاد فر الی تھی۔ 'ان خواتین کی خوراک اوراب س کی مناہ طور پرفراہی تم پرلازم ہے 'اس کی وجہ ہیہ ہے، نفقہ دراصل اس بات کاعوض ہے جوعورت کورد کے رکھنے کا افتیار مرد کو حاصل من ب اور جو بھی مخف کس دوسرے کے فتے کے لئے رکنے کا پا بند ہواس کا خرج روکنے والے کے ذھے ہوگا۔اس کی مثال قاضی اور عال ک شخواہ کا تھم ہے۔ان تن م دلائل میں کوئی قصل نہیں ہے اس لیے خرچ کی ادا ٹیٹل کے بارے میں مسمان اور کا فریو**ی کی میٹیت** کیساں ہوگی ۔خرج کی مقدار کے بارے میں مرداورعورت دونوں کی حیثیت کا خیال رکھ جائے گا۔فر ہاتے ہیں۔ یہا، مقدوری کی رائے ہے اوراه م خصاف نے بھی ای کواختیار کیا ہے اور فتوی بھی ای کےمطابق دیاجا تاہے۔

خصاف کے قول سے مراویہ ہے: جب میال بوی دونو ل خوشحال جول کے تو خرچ بھی خوشحالی کے حساب سے داجب بوگاااد اگر دونوں تنگدست ہوں گے تو خرج بھی ای حیثیت کے مطابق ہوگا کیکن اگر شو ہر خوشی ل ہواور ہوی غریب ہوا تو اس کا خرج ہا غریب ورتوں سے زیادہ ہوگا اور مالدار عورتوں سے کم ہوگا۔

ا مام کرخی اورا ، م شافعی کے نزد یک تمام حایات میں مرو کی حیثیت کا خیال رکھا جائے گا۔اس کی دلیس انتد تعالی کا پیفرمان ہے:" نوشحال مخص اپن منیت کے مطابق فرج کرنے"۔

امام خص ف کے نتوی کی وجہ یہ ہے جن اکرم صلی القد علیہ وسلم نے حضرت ابوسفیان کی بیوی مندرضی القد عنب سے میفراد تھا۔''تم اپنے شو ہر کے مال میں ہے اتنا لے عملی ہو جو تہارے لیے اور تب ری اولا دے لیے مناسب طور پر کافی ہو'' ۔ تو اس میں نکہ آ سرم صلی التدعلیه وسلم نے ہندرضی الله عنها کا اعتبار کیا تھا اور فقہ کا نقاف بھی یہی ب مجمع کیا خرج کفایت کے اعتبار ہے لارم ہوتا ب اور غریب عورت کے سئے خوشحال عورتول جیسی کفایت ضروری نہیں ہے اس لیے اے زیادہ ادا کیکی کی کوئی ضرورت میں ہوگی۔ جہاں تک نص کا تعمل ہے تو ہم بھی اس کے مطابق میں کہتے ہیں. مرد کے لئے میں تکم ہے کہ وہ اپنی مختاف کے مطابق خرف كرے اور جو باتى جوكا وہ اس كے ذھے قرض ہوگا۔ قرآن ياك ميں "معروف" سے مرادميان روى بے كيونكه واجب بھى كجي (۲) اخرجه السخاري في "صحيحه" برقم (۲۲۱ه) و مسلم في "صحيحه" برقم (۲۷۱۶) و أبو داود في "مسه" برقم (۳۵۲۲) وعمالي في "المحتبي" بوقم (١٠١٠) و ابن مابعه برقم (١٨٥٧).

ے۔زیر بحث مسئلے میں ریاب چھیل پایئے تک بھٹے بچل ہے کہ نفق کے سلسلے میں کوئی معین مقدار نہیں کی جاسکتی۔ جبکہ ا، م ش فعی نے بیا ہت بیان کی ہے خوشحال محض پر نصف صاع کی ادائیگی ما زم ہوگی اورغریب محض پر چوتھ کی صاع کی اور درمیز نے درجے کے مخض پرؤیر در دی ادائیگی با زم ہوگ _ کیونکد جو بھی چیز کفایت کے طور پرواجب جوگی دہ شرعی طور پر متعین نہیں کی جاسکتی-

نفقہ ولد کے والد پر ہونے میں شرکی بیان

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَه رِزْقُهُنَّ وَكِسُوتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَآرَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَّه بِوَلَدِهِ ١٠ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَٰلِكَ . (البقره، ٢٣٣) اورجس کا بچہ ہے۔ اس پرعورتوں کا کھانا پہننا ہے حسب دستور کسی جان پر بوجھ ندر کھ جائے گا مگراس کے مقدور بھر ، س کو ضرر نددیا جے اس کے بچے سے اور نداولا دوا الے کواس کی اورا دسے میا مال ضرر نددے اسپنے بچے کو اور نداور ووال پٹی اورا وکو۔ اورجوباب كا قائم مقام إس رجمي ايسانى واجب ب- (كنزالا يمان)

صدرالا فاضل مولا ناتعيم الدين مرادآ با دى عليه الرحمه <u>لكعته بي</u>-

یعنی والد،اس انداز بیان سے معلوم ہوا کہنسب یا پ کی طرف رجوع کرنا ہے۔ بچے کی پرورش اوراس کو دووھ بیو ناب بے ذمدواجب باس کے لئے وہ وووھ پلانے والی مقرر کر سے کیکن اگر مال اپنی رغبت سے بچہ کودودھ پل ئے تومستحب ہے۔

شو ہرا پی زوجہ پر بچیہ کے دودھ پلانے کے لئے جرنہیں کرسکتا اور نہ قورت شوہرے بچے کے دودھ بلانے کی اجرت طلب کرسکتی ے جب تک کراس کے نکاح یا عدت میں رہے۔ اگر کی تخص نے اپنی زوجہ کوطل ق دی اور عدت گزر پھی تو وہ اس سے بچہ کے دودھ پلانے کی اجرت کے عتی ہے۔

اگر باپ نے کسعورت کواپ بی کے دودوھ بلانے پر باجرت مقرر کیا اوراس کی مال اس جرت بریا ب معاوضد دودھ پانے پرراضی ہوئی تو ماں بی دودھ پانے کی زیادہ سخت ہے ادرا کر ال نے زیادہ اجرت طلب کی توباپ کواس سے دودھ پوانے پرمجورن کیاجائے گا۔ (تفسیر احدی مدارک) المعروف ہمرادیہ ب کدحسب حیثیت موبغیر تکی اور نضول خرچی کے۔

یعنی اس کواس کے خلاف مرضی دود ھا بنانے پرمجبور نہ کیا جائے۔ زید دہ اجرت طنب کر کے۔ ماں کا بچہ کوضرر دینا ہیہے کہ اس کو وقت پر دود دھ نہ دے اور اس کی محرائی نہ رکھے یا ہے ساتھ ، نوس کر بینے کے بعد چھوڑ دے اور ہا ہے کا بچہ کو ضرر دینا میہ ہے کہ مانوس بجيكومان ع چين في يامال كے حق ميس كوتا بى كرے جس سے بجيكونقصان بينچے _ (خزائن العرف ن ، بقر ه ، ٢٠٠٧)

یوی اور اولا د کابقتر رضر ورت نفقه خاوند پرواجب

ام المؤمنين حضرت عا نشه كهتي بين كه هنده ينت عتبه نے عرض كيا كه يورسول القصلي القدعليية وسلم ! ميرا هو هرابوسفيان بهت بخیل اور حریص ہے وہ مجھ کوائن خرچ نہیں ویتا جو مجھے اور میری اولا دکی ضروریات کے لئے کائی ہوجائے البت اگر میں اس کے مال حفیہ اور صنبایہ میں ہے جولوگ اس کے قائل ہیں کہ رشتہ داروں میں ہے بعض کا نفقہ بعض پرواجب ہے انہوں نے اس آیت ہے استدلال کیا ہے۔

حفرت عربی خطاب اور جمہورسلف صالحین ہے یہی مروی ہے۔ سمرہ والی مرفوع حدیث ہے بھی ہی متر شح ہوتا ہے جس میں ہے کہ جو تھے ہوئے وہ ہے کہ جو تھے ہوئے وہ ہے کہ جو تھے ہوئے وہ ہے کہ مرتب خراب ہے ہوئے وہ ہے کہ مرتب خراب ہے ہوئے وہ ہے کہ مرتب خراب ہوگی اور میں ہے کہ جو رہ ہے کہ بھی دودھ چھڑا انا چو جی تو ان پرکوئی حرج تہیں ہال ، یک کی جہت دوسرے کی رضامندی اور مشورہ ہے دوسال کے اندراندر جب بھی دودھ چھڑا انا چو جی تو ان پرکوئی حرج تہیں ہال ، یک کی چہت دوسرے کی رضامندی کے بغیر تاکائی ہوگی اور بیر بچے کے بچاؤ کی اور اس کی تحرائی کی ترکیب ہے۔ خیول فرما ہے کہ اللہ تو اللہ بن کوانی کاموں سے روک دیا جس جس جے کی بربادی کا خوان تھا ہور کی اور اس کی تعرائی ہوگی ہوئی کے دارد کا خوف تھا ، اور وہ تھی دیا جس جس کے کہ بچاؤ کے دوسری جانب مال باپ کی اصلاح ہے۔

سورة طان بی فرمایا آیت دفان اوضعن لکم فاتو هن اجودهن افر اگر اگر عورتین بیج کودوده پایا کریں تو تم ال کی اجرے بھی اجرے بیال بھی اجرے بھی دیا کہ میں تو تم ال کی اجرائے بیال بھی اجرے بھی ایر میں تھری کے ساتھ معاملہ رکھو۔ بیاور بات ہے کہ تک کے وقت کی اور سے دوده پلوا دو، چنا نچہ بہال بھی فریا اگر والدہ اور والد شفق ہوکر کسی عذر کی بنا پر کسی اور سے دوده شروع کرائیں اور پہلے کی اجازت کا مل طور پر والد والدہ کو د سے در تو بھی دونوں پر کوئی گناہ نہیں ، اب دوسری کسی داریہ نے اجرائی کر دوده پلوادیں۔ لوگواللہ تعالی سے ہرامر بھی ڈرتے رہا کر وادریا در کھوکہ تمہارے اقوال واقعال کو وہ بخولی جاتا ہے۔ (تفیر ابن کثیر ، بقر ہ ، ۲۳۳۳)

مطلقه ثلاثه كنفقه مين ندابب اربعه

حضرت معنی کہتے ہیں کہ فاطمہ بنت قیس نے فر مایا میر ساتو ہرنے رسول القد کے زمانے میں مجھے تین طلاقیں دیں تو آپ نے فر مایا تیرے لیے نہ تو گھر ہا اور نہ فقہ مغیرہ کہتے ہیں کہ میں نے جب ابراہیم سے اس حدیث کا تذکرہ کیا تو انہوں نے کہا کہ حضرت مرنے فر مایا ہم اللہ کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو ایک مورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے جس کے متعلق ہمیں سیاہی معلوم نہ ہوگہ اور کیٹر اوسیتے تھے۔

(جامع ترندي: جلداول: حديث تمبر 1189)

حفرت تعلی سے روایت ہے کہ میں فاطمہ بنت قیس کے پاس گیا اوران سے او جھا کہ رسول اللہ علیہ وآلہ اوسلم نے اُپ کے معالم میں کیا فیصلہ فیرے اُن سے نان نفقہ اُپ کے معالم میں کیا فیصلہ فر مایا تھا؟ کہ کہ میرے فاوند نے جھے لفظ ابتد 'کے ساتھ طلاق دی تھی تو میں نے ان سے نان نفقہ اور گان نفقہ اور گان نفقہ ندریا۔ داور کی صدیت میں می بھی ہے بھر جھے تھم ویا کہ ام مکتوم کے گھر عدت کے دن گر اردول۔ بیصدیت میں تعلیم میں عطاء بن ابی رباح ، احمد اور اسحاق وغیرہ کا بھی تول ہے کہ جب شوم کے گاس رجوع کا اختیار باتی ندر ہے تو رہائش اور نان نفقہ بھی اس کے و مینیں رہنا لیکن بعض علاء صحابہ جن میں عمر بن

(فيوضات رضويه (جارافتم) (۲۰۸) تشريحات هدايه

یں سے خود پچھنکال اوں اس طرح اس کو خبر نہ ہوتو ہماری ضرور بات پوری ہوج تی ہیں تو کیا بید جائز ہے کہ بیں شو ہر کو خبر کے بغیرای کے مال میں سے اپنی اور اولا دکی ضرور بات کے بفترر پچھنکال اول آپ صلی امتد علیہ وسلم نے فر مایا کداپنی اوراپنی اورا دکی ضرور بات کے بفتر رکہ جو شریعت کے مطابق ہو یعنی اوسط درجہ کا خرج اس کے مال ہیں سے لیا کرو (بڑاری وسلم)

وجوب نفقه مين فقهي مداهب كابيان

حافظ ابن کشر دشقی کلھتے ہیں۔ بچل کی مال کا نان نفقہ بچل کے والد پر ہے۔ اپنے اپنے شہرول کی عادت اور دستور کے مطابق اداکریں، شاتو زیادہ ہوشہ کم بلکہ حسب طاقت ووسعت درمیانی خرج دے دیا کروجسے فرمایا آیت (لیسنف قدو سعة من سعتیہ) لینی کشادگی وہ لے اپنی کشادگی وہ کے مطابق اور تنگل وہ کے مطابق کے مطابق دیں، اللہ تعالی طاقت سے زیادہ تنگل میں دیتا بختر یب اللہ تعالی ختی کے بعد آسمانی کردے گا۔

ضی ک فر ، تے بیں کہ جس فحض نے اپنی بیوی کوطلاق دی اوراس کے سرتھ پچہ بھی ہے تو اس کی دودھ پدائی کے زمانہ تک فل خرج اس مرد پر داجب ہے۔ پھرارشاد باری ہے کہ مورت اپنے بچے کو دودھ پدانے ہے انکار کر کے اس کے والد کوتگی بھی ندڈال دے بلکہ بچے کو دودھ پلاتی رہے اس لئے کہ یہی اس کی گڑاران کا سبب ہے۔ دودھ سے جب پچہ بے نیاز ہوجائے تو بیشک پچیک دے دے لیکن پھر بھی نقصان رسانی کا ارادہ شہو۔ اس طرح خاونداس سے جبراً بچے کو الگ نہ کرے جس سے غریب کی کھٹی پڑے۔ دارٹ کو بھی یہی جا ہے کہ بچے کی والدہ کوخرج سے نگ نہ کرے ، اس کے حقوق کی نگہداشت کرنے اور اسے ضرفہ لے کہ وہ کماء کرنے کی تقررت وطاقت رکھتا ہے۔

اور کھے علاء کرام کا کہنا ہے کہ بیٹاا گرفقیراور بالغ ہو چاہے وہ کم نے کی قدرت وط قت رکھے والد پراسکاخر چدواجب ہے۔

اس میں وہ دلیل نبی سمی ابقہ علیہ وسم بیفر مان بیتے ہیں: (نبی سلی القہ علیہ وسلم نے صندرضی القد تن کی عنہ کوفر مایا تھ :اپنے ور پنے بچوں کی گئی ہے۔ جتن ،ل لے ریا کرد) ۔ تو نبی سمی القہ عیب وسلم نے اس فر مان میں بالغ اور شیح کوشتائی نبیس کیا ،اوراس لیے کہ وہ بیٹ فقیر ہے جس کی بنا پروہ خرچہ کا ستی ہے کہ فنی وابداس پرخرچہ کر ہے جسیا کہ اگر بیٹا اندھ ہو یہ ستھ آل مریض ہو۔ ابن ہیسیہ سے پوچھا گیا: والد فنی اور ،لداور اور اس کا بیٹا شک دست ہوتو کیا غنی وابدا ہی تھی وابد ہیں گئی وابدا رہوتو ہینے پر بہتر اور العجم طریقے سے خرچہ کرنا ما زم ہے۔ اور یہ تعظم کی بیٹا کہ بیٹا فقیر ہواور کی کی کرنے سے عاجز اور والد مالدار ہوتو ہینے پر بہتر اور العجم طریقے سے خرچہ کرنا ما زم ہے۔ اور یہ تعظم کی اس اگر بیٹا فقیر ہواور کی کی کرنے سے عاجز اور والد مالدار ہوتو ہینے پر بہتر اور العجم طریقے سے خرچہ کرنا ما زم ہے۔ اور یہ تعظم

ما اکرام کااس پر بھی اختلاف ہے کداگر بیٹی بالغ ہوج ئے تو کیاوالد کے ذمداس کاخر چہہے کہیں؟ کشوعلہ وکرام کہ کہنہ ہے کہ دو کا کارم کا اس پرخر چہاد زم ہے، اور یہی قول اقرب الی الصواب ہے اس لیے کہ وہ کمائی کرنے سے عاجز ہے، والمتداعلم ۔ علی و کرام کے کلام کا مجمل طور پر مفہوم بھی ہے ، آپ بچے نصوص اوران کے ولائل جن سے علیاء کرام نے استدل لی کیا ہے مندرجہ ذیل کتب میں دکھے کتے ہیں

(علاء شافعيه: كتاب الام (8 م (340 علاء مالكيد: المدونة (2 م 263) اورتبين المبالك شرح تدريب المبالك شرح المراكب (3 م 171) المبالك (3 م 171) علاء حنفيه: المبدوط (5 م 223) علاء حنابله: المغنى ابن قدامة (8 م 171) كس صورت بين غورت كوفرج ملح كا؟

2.7

اورا گرخورت اپنے آپ کواس وقت تک مرد کے حوالے کرنے سے انکار کر دے جب تک مرداس کا مہر نہیں دیدیتا تو اس دوران کورت کو جب تک مرداس کا مہر نہیں دیدیتا تو اس دوران کورت کو خرج ملتار ہے گا کیونکہ اس نے اپنے حق کی وجہ ہے انکار کیا ہے کا لہذا عورت کا مجبول نہ جو نا ایس وقت تک خرج نہیں ملے گا طرف ہے پائی جدری ہے گویا اس عورت نے منع نہیں کیا۔ اگر عورت نافر مانی ہے کام سلے تو اے اس وقت تک خرج نہیں ملے گا

خطب، اورعبدامقد بن مسعود بھی شائل ہیں کہتن طاق کے بعد بھی عدت پوری ہونے تک گوراور نان نفقہ میا کرنا میں اسے خو کے ذمہ ہے ، سفیا ن اور اہل کو فہ کا بی توں ہے بعض اہل عم فرماتے ہیں کہ شوہر کے ذمہ صرف رہائش کا بندو بست رہ جاتا ہے ان فلا کی فرمدواری نہیں۔ ، مک لیٹ بن سعد اور شافعی کا بھی بہی تول ہے ، مام شافعی اپنے تول کی بید کیل پیش کرتے ہیں کہ اللہ نے فراد ﴿ لَا تُحْوِ جُوهُ مَنْ مِنْ بُدُو تِبِهِ مَنْ وَ لَا يَنْعُو جُمَلِ إِلَّا أَنْ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُبَيْدَةٍ) اوم شافعی کہتے ہیں کہ نہ صلی الشمطیہ والرس کم خورت کے سے شفہ بھی تھی ہیں کرتی تھیں ۔ ، م شافعی فرماتے ہیں کہ فاطمہ بعث قیم مصرت فاطمہ بنت قیس کواس سے گھر نہیں دلوایا کہ وہ اپنے شوہر سے خت کلائی کرتی تھیں ۔ ، م شافعی فرماتے ہیں کہ فاطمہ بعث قیم نہیں ۔ (جامع ترفی ی جداول: حدیث نمبر 1190) کے واقعہ پر شمتال حدیث کی رہ سے ایک عورت کے سے شفہ بھی نہیں ۔ (جامع ترفی ی جداول: حدیث نمبر 1190)

عدامدائن قدامد مقدی صبلی علیدانر حمد لکھتے ہیں کدائن منذ کہتے ہیں: ہمیں الل علم میں سے جتنے بھی یاد ہیں ان سب کائر پراجماع ہے کدان بچوں کا خرچہ جن کے پاس مال نہیں والد کے ذمہ ہے، اور اس لیے بھی کداولا دہ انسان کا ایک حصہ ہاوروالہ کے جگر کا اکثرا ہے۔

تھذا جس طرح اس كا اپنے آپ اور گھر والوں پرخر چەكر تا داجب ہے اى طرح اپنے بعض يعتى اولا داورائي اصل يعنى ال باپ پرخرچ كرنا مجمى داجب ہے۔ (المغنى (8 م 171)

بچوں پرخر چدکرنے میں کتاب دسنت اوراجماع دلیل اورامل ہے۔

کت ب الند کے دلائل: الند سجاندوت کی کافر مان ہے: (اگر تمہارے کہنے ہے وہی دودھ پل کیس تو تم انہیں ان کی اجرت دے دو) الطلاق (6)

ال آيت يس الله تعالى في رضاعت كي اجرت والدك ذمه واجب كى بـ

اورایک دوسرے مقام پرانقد تعالی کا فرمان ہے. (اور جن کے بیچ بیں ان کے ذمدان کاروٹی کیڑا ہے جووستور کے مطالق ہے) البقرة (233)

سنت نبوبی الله علیه وسلم ہے دلیل: نبی صلی الله علیه وسلم نے هندرضی ابقد تعدی عنها کوفر ، یا: (جتنا تہہیں اور تمہارے اولاد کو انتخاطریقے ہے کفایت کرے وہ لے لیا کرو) (صبح بخاری حدیث نبر (5364) صبح مسلم حدیث نبر (1714) اور اجماع کی ولیل اوپر بیان کی جا جی ہے ۔علماء کرام کاس پر بھی انفاق ہے کہ چھوٹے برے بچوں کا خرچ اس وقت تک والدے ذمہ ہے جب تک وہ مستعنی نبیں ہوجائے۔

علاء کرام اس پر شفق ہیں کہ والد پر اس بیٹے کا کوء خرچہ لازم نہیں جس کے پاس مال ہواور و مستنفی ہواگر چہ وہ عمر ہیں چھوٹا می کیوں نہ ہو۔ اور اس پر بھی شفق ہیں کہ بیٹا جب بالغ ہوج ئے اور کمانے پر قادر ہوتو والد پر اس کا خرچہ لازم نہیں علاء کرام کا اس می ختل ف ہے کہ اگر بیٹا فقیر اور بالغ ہولیکن کمانے کی قدرت شدر کھے تو اکثر علاء کرام کا خیال ہے کہ والد کے ذمہ اس کا خرچہ نہیں اس

جب تک وہ شو ہر کے گھر واپس نہیں آ جاتی کیونکداس صورت میں محبوں ہونے کا فوت ہونا عورت کی طرف ہے پایا جار ہا ہے جب و وواپس آجائے گی تو محبول ہونے کامنہوم آجائے گا مہذاخرج کی ادائی لازم ہوجائے گی۔اس کے برعکس جب وہ شوہر کے کمر میں رہتے ہوئے جمبت کرنے ہے اٹکار کر دیتی ہے تو اس وجہ سے خرج ساقط نہیں ہوگا' کیونکہ احتباس موجود ہے اور شو ہراس کی رضا مندی کے بغیر بھی اس کے ساتھ محبت کرسکتا ہے۔

علامها بن قندامه رحمه القد كہتے ہيں ": جب نال ونفقه اوانه كرنے كے باوجود بيوى رہنے پر رامنى ہو جائے تو بيوى پر لازم نہيں کہ وہ خاوند کواپنے نز دیک آنے دے ' کیونکہ خاونداہے اس کاعوض نہیں دے رہااس سے بیوی پراپنا آپ خاوند کے میروکر نالازم نہیں، بالکل ای طرح جیسے کوئی خریدار کسی خریدی ہوئی چیز کی قیمت اوا نہ کر سکے تو خریدی ہوئی چیزخریدار کے پروکرنا واجب تہیں. اس بنا خاوند کو چا ہے کمدوہ بیوی کا راستہ جھوڑ دے تا کہ وہ اپنے نان ونفقہ کا بندوبست کر سکے، کیونکہ اے نفقہ کے بغیر روک رکھنااس کے لیے نقصائدہ ہے۔

اوراگر پیوی ،لداربھی ہوتو خاوند کواہے رو کنے کاحق نہیں ' کیونکہاہے رو کنے کاحق تواس صورت میں ہوگا جب وہ اس کے اخراجات برداشت کرے، اور جس کے بغیروہ نہیں روعتی اس کی ضروریات بوری کرے، اور اس ہے استمتاع کی اپنی ضرورت کی وجه البذاجب بيدونوں چزيں نه پائي جائيں قو خاوندا ہے رو كنے كاحق نبيں ركھتا۔ (المغنی (8 / . (165)

حفرت ابو ہر مرہ وضی القد تعالی عنه بیان کرتے ہیں کہ رسول اکر مصلی القد علیہ وسلم نے فرمایا: (جب کوئی مخض اپنی بیوی کواپنے بستر پر بلائے اور بیوی آئے ہے انکار کردے اور خاونداس پر نارائٹنگی کی حالت میں ہی رات بسر کردے تو اس عورت پر سطح بونے تک فرشتے لعنت کرتے رہتے ہیں) (سی بخاری بدوائٹل مدیث نبر (2998)

ا بوھر رہے ہوشن اللہ تعالی عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی ابتدعلیہ وسلم نے فرمایا: (جب عورت اپنے خاد ممر کا بستر جھوڑ کررات بسر کرے تواس کے واپس آنے تک فرشتے اس مورت پر لعنت کرتے رہتے ہیں) سیح بخاری کتاب انتکاح حدیث نمبر (4795) ابوهر برہ رضی القد تعالی عنہ بی بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی القد علیہ وسلم نے فرمایا: (اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جو محض بھی اپنی بیوی کواپے بستر پر بلائے اوراس کی بیوی آنے ہے اٹکار کروے تو آسان والا اس پر ناراض رہتا ہے حى كداس كا فاونداس سے راضى موجائے) سيح مسلم كتاب الكاح مديث فبر (1736)

طلق بن على رضى المتدتع لى عنه بيان كرتے بيل كدرسول اكرم صلى الله عليه وسلم في فرمايا: (جب خاوندا بي بيوى كوا جي حاجت پوری کرنے کے لیے بلائے تواہے آنا چاہیے، اگر چدہ توریری کوں نہو) سنن ترزی کتاب الرضاع مدیث نمبر (1080) اور جب عورت اپنے خاوند کے ساتھ رات گز ارنے اور اس کے بستر میں جانے سے رک جائے تو اس کاحق نفقہ اور تقسیم کاحق

مجی ختم ہوجا تا ہے کیونکد تفقہ تو استمناع کے بدلے میں ہے، اور انسی عورت کواسے خاوند کی نافر مان کہاجا سے گا۔

البهوتي كاكبتاب: نشوزيه ب كه عورت اپنے خاوند كواپنے استمتاع ہے منع كردے يا اس كى بات زج ہوكرتسليم كريد، مثلا جب وہ اسے بلائے تو حیل وجمت ہے کام لے ، یا پھراس کی بات اس دفت تک تسلیم نہ کرے جب تک خاونداہے مجبور نہیں کرتا (شرح منتهى الارادات للبهوتي (3 / 55)

اور جب بیوی نافر مانی کرنے گئے تو اس کا نفقہ ختم اس سے کہ نفقہ تو اطاعت اوراپنے آپ کوخاوند کے میرد کرنے کے عوض

اورنشوز یہ ہے کہ بیوی پر جوخاوند کے حقوق میں سے واجب ہیں وہ ان میں خاوند کی نافر مانی کرنے لگے تواسے نشوز کہا جاتا ہے، اللہ تعالی نے بھی فاوند کے لیے سے بیان کیا ہے کہ اسے بیول کی نافر مانی کی حالت میں کیا کرنا جا ہے اس کا ذکر کرتے وع الله تعالى في قرمايا:

(اورجنءورتوں کی نافر مانی اور بدد ماغی کاتمہیں ڈراورخدشہ ہوائیس نفیحت کرو ،اورانہیں الگ بستر وں پرچھوڑ دو،اورانہیں ، رکی سزا دو ، پھراگر وہ تمہاری بات تشکیم کرلیں تو ان پر کوئی راستہ تلاش ند کرو ، بے شک اللہ تعد کی بڑی بلندی اور بڑائی والا ہے)

فقہاء حمہم الله تعالى كا كہنا ہے كہ: اگر نافر مانى كرنے والى ينوى وعظ ونصيحت اورائے بستر ميں عليحد كى يعنى جب تك وه اپنى نافر مانى پرقائم ہے اس سے اللہ تعالى كے قرمان پر عمل كرتے ہوئے (اور انہيں الگ بستروں ميں چھوڑ دو) مضاجعت اور تين ون تك كلام ندكر نے كے باد جودوہ اپنى نافر مانى پرمصر ہے تواہے ، ركى سزادى جائے كى كيكن مار يستحتى نہيں ہونى جا ہے۔

اور خاوند کے لیے اس حالت میں اسے طلاق دینا جائز ہے، المرواوی رحمہ اللہ تع لی کہتے ہیں: یہوی کے برے اخلاق اور اس کی سوء معاشرت وغیرہ کے سبب سے ضرورت کے وقت طلاق دینا مباح ہے، اورائ طرح اس سے تنگی ہونے اور غرض پوری ند ہونے کے وقت ان کا کہتا ہے کہ اس حالت میں بغیر کسی اختلاف کے طال ق مباح ہے۔ (الا نصاف (8 / 430)

اورا گروہ آپ سے نفرت کرنے لکی اور آپ سے کراہت کرنے لکی ہے جس کا آپ حل نہیں نکال سکتے تو اس وقت طلاق دینا متحب ہے،اس لیے کہاس حالت میں نکاح باتی رکھنے سے بیوی کونقصان ہے،اور نبی کریم ملی القدعلیہ وسم کا فر ان ہے۔ (روسي كونتسان دواورندى فودنتسان الماك (الملخص الفقهي (2 / 305)

اورالی حالت بیں طلاق دینے بیں کوئی گناہ نہیں ،اور آپ کی مالی مشکلات کے بارہ بیں گزارش بیہ کہ آپ کے لیے جائز ہے کہ آپ ایک عورت سیشا دی کرلیں جواپتا خرچہ خود برداشت کرسکتی ہویا پھر آپ کی پچھ مالی مئولیت سے ہی گز ارے کرنے پر

اورای طرح یہ می جائزے کہ آپ اپنی مہلی ہول ہے کھ معاملات پر سلے کرلیں اور بیوی کے لیے بھی جائز ہے کہ وہ اپنے پچھ

بردہ عورت جس کا خرج اور نفقہ خاوند پر لا زم نہیں مثلا جس عورت کی رخصتی نہیں ہوئی اور خاوند کے سپر وزیس کی گئی ،اوروہ چھوٹی مرکی بی جس سے استحتاع کرناممکن نہیں ، تو اس کا خرج خاوند کے ذمہ لا زم نہیں ،اور نہیں اسکا فطرانہ خاوند کے ذمہ ہے ، کیونکہ وہ ان جی شامل نہیں ہوتی جن کی معونت خاوند کے ذمہ ہے۔ (اُمغنی (2 مر (361)

41104

اور بھوتی رحمہ القد کہتے ہیں: جس کا نفقہ خاوند کے ذمہ لا زم نہیں ان کا فطرانہ بھی خاوند پر ما زم نہیں آتا، مثلا وہ بیوی جس سے وفول نہیں بوااور اس نے اپنا آپ خاوند کے سر دہیں کیا۔ (کشاف القناع (2 مر . (252)

گزرے ہوئے دنوں کا نفقہ

نیق کے باب میں ایک قابل و کرمسند ہے کہ اگر مرونے ایک عرصے تک نفقہ ادائیس کیا، حالاں کہ یوی نفقہ مو ف نہیں کیا تھا، تو سوال ہے کہ گزرے ہوئے ونوں کا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا یا نہیں؟۔ اس سلسے میں فقہاء احناف کا عموی رہ تحان ہے کہ نفقہ اصل میں تبرع ہے نہ کہ عوض ۔ اس لیے گزرے ہوئے ونوں کا نفقہ وہ بی صورتوں میں واجب ہوگا ، یا تو پہنے سے قاضی نے مقع کا فیصلہ کر دیا ہواور فیصلے کے به وجود شوہر نے نفقہ ادانہ کیا ہوتو گزشتہ ایا م کا نفقہ بھی واجب ہوگا۔ یو زوجین کے درمیو ب پہنے نفقہ کی واجب ہوگا۔ یو زوجین کے درمیو ب پہنے نفقہ کی واجب ہوگا۔ یو زوجین کے درمیو ب پہنے سے موجود والی محامدہ ہوا ہواور شوہر نے اس محامدے کے مطابق عمل نہ کیا ہو، اگر تضاع قاب یہ لتر اصلی پہنے سے موجود شروع کر درے ہوئے دنوں کا نفقہ واجب نبیس ہوگا۔ (د دالسم حصار ، مجمع الا بھر) دوسر نفقہاء نفقہ کوشوہ کو حاصل حق الدی کا کوش قرارہ سے ہیں۔ اس لیے ان کن د کے گزرے ہوئے دفت کا نفقہ بھی واجب ہوگا۔

(حاشية الدسوقي : روضة الطالبين : ١٠ المعمى)

یہاں مصنف نے بید سئلہ بیان کی ہے۔ اگر بیوی اتنی کم من ہوکہ اس کے ساتھ صحبت نہ کی جہ سکتی ہوئو احناف اٹن ہات کے قائل ہیں: الیمی صورت میں بیوی کوٹر چ نہیں ملے گا'اس کی دوریہ ہے: یہاں تہتے میں رکاوٹ عورت کی طرف سے پی بی جو رہنی ہے اس لیے اگر چہ یہاں پر ظاہری طور پر احتیاس کی صورت موجود ہے لیکن کیونکہ وہ ناتھ ہے اس دورسے وہ عورت خرج کی حقد ارنہیں اوگ کیونکہ فرج اس احتیاس کی دوجہ سے لازم ہوتا ہے جواصل مقصود کا دسیلہ بن سکتا ہوئاس میں نکاح کے اصل مقصد لیمی صحبت نہیں کی جاسمتی موجہ سے اس دوجہ سے دوجہ سے دوجہ سے اس دوجہ سے اس دوجہ سے اس دوجہ سے دوجہ سے اس دوجہ سے دوجہ سے

اس پریداعتراض کیا جاسکتا ہے: اگر میوی بیمار ہوج تی ہے اور اس وجہ ہے اس کے ساتھ صحبت نہیں کی جاسکت تو ہمال بھی معادث مورت کی طرف ہے پائی جار ہی ہے تو پھر آپ ایسے عالم میں مورت کوخرج کا حقد ارکیوں قر اردیتے آیں؟ مصنف بیفر ماتے ہیں بیمار عورت کا تھم اس سے مختلف ہے اس کی ہم مزید وضاحت آ کے چل کر کریں گے۔ امام شافعی رحمہ اللہ یفر ماتے ہیں: تا بالغ ہوک کوخرج سلے گا'اس کی وجہ رہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے زود کیے خرج کی اوالیک حقوق خاوند کوچھوڑ دے جس میں نفقہ ورتقتیم وغیرہ شامل ہوں تا کہ وہ اسے طلاق شدوے اور اپنے پاس ہی رکھے۔

ال سے کہ اللہ ہورک و تعالی کا فرمان ہے: (اوراگر کورت اپنے خاوندکی نافر ، نی ہے ڈرٹے یہ پھرا ہے اس کے اعراض کاؤر ہوتو ن دونوں پرکوئی ترج نہیں کہ وہ صبح کر لیں اور صبح کرنا ہی بہتر ہے) عائشہ ضی اللہ تعالی عنہا کا فرمان ہے کہ: بیاس طرح ہے کہ کورت کم شخص کے پاس ہو وراس کا خاوندا سے طلاق دینا چاہے وہ بیوی اسے کہے کہ مجھے اپنے پاس ہی رکھواور طلاق نہ وہ مجھ پر نفتہ اور تشیم میں بھے آئرادی ہے۔ (الملحص الفقھی (2 م 296)

نابالغ بيوى كےنفقه كابيان

(وَإِنْ كَانَسَ صَغِيْرَةً لَا يَسْتَمْتِعُ بِهَا فَلَا نَفَقَةً لَهَا) لِآنَ امْتِمَاعَ الاسْتِمْتَاعِ لِمَعْتَى فِيهَا، وَالاحْتِبَاسُ الْمُوحِبُ مَا يَكُونُ وَسِيلَةً إِلَى مَقْصُودٍ مُسْتَحَقِّ بِالبِّكَ حِ وَلَمْ يُوحَذَ، وَالاحْتِبَاسُ الْمُويُضَةِ عَلَى مَا نُتَيْنُ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لَهَا التَّفَقَةُ لِاتَهَا عِوَصٌ مِنْ الْمِلْكِ سِخِلافِ الْمَويُضَةِ عَلَى مَا نُتَيْنُ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لَهَا التَّفَقَةُ لِاتَهَا عِوَصٌ مِنْ الْمِلْكِ وَلا عِنْ الْمَهُودُ كَوْنَ النَّمَهُ وَعَلَى مَا نُتَيِنُ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لَهَا التَّفَقَةُ لِاتَهَا عِوَصٌ مِنْ الْمِلْكِ وَلا عِنْ الْمَمْلُودُ كَةً بِمِلْكِ الْيَمِينِ . وَلَنَا آنَّ الْمَهُورُ عِوَضٌ عَنْ الْمِلْكِ وَلا يَخْتَمِعُ إلْعَوْضَانِ عَنْ مُعَوَّضٍ وَاحِدٍ فَلَهَا الْمَهُرُ دُونَ النَّفَقَةِ .

2.7

اورا گرعورت نابانغ ہواوراتنی کم من ہو کہ اس کے ساتھ صحبت نہ کی جاستی ہومرد پراس کا خرچ واجب نہیں ہوگا کے کے مطلوب میں رکا وے ایک جست ہے جو تکا ح کے مطلوب میں رکا وے ایک جست ہے جو تکا ح کے مطلوب تک رسائی کا ذریعہ بن سکتا ہوائیکن میاصت سی اس نوعیت کا تہیں ہے اس لیے اس میں خرج بھی واجب نہیں ہوگا ہے ہم بیار بولی کا تک رسائی کا ذریعہ بن سکتا ہوائیکن میاصت سے ساتھ نہیں ہوگا ہم عنقریب اس کی وضاحت کریں گے۔امام شافعی نے یہ بات بیان کی ہے:
ماس سے مختلف ہے اس کا خرج ساقط نہیں ہوگا ہم عنقریب اس کی وضاحت کریں گے۔امام شافعی نے یہ بات بیان کی ہے:
تاب سے بدی کو بھی خرج سے گا۔اس کی وجہ بیہ امام شافعی کے خرد کی خرج شوہر کی ملکت کے کوش میں ہوتا ہے جسیا کہ کنٹر کا خرج اس کے بدی کوش میں ہوتا ہے جسیا کہ کنٹر کا خرج اس کے بدی کرج شوہر کی ملکت کے ذوعوش نہیں ہو سکتے ہیں اس لیے اس کے بدلک کے ذمے ہوتا ہے۔ ہمارے نزدیک میر کی حقد ارٹیس ہوگی۔
تابالغ لڑکی میرکی حقد اربوگی خرج کی حقد ارٹیس ہوگی۔

ثرن

إختباس

عربی زبان سے اسم مشتق ہے، مما تی مزید فیر کے باب افتعال سے مصدر ہے اردو میں بطور حاصل مصدر مستعمل ہے۔ اردو میں 1874 موانیس کے مجموعے "مراقی " میں مستعمل ماتا ہے۔

اگر ف وند تا بالغ فقيريا ا پاج موتواكى بوى كا نفقه نا بالغ كے والد ك ذمه ب- (در مختار، باب النفقة مطبع مجتبائى د الى

(وَإِذَا حُبِسَتُ الْمَرْآةُ فِي دَيْنِ فَكَا نَفَقَةَ لَهَا) لِلاَنْ فَوْتَ الاحْتِبَاسِ مِنْهَا بِالْمُمَاطَلَةِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنُ مِنْهَا بِأَنْ كَانَتُ عَاجِزَةً فَلَيْسَ مِنْهُ، وَكَذَا إِذَا غَصَبَهَا رَجُلٌ كُرْهَا

وَعَنُ آبِي يُوْسُفَ آنَ لَهَا النَّفَقَةَ، وَالْفَتُولَى عَلَى الْآوَّلِ لِآنَّ فَوْتَ الِاحْتِبَاسِ لَيُسَ مِنْهُ لِيُجْعَلَ بَاقِيًا تَقُدِيرًا، وَكَذَا إِذَا حَجَّتُ مَعَ مَحْرَمٍ لِأَنَّ فَوْتَ الِاحْتِبَاسِ مِنْهَا. وَعَنْ آبِيي يُوسُفَ أَنَّ لَهَا النَّفَقَةَ لِلآنَّ إِقَامَةَ الْفَرْضِ عُذُرٌ، وَللْكِنْ تَجِبُ عَلَيْهِ نَفَقَةُ الْحَضرِ دُوْنَ السَّفَرِ لِآنَّهَا هِيَ الْمُسْتَحِقَّةُ عَلَيْهِ، وَلَوْ سَافَرَ مَعَهَا الزَّوْجُ تَجِبُ النَّفَقَةُ بِالِاتِّفَاقِ لِآنَّ الاحْتِبَاسَ قَائِمٌ لِقِيَامِهِ عَلَيْهَا وَتَجِبُ نَفَقَةُ الْحَضرِ دُونَ السَّفرِ، وَلَا يَحِبُ الْكِكَرَاءُ لِمَا قُلْنَا (فَإِنْ مَرِضَتْ فِي مَنْزِلِ الزَّوْجِ فَلَهَا النَّفَقَةُ) وَالْقِيَاسُ أَنْ لَا نَفَقَةَ لَهَا إِذَا كَانَ مَرَضًا يَمْنَعُ مِنُ الْجِمَاعِ لِفَوْتِ الِاحْتِبَاسِ لِلاسْتِمْتَاعِ. وَجُهُ الاسْتِحْسَانِ أَنَّ الاحْتِبَاسَ قَائِمٌ فَإِنَّهُ يَسْتَأْنِسُ بِهَا وَيَمَسُّهَا وَتَحْفَظُ الْبَيْت،

وَالْمَانِعُ بِعَارِضِ فَأَشْبَهَ الْحَيْضَ. وَعَنْ آبِي يُوْسُفَ آنَّهَا إِذَا سَلَّمَتْ نَفْسَهَا ثُمَّ مَرِضَتْ تَجِبُ النَّفَقَةُ لِتَحَقُّقِ التَّسْلِيمِ، وَلَوْ مَرِضَتْ ثُمَّ سَلَّمَتْ لا تَجِبُ لِآنَ التَّسْلِيمَ لَمْ يَصِحَّ قَالُوا هَذَا حَسَنْ. وَفِي لَفُظِ الْكِتَابِ مَا يُشِيرُ إِلَيْهِ.

جب کوئی عورت کسی قرض کی وجہ ہے محبوس ہو تو اس کا خرج بند کرنے والے کے ذیبے نہیں ہوگا' کیونکہ احتباس کا زائل ہونا الورت كى طرف ہے پایاجار ہائے كيونكداس نے قرض كى اوائيكى ميں تاخير كى ہے كيكن اگر احتباس كا زائل ہوناعورت كى طرف ے نہ ہو ایعنی وہ مورت قرض کی اوا کیکی نہ کر سکتی ہو تو شو ہرے خرج کامطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ای طرح اگر کو کی مخص عورت کوز بردتی الے جائے اواس کا خرچ شو ہر کے ذہبیں ہوگا۔ امام ابو پوسف نے یہ بات بیان کی ہے ، اس کا خرچ شو ہر کے ذہبے ہوگا کیکن « دخمتع " کی ملکیت کے فوض میں ہوئی ہے اور کیونکہ شو ہرا ہے شو ہر ہونے کی دجہ ہے بیوی ہے ' ، ' تحت ' کا مالک بن چکا ہے'اس لیے اس پرخرچ کی ادائیگی بھی لہ زم ہوگئ بالکل ای طرح جیسے اگر کوئی حض کسی کنیز کے خرید لیتا ہے تو وہ کنیز اگر چہ نابالغ ہواس **کنیز کے** خرج کی ادا لیکی اس پرلازم موجاتی ہے کیونکہ اسے "جمع" کاحق حاصل موچکا ہے۔

احناف بیددلیل پیش کرتے ہیں. اس ملکیت کاعوض مہر ہوتا ہے اور کیونکدایک چیز کے دوعوض نہیں ہو کتے 'اس لیے آ ہے ال ملکیت کاعوض مہراورخرج دونوں کوقر ارنہیں دے سکتے 'اگر آپ خرج کی ادا کیکی کواس ملکیت کاعوض قرار دیتے ہیں تو مجرآ پ مہرکا کس چیز کاعوض قرار دیں گے؟ تو کیونکہ مہراس ملکیت کاعوض ہے البنداخرچ کی ادا لیکی اس ملکیت کاعوض نبیس ہوگی'اس لیےالم نابالغ بيوى كومبرل جائے كاليكن خرج نبيس ملے كا_

نابالغ شو ہرکی ہالغ بیوی کے نفقہ کا بیان

(وَإِنْ كَانَ الزَّوْجُ صَعِيْرًا لَا يَسْقُدِرُ عَلَى الْوَطْءِ وَهِي كَبِيْرَةٌ فَلَهَا النَّفَقَةُ مِنْ مَالِهِ لِلاَنَّ التَّسْلِيمَ قَدُ تَحَقَّقَ مِنْهَا، وَإِنَّمَا الْعَجْرُ مِنْ قِبَلِهِ فَصَارَ كَالْمَجْبُوبِ وَالْعِيْدِ.

اورا گرشو ہرا تنا کمن ہو کہ محبت کرنے کی صلحیت نہ رکھتا ہواور بیوی اس سے عمر بیس بڑی ہو تو اس بیوی کواس شو ہر کے مال ميں سے خرج سے گا، كيونكه مورت كى طرف سے اپ آپ كوپر دكر تا تا بت ہوگي ہے اور عذر شو بركى طرف سے پايا جار باہاں کے وہ مجبوب یا عنین کی مانند شارکیا جائےگا۔

حق سليم كے سبب نفقه ہونے كابيان

عدامه علاؤالدین جنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ جس عورت سے نکاح سمجے ہوا اُس کا نفقہ شو ہریر واجب ہے عورت مسلمان ہویا كافره، آزاد بوير مكاتبه بختاج بويا ، لدار ، دخول بوامويانبين ، بالقد بويانا بالغديم نالغديث شرط بيه به كه جماع كي طاقت ركهتي مويا مطعہا قاہو۔اور شوہر کی جانب کوئی شرطنہیں خواہ وہ کتنا ہی چھوٹا کیوں نہ ہوائس پر نفقہ واجب ہے اُس کے مال ہے ویا جائے گا۔اور ا گراُس کی ملک میں مال ند ہوتو اُس کی عورت کا نفقہ اُس کے باپ پر واجب نہیں ہاں اگر اُس کے باپ نے نفقہ کی صانت کی ہوتو باب پرواجب ہے شو ہرعنین ہے یا اُسکاعضو تناسُل کٹا ہواہے یا مریض ہے کہ جماع کی طاقت نہیں رکھتایا جج کو گیاہے جب بھی نقشہ واجب ہے۔نا بابغہ جو قاتلِ جماع نہ ہواُس کا نفقہ شوہر پر واجب نہیں ،خواہ شوہر کے پہاں ہویا اپنے باپ کے گھر جب تک قامل دطی نہ ہوج ئے ہاں اگر اس قابل ہو کہ خدمت کر سکے یا اُس ہے اُنس حاصل ہو سکے اور شو ہرئے اپنے مکان میں رکھا تو نفقہ واجب ہے اور نیس رکھا تو نہیں۔ (ور مخار ، باب نفقہ زوجہ ، ن ۵ ، ص ۲۸ ، میروت) ہے اس مورت کوقید کردیا گیا تو اب اس عورت کے قید ہونے کی وجہ سے شو ہر کے گھریس احتباس کی صورت ختم ہوگئی ہے اس لیے رثیہ کے دران اس کے خرچ کی ادا لیکی اس کے شوہر پرل زمنہیں جوگ کیونکہ یہاں احتباس میں رکاوٹ مورت کی طرف سے ن بخ كونكها روه قرض كومرونت اداكرديق واحقد ندكياب تا-

یں معنف ہے اس سئلے کی وضاحت کی ہے اگر چو اورت خود بھی اس قرض کوادا کرنے سے عاجز ہوا تو بھی شوہر سے وہ ن كامطالبنيش كرعتي كيونكه اس صورت مين اس عورت كا قرض بيز اس احتباس مين ركاوث كاسب بن جائ كا اور كيونكه بيه مورت كي طرف سے پايا جار ما ہے وہ خرج كى حقد ارسيل بوگ ۔

یمال مصنف نے بیمسئلہ بیان کیا ہے ا اسر کو کی شخص کسی دوسرے کی بیوی کو غصب کر لیتا ہے بینی کسی شخص کی بیوی سی ار شخص کی کنیز تھی اور کسی تیسر سے تخص نے اسے غصب کرایا اب وہ مورت شو برسے خرج مطنے کی حقد رئیس ہوگ۔

الماابوبوسف رحمداللدے ایک روایت یہ بھی عل کی گئی ہے ایک عورت کوخرج سے گا کیونک وہ اصبا س فوت ہونے کے

بہے قول کی دلیل میٹیش کی گئی ہے جب بھی احتباس میں رکاوٹ شوہر کی طرف سے نہ ابوا تو عورت خرج کی حقد ارقر رفییں بن ال لي جس مورت كوغصب كي كيا ب اس ييس بهي احتباس مي ركادث شو بركي طرف سينيس سياس سياس مورت كوخرج " کی کیاجائے گا۔

الم ابويسف رحماللداس بات كوتاكل بين ايك مورت كوشرج سع كالوه بيفر مات يي جس طرح فرض كي والمنكي كي وجه عادت کومعذور قرار دیا جاتا ہے لیعنی اگر عورت پر حج فرض ہو جائے تو اب وہ حج کرنے کے لیے جاتی ہے تو اس کا خرج شوہر النائم ہوتا ہے سکین میٹر چ بھی قیام کے دوران میعن حضر کی صالت میں دا زم ہوتا ہے سفر کی حالت کال زم نہیں ہوتا کیونکہ من كالفظ المن سبطورين بين صرف حضر كاخرج شائل بوگا كيونك اگرسفر كخرج كى واليكى بھى شو برك ذ عال زمكردى استاتوبیال کے لیے بہت بھاری ہوجائے گی۔

یمال مصنف نے بیسکند بیان کیا ہے۔ اگر عورت کے سفریس اس کا شو ہر بھی اس کے ساتھ دہوتو اس صورت میں عورت کوخرور قذیاجائے گا تا ہم اس بارے بیل تھم ہی ہے : کسی جگہ پر قیام کے دوران کھ نے پینے وغیرہ کے حوالے سے جوفر ج ہوتا ہے اس الالنگ شوہر پرلازم ہوگ استدا گرشو ہراحسان کے طور پر بیوی کے دیگر افراج سے ادا کرے توبیدزیادہ بہتر ہے لیکن بیوی کے موافت کرائے کی اوا نیکی شوہر برل زم نہیں ہوگی۔

یماں مصنف نے بیمستلد بیان کیا ہے اگر کوئی عورت شوہر کے گھر میں بی رہوج تی ہے تو استحسان کے پیش نظروہ بیاری کے لافرا کے دوران خرچ کی حقدار ہوگ اگروہ کوئی ایبامرض ہے جس کی وجہ ہے شوہراس کے ساتھ صحبت کرنے کے قابل نہیں رہتا' الكركا تقاضا توييتها: الي عورت كوبهي خرج نه ط كيونك يهال احتباس مي فوت مون كالبهلوعورت كي طرف س يا جرما ب فتوى يہد قول پر بے كيونك احتباس كاز ائل بونا شو بركى طرف سے نہيں ہاس ليے على طور پريد برقر ارر ہے گا۔

ا کی طرح اگر کوئی عورت اپنے کسی محرم کے ساتھ نج کے لئے بیل جاتی ہے تو اس کا فرج ساقط ہو جائے گا' کیونکہ احتباس زاک کرنے کامفہوم عورت کی طرف ہے پایا جارہا ہے۔ اہم ابو ایوسف اس صورت میں بھی خرج انازم ہونے کے قائل میں مسکولک شری فرض کی تکیل ایک عذر ہے اس کیے شوہر پر حضر کا خرچ ۔ زم ہوگا سفر کا خرچ لا زمنیس ہوگا اس کی وجہ بیہ ہے شوہر پر بھی کے

. گریوی شوہر کے ساتھ سفر کرزتی ہے تو اس بات پر اتفاق ہے خرج شو ہر کے ذمیے ہوگا' کیونکہ وہ اپنے شوہر کے ساتھ ہے س کیے احتباش کا مفہوم پایا جارہا ہے۔ تا ہم وہ سفر کے دور ان اتنا بی خرچ دے گاجتنا حصر میں دیتا تقد سفر کے لئے کو کی اضافی طور پر خرچ ٹہیں دیا جائے گا'اور کرائے کی ادائیٹل شوہر کے ذیے ٹبیل ہوگی' جیب کہ ہم پہنے بیان کر چکے ہیں۔اگر بیوی' شوہر کے گھریل بهار ہو جاتی ہے تو اسے خرچ سے گا۔ قیاس کا تقاضا ہے ہے گر بهارتی کی نوعیت الی ہوجو محبت میں رکاوٹ ہو تو اسے خرج شدویا ج عَ كِيوَنَكْ تَتْعَ كَا احتب مَعْ خَتم ہو گیا ہے تا أَبُمُ استحسان كے پیش نظر بيرسا قط نبيل ہوگا ، كيونك احتباس كامفہوم موجود سے اور شو ہراس ے ، نوس ہاسے ، تھ لگاسکتا ہے وہ مورت اس کے گھر کی حفاظت کرتی ہے جہاں تک صحبت میں رکاوٹ کا تعلق ہے تو وہ عارضے ك وجد س ب تويده زضر حض كمث بهدقر ارديا جائكا-

امام ابولیسف نے یہ بات بیان کی ہے اگر عورت ایک مرتباہے آپ کوشو برے میر دکردے اور پھری رجو جائے تو سرد کی تابت ہونے کی وجہ سے خرج کی ادائیگی لازم رہے گی کیکن، گرعورت پہنے بیار ہوئی ہواور پھراس نے خودکوشو ہر کے سپر دکیا تو خرچ ، زم نہیں ہوگا' کیونکہ اس صورت میں سپروگی درست نہیں ہے۔ ہورے مشائخ نے بیا بات بیان کی ہے ایقول بہترین ہام قدورى رحمة القدعسية في اسى بات كى طرف اشاره كيا بـ

قید ہونے کی بیوی کاسقوط نفقہ کا فقہی بیان

علامه بلى بن محمد زبيدى حنفى عليه الرحمه لكصة مين كه عورت اگر قيد بهوگنى اگر جه بطورظلم تب بھى شو ہر پر نفقه واجب نبيس ہال اگرخود شوہر کاعورت برذین تھ أسى نے قيد كراياتو ساقط نه ہوگا۔ يونبي اگر تورت كوكوئى أشى لے گيايا چھن لے گيا جب بھي شوہر پر نفقه و جب نہیں۔ عورت نج کے لیے گئی اور شوہر س تھٹ ہوتو نفقہ واجب نہیں اگر چہ محرم کے ساتھ گئی ہواگر چہ جج فرض ہو۔اگر چہ شوہر کے مکان پر رہتی تھی۔اور اگر شو ہر کے ہمراہ ہے تو نفقہ واجب ہے جج فرض ہو یالفل مگرسفر کے مطابق نفقہ واجب نہیں بلکہ حضر کا نفقہ واجب ہے، البندا کرایدوغیرہ مصارف سفرشو ہر پرواجب نہیں ہے۔ (جو ہرہ نیرہ، باب نفقہ)

حالت قيد كيسب حالت احتباس كحتم مون كابيان

يبال مصنف في سيمسكديمان كياب: الرحس تخفى كي بيوى في سي دوسر في ففى كا قرض ادا كرمًا تقااور قرض كي عدم ادا يكلي كي

إِلَّ الْوَاجِبَ عَلَى الْمُعْسِرِ آدُنَى الْكِفَايَةِ وَهِيَ قَدْ تَكْتَفِي بِخِدْمَةِ نَفْسِهَا.

اگر شوہر فوشحال ہوئو اس پر بیوی اور اس کے خادم کاخرج لازم ہوگا۔اس سے کی بتیا دخادم کےخرج کابیان ہے میں جہ ہے ، الدوري كے بعض تسخول ميں سيرعمارت موجود ہے۔" اگر شوہر خوشى ل ہو تو اس پرعورت كے خادم كا خرج عائد كيا ج سے گا"۔اس كى وریے بول کی کفایت شو ہر پرانا زم ہے اور کفایت کی تھیل میں خاوم کا خرج بھی شال ہوگا اکیونک عورت کے سئے اس کے بغیر ورونیں ہے۔ تا ہم عورت کوایک خاوم سے زیدوہ کا خرج جہیں لیے گانے تھم طرقین کے نزویک ہے۔ امام ابولوسف نے بیابات بیان كب اس يردوخادمول كاخرج لازم موكا كونكدايك خادم كمريلوكام كے لئے موكا اوردوسرابا مركے كاموں كے لئے موكا طرفين نيات بيان كى ب أيك بى خادم دونون طرح كى ضروريات بورى كرسكتا ب البدادوكي ضرورت بيس موك ...

دوسری وجدیہ ہے: اگر شو ہر خود بیوی کے ان معاملات کی دیکھ بھال کرسکتا ہے تو سے بھی کافی ہوگا ای طرح جب وہ اپنی جگہ پر کی فضی کو مقرر کرویتا ہے (تواہے بھی کافی ہونا جا ہے)۔مشائخ نے میہ بات بیان کی ہے. صاحب حیثیت شوہر پر خادم کا اتنا خرج رم بوگاجتناخرج ایک غریب آ دی این بیوی کودیتا ہے اور بیکفایت کا کم ترین درجدہے متن کے بیالفاظ "جب وہ خوشحاب ہو" ب ربات كى طرف اشاره بأ اگر شو برخريب مؤتو خادم كاخرج اس ك ذ عداد زمنيس بوگارا مام حسن بن زيد ف امام الوصيف ا کندردایت اقل کی ہے اور یکی بات درست ہے۔اس کے برخلاف او محمد نے سے بات پیش کی ہے (کوغریب مخص پر بھی خادم کا نن الازم ہوگا) اس کی وجہ رہے جنگلدست خص پر کفایت کا کم ہے کم مرتبہ لا زم ہوگا اور بیوی خود بھی اپنے کام کاج کرسکتی ہے۔ فقيش اصل عسر ويسرجون كاتاعده فقهيه

واجب افقه من امل عمروبسر ب- (البدايه ١٠٠٠)

اں قاعدہ کی وضاحت یہ ہے کہ شوہر پر ہوری کا جونفقہ واجب ہے اس کی مقدار شوہر کے صال کے مطابق ہوگی اگر شوہر امیر الالت مند ہے تو نفقہ امرا ولوگوں کی طرح ادا کرے اورا گزائنو ہرغریب مفلس ہے تو نفقہ غربا و دمفلس لوگوں کی طرح ادا کرے بہذا کافریب تحف کی بیوی کوبیتن حاصل نہیں کہ و و د ذات مندلوگوں کی بیو یوں کی طرح نفقہ کا مطالبہ کرے۔اور کسی امیر و دوات مند مم کیلئے بیرجا ترجیس کدوہ اپنی بیوی کوغریب عورت کی طرح نفقہ دے۔

^ا ما کا ثبوت ہے۔

وعلى المولود له رزق هن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف نفس الا وسعها (التره ٢٢٠٠) "جم كا يجهاس ك ذمده متورك مطابق ان (ماؤل) كا كهانا اور ببننا باوركم فخض كواسكى طاقت ساز باده مكلف نبيل كيا كيونكه مرداس في نيس كرسكا ہے۔

(فيوضات رضويه (جاراتهم)

استحسان کی دلیل بیہ بے احتب س بہاں موجود ہے شو ہراس عورت ہے انسیت محسوس کرسکتا ہے اسے جھوسکتا ہے دہ اور شو ہر کے گھر کی حفاظت کر عمق ہے نیماری کی وجہ ہے جور کاوٹ آئی ہے وہ عارضی ہے اور اس کی مثال حیض کی طرح ہوج ہے گیاجر ظرح حیض کے دوران شوہر بیوی کے ساتھ صحبت نہیں کریا تا کیکن اس دوران بیوی کوخرچ ملتار ہتا ہے ای طرح بیاری کے دورا اگر چہ شوہر بیوی کے ساتھ محبت کرنے کے قائل ندہو کیکن پھر بھی مورت کوفر چ ملتار ہے گا۔

ا، م ابولیسف رحمه المداس بات کے قائل میں ، جب وہ عورت اپنے آپ کوشو ہر کے سپر دکر دیتی ہے چھروہ بھار ہوتی ہے آ اب خرج کی ادائی لازم ہوگی اس کی وجہ ہے اس نے اپنا آ ب مکمل طور پرشو ہر کے سپر دکر دیا تھ کیکن اگروہ پہلے بیار ہو کی اور ا پن آ پ شوہر کے سپر دکیا تو اس صورت میں خرچ کی ادائیگی لازم نہیں ہوگی اس کی وجہ بیہ ہے شوہر کے سپر د کرنا کھل طور پر پایا گھ جدما فقهامف بيات بيان كاب بيداك زياده بهترب

فوشحال شوہر پر بیوی کے خادم کا خرچ بھی لازم ہوگا

(قَالَ : وَيُسْفَرَضُ عَلَى الزَّوْجِ النَّفَقَةُ إِذَا كَانَ مُوسِرًا وَنَفَقَةُ خَادِمِهَا) الْمُرَادُ بِهِلْمَا بَيَّانُ نَـفَقَةِ الْخَادِمِ، وَلِهِذَا ذُكِرَ فِي بَعْضِ النَّسَخِ : وَتُـفُرَضُ عَلَى الزَّوْجِ إِذَا كَانَ مُوسِرًا نَفَقَةُ خَادِمِهَا .

وَوَجْهُهُ أَنَّ كِلْفَايَتَهَا وَاجِبَةٌ عَلَيْهِ، وَهَلْذَا مِنْ تَمَامِهَا إِذْ لَا بُدَّ لَهَا مِنْهُ (وَلا يُقُرَضُ لِاَكْثَرَ مِنْ نَفَقَةِ خَادِمٍ وَاحِدٍ) وَهَلَا عِنْدَ أَبِي خَنِيْفَةَ وَمُحَمَّدٍ.

وَقَالَ آبُو يُوسُفَ : تُفُرَضُ لِخَادِمَيْنِ لِآنَّهَا تَحْتَاجُ إِلَى آحَدِهِمَا لِمَصَالِحِ الدَّاخِلِ وَإِلَى الْأُخَرِ لِمُصَالِحِ الْخَارِجِ.

وَلَهُ مَا أَنَّ الْوَاحِدَ يَـقُومُ بِالْآمُرَيْنِ فَلَا ضَرُورَةَ إِلَى اثْنَيْنِ، وَلِآنَّهُ لَوْ تَوَلَّى كِفَايَتَهَا بِنَهُسِهِ كَانَ كَافِيًا، فَكَذَا إِذَا أَقَامَ الْوَاحِدُ مَقَامَ نَفُسِهِ، وَقَالُوا إِنَّ الزَّوْجَ الْمُوسِر يَلْرَمُهُ مِنْ نَفَقَةِ الْحَادِمِ مَا يَلْزَمُ الْمُعْسِرُ مِنْ نَفَقَةِ امْرَآتِهِ وَهُوَ اَدُنَى الْكِفَايَةِ.

وَقَوْلُهُ فِي الْكِتَابِ إِذَا كَانَ مُوسِرًا إِشَارَةً إِلَى آنَّهُ لَا تَجِبُ نَفَقَهُ الْحَادِمِ عِنْهُ إغْسَارِه وَهُو رِوَايَةُ الْحَسَنِ عَنْ آبِي حَنِيْفَةَ، وَهُوَ ٱلْاَصَحُّ خِلَافًا لِمَا قَالَـهُ مُحَمَّدٌ تشريحات هدايه

نفقه کی تعریف:

عقد نکار آ کے بعد شوہر پر بیوی کیلئے کھانا مہاس ورمکان کالہ زم ہونا نفقہ کہوا تا ہے جبکہ عرف ومعاشر ہے **میں گھن کھے۔** 'بہا جاتا ہے۔

اغتاه

نفقة عمرويسر كے سبب محتلف موتار ہتا ہے۔

طلاق رجعی والم كند كے بعد بھی فقہ:

اگر کسی محض نے اپنی بیوی کوطلہ ق رجعی یا طلاق ہا کنددے دی تو بعد از طلاق بھی عدت میں اس پر نفقہ واجب ہوگا۔ تنگدست شخص کے ذیعے بیوی کا خرچ قرض ہوگا

(وَ مَنْ أَعْسَرَ بِنَفَقَةِ امْرَاتِه لَمْ يُفَرَّقُ بَيْنَهُمَا وَيُقَالُ لَهَا اسْتَدِينِيْ عَلَيْهِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : يُفَرَّقُ ، لِآنَهُ عَجَرَعَنُ الْإِمْسَاكِ بِالْمَعُرُوفِ فَيَنُوبُ الْقَاضِيْ مَابَهُ فِي الشَّفْدِيْقِ كَمَا فِي الْبَعْرِ فَنَ الْإِمْسَاكِ بِالْمَعُرُوفِ فَيَنُوبُ الْقَاضِيْ مَابَهُ فِي الشَّفْرِيْقِ كَمَا فِي الْبَحَبِ وَالْعُنَّةِ، بَلُ اَوْلِي لِآنَ الْحَاجَةَ اللّي النَّفْقَةِ اَقُولِي . وَلَنَّا اَنَّ حَقَّهُ يَبُطُلُ وَحَقَّهَا يَتَاخَّرُ ، وَالْآوَّلُ اَقُولِي فِي الطَّرِدِ ، وَهِذَا لِآنَ النَّفَقَة تَصِيرُ وَلِنَا اَنَّ حَقَّهُ يَبُطُلُ وَحَقَّهَا يَتَاخَرُ ، وَالْآوَلُ اَقُولِي فِي الطَّرِدِ ، وَهِذَا لِآنَ النَّفَقَة تَصِيرُ وَلَنَا النَّافِي مَنْ اللَّهُ فِي النِّكَامِ وَهُو تَابِعٌ فِي النِّكَامِ وَهُو النَّالِيْ وَهُو تَابِعٌ فِي النِّكَامِ لَا يَلُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَالْمَقُولُولُ وَهُو التَّنَاسُلُ .

وَفَائِدَةُ الْاَمْرِ بِالِاسْتِدَانَةِ مَعَ الْفَرْضِ اَنْ يُمَكِّنَهَا اِحَالَةَ الْغَرِيمِ عَلَى الزَّوْجِ، فَامَّا إِذَا كَانَتْ الِاسْتِدَانَةُ بِغَيْرِ امْرِ الْقَاضِيِّ كَانَتُ الْمُطَالَبَةُ عَلَيْهَا دُوْنَ الزَّوْجِ.

(وَإِذَا قَسَى الْقَاضِى لَهَا بِنَفَقَةِ الْإِعْسَارِ ثُمَّ آيُسَرَ فَخَاصَمَتُهُ تَمَّمَ لَهَا نَفَقَةَ الْمُوْسِي) لِلَانَّ النَّفَقَةَ تَخْتَلِفُ بِحَسَبِ الْيَسَارِ وَالْإِعْسَارِ، وَمَا قَطَى بِهِ تَقْدِيرٌ لِنَفَقَةٍ لَمُ تَجِبُ، فَإِذَا تَبَدَّلَ حَالُهُ فَلَهَا الْمُطَالَبَةُ بِتَمَامِ حَقِّهَا.

2.7

۔۔۔ اورا گر کوئی شخص بیوی کا خرچ ادا کرنے ہے قاصر ہوجائے 'تو دونوں کے درمیان علیحد گی نبیں کروائی جائے گی' بلکہ قاضی بیا

ہے ہے گا وہ اپنے شوہر کی ذمدداری پرقرض حاصل کرلے۔ اوم شافتی نے بدبات بیان کی ہے۔ دونول کے درمیان عیحد گی کروا وی جائے گئ کیونکہ شوہر عام روایت کے مطابق اس عورت کو اپنے سرتھ رکھنے سے عابز ہوگیا ہے۔ اس سے تفریق کرنے میں قاضی اس کا قائم مقام قرار دیا جائے گا' جیسا کہ مجوب اور عنین میں ہوتا ہے۔

بکہ فرج سے عاجز ہونے کی صورت میں قاضی اس کا قائم مقام ہوگا' کیونکہ فرج کی ضرورت سب سے زیادہ ہوتی ہے۔ ہماری دلیس بیہ ہو اس طرح مرد کا فق کمل طور پر باطل ہو ج نے گا' جبکہ کورت کا فق متنا فربھی ہوسکتا ہے لیکن مرد کے فق کو باطل کرنے کے نتیج میں نقصان زیادہ ہو ج نے گا' کیونکہ قاضی کے مقرر کرنے کے نتیج میں وہ فرج مرد کے ذھے قرض بن ج نے گا' ورکورت اے ستعقبل میں کی وقت وصول کر سکتی ہے۔ نیز نکاح میں ول کی حیثیت تابع کی ہوتی ہوتی اس چیز کے ساتھ کا اورکورت اے ستعقبل میں کی وقت وصول کر سکتی ہے۔ نیز نکاح میں ول کی حیثیت تابع کی ہوتی ہوتی اس چیز کے ساتھ رائن نہیں کیا جا سکتی جو نکاح کا اصل مقصد ہوتا ہے' یعن نسل کی بلتا ہے فرج کی اوا کیگی لازم کرنے کے ساتھ قرض لیے کا تھم دینے کا فرق فرض فواہ کو مرد کے حوالے کرد ہے گا۔ اس کی وجہ بیہ بھورت اگر قاضی کے تھم کے بغیر قرض لے گا تو قرض فواہ اس کے شو جرے نہیں کرے گا۔

اگر قاضی مورت کے تن میں غریب شخص پرواجب ہونے والے خرج کی ادائیگی کوما ذم کرے اور بعد میں مورت کا شو ہر خوشی ل جو جائے اور پھر مورت دعویٰ کر دی ٹو قاضی خوشحال شخص پرواجب ہونے والے قرض کی ادائیگ کا تھم دے گا' کیونکہ خوشی لی اور تنگدی کے عالم میں خرج برلٹار ہتا ہے اس لیے قاضی نے جس خرج کے بارے میں تھم دیا تھا وہ ایسے شو ہر کے بارے میں تھا جو (زیادہ خرج کا) پینڈیس تھ لیکن جب اس کی حالت تبدیل ہوگئ تو ہوک کو تورے تن کا مطالبہ کرنے کا اختیار حاصل ہوگا۔

نادارى نفقد كے سبب عدم تفريق كابيان

علامه علا وَالدين صَلَقَى عليه الرحمه لَكِية جِن _ كه شو جرا كرنا دارى كے سبب نفقه دينے سے عاجز ہے واس كی وجہ سے تفریق نه كى جائے _ يونمى اگر مالدار ہے گر مال يہاں موجود نبيس جب بھى تفريق نه كري بلكه، گرنفقه مقرر بو چكا ہے تو قاضى تكم دے كه قرض ليكريا كچه كام كر كے صرف كرے اور وہ سب شو جركے ذمہ ہے كه أسے دينا ہوگا۔ (ورمختار ، كتاب طلاق ، بب نفقه)

قال الامام المحقق على الاطلاق علامه اكمل الدين ابن همام الحنفي في شرح عبارة المدكوة ،

بِقَوْلِنَا قَالَ الزُّهْرِيُّ وَعَطَاءٌ وَابْنُ يَسَارٍ وَالْحَسَنُ الْبَصْرِیُّ وَالنَّوْرِیُّ وَابْنُ لَیْلَی وَابْنُ شُبْرُمَةَ وَحَمَّادُ بْنُ أَبِی سُلَیْمَانَ وَالظَّاهِرِیَّةُ ؛ وَمَعْنَی الاسْتِدَانَةِ أَنْ تَشْتَرِیَ الطَّعَامَ عَلَی أَنْ يُؤَدِّیَ الزَّوْجُ ثَمَنَهُ.

وَقَالَ الْبَحَصَّافُ : الشَّرَاءُ بِالنَّسِيئَةِ لِيَقْضِى الثَّمَنَ مِنْ مَالِ الزَّوْجِ، وَبِقَوْلِ المُشَّافِعِيِّ

قَالَ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ فِي ظَاهِرٍ قَوْلِهِ ، وَعَنْهُ رِوَايَةٌ كَقَوْلِنَا ، وَعَلَى هَذَا الْبِحَلاث الْعَجُزُ عَنْ الْكِسُوَةِ وَالْعَحْزُ عَنْ الْمَسْكَنِ ، وَهَذَا التَّفْرِيقُ فَسُخٌ عِنْدَ الشَّافِعِيْ ، وَأَحْمَدَ طَلاق

وَلَوْ امْتَنَعَ عَنْ الْإِنْفَاقِ عَلَيْهَا مَعَ الْيُسْرِ لَمْ يُفَرَّقْ ، وَيَبِيعُ الْحَاكِمُ عَلَيْهِ مَالَهُ وَيَصْرِفُهُ فِي لَـعَقَتِهَا ، فَإِنْ لَمْ يَجِدُ مَالَهُ يَحْبِسُهُ حَتَّى يُنْفِقَ عَلَيْهَا وَلَا يَفُسَخُ ، وَعَنْ هَذَا مَا ذُكِرَ فِي السُّهَايَةِ حَيْثُ قَالَ :ثُسَّمَ اعْلَمْ أَنَّ ظُهُـورَ الْعَحْرِ عَنْ النَّفَقَةِ إِنَّمَا يَكُونُ إذَا كَانَ الزَّوْمُجُ حَاضِرًا ، أَمَّا إِذَا غَابَ عَيْبَةً مُنْقَطِعَةً وَلَمْ يَخُلُفْ لَهَا نَفَقَةً فَرَفَعَتُ الْأَمُوَ إِلَى الْقَاصِي فَكَّتَبَ الْقَاضِي إِلَى عَالِمٍ يَوَى التَّفُرِيقَ بِالْعَجْزِ عَنْ النَّفَقَةِ فَفَرَّقَ بَيْمَهُمَا هَلُ تَفَعُ الْفُرْقَةُ ؟ قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَاهُ أَبُو الْحَسَنِ السُّغُدِيُّ :نَعَمُ إِذَا تَحَقَّقَ الْعَجْزُ عَنْ اللَّفَقّةِ .

قَالَ صَاحِبُ الذَّجِيرَةِ : فِي هَـذَا الْجَوَابِ نَظُرٌ ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا يَصِحُ قَضَاؤُهُ لِأَنَّ الْمُعَجُّزَ لَا يُغْرَ بُ حَالَةَ الْغَيْبَةِ لِجَوَازِ أَنْ يَكُونَ فَادِرًا فَيَكُونُ هَدَا تَوْكَ الْإِنْفَاقِ لَا الْعَجْزَ عَنَّهُ ، فَإِنْ رَفَعَ هَذَا الْقَضَاءَ إِلَى قَاضِ آخَرَ فَأَمْصَاهُ حَازَ قَضَاؤُهُ ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا يَنْفُذُ لِأَنَّ هَذَا الْقَضَاء لَيْسَ فِي مُجْتَهَدٍ فِيهِ لِمَا ذَكُرْنَا أَنَّ الْعَجْزَ لَمْ يَثُبُتْ ذِكُرُهُ فِي الْقَصْلِ التَّالِي مِنْ فُصُولِ الْإِ امِ الْأَسْرُوشَنِيِّ فَتَكُونُ الشَّهُودُ

عَلِمَتْ مَجَازَهُ مُجَازِفَتَهُمْ فَلَا يَقُضِي بِهَا كَمَا ذَكَرَهُ طَهِيرُ الدِّينِ . وَاعْلَمْ أَنَّ الْفَسْخَ إِذًا غَابَ وَلَمْ يَشُرُكُ لَهَا نَفَقَةً يُمُكِنُ بِعَيْرِ طَرِيقِ إثْبَاتِ عَجْزِهِ بِمَعْنَى فَقُرِهِ لِيَجِيء كَا قَالَ وَهُوَ أَنْ تَتَعَذَّرَ اللَّهَٰفَةُ عَالِيهَا .قَالَ الْقَاضِي أَبُو الطَّيْبِ مِنْ الشَّافِعِيَّةِ ؛ إذَا تَعَذَّرَتُ النَّفَقَةُ عَلَيْهَا بِغَيْيَتِهِ ثَبَتَ لَهَا الْفَسُخُ . قَالَ فِي الْحِلْيَةِ : وَهُوَ وَجُهٌ حَنْدٌ فَلَا يَلُوَهُ مَجِيءُ مَا قَالَ طَهِيرُ اللَّذِينِ . (متح القدير ،ج ٩،ص ١٤٥ ، بروت)

اگر کھی مرشو ہر بیوی کوفری شددے؟

(وَإِذَا مَ ضَتَ مُدَّةٌ لَّمُ يُنْفِقُ الزَّوْجُ عَلَيْهَا وَطَالَبَتُهُ بِذَلِكَ فَلَا شَيْءَ لَهَا إِلَّا آنَ يَكُونَ الُـقَاضِيُ فَرَضَ لَهَا النَّفَقَةَ لَوْ صَالَحَتُ الزَّوْجَ عَلى مِقْدَارٍ فِيْهَا فَيَقْضِي لَهَا بِنَفَقَةِ مَا

مَضَى لِلاَنَّ النَّفَقَةَ صِلَةٌ وَلَيْسَتُ بِعِوضِ عِنْدَنَا عَلَى مَا مَرَّ مِنْ قَبْلُ فَلَا يُسْتَحْكُمُ الُوجُوبُ فِيهَا إِنَّا بِالْقَضَاءِ كَالْهِبَةِ لَا تُوجِبُ الْمِلْكَ إِنَّا بِمُوَكَّدٍ وَهُوَ الْقَبْضُ وَالصُّلُحُ بِمَنْزِلَةِ الْقَضَاءِ لِآنَ وِلَا يَتَهُ عَلَى نَفْسِهِ اَقُوى مِنْ وِلَا يَدِ الْقَاضِي، بِحِكافِ الْمَهْرِ لِلَاتَّهُ عِوْضٌ .

(وَإِنْ مَاتَ الزَّوْجُ بَعُدَمَا قَصْلَى عَلَيْهِ بِالنَّفَقَةِ وَمَضى شُهُورٌ سَقَطَتُ النَّفَقَةُ) وَكَذَا إِذَا مَاتَتُ الزُّوجَةُ لِآنَّ النَّفَقَةَ صِلَةٌ وَالصِّلاثُ تَسْقُطُ بِالْمَوْتِ كَالْهِبَةِ تَبَطُلُ بِالْمَوْتِ قَبْلَ الْقَبْضِ .

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَصِيرُ دَيِّنًا قَبُلَ الْقَضَاءِ وَلَا تَسْقُطُ بِالْمَوْتِ لِلآنَّهُ عِوضٌ عِنْدَهُ فَصَارَ كَسَائِرِ الدُّيُونِ، وَجَوَابُهُ فَدْ بَيَّنَّاهُ.

اگر کچے مدت گزرے تک شو ہر فرج نہیں دیتا اور بعد میں عورت گزشتہ فرج کا مطالبہ کردیتی ہے تو صرف دوصورتوں میں اسے بھال سکتا ہے ورنہ بچھنیں ملے گا۔ایک صورت بہے قاضی نے اس کے لئے مخصوص مقدار مقرر کی ہو۔ دوسری صورت بہے الوت نے فرج کی مخصوص مقدار کے بارے میں مرد کے ساتھ مصالحت کی ہو۔

ان دونوں صورتوں میں قاضی عورت کے لئے گزشتہ خرچ کی ادائیکی کا تھم دے گا۔اس کی وجہ یہ ہے:خرچ ہبہ کی حیثیت رکھتا ب معلیہ اور احسان کے طور پر دیا جاتا ہے۔ یہ جارے نز دیک ہے جبیبا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں مید ملکیت کاعوض نہیں ہوتا' ال سے اس کال زم ہونا صرف قاض کے نقیلے کے نتیج میں متحکم ہوگا 'جیب کہ بدی صورت میں ہوتا ہے کینی جب تک اے مضبوط ارنے والی چیز لعنی اپنے قبضے میں لیزائند پایا جائے اس وقت تک ملکیت تابت نہیں ہوتی۔میاں بیوی کا کسی مخصوص مقدار بر معالحت کر لینا بھی قاضی کے نصلے کے مترادف ہوگا کیونکہ شوہرا پی ذات پر قاضی ہے ذیادہ تصرف کرنے کاحق رکھتا ہے جبکہ مہر کاظم اس کے برخلاف بے کیونکدووٹو ملکیت کاعوض ہوتا ہے۔

آ کر شو ہر کوخرج کا تھم دیا گیااور پچھ عرصے کے بعداس کا انتقال ہو گیا پھر چند ماہ گزر گئے تو خرج ساقط ہوجائے گا۔ای طرح الربوي انتقال كرجاتي ہے تو يمي تكم ہوگا كيونكہ خرچ توايك عطيہ ہے اوراس نوعيت كے عطيات موت كي وجہ ہے ساقط ہوجاتے ار - جيكوني تخص كسى كوكونى چيز بهرك اليكن جس كوبهري تن تقى ال تخص كاس چيز كوقيض ميل لينے سے بهيد بهد كرنے وال مخص انقال كرجائ توييب باطل موجائكا

ا، مثانع نے یہ بات بیون کی ہے ، خرچ کی ادائیگی قاضی کے نصبے سے پہلے بھی شوہر کے ذیے قرض کی صورت میں تھی ہم لے اس ک موت کی وجہ ہے بیر ما قطانیاں ہوگی۔اس کی وجہ بیہ ہے: امام شافعی کے نز دیک بیٹر چ کوش کا درجہ رکھتا ہے البذابيدوس قرضوں کی ، نند ہوجائے گا (جوموت کی وجہ سے ساقد نیس ہوتے)اس کا جواب ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔

عدم دعویٰ کے سبب سقوط نفقہ کا بیان

علامة قاضى خار حنى عليه الرحمه لكصة بيل كه جب تك عورت بن اياس كونه يبنيج أس كى عدت تمن حيض ب جبيها كر يمط معدوم ہو چکا ور گراس عمرے پہلے کی وجہ ہے جوان عورت کو حیض نہیں آتا تواس کی عدت کتنی ہی طویل ہوزیان عدت کا نفقہ واجب ہے یہاں تک کداگرین ایاس تک چیض ندآیا توبعد ایاس تین ماہ گزرنے پرعدت ختم ہوگی اور اُس وقت تک نفقه ویتا ہوگا۔ إل اگر شو ہر گوا ہول سے تا بت کردے کدعورت نے اقرار کیا ہے کہ تین حیض آئے اور عدت ختم ہوگئ تو نفقہ ساقط کہ عدت پوری ہو چی اور ا گرعورت کوطها ق ہوئی اُس نے اپنے کوحامہ بتایا تو وقعب طلاق ہے دو برس تک وضع حمل کا انتظار کیا جائے وضع حمل تک نفقہ واجب ے اور دو برس برجھی بچرند ہواا ورعورت کہتی ہے کہ جھے جیفن نہیں آیا اور حمل کا گران تھا تو نفقہ برابر لیتی رہے گی یہاں تک کہ تعن عض آئیں پاس ایس آ کر نمین مبینے گز رجا ئمیں ۔عدت کے نفقہ کا نہ دعویٰ کیا نہ قاضی نے مقرر کیا تو عدت گز رنے کے بعد نفقہ ساقط ہوگیا۔(فآویٰ خانیہ،باب نفقہ)

جوعورت باجاز تو مركفر سے بھی جایا كرتى ہاس بنا رأسے طلاق ديدى تو عدت كا نفق نبيس بائے كى بال اگر بعد طلاق شوہر کے کھر میں رای اور ہاہر جاتا چھوڑ دیا تو یا سے گی۔

بيوى كاخرچ پيشكى ديينے كاتھم

(وَإِنْ اَسْلَفَهَا نَفَقَةَ السَّنَةِ) أَيْ عَبَّجَلَهَا (ثُمَّ مَاتَ) (لَـمْ يُسْتَرُجَعُ مِنْهَا شَيْءٌ وَهللّا عِنْدَ اَبِي حَيِيْفَةَ وَاَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ مَا اللَّهُ تَعَالَى، وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يُسْحُتَسَبُ لَهَا نَفَقَةُ مَا مَضى وَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِلزَّوْجِ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تُعَالَى، وَعَلَى هٰذَا الْخِلَافِ الْكِسُوةُ لِآنَّهَا اسْتَعْجَلَتْ عِوَضًا عَمَّا تَسْتَحِقُّهُ عَلَيْهِ بِ إِلا خُتِبَاسٍ، وَقَدْ بَطَلَ الِاسْتِحُقَاقُ بِالْمَوْتِ فَيَبْطُلُ الْعِوَضُ بِقَدْرِهِ كَرِزْقِ الْقَاضِي وَعَطَاءِ الْمُقَاتَلَةِ.

وَلَهُ مَا آنَّهُ صِلَةٌ وَقَدُ اتَّصَلَ بِهِ الْقَبْضُ وَلَا رُجُوعَ فِي الصِّكَاتِ بَعُدَ الْمَوْتِ لِانْتِهَاءِ حُكْمِهَا كَمَا فِي الْهِبَةِ، وَلِهاذَا لَوُ هَلَكَتْ مِنْ غَيْرِ اسْتِهَالاكِ لَا يُسْتَرَدُّ شَيْءٌ مِنْهَا

بالإجماع.

لغين نفقه كافقهي مغهوم

وَعَنْ مُرْحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَّهَا إِذَا قَبَضَتْ نَفَقَةَ الشَّهْرِ أَوْ مَا دُوْنَهُ لَا يُسْتَرُّجَعُ مِنْهَا شَيْءٌ لِلاَّنَّهُ يَسِيرٌ فَصَارَ فِي خُكْمِ الْحَالِ.

اورا گرشو ہر بیوی کو ایک سرل کاخرج بیشکی اوا کروے اور پھراس کا انتقال ہوج نے تو بیوی سے پھی مجھی واپس مبیس میاج ئے گا۔ ام ابوصنیف اور ام م ابوبوسف اس ب سے توکل ہیں۔ امام محد نے سہ بات بیان کی ہے ، جتنا عرصہ گزر چکا تھا اسے شار کر کے مورت وخرج دیاجائے گا اور یاتی رقم شو ہرکی شار ہوگی۔ ان مشافعی بھی اس بات کے قائل ہیں۔ لباس کے بارے بیں بھی اس نوعیت کا اختلاف ہے کیونکد شو ہر کے روکنے کی عد کی وجہ سے عورت کوشو ہر پر جوتن حاصل ہوگا وہ اسے عوض کے طور پر پیشکی وصور کر چکی ے کین شوہر کے انتقال کی وجہ سے وہ حق باطل ہو گیا اس لیے اس اند زے اس کاعوض بھی باطل ہوجائے گا جس طرح قاضی کی تنو واور مجامدین کی تخواہ کا تھم ہے۔ سیحین کی دلس ہے۔ خرج ایک عطیہ بے جسے عورت اپنے تنفے میں لے بھی ہے اور اس طرح ك عطيات موت كے بعد واپس نبيس ليے جاتے 'كيونكدان كا وقت بورا ہو چكا ہوتا ہے جيسا كہ بہديس يبي علم ہے۔اى بنيادير پیشی و یا جانے والاخرچ اگر ضائع ہوجائے اوراس کے ضائع ہونے میں عورت کا تصور ندہو تو اس بات پرسب کا اتفاق ہے:عورت ے کھوالی تبیں میاجائے گا۔امام محمہ ہے ایک روایت میاسی ہے، عورت نے ایک ماہ یا کم عرصے کا خرچ وصول کی تھا' تو شوہر کے مرنے کے بعداس سے پچھ بھی واپس نہیں میا جائے گا کیونکدیہ بہت تھوڑی مقدار ہے جوز ، ندول کاخرج شار ہوگی۔

علامه على وُالدين حنفي عليه الرحمه لكصته بين _ نفقه كي مقدار معين كي جائے تو اس ميں جوطريقيد آسان ہووہ برتا جائے مثلاً مزدوری کرنے والے کے لیے میتکم دیا جائے گا کہ دہ عورت کوروز اندشام کوا تناوے دیا کرے کہ دوسرے دن کے لیے کافی ہو کہ مزدور ا یک مہینے کے ترم مصارف ایک ساتھ نہیں وے سکتا اور تا جراور نوکری پیشہ جو ماہوار تنخواہ پاتے ہیں مہینے کا نفقہ ایک ساتھ وے دیا کریں اور ہفتہ میں تنخواہ کمتی ہے تو ہفتہ واراور کھیتی کرنے والے ہرسال یار بیجے وخریف دوفصلوں میں دیا کریں۔

: اگر با ہم رضامندی ہے کوئی مقد ارمعین ہوئی یا قاضی نے معین کر دی اور چند ماہ تک وہ رقم ندری تو عورت وصول کرسکتی ہے ادرمعاف كرنا جا بوتو كرسكتي ب بلك جومهينة على بأس كاجهي نفقه معاف كرسكتي بجبكه ماه بمره نفقه ديناتهم ابهواورسالا نهمقرر جواتو اس سال اور سال گزشته کامعاف کر سکتی ہے۔ پہلی صورت میں بعدوا لے میننے کا دوسری میں اُس سال کا جوابھی نہیں آیا معاف مبیں کر علق اور اگر نہ باہم کوئی مقدام حین ہوئی نہ قاضی نے معین کی تو زہانہ گزشتہ کا نفقہ نہ طلب کر علق ہے ، نہ معاف کر علق ہے کہ وہ شو ہر کے ذمہ واجب بی نہیں ، ہاں اگر اس نثر طریر خلع ہوا کہ عورت عدت کا نفقہ معاف کردے تو سیمعاف ہو جائیگا۔عورت کومثلٰ مہینے

بھر کا نفقہ دیدیا اُس نے فضول خرجی سے مہینہ پورا ہونے سے پہلے خرچ کرڈ الایا چوری جار ہایا کسی اور وجہ سے ہلاک ہو **گیا تو اس** مهينے كا نفقة شوہر پر واجب نبيل _ (ورفقار ، باب نفقه ، ج ۵ ، من ۴۳۰ ، بيروت)

شوہرغلام ہوتو ہوئ كاخرج اس كے ذمے قرض ہوگا

(وَإِذَا تَرَوَّجَ الْعَبْدُ حُرَّةً لَمَنَ فَقَتِهَا دِينِ عَلَيْهِ يُبَاعِ فِيْهَا) وَمَعْدَاهُ إِذَا تَزَرَّجَ بِإِذُن الْمَوْلِي لِآنَّهُ دَيْنٌ وَجَبَ فِي ذِمَّتِهِ لِوُجُوْدِ سَبَيِهِ وَقَدُ ظَهَرَ وُجُوْبُهُ فِي حَقِّ الْمَوْلَى فَيَتَعَلَّقُ بِرَقَيْتِه كَدَيْنِ التِّجَارَةِ فِي الْعَبْدِ التَّاجِرِ، وَلَـهُ أَنْ يَّفْدِيَ لِأَنَّ حَقَّهَا فِي النَّفَقَةِ لَا فِيْ عَيْنِ الرَّقَبَةِ، فَلَوْ مَاتَ الْعَبْدُ سَقَطَتُ، وَكَذَا إِذَا قُتِلَ فِي الصَّحِيْحِ لِآنَّهُ صِلَّةً. (وَإِنْ تَزَوَّ جَ الْحُرُّ آمَةً فَبَوَّاهَا مَوْلَاهَا مَعَهُ مَنْزِلًا فَعَلَيْهِ النَّفَقَةُ) لِلآنَّة تَحَقَّقَ الاخْتِبَاسُ (وَإِنْ لَـمْ يُبَوِّنُهَا فَلَا نَفَقَةَ لَهَا) لِعَـدَمِ الاحْتِبَاسِ، وَالتَّبُونَةُ أَنْ يُخَلِّي بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ فِي مَنْزِلِه وَلَا يَسْتَخْدِمَهَا، وَلَوُ اسْتَخْدَمَهَا بَعْدَ التَّبُونَةِ سَقَطَتُ النَّفَقَةُ لِآنَّهُ فَاتَ الاحْتِبَاسُ، وَالتَّبُوِنَّةُ غَيْرُ لَا زِمَةٍ عَلَى مَا مَرَّ فِي النِّكَاحِ، وَلَوْ خَدَمَتُهُ الْجَارِيَةُ أَخْيَانًا مِنْ غَيْرٍ أَنْ يَسْتَخْدِمَهَا لَا تَسْفُطُ النَّفَقَةُ لِآنَّهُ لَمْ يَسْتَخْدِمُهَا لِيَكُونَ اسْتِرُدَادًا، وَالْمُدَبَّرَةُ وَأُمُّ الْوَلَدِ فِي هَٰذَا كَالْآمَةِ، وَاللَّهُ تَعَالَى آعُلَمُ بِالصَّوَابِ.

اورا گرکوئی غلام کسی آزاد عورت کے ساتھ نکاح کر لیٹا ہے تواس عورت کاخرج اس غلام کے ذیے قرض ہو گااوراس قرض کے عوض میں اس غلام کوفر وخت کردیا جائےگا۔اس کا مطلب سے باس وقت ہوگا جب غلام نے اپنے آقا کی اجازت کے ساتھ تکات کیا ہو کیونکہ پیزی غلام کے ذہبے ہے اس کا سبب لیحن عقد نکاح موجود ہے اور اس قرض کا واجب ہونا مالک کے حق میں بھی طاہر موچكا باس كيدية رض غلام كي ذهب موكا عبيا كر تجارت كا قرض غلام كي ذ مع وتاب

ابسته ما لک کو بیاختیار بوگا و د فلام کا فدید بدے کونک عورت کاحق خرج ہے غلام کی ذات کے بارے میں نبیس ہے۔ اگروہ غلام فوت ہوج تا ہے تو بیفدید ساقط ہوجائے گا۔ای طرح اگر اس غلام کوتل کر دیاجا تا ہے توضیح روایت کے مطابق بیزج ساقط ہو جائے گا کیونکہ خرج کا تعلق زندگی کے ساتھ ہے۔اگر آزادمردکسی کنیز کے ساتھ شادی کر لیتا ہے ادراس کنیز کا آقا اے شوہر کے پس رات رہنے کی اج زت دیدیتا ہے تواس کنیز کاخرج شو ہر کے ذیبے ہوگا، کیونکداس صورت میں احتباس ٹابت ہوگیا ہے لیکن

اگرة قامے خاوند کے پاس رات رہنے کی اجازت نہیں ویتاتو عورت کوخرج نہیں طے گا، کیونک احتب سنیس پایاجارہا۔

جویت سے مرادیہ ہے ؛ مالک اس کنیز کواس شوہر کے گھر میں قیام کرنے کی اجازت دے اور خوداس کنیز سے خدمت كروائ -اكرشوبرك كمري بساتے كے بعد بھى وواس كنيز سے ضدمت ليتا ب أو خرج ساقط موج ع كا كرونك احتباس كامفهوم ختم ہو چکا ہے۔ کتاب النکاح میں میہ بات بیان کی جا چک ہے کہ شوہر کے گھر میں بسانا کنیز کے مالک پر لازم نہیں ہے۔ اگر کنیز کا مالك الم عمل طور برائي خدمت كے لئے يا بنوئيس كرتا بلكه وه كنيز بھى بھى اس كا كام كرديتى ہے تو مرد كے ذھے يے خرج س قط نہیں ہوگا کیونک آتانے اے واپس لینے کے طور پراس سے خدمت نہیں لی ہے۔ مدبر کنیز اورام ولد کنیز کے احکام بھی دیگر کنیزوں ک طرح ہوں گے۔

ا كمال نفقه من اليع عبد كابيان

علامدعلا والدين حقى عليه الرحمه لكصة بيل كه جب غلام في مولى كى اجازت سے نكار كيا بيتو اگر غلام خالص بي يعنى مدبر وركاتب نہ موتو أے راكى كورت كا نفقداداكريں چربھى باتى رہ جائے تو يكے بعدو يكرے يہي رين يبار تك كه نفقدادا موجائ بشرطيك خريدار كومعلوم موكه نفقه كي وجدس يياجار بإبادرا كرخريدت وقت أسيمعلوم ندته بعد كومعلوم مواتوخريد، ركوبيع ردكرنے كا اختيار ہے اورا كر ربيع كو قائم ركھا تو اب مواكدراضى بے لبذااب اے كوئى عذرتيبن اورا كرمونى ييج سے انكاركرتا ہے تو مولی کے سامنے قاضی تھے کردے گا مگر نفقہ میں بیچنے کے لیے بیشرط ہے کہ نفقہ اتنا اُس کے ذمہ یاتی ہوکہ ادا کرنے سے عاجز ہو۔ اور یہ جی ہوسکتا ہے کہ مولی اپنے یاس سے نفقہ دیکر اپنے غلام کو چھڑ الے اور اگر وہ غلام مدیریا مکا تب ہوجو بدل کت بت اوا کرنے ے عاجز نہیں تو پیچانہ جائے بلکہ کما کر نققہ کی مقدار پوری کرے۔اوراگرجس عورت سے نکاح کیا ہے وہ اس کے مولی کی کنیز ہے تو ال رِنفقه واجب بي نيس (ورفاره ج٥٥ م٠ ٣٢٠ ميروت)

عدم نفقة بررضا مندى سے فل سليم كے عدم سقوط كابيان

علامداین قد امدر حمدالله کہتے ہیں: جب نان ونفقه اوانه کرنے کے باوجود بیوی رہنے پر راضی ہوج نے تو بیوی پر لازم نہیں کہ وہ خاوندکوا بے نزویک آنے وے؛ کیونک خاونداے اس کا توض نہیں دے رہاس لیے بیوی پراپنا آپ خاوند کے سپر دکرنال زم نیس، بالكل اى طرح يصيح كى فريداركى فريدى موكى چيزى قيت ادانه كريكة فريدى موكى چيز فريدارك سروكرا واجب فيس.

اس بنا خاوند کو چاہیے کہ وہ بیوی کا راستہ چھوڑ دے تا کہ وہ اپنے تان ونفقہ کا بندوبست کر سکے، کیونکہ اسے نفقہ کے بغیرر د کے رکھنااس کے لیے نقصاندہ ہے۔ اوراگر بیوی مالدار بھی ہوتو خاوندکواے روکنے کاحت نہیں! کیونکہاے روکنے کاحق تو اس صورت میں ہوگا جب وہ اس کے اخراجات برداشت کرے، اورجس کے بغیروہ نہیں رہ عتی اس کی ضرور بات پوری کرے، اوراس سے استحتاع ك الى خرورت كى وجد ، لهذا جب بيدونول چيزين نه يائى جائيل توخاوندائے روكنے كاحق نبيل ركھتا ـ المغنى (8 م . (165

(فيوضات رضويه (جلا^{بقت}م)

﴿ بیان میں ہوی کور ہائش فراہم کرنے کے بیان میں ہے ﴾

نفقہ واجب ہونے کے تین سبب ہیں:

· (۱) زوجیت بعنی میان بیوی کارشته (۲) نسب (۳) بلک

جس عورت سے نکاح سیح ہوا،اس کا نفقہ شوہر پر داجب ہے،اگر چدوہ تا پالغہ ہو، مگر تا با خدیش شرط بہ ہے کہ جماع کی طاقت ر کھتی ہو یا مشتبہ ہ ہو کہ حس شہوت کو پہنچ جائے اور شو ہر کی جانب کوئی شرط نہیں اگر چیصفیرالس (تم کم س) ہو۔

نفقه زوجه مين فقهي تصريحات

علامه علا وَالدين صلفى حتقى عديه الرحمه لكھتے ہيں كہ بم بسترى كے بعد الرعورت، شوہر كے بيبال آنے ہے ا نكار كرتى ہے تواگر مہر حجّل کا مطابہ کرتی ہے کہ دے دوتو جاؤل گی۔تو نفقہ کی ستحق ہے در نہیں ہے۔جس مکان میں عورت رہتی ہے۔وہ اس کی ملک ہے اور شوہر کا آتا، وہال بند کردیا تو نفقہ نہیں یائے گی۔ ہال اگراس نے شوہرے کہ کدمجھے اپنے مکان میں سے جلویا میرے لیے كرابيكاكوئي مكان لے دواور شو ہرنہ لے كيا تو تفقه كي متحق ہے كے قصور شو ہركا ہے۔

عورت شوہر کے گھر بیمار ہوئی بامیکہ بیل تھی اور بیمار ہوکراس کے پہال گئی بااپنے ہی گھر رہی مگر شوہر کے بیبال جانے ہے ا نکار ندکیا تو نفقہ واجب ہے اورا گرشو ہر کے یہال بیار ہوئی اورا پنے میکہ چلی گئی اورا گراتنی بیار ہے کہ ڈولی وغیرہ پر مجمع نہیں آ سکی تو نفقه کی سخق ہادرا کر آسکتی ہے مرتبیں آتی تونبیں ہے۔

عورت شو ہر کے یہاں سے ناحق چل کئ تو نفقہ نہیں یائے گی جب تک واپس ندائے اور اگراس وفت واپس آئی کہ پٹو ہر مکان ر نہیں بلکہ پردیس چلا گیا ہے جب بھی نفقہ کی سنحق ہے۔اگر مرد وعورت دونوں بالدار ہوں تو نفقہ بالدار کا ساہو گا اور دونوں مختاج ہوں تو بحقاجوں کا سا۔اورایک مامدار ہے اور دوسراتھاج تو متوسط در ہے کا یعنی فتاج جیبیا کھا تا ہوں اس سے عمدہ اوراغنیا ء (مالدار **)** جیسا کھ تے ہوں اس ہے کم نفقہ کانعین روپوں ہے نہیں کیا جاسکتا کہ ہمیشہ اشنے ہی روپے دیئے ہو کمیں اس لیے کہ زخ بدلتا رہتا ہے۔ارزانی اور کرانی وونوں کے مصارف یکسال نہیں ہوسکتے۔

عورت جب رخصت ہوکر آئی تو اس وقت ہے شوہر کے ذمداس کا لباس ہے۔ اگر چدعورت کے پاس کتنے ہی جوڑے

سال میں کم از کم دوجوڑے دینا واجب ہے۔ ہرششماہی پرایک جوڑا، گراس کا لحاظ صروری ہے کہ اگر دونوں مالدار ہوں تو مالداروں کے سے کپڑے ہوں اور محتاج وغریب ہوں تو غریبوں کے سے اور ایک مالدار ہوایک محتاج تو متوسط ہوں جیسے کھانے میں

تنوں باتوں کالحاظ ہے۔ لباس میں اس شہر کے رواج کا اعتبار ہے۔ جاڑے گری میں جیسے کیٹروں کا وہاں جس ہے وہ دے۔ اوراونی موزے جو جاڑوں شل مردی کی وجہ سے پہنے جاتے ہیں۔ بدویے بول کے۔

نفقه کا تیسرا جز وسکنے ہے یعنی رہنے کا مکان کہ شوہر جور ہے کیلیے مکان دے وہ خالی ہولینی شوہر کے متعلقین وہال ندر ہیں اور ا اس مکان میں شوہر کے متعلقین رہتے ہوں اورعورت نے ای کواختیا رکرایا کدسب کے ساتھ رہے تب بھی کوئی مف القه نہیں۔ جیہا کہ عام طور پر ہمارے اطراف و بلا دیش دستور ہے۔ ہاں بیلحاظ ضروری ہے کہ شوہر کے رشتہ دارا سے ناحق ایذ ندویں عورت ا بی سوت یا شو ہر کے متعلقین کے ساتھ رہائہیں جا ہتی تو اگر مکان میں کوئی ایسا دالان اس کودے دے جس میں درواز ہ ہواور عورت اے بند کرسکتی ہو کہاس کا سامان محفوظ رہے تو اب دوسرا مکان طلب کرنے کا اے افقیار نہیں۔ بشرطبیکہ شوہر کے رشتہ دار ،عورت کو الكيف نديهنجات مول-

عورت تنها مکان جاہتی ہے اور شوہر مالدار ہے تو اسے ایسا مکان دے جس میں باخانہ، عسل خانہ، باور چی خانہ وغیرہ مردریات علیحده مول اورغریبول می خالی ایک مره و سددینا کافی ہے۔ اگر چیسل خاندوغیره مشترک موس

یہ بات ضروری ہے کہ عورت کو ایسے مکان میں رکھے جس کے پڑوی صالحین ہول کہ فاسقوں بد چلنوں میں خود بھی رہنا اچھا نبیں نہ کہا ہے مقام پرعورت کا ہونا۔اگر مکان بہت بڑا ہو کہ عورت وہاں تنہا رہتے ہے گھبراتی اور ڈرتی ہے تو وہاں کوئی ایسی نیک مورت رکھے جس سے دل وابستگی ہواور جی بہلا رہے یا عورت کوکوئی دوسرا مکان دے جوا تنابزانہ ہواوراس کے ہمسایہ نیک ہوگ الال-(درمخار، بالسانفقه)

علامه ابن عابدین آفندی حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ عورت کے والدین ہر ہفتہ میں ایک یورا پی اڑک کے بہال آسکتے ہیں۔ شوہر منع نہیں کرسکا۔ ہاں اگر رات میں وہاں رہنا جا ہے ہوں تو شوہر کوشع کردے کا اختیار ہے۔ یونمی عورت اپنے والدین کے یماں ہر ہفتہ میں ایک بار بار جاسکتی ہے مگر رات بغیر اجازت اپنے شوہر وہاں نہیں مسکتی اور غیروں کے یہال جانے یا ان کی عیودت کرنے یا شادی وغیرہ تقریبوں کی شرکت ہے منع کرد ہے مورت بغیر اجازت جائے گی تو گناہ گار ہوگی اور اجازت سے گئی اور والبرده كاخيال ندر كها اورشو بركوبيه بات معلوم بية دولول كنهار موت -

جس کام میں شو ہر کی حق تلفی نہ ہوتی ہو، نہ اس میں کوئی تقصہ ن ہوا گرعورت گھر میں وہ کام کرلیا کرے جیسے کیٹر اسینا پرونا کاڑھنایا سے بی اور دوسرے کام جن کیلے گھرے باہر نہ جانا پڑے تواسے کاموں سے منع کرنے کی حاجت تہیں۔خصوصاً جبکہ شوہر کرند ہوکدان کاموں ہے تی بہلتا رہے گا اور بے کار بیٹھے گی تو وسوے اور خطرے پیدا ہوتے رہیں گے اور لیعنی وفضول بالوں الم مشنول موكى _ (روفتار ، كتاب طلاق ، باب نفقه)

يوى كوالك ر مائش فراجم كرف كابيان

(وَعَلَى الزَّوْجِ أَنْ يُسْكِنَهَا فِي دَارٍ مُفُردَةٍ لَيْسَ فِيهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ تَخْتَارَ ذَلِكَ)

(فيوضات رضويه (جرافتم) (۲۳۲) تشريحات مدايه

یافتیار حاص تبیل ہوگا'وہ بیوی کواس کے دشتے داروں سے ملنے سے اور بات چیت کرنے سے روک دے وہ جب جا ہے اس سے لاقات كر سكة بين كيونكداس روكنے كے منتج ميس رشته دارى كے حقوق كى يال لازم آتى ہے اور اس منے كے منتيج ميس شو مركوكوكى فضال بحی ہے۔

بعض مشار كن نيد وت بيان كى ب. شو براس ما قات كى طرح أنيس كمرين واخل بون اور كفتكوكر في مجمى نهيس وك سكنا _ البنة تيام كرنے سے روك سكتا ب كيونكدزياد وطويل كفتكواور قيام كے بتيج ميں نا كوارصورت حال سامنے آسكتي ب بعض مش کخ نے یہ بات بیان کی ہے. شوہر بفتے میں ایک مرتبہ یوی کواس کے وائدین کے بال جانے یا والدین کے عورت کے پاس? نے سے نبیں روک سکتا۔البت ویکر محرم عزیزوں سے سا بھر میں ایک آوج ور ملنے کی اجازت وے سکتا ہے اور یمی عظم

یوی کونفقہ سکنہ فراہم کرنے میں فقہی تصریحات

خاوند پر واجب ہے کہ وہ بیوی کے لیے الی رہائش مہا کرے جواے لوگول کی آتھون اور بارش گری وسردی وغیرہ سے بچائے ،اوروہ اس میں مستقل طریقے ہے رہے جواس کی ضرورت کو پورا کرتی ہومثل ایک کمرہ اور باور چی خانداور لیٹرین بی کیوں

لیکن اگر عقد تکاح کے وقت اگر ہیوی نے اس سے بوی رہائیش کی شرط رکھی ہوتو اور بات ہے اورا سے بورا کرنا ضروری ہوگا، ورخاوندکو بینیس جا ہے کدوہ بیوی پر لازم کرے کدوہ اپنے کسی و بورکیسا تھال کر کھائے۔

خاوند کوچاہیے کہ وواپی استطاعت اور طاقت کے مطابق بیوی کے لیے رہائیش تیار کرے جو کہ عرف اور معاشرہ کی عادات ادرمعيار كمطابق مو

حافظ ابن جزم لكمة بين كم

خاوند برضروري بكديوى كواين استطاعت اورقدرت كيطابق رباكيش دياس ليك كمالله تعالى كافرون ب (تم أنيس الى طاقت كمطابق وبال ربائش يزيركروجهال فودريج مو) (الطلاق (6)

علامها بن قدامه رحمه القد تعالى كهتم بين-

خاد تدیر بیوی کے لیے رہائش کا انظام کرنا واجب ہے،اس کی دلیل فریان یاری تعالی ہے: (تم آئیل اپنی طاقت کےمطابق والدائش يزيركروجهال فودريخ مو) (الطلاق (6)

توجب مطلقه لینی طلاق والی عورت کینے رہائیش ثابت ہے تو پھر جو نکاح میں ہے اس کے لیے تو بالا ولی واجب ہوگ ۔ الله تعالى كافر مان ب: (اوران كرماته المحاور بهتر اندازيس بودوباش افتيار كرد) اور یہ بات معروف ہے کہ اے رہائش میں رکھا جائے گا ، اوراس لیے بھی کدوہ رہائش کے بغیر تبیس رہ عتی تا کہ لوگوں کی

لِاَنَّ السُّكُسْي مِنْ كِفَايَتِهَا فَتَجِبُ لَهَا كَالنَّفَقَةِ، وَقَدْ أَوْجَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَقْرُونًا بِالتَّفَقَةِ، وَإِذَا وَجَبَ حَقًّا لَهَا لَيْسَ لَـهُ أَنْ يُشُرِكَ غَيْرَهَا فِيهِ لِآتُهَا تَتَضَرَّرُ بِهِ، فَإِنَّهَا لا تَأْمَنُ عَلَى مَتَاعِهَا، وَيَـمْنَعُهَا ذَٰلِكَ مِنُ الْمُعَاشَرَةِ مَعَ زَوْجِهَا وَمِنْ الاسْتِمْتَاعِ، إلَّا أنْ تَخْتَارَ لِلآلَهَا رَضِيَتْ بِانْيَقَاصِ حَقِّهَا (وَإِنْ كَانَ لَـهُ وَلَدٌ مِنْ غَيْرِهَا فَلَيْسَ لَـهُ أَنْ يُسْكِنَهُ مَعَهَا) لِمَا بَيِّنَّا وَلُوْ اَسْكَمَهَا فِي بَيْتٍ مِنُ الدَّارِ مُفُرَدٍ وَلَـهُ غَلْقٌ كَفَاهَا لِآنَ الْمَقْصُودَ قَدْ حَصَلَ.

(وَلَــهُ أَنْ يَتَّمُمَعُ وَالِلدَيْهَا وَوَلَدَهَا مِنْ عَيْرِهِ وَاهْلَهَا مِنْ الدُّحُوْلِ عَلَيْهَا) لِلآنَّ الْمَنْزِلَ مِلْكُهُ فَلَسهُ حَتَّ الْمَنْعِ مِنْ دُخُولِ مِلْكِهِ (وَلَا يَمْنَعُهُمْ مِنْ النَّظَرِ اِلَّيْهَا وَكَلامِهَا فِي آيِّ وَقُتٍ الْحَتَارُوا) لِمَمَا فِيهِ مِنْ قَطِيعَةِ الرَّحِمِ، وَلَيْسَ لَـهُ فِي ذَٰلِكَ ضَرَرٌ، وَقِيلَ : لا يَمْنَعُها مِنْ الدُّخُولِ وَالْكَلَامِ وَإِنَّامَا يَـمُنَّعُهُمْ مِنْ الْقَرَارِ وَالدَّوَامِ لِانَّ الْفِتْنَةَ فِي اللّبَاثِ وَتَطُوِيْلِ الْكَلَامِ، وَقِيلَ : لَا يَسْمُنَعُهَا مِنْ الْخُرُوجِ إِلَى الْوَالِدَيْنِ وَلَا يَمْنَعُهُمَا مِنْ الدُّحُولِ عَلَيْهَا فِي كُلِّ جُمُّعَةٍ، وَفِي غَيْرِهِمَا مِنَ الْمَحَارِمِ التَّقْدِيرُ بِسَنَةٍ وَهُوَ الصَّحِيْحُ.

اور شوہر پر میہ بات لازم ہے:وہ اپنی بیوی کوایسے مکان میں رہائش فراہم کرے جس میں شوہر کے خاندان کا کوئی بھی فرد ندر مثا ہو البتہ عورت خودان بوگوں کے ساتھ رہنا جا ہتی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے ' کیونکہ رہائش فراہم کرنا عورت کی کفایت کا حصہ ہے اہذا خرج کی طرح رہائش فراہم کرنا بھی لازم ہوگا اوراللہ تعالی نے اسے خرچ کے ہمراولا زم قرار دیا ہے۔

جب سہ ہات ٹابت ہوگئی' تو رہائش عورت کا شرق حق ہوگا اور اے اس بارے بیں اختیار ہوگا' دوسرا اس بیں اس کے ساتھ شریک ند ہو کیونکہ دوسرے کی شرکت کے مقیم میں اسے تکلیف لائل ہوسکتی ہے اس کا سامان محفوظ نیس رہے گا اس طرح وواہ شو ہر کے ساتھ بے تکلفی کے ساتھ نہیں رہ سکے گی اور نہ ہی از دواجی تعلقات کا فائدہ حاصل کر سکے گی۔

کیکن اگر عورت خود کسی کواجازت دیے تو اس میں کو کی حرج بھی نہیں ہے کیونکہ دوایے حق میں کی کرنے پرخود راضی ہونی ہے۔اگر شو ہر کا دوسری ہوی سے بیٹا ہو تو وہ اس ہوی کے ساتھ اسے بیس تھہرا سکے گااس کی وجہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ ا گرشو ہرا ہے کھر میں بوی کوایسے الگ کمرے میں رہائش فراہم کرتا ہے جس کا درواز والگ ہو تو یہ کا فی ہوگا ' کیونکہ اس کے نتیج میں مقصد حاصل ہو ج تا ہے۔ بیوی کے والدین اس کے سابق شوہر سے اس کی اولا دیا اس کے دیگررشتے داروں کوشو ہرائ

گھر آنے سے روک سکتا ب کیونکہ میگیر شو ہر کی ملکیت ہے اور وہ اپنی ملکیت میں واغل ہوتے ہے کسی کوبھی روک سکتا ہے ہو جوگا

میرایکباے کہ ، کاسانی کے قول " گھر " ہے مراد کمرہ پریقول دلاست کرتابیکہ اورا گر گھریس کی ایک کمرے ہوں تواس ے لیے وہ ایک مر ہ کو خالی کرے اور اسے بیوی کے لیے عیصدہ گھر بنائے ،ان کا کہن ہے کہ : بیوی کے سے ج تز نیل کہ وہ وسر ب الركام مطالبة كرے - (بدائع الصنائع (4 / 34)

تواں بنا پرآپ کے خواند کے لیے جائز ہے کہ وہ آپ کو گھر کے کسی کمرہ میں رہائش پڑ ریکر ہے جہاں پرفتنہ وران بالغ مردول ے جرآ پ برحرام بیں کیس تھ ضوت وغیرہ کا خدشدند، اور خاوند کے لیے جا زنجیں کرآ پ کو گھریں باقی دوسرے لوگول کے کام رنے پر مجور کرے ، یا پھر یہ کہ آ بان کے ساتھ کھا کیں ہوئیں ۔اورا گروہ استطاعت رکھتا ہوتو آ ب کے لیے عیجدہ رہائش کا تھام کرے توبیآ پ کے لیے اچھا اور بہتر ہے، کیکن اگرآ پ کی ساس اور سسر بوڑھے ہیں اورائے بیٹے کے محتاج ہیں اوران کی مدت کرنے والا اس کے علاوہ اور کوئی نہیں اور ان کی خدمت و ہیں رہ کر کی جاسکتی ہے تو پھراس پرواجب ہے کہ وہ وہیں رہے۔ ، ہم ان شاء اللہ خاونداور بیوی کے ایک دوسرے پر کتاب وسنت کی روشن ٹی حقوق کا ذکر کریں جس کی شرح میں اہل علم کے أال كالجمي ذكركيا جائے گا۔

م ف بیوی کے خاص حقوق

یوی کے اپنے خاوند پر کچھاتو مالی حقوق بیں جن میں مبر ، نفقہ ، اور رہاکش شامل ہے۔

اور کھ حقوق غیر مالی ہیں جن میں میویوں کے درمیان تقتیم میں عدل انصاف کرتا ، اچھے اوراحس انداز میں بود باش الامعاشرت كرنا، بيوى كوتكليف ندوينا_

الماحقوق كابيان

تھر: مہروہ مال ہے جو بیوی کااپنے خاوند پر حل ہے جوعقد یا پھر دخول کی وجہ سے ٹابت ہوتا ہے، اور یہ بیوی کا خاوند پر اللہ اً من كي طرف سے واجب كرده حتى ب، القد تعالى كافر مان بي: ﴿ اور عور تول كوان كے مبرراضي خوشى درو) (النساء (4) اورمبر کی مشروعیت میں اس عقد کے خطرے اور مقام کا اطہار اورعورت کی عزت و تکریم اور اس کے سیے اعز از ہے۔ مہر عقد عُ مُشْرَثُمُ طَنِين اور ند بني جمهور فتھا ء کے ہاں پیعقد کارکن ہے، بلکہ بیتواس کے آٹاریش ہے ایک اثر ہے جواس پرمرتب ہواہے، الكل عقد ذكاح بغيرممر ذكر كي موجائ توبا نفاق جمهور علاء كوه عقد يح موكا

ال ليے كما اللہ تعالى كافر مان ب: (اگرتم عورتوں كو بغير ماتھ ولكائے اور بغير مبرمقرر كيے طلاق دے دوتو بھى تم يركوني مر منبيل

ا توہاتھ داگانے میتی وخول سے قبل اور مہر مقرر کرنے سے قبل طلاق کی ابا حست عقد تکاح میں مہر کے ذکر تہ کرنے پر ولا است کرتی

(فیوضات رضویه (جر^{بفت}م) (۲۳۳)

تشريحات مدايه

تظرول سے اسے چھپایا جاسکے ،اور پھراس کے ستحد تقرف کرنے اور اس سے استحتاع کرنے اور مال ومتاع کی حفاظت کیلے مجی ر اکش کی ضرورت ہے جس کے بغیر کوئی جارہ نہیں۔ (المغنی لا بن قدامدالمقدی (9 م 237)

على مدعل وَالدين كاس في رحمه القديق في كيتم بين : اورا كرخاوندا بي بيوي كواس كي سوكن كي ساته ركهنا چاہي بيرا يخ كي رشتہ دارمٹر اپنی واسدہ ، بہن ، یا دوسری بیوی کی بیٹی اور یا کی اور رشتہ دار کے ساتھ ، اور بیوی ان کے ساتھ رہنے ہے افکار کوے تو خاوند برضروري ب كدوه اس عليحده كمريش ركھ_

اورا گراہے وہ کی بڑے ہے گھر میں ان کے ستھدر کھے جس میں اس کے لیے بالکل علیحدہ انتظام ہو جو اس کے لیے کا فہم تو چھو وہ علیحدہ مکان کا مطالبہ نہیں کرسکتی ، اس ہے کہ مال ومتاع اوراستمتاع کا عدم حصول زائل ہو چکا ہے اور ہیا ہے حاصل يوسكا برائع العنائع (4 ر 23)

علامه این قدامه رحمه مقدتنی کی کا یہ بھی کہن ہے کہ ، خاوند کے ہے جا ترشیس کہوہ دونوں پیویوں کوان کے مرضی کیپغیر ایک می گھر میں رہ کش پزیر کرے جے ہے وہ چھوٹی جو یا بڑی اس لیے کہ ان دونوں پرضرر ہے کیونکہ دونوں کی آپس میں غیرت اورعدادت ے، اوران دونوں کوایک بی گھریس اکٹھا کرنا اس کوئ صمت کواور ابھار نا اور زیادہ کرنا ہے۔

اور پھر سے بھی ہے کہ جب وہ دونوں میں ہے کسی ایک کے پاس رات گزارے کا تو دوسری اس کی تھسر سے گی یا پھراہے دیکھے گی جس ہے اس کی غیرت جوش مارے گی اوری صمت اور بڑھے گی ،لیکن اگر وہ ایک ہی گھر بیس رہنے پر راضی ہو جا کیں قو پھر جائز ہے . کیونکہ بیان کاخل ہے اور وہ اسے ترک بھی کرسکتی ہیں۔ (المغتی لا بن قدامدالمقدی (8 ر 137)

ابن قد امدر حمد الله تق لي كابيه تقعد فين كدا يك ب جم بسترى دوسرى كرس من كى جائ اوريا كاردوسرى سب مجمع فتى مب بكه رحمه القد تعالى كالمقصد توبيه بي كدايك بي كهرين ان كى ربائش كرناج ئز ب، و واس طرح كه ايك بي بي كهرين برايك كى بارى ي اس کے پاس جائے جہاں پراے دوسر ک شدد کھے دہی ہو۔

اور گرگھریں ہر بیوی کوعلیحدہ عیصدہ سونے کا کمرہ اور بہ وریتی خانداور بیت الخلاء وغیرہ تیار کردے تو بیرکا فی ہے،اوراس طرح اگرایک بی گھریں ہرایک کے لیے متعل قلید یا پھرایک ایک منزل بنادے یہ می کافی ہے۔

احن ف علاء میں سے حصلنی رحمه المتد تعالی کا کہن ہے: اورای طرح بیوی کے لیے رہائش کا انتظام کرنا واجب ہے جو کہ خاوجہ اور بیری دونوں کے گھر والوں سے خالی ہو، ادر بیسب کچھان کی حالت کے مطابق ہوگا جس میں کھانا بینا ،اورلباس وغیر و کا انظام جواوراس کا گھر علیحدہ ہونا جا ہے جس میں بیت الخلاء وغیرہ بھی ہونا ضروری ہے اور اس کے لیے ایک باور چی خانہ جو کہ اس کا ضرور بات بوری کرسکے۔

اورائن عابدین رحمداللہ تعلی اس پرتعلق چڑھاتے ہوئے کہتے ہیں: کنیف اور مطبخ سے بیت الخلاءاور باور چی خانہ ہے کدوہ بھی گھر کے اندر ہوں (لینی اگر کمرہ ہے تو اس میں یہ بھی شامل ہونا ضروری ہے) یا پھرا یہے گھر میں ہوں جہاں پرکوئی اور شر یک نہ اوراگرعقد میں مبر کانام نبیس لی گیا تو خاوند پرمبر واجب ہوگا،اوراگرعقد تکاح میں ذکرنبیس کیا جاتا تو پھر خاوند پرمبر گل داجہ اسلم حدیث نمبر (5049) صحیح مسلم حدیث نمبر (1714) بوگا، يتن ال جيسي دوسري مورتون جيسامبر دينا موگا-

علاء اسلام کاس پراجماع ہے کہ بیو بول کا خاوند پر نان ونفقہ واجب ہے کین شرط بیہے کہ اگر عورت اپنا آپ خاوند کے کرد ہے تو پھرنفقہ دا جب ہوگا الیکن اگر بیوی اپنے خاوند کونفع حاصل کرنے ہے منع کردیتی ہے یا پھراس کی نافر مانی کرتی ہے اور نان وغفقه كاحقدار نبيس مجهد جائے گا۔

بیوی کے نفقہ کے وجوب کی حکمت

عقد تکاح کی وجہ سے قورت خاوند کے لیے محبوں ہے، اور خاوند کے گھر سے اس کی اجازت کے بغیر نگان منع ہے، تواں ب خاوند پرورجب ہے کدوہ اس کے بدلے میں اس برخر چہ کرے، اور اس کے ذمہے کدوہ اس کو کفائت کرنے والدخر چددے اورال طرح يرخ چورت كالينة آب كوفاوند كرير دكرف ادراس الفع حاصل كرف كريد في ب-

یوی کی صروریات پوری کرنا مثلا کھاٹا ، بیناء رہائش وغیرہ ، بیرسب کچھ ضاد تد کے ذمہے اگر چہ بیوی کے پاس ا**بتا مال بولوں** غنى بھى بونو پھر بھى خادند كے ذمه نان دنفقد دا جب ہے۔

اس کیے کہ اللہ تبارک وتعالی کا فرمان ہے: (اور جن کے بچے بین ان کے ذمہ ان مورتوں کاروٹی کیٹر ااور رہائش وسٹور کے مطابق ہے) (البقرة (233)

اورا یک دوسرے مقام پر اللہ تق لی نے پچھاس طرح فر مایا: (اور کشادگی والا اپنی کشادگی میں سے فرچ کرے اور جی رزق كَ تَكُلُّ موات جو كُماشتى لى في ديا باس من سے فرج كرنا جا ہے) (الطلاق (7)

سنت نبوبيدين سے دلائل

هند بنت عتبدرض المدتع لى عنها جوكدا بوسف إن رضى الله تعالى عندكى بيوى تعيس في جنب في صلى الله عليه وسلم عد من الله تعالى عند كا الوسفيان اس پرخرچنبيس كرتا تو بي سلى الله عليه وسلم نے انہيں فرمايا تھا: (آپا پے اورا پئي اولا دے ليے جو كافی ہوا جھے اندازے

عائشرض القد تعالى عنها بيان كرتى بين كما اوسفيان كى بيوى مندبنت عتبرضى الله تعالى عنهما ني صلى القد عليه وسلم مع باس آل اور كمنے لكى: اے القدت كى كے رسول صلى الله عليه وسلم ابوسفيان بهت تربيم اور بخيل آ دى ہے جھے وہ اتنا بجونيس ديا جوكہ چھا میری اونا دے سے کافی موالا یہ کہ ش اس کا مال اس کے علم کے بغیر حاصل کرلوں بتو کیا ایسا کرنا میرے لیے کوئی گنا و تو مجیس؟

ر مول اکر مسلی الله علیه وسلم فرمانے لگے: تو اس کے مال ہے اتنا اجھے انداز سے لے لیا کر جوتم ہیں اور تہر، ری اولا دکو کانی ہو۔

حضرت جابر رض القد تعالى عند بيان كرتے بين كر رسول اكرم صلى القد عليه وسلم في خطبة الوداع كے موقع بر فره يو: (تم وق کے بارہ میں اللہ تعالی ہے ڈرو، بلاشبہتم نے آئیس اللہ تعالی کی امان سے حاصل کیا ہے، اور ان کی شرمگا ہوں کو اللہ تعالی کے کرے مذال کیا ہے ،ان پرتمہاراحق میدہے کہ جےتم تا پیند کر میبو وہ تمہارے گھر میں داخل ندہو،اگروہ ایس کریں تو تم آئیس مار کی ادوجوز فی نہ کرے اور شدید تکلیف دہ نہ ہو، اور ان کاتم پر بیرتی ہے کہتم آئیں اچھے اور احسن انداز سے نان ونفقہ اور رہائش دو) المجملم مديث نبر (1218)

كن يعنى ربائش كابيان

یکی بوی کے حقوق میں سے ہے کہ خاونداس کے لیے اپنی وسعت اور طاقت کے مطابق رہائش تیار کرے۔ الله سجانہ وت کی کا فرمان ہے(تم اپنی طافت کے مطابق جہال تم رہتے ہوہ ہال انہیں بھی رہائش یذیر کرو) (الطلاق (6) برين كررميان عدل وانصاف:

یوی یا اپنے خاوند پرحل ہے کہ اگر اس کی اور بھی ہویاں ہوں تووہ ان کے درمیان رات گز ارنے ، نان ونفقداور سکن وغیرہ المُهامَلُ والصاف كري

فاوند پر واجب ہے کہ وہ اپنی بوی ہے اجھے اخلاق اورٹری کا برتاؤ کرے ، اوراپنی وسعت کے مطابق اسے وہ اشیاء پیش كسيوال كيلي محبت والفت كاباعث مول-

ال ليے كه الله تعالى كافر مان ب(اوران كے ساتھ صن معاشرت اورا يتھا ندازيس بود باش اختيار كرو) (النساء (19) اورا یک دوسرے مقام پر کچھاس طرح فرمایا: (اور اور اور اور کی کو سے بی حق بیں جسے ان پر مردول کے حق بیل)۔

سنت نبويين ہے كه: ابوهريره رضى الله تعالى عنه بيان كرتے ہيں كه نبي صلى الله عليه وسلم نے فرمايا: (عورتول كے باره ميں المناهجيت قيول كرواوران عصن معاشرت كامظامره كرو)-

(منج بخاري مديث نبر (3153) منج مسلم مديث نبر (1468)

اب ہم ذیل میں چندایک نی سلی الله علیه وسلم کے اپنی بیوبوں کیساتھ صن معاشرت کے نمونے چیش کرتے ہیں ، اور نی صلی تنظيد مكم بن مارے ليے قدر وه اوراسوه اور آئيڈيل بيں۔ کے اور شدید تکلیف دہ نہ ہو، اوران کائم پر بیر تی ہے کہ تم آئیس ایجھے اور احسن انداز سے نان ونفقد اور رہائش دو) صحیح مسم مدیث نمبر (1218)

بول پرخاوند کے حقوق

بیوی پرخاوند کے حقوق بہت ہی مظیم حیثیت رکھتے ہیں بلکہ خاوند کے حقوق تو بیوی کے حقوق سے بھی زیادہ عظیم ہیں اس سے گراللہ سجانہ وتعالی نے فرمایا ہے: (اوران مورتوں کے بھی ویسے ہی حقوق ہیں جیسے ان مردول کے ہیں اچھائی کے ساتھ ، ہاں مردول کوان مورتوں پر درجہ اور فضیلت حاصل ہے) (البقرة (228)

ا مام ابو بکر بصاص رحمہ اللہ کا کہنا ہے: اللہ تق کی نے اس آیت میں ہیر بیان کیا ہے کہ خاونداور بیوی دوٹول کے ایک دوسرے پر تن ہیں ،اور خاوند کو بیوی پر ایسے حق بھی ہیں جو بیوی کے خاوند پرنہیں۔

اورا بن العربي كاكہنا ہے: يه اس كى نص ہے كه مردكو تورت پر فضيلت حاصل ہے اور نكاح كے حقوق ميں بھى اسے عورت پر نغيب حاصل ہے۔اوران حقوق ميں سے پچھ يہ ہيں

اطاعت كاوجوب

۔ اللہ تعالی نے مرد کوعورت پر حاکم مقرر کیا ہے جواس کا خیال رکھے گا اوراس کی راہنمائی اوراہے تھم کرے گا جس طرح کہ حکمران اپنی رعایا پر کرتے ہیں ،اس لیے کہ اللہ تعالی نے مرد کو پچھ جسم نی اور عقلی خصائص نے نواز اہے ، اوراس پر پچھ ، ل امور بھی دابسے بیں۔

القدت لی کافر مان ہے: (مردمورتوں پر حاکم بین اس وجہ سے کہ القدت لی نے ایک کودومر سے پرفضیات دی ہے اور اس وجہ سے
کہ مردوں نے اپنے مال فرج کیے بین) (النساء (34)

صافظ ابن کیٹر کہتے ہیں: علی بن البی طلحہ نے ابن عمیاس رضی اللہ تعلی عنہا سے بیان کیا ہے کہ (مرد عورتوں پر ہ کم ہیں) لیعنی ادان پر حاکم اورامیر ہیں ، لیعنی ان کی اللہ تعالی کے تھم کے مطابق اطاعت کی جائے گی ، اوراس کی اطاعت اس کے اہل وعیال کے لیان پر حاکم اورامی کی عافظ ہوگ ۔ مقاتل ، سدی ، اورضحاک رحم ہم القد تعالی نے بھی ایسے ہی کہا ہے۔ لیان اوراس کے مال کی محافظ ہوگ ۔ مقاتل ، سدی ، اورضحاک رحم ہم القد تعالی نے بھی ایسے ہی کہا ہے۔ (تفسیر ابن کیٹر (1 م 492)

فاوند کے لیے استمتاع ممکن بنانا

خادند کا بیوی پر حق ہے کہ وہ بیوی ہے نفع حاصل کرے ، جب عورت شادی کر لے اور دہ جماع کی اہل بھی ہوتو عورت پر البب ہے کہ وہ اپنے آپ کوعقد نکاح کی بنا پر خاوند کے طلب کرنے پر خاوند کے سپر دکر دے۔ وہ اس طرح کداہے مہرادا کرے اور عورت اگر مطالبہ کرنے تو اے حسب عادت ایک یا دودن کی مہلت دے کہ وہ زخصتی کہیے

(فيوضات رضويه (جربنتم) هرات (۲۳۸)

(۱) حفرت رینب بنت الی سلمه کہتی ہیں کہ ام سمہ رضی القد تع لی عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نبی صبی اللہ ملیہ وہلم کے ہاؤ

چ در ہیں تھی تو بچھے ایام حیض شروع ہو گئے جس کی بنا پر میں اس چا در سے کھسک کرنکل گئی اور جا کر حیض والے کپڑے پہلانے

تو رسول اکرم صبی القد عدیہ وسلم کہنے گئے کیا حیض آ گیا ہے؟ میں نے جواب دیا جی بال ، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جھے بالیا اور پ

ساتھ حیا در میں دبطل کر رہیا۔ وہ کہتی ہے کہ ام سمہ رضی القد تع لی عنہائے جھے حدیث بیان کی کہ نبی صبی القد ملیہ وسلم روزہ کی حالت میں

ن کا بوسر ہی کرتے تھے، اور نبی صبی القد علیہ وسلم اور میں ایک بی برتن ہے اسم شیط سل جنا برت بھی کیا کرتے تھے۔

(صحیح بخاری حدیث نمبر (316) صحیح مسلم حدیث نمبر (296)

(۲) حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ تق لی عنہ بیان کرتے ہیں کہ عائشہ رضی اللہ تق لی عنہانے فر ہایا اللہ تق لی کہ قم میں۔
رسول اکرم صلی ملہ علیہ وسم کواپنے تجرہ کے دروازہ پر کھڑے دیکھااور جبٹی لوگ اپنے نیزوں ہے مجہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں بور کرتے تھے ،اور نبی صلی اللہ عبیہ وسلم اپنی چا در ہے جھے جھپایا کرتے تھے تا کہ میں ان کے کھیل کود کھے سکوں ، مجروہ میر کی جدے وہ ب ای کھڑے رہے حتی کہ میں خود ہی وہاں ہے چلی جاتی ، تو نو جوان لڑکی جو کہ کھینے پر حریص ہوتی ہے اس کی قدر کیا کہو۔
(صیحے بخاری حدیث نبر (443) صیحے مسلم عدیث نبر (483)

(٣) حضرت ام الموشین عائش رضی امتد تعالی عنه بیان کرتی بین که رسول اکرم صلی الته عیه وسیم بین کرنی زیز ہے اور قراعة أن بینی کرکرتے تھے جب تمیس یا جالیس آیات کی قرات باتی رہتی تو کھڑے ہوکر پڑھتے پھر رکوع کرنے کے بعد بحدہ کرتے پھروا رکعت میں بھی ای طرح کرتے اور نمازے والرغ ہوکر جھے دیکھتے اگر میں سوئی ہوئی نہ ہوتی تو جھے ہے باتیں کرتے ،اوراگری سوچی ہوتی تو آپ بھی لیٹ ج تے۔ (صحیح بخاری حدیث نمبر (1068)

بیوی کو تکلیف سے دوج پر شکر تا

سے سلامی اصول بھی ہے، اور جب کسی اجنبی اور دوسرے تیسر مے مخص کونقصان اور تکلیف وینا حرام ہے تو پھر بیوی کونگیف اورنقصان دینہ تو ہالہ ولی حرام ہوگا۔

عبده بن صامت رضی القدت فی عند بیان کرتے ہیں که رسول اکرم صلی الله علیه وسلم نے به فیصله فرمایا که: (ندتوا پخ آپ کونفضان دواور ند ای کسی دوسرے کونفصان دو) سنن این مجدحدیث نمبر (2340) اس حدیث کوامام احمد مامام حاکم ،اودائن صلاح وغیره نے صحیح قرار دیا ہے۔ (حلاصة المبدر المعنیر (2 / 438)

اس سنديل شرع نے جس چيز پر تنبيد كى ہان ميں ايكى اركى مزادينا جوشد بيداور بخت قتم كى ہو۔

جابر رضی انتدتع کی عند بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی امتدعلیہ وسلم نے جے الوداع کے موقع پر فر مایا تھ: (تم عورتوں ک بارہ میں التد تعالی سے ڈروء بلہ شبرتم نے انہیں التد تعالی کی امان سے حاصل کیا ہے، اوران کی شرمگا ہوں کو انتد تعالی کے کلمہ سے طالع کیا ہے، ان پر تمہر راحق سے ہے کہ جسے تم نالیسند کر تیہو وہ تمہارے گھر میں داخل نہ ہو، اگروہ ایسا کریں تو تم آئیس مار کی مزادہ جوز تی

ٹ فعیاور حنابلہ کا کبنا ہے کہ عورت کے لیے اپنے بیاروالد کی عیدت کے لیے بھی ضاوند کی اجازت کے بغیر نہیں جاستی ، ورفاوند کواس مے منع کرنے کا بھی حق ہے۔۔ اس کیے کہ فاوند کی اطاعت واجب ہے تو واجب کوترک کر کے غیرو جب کام کرنا

تادیب خادندکو چاہیے کدوہ بیوی کی نافر مانی کے وقت اسے اچھے اوراحس انداز میں اوب سکھائے ندکہ سی برائی کے سرتھ، ال لیے که اللہ تن لی نے عورتوں کوا طاعت ندکرنے کی صورت میں علیحد گی اور ملکی کی ورکی سزا دے کرادب سکھ نے کا تھم دیا ہے علام احاف نے چارمواتع برفورت کومار کے ساتھ تادیب جائز قراردی ہے۔

تادیب کے جواز پردلائل

الند ہجا ندونتی کی فرمان ہے · (، درجن مورتوں کی ٹافر مانی اور بدو ، غی کانتہیں ڈراور خدشہ ہوائیں تھیجت کرو،اورائہیں ایگ المرول پرچیوز دو،اورانیس ماری سزاده) (النساه (34)

اورایک دوسرے مقام پراللہ تعالی کا فرون کچھال طرح ہے: (اے ایمان والواا ہے آب اورا پنیا الل وعیال کواس آگ ع بجاؤ جس كاليدهن لوك اور پھر ميں) (التحريم (6)

به فظ ابن كثير كاكبنا ب: قماده رحمه التدتع لي كهيم بين : آب أبيس المتدتع لي كي اطاعت كالحكم وي، اوراللدتع لي كي معصيت ونافر ، فی کرنے ہے روکیس ، اوران پر القد تعالی کے احکام تافذ کریں ، انہیں ان کا حکم دیں ، اوراس پڑمل کرنے کے سے ان کا تعاون کریں ،اور جب انہیں اللہ تعالی کی کوئی معصیت و تا فرمانی کرتے ہوئے دیکھیں تو انہیں اسے روکیس اور اس پر انہیں ڈانٹیں۔ ضحاك اورمقاتل رحميم اللدتعالى في العاطرح كياب-

مسلمان کاحق ہے کہ وہ اپنے قریبی رشتہ داروں ،گھر والوں اوراپنے تملاموں اورلونڈ بول کوامتد تعالی کے فرائفل کی تعلیم وے اورجس سے انڈ تعالی منع کیا ہو وائیس سکھائے۔(تغیر ابن کثر (4 ر 392)

و بیول کا اپنے ف وندکی خدمت کرنا: اس پر بہت ہے داکل بیں جن میں سے پچھ کا ذکر تو او پر بیان ہو چکا ہے۔ ابن تيبه كاقول ہے۔

بیوی پراپنے خادند کی اجھے اوراحسن انداز میں ایک دوسرے کی مثل خدمت کرنا واجب ہے،اور بیخدمت مختلف حالت کے مطابق ہوتی ہے، توایک و بھاتی عورت کی خدمت شہر میں بسنے والی عورت کی طرح نہیں ،اوراسی طرح ایک طاقتورعورت کی خدمت كروراورناتوال عورت كي طرح نبيس بوسكتي .. (الفتاوي الكبري (4 م 561)

جب عقد نکاح کمل او صحیح شروط کے ساتھ بورا اور حجے ہوتو عورت پر واجب ہے کہ وہ اپنے آپ کوخاوند کے میر د کردے

(فيوضات رضويه (جاربفتم) - fur-p تشريعات مدايه

ا ہے آپ کوتیار کر نے کیونکہ بیاس کی ضرورت ہاور یہ بہت ہی آس ن می بات ہے جو کہ عادتا معروف بھی ہے۔ اور جب بیوی جماع کرنے میں خاوند کی بات تشکیم نہ کرے تو میمنوع ہے اوروہ کبیرہ کی مرتکب ہوئی ہے، کیکن اگر کوئی شری عذر موتو ابيا كريحتى بيمثلا حيض ، يا فرضى روزه ، اور بيارى وغيره مو-

الوهريره رضى امتد تعالى عنه بيان كرتے ہيں كەرسول اكرم صلى القدعىية وسلم نے فرمایا: (جب مردا پنی بيوى كواپنے بستر پر بلائے اور بیوی اٹکار کردے تو خاونداس پر رات ناراضکی کی حاست میں بسر کرے توضیح ہونے تک فرشتے اس پرلعنت کرتے رہے ہیں) (محمح بخاري مديث نمبر (3065) محم مسلم مديث نمبر (1436)

خاوند جے ناپند کرنا ہوا ہے گھر میں داخل ہونے کی اجازت نددینا. خاوند کا بیوی پر بیابھی حق ہے کہ وواس کے گھر میں اے داخل ند بونے وے جے اس کا خاو تدنا پند کرتا ہے۔

ا بوهم بره رمنی القد تعالی عنه بیان کرتے ہیں کہ رسول کرم صلی لقد علیہ وسلم نے فرمایا: (سمسیمی عورت کے لیے بیدج تزخیل کہ وہ غاوند کی موجود گی میں (عنی) روز ہ رکھے لیکن اس کی اجازت ہے رکھ سکتی ہے، اور کسی کو بھی اس کے گھر میں داخل ہونے کی ا چازت نه کیکن اس کی اجازت ہوتو پھرداش کرے) (سیح بنی ری حدیث نمبر (4899) سیح مسلم صدیث نمبر (1026) سیمان بن عمرو بن احوص بیان کرتے ہیں کہ مجھے میرے والدرضی امتد تعالی عند نے حدیث بیان کی کدوہ ججۃ الوداع میں أی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وحاضر ہوئے تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالی کی حمد و تنابیان کی اور وعظ وضیحت کرنے کے بعد فرمالا (عورتوں کے سرتھ اچھ برتاؤ کرواور میری نصیحت قبول کرو، وہ تو تمہارے پاس قیدی اوراسیر ہیں ،تم ان ہے کسی چرکے ما لک نہیں لیکن اگر وہ کوئی فخش کام اور نا فرمانی وغیرہ کریں تو تم انہیں بستر ول ہے الگ کردو، اورانہیں مارکی سز اور لیکن شدید اور مخت نه « روءا گرنو وه تههاری اطاعت کرلیس تو تم ان پرکوئی راه تلاش نه کرو ، تمهاری تمهاری عورتوں پرحق بیں اور تمهاری عورتوں کے بھی **تم** پر جن ہیں ، جےتم ناپند کرتے مودہ تم رے کھریں داخل نہ ہو، اور نہ بی اے اجازت دے جےتم ناپند کرتے ہو، خردارتم پران کے بھی حق جیں کہان کے ساتھ اچھ برتاؤ کرواورانہیں کھ نا بینا اور رہائش بھی اچھے طریقے ہے دو) سنن تر ندی حدیث فمبر(1163) سنن ابن ماجه صديث نمبر (1851) امام ترندي رحمه القد تعالى في استحيام قرار ديا ہے۔

جابر رضی امند تع کی عند بیون کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی امند عسیہ وسلم نے فرمایا: ﴿ ثَمْ عُورتُوں کے بارہ مِس امند تعالی ہے ڈروہ بداشبة تم نے انہیں اللہ تع لی کی امان سے حاصل کیا ہے، اور ان کی شرمگا ہوں کو امتد معانی کے مکمہ سے حلال کیا ہے، ان پر تمہار اس ے کہ جسے تم ناپسند کرمیم و وہتمہارے گھر میں داخل نہ ہو ،اگر وہ ایس کریں تو تم انہیں مار کی سز ادو جوزخی نہ کرے اور شدید تفکیف دونہ ہو،ادران کاتم پر بیچل ہے کہتم انہیں اچھےادراحس انداز سے نان ونفقداور رہائش دو) (سیج مسلم حدیث نمبر (1218) خاوند کی اجازت کے بغیر گھر سے نگلنا

فاوند کا بیوی پریت ب که وه گھرے خاوند کی اجازت کے بغیر نہ نگلے۔

اوراے استمناع وغع اٹھانے دے اس لیے کہ عقد نکاح کی وجہ ہے موض خاوند کے سپر دہونا جا ہیے ، جو کہ استمناع اور نفع کی **صورت** میں ہے،اورای طرح مورت بھی موش کی مستحق ہے جو کدمبر کی صورت میں دیا جاتا ہے۔

بیوی کی اینے خاوند سے حسن معاشرت:

اس کی دلیل الله تعالی کا فرہان ہے: (اور عور تول کے بھی ویسے بی حق ہیں جیسے ان مرووں کے ہیں اچھائی کے ساتھ)

ا مام قرطبی رحمدانندتن کی کا قول ہے: ابن عباس رضی التدت کی عنبہ ہے بی روایت ہے کدانہوں نے قرمایا: یعنی الن محورتوں کے سے حسن صحبت ، اورا چھے اوراحسن انداز میں معہ شرت بھی ان کے ف وندول پرائ طرح ہے جس طرح ان پرائند تعالی نے **خادندول** ك اظاعت واجب كى بـــ

اور یہ بھی کہا گیا ہے: ان عورتوں کے میے یہ بھی ہے کہ ان کے خاوند آئیس تکیف اور صرر نہ دیں جس طرح ان **عورتوں پ**ر خاوندول کے لیے ہے۔ سیامامطری کا قول ہے۔

اوراين زيدرهما الله تعالى عند كبته ميل

تم ان مورتوں کے بارہ میں القد تع لی کا تقوی اختیار کرواوراس نے ڈرو،جس طرح کدان عورتوں پر بھی ہے کہ وہ بھی تمہارے بارہ میں امتد تعالی کا تقوی افتیار کریں اور ڈریں ۔اور معنی قریب قریب سب ایک ہی ہے،اور مندرجہ بال آیت سب حقوق زوجیت كوعام بر (تفسيرالقرفين (3 / 124 -123)

موجودشو ہر کے مال میں سے بیوی کے شرچ کی ادا لیکی کا تھم

(وَإِذَا غَمَابَ الرَّجُلُ وَكَهُ مَالٌ فِي يَدِ رَجُلٍ يَعْتَرِفُ بِهِ وَبِالزَّوْجِيَّةِ فَرَضَ الْقَاضِي فِي ذَلِكَ وَلَمْ يَعْتَرِفْ بِهِ ﴾ لِلاَّنَّـهُ لَمَا أَقَرَّ بِالزَّوْجِيَّةِ الْوَدِيعَةِ فَقَدْ أَقَرَّ أَنَّ حَقَّ الْاخْدِ لَهَا ؟ لِكَنَّ لَهَا أَنْ تَأْخُذَ مِنْ مَالِ الزَّوْجِ حَقَّهَا مِنْ غَيْرِ رِضَاهُ، وَإِقْرَارُ صَاحِبِ الْيَدِ مَقْبُولُ فِي حَقِّ نَفْسِهِ لَا سِيَّمَا هَاهُنَا فَإِنَّهُ لَوْ أَنْكُرَ أَحَدُ الْأَمْرَيْنِ لَا تُقْبَلُ بَيْمَةُ الْمَرْاَةِ فِيهِ لِأَنَّ الْمُودَعَ لَيْسَ بِخَصْمِ فِي إِثْبَاتِ الزَّوْجِيَّةِ عَلَيْهِ وَلَا الْمَرْاَةُ خَصْمٌ فِي إِثْبَاتِ حُقُوقِ الْغَاثِب، وَإِذَا ثَبَتَ فِي حَقِّهِ تَعَدَّى إِلَى الْغَاثِب، وَكَذَا إِذَا كَانَ الْمَالُ فِي يَلِهِ مُنضَارَبَةً، وَكَنَذَا الْبَجَوَابُ فِي اللَّايُنِ، وَهَاذَا كُلَّهُ إِذَا كَانَ الْمَالُ مِنْ جِنْسِ حَقِّهَا دَرَاهِمَ أَوْ دَنَانِيرَ أَوْ طَعَامًا أَوْ كِسُوةً مِنْ جِنْسِ حَقِّهَا، أَمَّا إِذَا كَانَ مِنْ خِلافِ جنسِه

لَا تُفْرَضُ النَّفَقَةُ فِيْهِ لِآنَّهُ يَخْتَاحُ إِلَى الْبَيْعِ، وَلَا يُبَاعُ مَالُ الْعَائِبِ بِالِاتِّفَاقِ، آمَّا عِنْدَ اَبِيْ حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَلِآنَّهُ لَا يُبَاعُ عَلَى الْحَاضِرِ وَكَذَا عَلَى الْغَايْبِ، وَأَمَّا عِنْدَهُمَا وَلِاَنَّهُ إِنْ كَانَ يَقُضِي عَلَى الْحَاضِرِ لِلاَّلَهُ يَعْرِفُ امْتِنَاعَهُ لَا يَقْضِي عَلَى الْغَائِبِ لِلاَّلَهُ لَا يَعُرِفُ الْمِينَاعُةُ .

قَالَ (وَيَأْخُذُ مِنْهَا كَفِيلًا بِهَا) مَظَرًا لِلْغَائِبِ لِآنَّهَا رُبَّمَا اسْتَوْفَتُ النَّفَقَةَ أَوْ طَنَّقَهَا النزَّوبُ وَانْفَضَتْ عِدَّتُهَا فَرُقٌ بَيْنَ هَلْذَا وَبَيْنَ الْمِيْرَاتِ إِذَا قُسِّمَ بَيْنَ وَرَثَةٍ خُضُورٍ بِ الْبَيْمَةِ وَلَمْ يَنْقُولُوا : لَا نَعْلَمُ لَهُ وَارِثًا الْحَرَ حَيْثُ لَا يُؤْخَذُ مِنْهُمُ الْكَفِيلُ عِنْدَ أَبِي حَنِيْفَةً لِآنَّ هُنَاكَ الْمَكُفُولَ لَـ لَهُ مَجْهُولٌ وَهَاهُنَا مَعْلُومٌ وَهُوَ الزَّوْجُ وَيُحَلِّفُهَا بِاللَّهِ مَا اَعُطَاهَا النَّفَقَةَ نَظَرًا لِلْغَائِبِ.

قَالَ (وَلَا يَقْضِى بِنَفَقَةٍ فِي مَالِ غَائِبٍ إِلَّا لِهِ وُلَاءِ) وَوَجُهُ الْفَرُقِ هُوَ اَنَّ نَفَقَةَ هُؤُلَاء وَاجِبَةٌ قَبْلَ قَصَاءِ الْقَاضِي وَلِهِذَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَّأْحُذُوا قَبْلَ الْقَضَاءِ فَكَانَ قَضَاءُ الْقَاضِي إِعَانَةً لَهُمْ، آمَّا غَيْرُهُمْ مِنْ الْمَحَارِمِ فَنَفَقَتُهُمْ إِنَّمَا تَجِبُ بِالْقَضَاءِ لِلآنَهُ مُجْتَهِ لا فِيْهِ، وَالْقَضَاءُ عَلَى الْغَائِبِ لَا يَجُوزُ، وَلَوْ لَمْ يَعْلَمْ الْقَاضِي بِلْإِلكَ وَلَمْ يَكُنُ مُقِرًا بِهِ فَاقَامَتُ الْبَيْنَةَ عَلَى الزَّوْجِيَّةِ آوُ لَمْ يُخَلِّفُ مَالًا فَاقَامَتُ الْبَيْنَةَ لِيَفُوضَ الْقَاضِيُ نَفَقَتَهَا عَلَى الْغَائِبِ وَيَامُرَهَا بِالاسْتِدَانَةِ لَا يَقْضِي الْقَاضِي بِلْإِلكَ لِآنَ فِي ذَلِكَ قَضَاءً عَلَى الْعَاثِبِ .

وَقَالَ زُفَرُ : يَنْفُضِى فِيْهِ لِآنَ فِيْهِ نَظَرًا لَهَا وَلَا ضَرَرَ فِيْهِ عَلَى الْغَالِبِ، فَإِنَّهُ لَوُ حَضَرَ وَصَـدَّفَهَا فَقَدُ آخَذَتْ حَقَّهَا، وَإِنْ جَحَدَ يَحُلِفْ، فَإِنْ نَكَّلَ فَقَدْ صَدَقَ، وَإِنْ أَقَامَتْ بَيِّنَةً فَقَدْ ثَبَتَ حَقَّهَا، وَإِنْ عَجَزَتْ يَضُمَنُ الْكَفِيلُ أَوْ الْمَرْآةُ، وَعَمَلُ الْقُضَاةِ الْيَوْمَ عَلَى هَلْذَا آنَّهُ يَقْضِي بِالنَّفَقَةِ عَلَى الْغَائِبِ لِحَاحَةِ النَّاسِ وَهُوَ مُجْتَهَدٌ فِيهِ، وَفِي هذِهِ

تشريحات هدايه

(فيوضات رضويه (جربفتم) تشريحات مدايه الْمَسْأَلَةِ أَقَاوِيْلُ مَرْجُوعٌ عَنْهَا فَلَمْ يَدُكُرُهَا.

ا ورا اگر کوئی شخف کہیں چلا جاتا ہے اور اس کا سیجھ مال کسی دوسر ہے تھی کے پاس موجود ہو جس کا اس نے اعتر اف بھی کیا ہواں وہ میں بھی اعتراف کرے کہ بیٹورت اس غیر موجود مرد کی بیوی ہے تو قاضی اس مال میں سے اس غیر موجود مخص کی بیوی اس کی کمی اولا داور س غيرموجود تخفس كوامدين كاحصه مقرره كرد عا-

اس طرح اگر قاضی کو ایانت کے بال کاعلم ہو جائے 'خواہ ایانت رکھنے والاحض اس کا اعتراف نہ بھی کرے (تو بی عم موگا) پہیے مسئلے کی وجہ بیر ہے. جب اس نے زوجیت اورود لیت دونوں کا قرار کرلیا تو گویاس نے بیٹھی اقرار کرلیا کہ اس میوی کوار مال میں سے خرچ مینے کا حق حاصل ہے کیونکہ بیوی شوہر کی رضامندی کے بغیر بھی اس کے مال میں سے اپنی ضرورت کے مطابق خرج لے سکتی ہے اور مال پر قبضہ رکھنے والے مخص کا اقر ارا پی ذات کے حق میں مقبول ہوگا خصوصاً زیر بحث مسئلے ہیں ضرور قبول کو جائے گا۔اس کی وجہ رہے۔اگروہ ووبعت یازوجیت بیل ہے کی ایک چیز کا شکار کرویتا تو اس کے مقالبے میں عورت کے گواہ قبل نہیں کئے جاتے' کیونکہ زوجیت کے ثبوت کسیئے ودیعت رکھنے والاحض خصم (فریق مخالف)نہیں بن سکتا۔ای طرح بیوی غیرموجود شخف کے حقوق ثابت کرنے کے لئے خصم نہیں بن سکتی۔

سکن جب د دبیت رکھنے وا ماخض خود دونوں باتوں کا اتر ار کرے تو پی ثبوت اور بیاعتراف غیرموجود مخض کی طرف متعمل ہوگا۔اگراس غیرموجود چھن کا مال اس کے پاس مضاریت کےطور پر ہوا تو مسئلے کی یبی صورت ہوگی۔ای طرح اگر کسی **تھن کے** ذے اس غیر موجو الحف کا مال بطور قرض ہوئو بھی یہی صورت ہوگ ۔

سيسب صورتيل اس وقت بيل جب وه مال عورت كرح جنس ك تعلق ركهمًا مؤجيه روييه ببيداناج اوراب س جس كاحق عوت کو حاصل ہوتا ہے لیکن اگروہ مال مورت کے حق کی جنس ہے مختلف ہوئو قاضی اس میں سے خرچ مقرر نہیں کرے گا می کوئلے فرق مقرر کرنے کے لئے مال کوفرو خت کرنا پڑے گا اور بیا یک طے شدہ اصول ہے : غیرموجود حف کا مال فروخت نہیں کیا جا سکتا۔ ا ، م ابوحنیفہ کے نز دیک اس حکم کی وجہ بیہ ہے ، کہ جس طرح موجود جفس کا مال فروخت نہیں کیا جا سکتا ای طرح غیر موجود محص

کا ال بھی فرو دست نہیں کیا جاسکتا۔ جبکہ صاحبین کے نز دیک تھم ہیہ واخر مخص کے مال کوفروخت کرنے کا تھم قاضی اس وقت دیتا ہے جب وہ خض حق کی ادائیگی ہے اٹکار کرتا ہے لیکن غیر موجود شخص کے بارے میں فیصلہ نہیں دیا جاسکتا کیونکہ اس کے اٹکار کے (ہونے یا ندہونے) کے بارے میں پیتنہیں چل سکتا۔ فرماتے ہیں: قاضی فیصلہ کرتے ہوئے اس عورت کی طرف۔۔ایک ضامی الے گا تا كداس غيرموجود چخص كے مال كى تكميداشت بھى ہوسكے كونك بعض اوقات ايسا بھى ہوتا ہے كہ بيوى مردے يہيے ہى اپنا خرقا وصول کر چکی ہوتی ہے اور وہ مرداسے طماق وے چکا ہوتا ہے اوراس کی عدت بھی گزرچکی ہوتی ہے۔

اس سئے اور وراثت کے درمیان فرق سے: جب ثبوت کی موجودگی ہیں ورثاء کے درمیان وراثت کوتقیم کردیا جائے اور انبوں نے بیند کہا ہو: ہمارے علم کے مطابق (مرحوم کا)اور کوئی دارٹ نہیں ہے تو امام ابوطنیفہ کے نز دیک اس صورت میں ن سے کنیں نہیں بیا جائے گا' کیونکہ وہاں وہ محض جس کے لئے گفیل میا جار ہاہے' نامعلوم ہے اور یہاں معلوم ہے اور وہ مورت کا شوہرے' ال لَيْ قَاسَى ال محورت سے تسم لے گا خدا كي تسم شو برنے اسے خرج نہيں ديا تھ تا كد غير موجود تخص پر شفقت ثابت ہوسكے۔

فر ، تے بیں ان کے علاوہ اور کسی کے لئے قاضی غائب مخص کے مال میں سے فیصلہ نہیں دے سکتا۔ فرق کی وجہ بیہ ان وگوں کا حق قاضی کے نصلے سے پہلے ہی ما زم تھا اس لئے اس فیلے سے پہلے ہی انہیں خرچ لینے کا اختیارت قاضی کا فیصلہ ان موگوں کی ا والے سے بحبتہ ہوتا ہے اور غیر موجود خص کے ہارے میں فیصلہ کرتا جائز نہیں ہے۔ اگر قاضی کواس عورت کا اس مخص کی بیوی ہونا معلوم نہ ہوا درجس محض کے پاس وربعیت رکھی گئی ہی وہ بھی اقر ارند کرے اور پھر بیوی اپنے بیوی ہونے کا ثبوت پیش کردے یا شوہر نے ال می ندچھوڑ اہو کیکن مورت اس بات کا ثبوت پیس کرد ہے تا کہ قاضی نا تب شخص کے خلاف اس کا خرج مقرر کرد ہے اور بیوی كور فل لين كا تحكم دے تو (جُوت بيش كردينے كے باوجود) قاضى بي تكم نبيل دے سكتا ، چونك اس صورت بيل غير موجود تحف ك فلف فيصد كرنالازم آتا ہے۔

الم زفرنے بیہ بات بیان کی ہے الی صورت میں قاضی فیصلہ دےگا کیونکہ اس صورت میں عورت کے لئے شفقت بائی بال باور غیرموجود خص کے خلاف کوئی ضرر نہیں ہے کیونکہ اگروہ حاضر ہواور عورت کی بات کی تصدیق کردے تو عورت نے اپنا تن وصول كرميا ہے اورا كروہ انكار بھى كروئ تواس ہے تم لى ج ئے كى پھرا كروہ تتم سے انكار كرويتا ہے تواس كے قول كى تقد يق کی جائے گی اگروہ عورت کوئی ثبوت پیش کردے تو اس کاخل ٹابت ہوجائے گا۔اگروہ عورت ثبوت پیش ندکر سکے تو وہ عورت یا اس کا لقبل اس مال کے ذمہ دار ہوں ہے۔ آج کل کے قاضی حضرات ای تول کے مطابق فیصلہ ویتے ہیں۔ اُوگوں کی ضرورت کی چیش نظرقاضى غيرموجو أتخف كے خلاف خرچ كافيعلدويتا ہے اس بين بھى اجتہاد پايا جاتا ہے اوراس بارے بين ايسے اقوال بھى ہيں جن ے رجوع کیا جاچا ہے اس لئے ہم نے ان کا ذکر تیس کیا۔

حضرت عائشده صلى التدعنها كهتي مين كه مند بنت عتبه آئي اورعوض كيايار سول الله عليه الوسفيان ايك بخيل آدمي ب اكرميس ال ك مال مي سائة بيول كوكلاؤن توكونى حرج مع السيانين، بشرطيك وستور كمطابق مو-

(سیح بخاری: جلدسوم: حدیث نمبر 330)

حضرت امسلم كبتى بين كدين في عرض كيايار سول التعليقية كيا ابوسلم كي يحول كوفرج ديين بي يجها فواب ملي عن انبيس ال حالت میں اوراس طرح (فقر کی حالت میں) حجوز نہیں عتی وہ بھی میرے بی بچے ہیں ، آپ نے فرمایا ہاں تھے ثواب ملے گا المسلم المسلم کو کھانا بھی ندو ہے آب سلی القد علیہ وآلہ وسلم نے فرہ یہ بیتو ہمارے مالوں میں سے افضل ترین ہے اس باب بیل سعد بن الی وقاص اساء بنت ابو بکر و ہو ہر رہ عبداللہ بن عمر و اور عاکشہ سے بھی روایت ہے امام ابوعیسی ترفدی فر ، نے بیل عدیث ابوا م م حن ہے۔ (جامع ترفدی: جلداول: حدیث تمبر 652)

ر حصرت عائشہ رضی القد عنب روایت کرتی ہیں کہ بی صلی القد علیہ وآ روسلم نے فر مایا جب کوئی عورت اپنے خاوند کے ول سے معدقہ دے تو اس کے لئے بھی اجر ہے اور اسکے خاوند کے لئے اس کی مثل ہے اور خاتوں کے لئے بھی اس کے برابر ہے اور کس بیک معدقہ دے تو اس کے لئے بھی اس کے برابر ہے اور کس بیک کو اجر کے منہیں ہوتا شو ہر کے لئے کمانے اور بیوی کے لئے خرج کرنے کا اجر ہے امام ابوئیسی تر ندی فراج ہیں میدوں شدے میں میدوں ہے۔ (جامع تر فدی: جلداول: حدیث تمبر 653)

(فيوضنات رضويه (جاراً فتم) ﴿٢٣٧﴾ تشريحات عدايه

جوتوا کی ذات پرخرج کرے گی۔ (سیخ بخاری: جلدسوم: مدیث نبر 340)

حضرت ابو ہر پرہ وضی القدعت کہتے ہیں کہ نمی صلی القدعلیہ وسلم نے فر مایا کہ سب سے بہتر صدقہ وہ ہے کہ صدقہ وسنے والے ن مالداری قائم رہے اوراو پروالا نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے اور اپنے رشتہ داروں سے ابتدا کرو (اور کیا بیاجھی بات ہے) کہ ہور کہا یہ تو جھے کھانا دویا جھے طواتی وے وہ علی م کہے کہ جھے کھلاؤ اور جھے سے کام مواور جیٹا کہے کہ جھے کو کھا تا کھلاؤ جھے کس پر چھوڑتے ہو لوگوں نے بوچھا اے ابو ہر یہ وقتم نے بیآ ہے صلی القد عدید سم سے سنا ہے ، انہوں نے کہائیس ، ابو ہر یہ ورضی مذعندا پی طرف ہے کہتا ہے۔ (صبحے بخاری: جلد سوم: حدیث فرم م

حضرت عائشرضی مقدعتها کہتی ہیں کہ ہند بنت عتب نے عرض کیا یا رسول اللہ البوسفیان کی بخیل آ دمی ہے اور جھے کو گئی نہیں دیتا کہ جو میرے بچول کو کائی جوج نے سوائے اس کے کہ جو میں اسے بنائے بغیر نے لیتی جوں تو آپ نے قربایا جس قدر تیرے بچول کو کافی جواس میں سے بھتر رضرورت لے لیا کرو۔ (بھی بخاری: جلد سوم: حدیث فمبر 335)

شو ہر کے مال سے قاضی کے نفقہ دلوانے کا بیان

عد مدقاضی خان خفی مدیدار حمد لکھتے ہیں کہ جب مورت نے قاشی کے پاس آ کر بیان کی کہ میرا شوہر کہیں گیا ہے اور مجھے فقتہ کے لیے پچھ دے کرندگیا تو اگر پچھ روپ یا غد چھوڑ گیا ہے اور قاضی کو معلوم ہے کہ بیا س کی مورت ہے تو قاضی عظم دیگا کہ اُس پی سے خرج کرے مرفضول خرج نہ کرے مگر یہتم لے لے کہ اُس سے نفقہ بیں پاہے اور کوئی ایسی بات بھی نہیں ہوئی ہے جس سے فقتہ ماقط ہوجا تا ہے اور مورت سے کوئی ضامن بھی لے۔ (فاوی خانیہ باب فققہ)

على مدعل وَالدين حنفى عديه الرحمه لكھتے ہيں كه جب كسى عورت كا شو ہر كہيں چلا گيا ہے اور نفقة نبيں وے گيا گر گھر ہيں اسب وغيره كسى چيزيں ہيں جونفقه كی جنس ہے نہيں تو عورت أن چيز وں كو چچ كر كھانے وغيره ميں نہيں صرف كر سكتى _

جس مقدار پررضامندی ہوئی یا قاضی نے مقرری عورت کہتی ہے کہ بینا کائی ہے تو مقدار بڑھ دی جائے یا شوہر کہتا ہے کہ یہ زیادہ ہے اس سے کم بین کام چل جائیگا کیونکہ اب ارزائی ہے یا مقرری زیادہ مقدار ہوئی اور قاضی کو بھی معلوم ہوگیا کہ بید قم زائد ہے تو کم کردی جائے ہے ۔ چند مہینے کا نفقہ باتی تھا اور دونوں بیل سے کوئی مرگیا تو نفقہ ساقط ہو گیا ہاں اگر قاضی نے عورت کو تھم دیا تھا کہ قرض کیکر صرف کرے پھر کوئی مرگیا تو ساقط نہ ہوگا۔ طلاق ہے بھی جیشتر کا نفقہ ساقد ہوجا تا ہے گر جبکہ ای لیے طلاق دی ہو کہ نفقہ ساقط ہوجا ہے تا ہے گر جبکہ ای لیے طلاق دی ہو کہ نفقہ ساقط ہوجا ہے تو ساقط نہ ہوگا۔ (ورمختار، باب نفقہ)

الل وعيال يرخرج كرف كي فضيات كابيان

حضرت ابوا مد با بلی رضی القد عند سے روایت ہے کہ بیں نے رسول القصلی الله علیه وآله وسلم کو جمة الوواع کے سال خطب دیتے ہوئے مند کہ کوئی عورت ایپے شو مرکے گھرے اس کی اج زت کے بغیر کوئی چیز خرج نہ کرے آپ صلی الله ملیه وآله وسلم تشريحات مدايه

frm)

﴿ بیان میں ہے ﴾ الله مطلقه کیلئے نفقه وسکنه فراہم کرنے کے بیان میں ہے ﴾ فصل نفقه وسكندكي فقهى مطابقت كابيان

علد مدا بن محمود بابرتی حنفی علیدالرحمد نکھتے ہیں کہ جب مصنف ملیدالرحمہ حالت نکاح کے احکام نفقہ وسکندے فارغ ہوئے ہیں تواب انہوں نے حالت مفارقت کے نفقہ دسکنے کو بیان کرنا شروع کیا ہے۔ (عن پیشرح البدایہ ، ج۴ ہس ۲۳۰ ، بیروت) كيونكه نكاح كى حالت بيس نفقه وسكنه كاسبب نكاح ي بادرنكاح يونكه مفادقت سے مقدم ب بهذا مصنف عليه الرحمه في اس کومقدم ذکر کیا ہےاور مفارقت نکاح کے بعد طلاق وغیرہ کے سب سے ہےاور بیروارض مؤخر ہیں لہذامصنف مدیدالرحم عوارض

علامهابن فتدامه رحمه الله كهتي بين-

مؤخرہ کے سبب ہونے کے پیش نظرار فصل کومؤخرذ کرکیا ہے۔ (رضوی عفی عنہ)

"اگر مرد برایک کو داجب کرده اخراجات اورلباس وغیره دیتا ہے تو پھراس پر اُن دونوں بیں نفقہ اورلباس بیں برابری کن واجب نہیں ،ا، م احمد رحمہ امقد نے ایک شخص جس کی دو بیویاں تھیں کے متعنق فر مایا: اس کوحق حاصل ہے کہ وہ ایک کودوسری پر مفقہ الاہ شہوات اور رہائش میں فضیلت و ہے، جب دوسری کے پاس کفائت کرنے واسے اخراجات اور رہائش وغیرہ ہو،اوروہ اس کے لیے دوسری بیوی سے زیادہ فیتی لب س خرید سکتا ہے، اور بیکف یت میں ہو۔ (المغنی (10 ر. (242)

ا در امام احمد رحمه الندے ایک دوسری روایت وارد ہے کہ " نفقہ اور لباس وغیرہ میں خاوند پرعدل کرنا واجب ہے ، اور اے كى ايك كونصيلت دينے كاحق نبيں۔

طلاق یا فته عورت کوخرج اور ر ہائش فرا ہم کرنا

(وَإِذَا طَـلَّقَ الرَّجُـلُ امْرَآتَهُ فَلَهَا النَّفَقَةُ وَالسُّكُني فِي عِنَّتِهَا رَّجْعِيًّا كَانَ آوْ بَائِمًا) وَقَالَ الشَّافِعِيُّ ؛ لَا نَفَقَةَ لِلْمَبْتُونَةِ إِلَّا إِذَا كَانَتْ حَامِلًا، أَمَّا الرَّجْعِيُّ فَلِلَانَّ النِّكَاحَ بَعْدَهُ قَائِمٌ لَا سِيَّمَا عِنْدَنَا فَإِنَّهُ يَحِلُّ لَـهُ الْوَطْءُ، وَآمَّا الْبَائِنُ فَوَجْهُ قَوْلِهِ مَا رُوِي (عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَتُ : طَلَّقَنِي زَوْجِي ثَلاثًا فَلَمْ يَفُرِضْ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُكُني وَلا نَفَقَةً (١)) وَلِانَّهُ لَا مِلْكَ لَهُ وَهِيَ مُرَبَّبَةٌ عَلَى الْمِلْكِ وَلِهِذَا لَا تَجِبُ لِلْمُتَوَقَّى عَنْهَا زَوْجُهَ اللانْعِدَامِهِ، بِخِلَافِ مَا إِذَا كَانَتْ حَامِلًا لِأَنَّا عَرَفْنَاهُ بِالنَّصِّ وَهُوَ قُوله تَعَالَى (وَإِنْ

كُنَّ أُولَاتِ حَمْلِ فَٱنَّفِقُوا عَلَيْهِنَّ) الْآيَةَ .

وَلَنَا أَنَّ النَّفَقَةَ جَزَاءُ احْتِبَاسِ عَلَى مَا ذَكُرْنَا، وَإِلاحْتِنَاسُ قَالِمٌ فِي حَقِّ حُكْم مَقْصُودٍ بِالنِّكَاحِ وَهُوَ الْوَلَدُ إِذْ الْعِلَّةُ وَاجِبَةٌ لِصِيَانَةِ الْوَلَدِ فَتَجِبُ النَّفَقَةُ وَلِهِذَا كَانَ لَهَا السُّكُني بِ الإِحْمَاعِ وَصَارَ كَمَا إِذَا كَانَتُ حَامِلًا . وَحَـدِيْتُ فَاطِمَةً بِنُتِ قَيْسٍ رَدَّهُ عُمَرُ رَضِي اللَّهُ عَنْهُ فَإِنَّهُ قَالَ : لَا نَدَعُ كِتَابَ رَبِّنَا وَسُنَّةَ نَبِيّنَا بِقُولِ امْرَاقٍ لَا نَدُرِى صَدَقَتْ آمُ كَذَبَتُ حَفِظَتُ أَمْ نَسِيَتُ (١)، سَمِعْت رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: (لِلْمُطَلَّقَةِ الثَّلَاثِ النَّفَقَةُ وَالسُّكُني مَا دَامَتْ فِي الْعِدَّةِ (٢)) وَرَدَّهُ أَيْضًا رَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَأُسَامَةُ بُنُ زَيْدٍ وَجَابِرٌ وَعَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ . (٣)

(۱) أحرجه مسلم في "صنحيحه" بناب المطلقة الباثنة لا نفقة لها يرقم (۲۷۰۰) و أبو داو د في "سنته ديرقم (۲۲۸۸) و الترمندي في "حامعه" برقم (١١٩٧) والتسائي في "المعتبي" برقم (٢٣٢٠) و ابن ماجه برقم (٢٠٣٦) و أحمد في "المسند" ٢٧٣/٦ (١) قوله لا سرى أصموم أم كديم بيس هو بهذا اللقط في الأصول الخمسة فالذي عند مسلم: "لا بدري حفظت أم يسيت" و يجوه عبد أبي داور والترمدي، ولم تذكر هذه الحملة عند التسائي و ابن ماجه، وجاء ث بلفظ مسلم في "المصنف" لابن شبية ٢ / ١٤٧١ ـ وجاءت في "شرح معاتي الأثنار" للطحاوي ٦٧/٣ بلفظ: لا ندري لعلها كذبت. و في رواية ثانية عنده ٦٨/٣ لعلها أوهمت. و معني معلها كذبت و لعمها أوهمت واحد أي لعلها أخطأت فعمر رضي الله عنه عدما اتهم عاطمة بئت قيس رضي الله عنها بالكذب والافتعال لنخيره انما أراد أنها قد تكود أخطات بالمظة لاتدرىء والنظاهر أناهذا من تصرف بعص الرواة دهايا منهم أن المعنى واحدو كذب تأتي بمعني أحطاء قال الخطابي كما في "عون المعبود" ١ /٦٣/ ١. والعرب تصع (الكدب) موضع (الخطاء) في كلامها، فنقول: كدب سمعي وكدب بصرى، و م هد قول البير منافق لمرجل الذي صف له العسل "صدق الله، وكذب أحيث" مطر تعيق الفلامة أبو عدة على "قواعد في عنوم الحديث" ص ١٧١١/٧) احترجيه مستم في "صحيحه" برقم (٤٧) ١٦) أما حديث جابر فأخرجه الدارقطني في "سنه" ٢ ٢٣١ في القريب حرب بن أبي العالية أبو معاد البصري فسموق بهم، و حديث عائشه أخرجه مسلم في "صحيحه" ٣٦٨/١ و أما عن ريد بن ثابت و أسامة بن فادالم يحده مامر جوا "الهداية انظر "نصب الراية" ٢٧٢/٣ و "الداراية" ٨٣/٢

اور جب کوئی مخص اپنی بیوی کوطلاق دے جورجعی ہویا ہائے ہو تو عدت کے دوران اس مورت کے اخراجات اور رہائش انظام شوہر کے ذمے ہوگا۔ امام شافعی نے بیات بیان کی ہے علماق بائندهاصل کرنے والی عورت کوخرچ نہیں ملے گا۔ البتدا گروہ حامد بؤتوات خرج دياجائكا

رجعی طلاق کی صورت میں خرچ اس نے لازم ہوتا ہے کیونکہ عدت بوری ہونے تک نکاح برقر ارر بتا ہے۔ بطور خاص الدينز ديك كيونك اس دوران محبت كرنا جائز موتا ب- باكنه طلاق كي صورت ميس خرج كازم ند مون كي دليل في اكرم صلى تشريحات هدايه

التدمليه وسلم كاوه فيصله بعن جوف طمه يعن قيس رضى التدعنها كے بارے ميں دياتھ جے انہوں نے روايت كيا ہے وہ فرماتی ہيں. ميرے شو ہرنے مجھے تین طار قیس ویدیں تو نبی اکرم صلی القدعلیہ وسلم نے میرے سئے خرچ اور رہائش کاحق مقرر نہیں کی تھا۔ام شافعی کی دوسری دیل بیے الیی عورت پرشو بر کی ملکیت فتم ہو جانی ہے جبکیزج کا تعلق ملک سے متعلق ہوتا ہے اس سے اس عورت ورفی ک پرائیگ لازم نہ ہوگ جس کا شوہر فوت ہوجا تا ہے کونک بیبال بھی مکیت زائل ہو بچی ہے۔ جہاں تک حاملہ عورت مے مطع تعلق ہے تو س کے خرج کا وجوب قرآن ہے تابت ہے جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے. ''(وہ هلاق یا **نة عورتیں**)حمل کی حا**لت می** مول تو نہیں خرچ دو''۔ ہم ری دیل دہ ہے : جس کا ذکر ہم میہے کر چکے میں · خرچ عورت کورو کئے کی عوض میں دیا جاتا ہے اور قان كم مقصود يعنى و او كى فوس يمغبوم بإياجار باب كهاس او ما دكي وجد عدمت لازم جوتى ب البغراخرج بهى لازم جوكاس ك ر ہائش کی جگد کا انتظام کرنا بھی لہ زم ہے اوراس پرسب کا اللہ آل ہے تو بیاس طرح ہوجائے گا جیسے وہ عورت حامد ہو (تو بھی تھم ہوتا ہے)جہال تک سیدہ فاطمہ بنت قیس الی عل کردہ روایت کا تعلق ہے تواے حضرت عمرے مستر دکردیا تھا۔ انہوں نے بیفر مای تھا '' ہم اپنے بروردگار کی کتاب کا تھم اوراپنے نبی کی سنت کا تھم ایک عورت کے بیان کی وجہ سے نبیس چھوڑیں گئے ہم**یں نبیں پد** كدوه تحيك كهدرى بيء غلط بياني كررى بي الصيد بالصحيح طرح يوب ياوه بعول چكى بي ر حضرت عمر في يبحى فرهاقا) سی نے بی اکرم صلی مقدعلیہ وسم کو بیارشا وفر ، ستے ہوئے ت ب ، ' تین طلاقیں ملنے والی عورت کور باکش اورخرج ملے گاجب مک دو عدت بوری کرتی ہے''۔ای طرح حضرت زید بن ثابت عضرت اسامہ بن زید حضرت عائشصد بقد انے بھی اس خاتان کے

م الهومنين حضرت عا كشدرضي المدعنها كهتي مي كه منده بنت عتبه نے عرض كيا كه يا رسول القد صلى الله عليه وسلم إميرا شوم ابوسفیان بہت بخیل اور حریص ہے وہ مجھ کو اتنا خرج نبیس دیتا جو مجھے اور میری اول دکی ضرور بیات کے لئے کافی ہوج سے البتدا گریں اس کے مال میں سے خود کھے نکال لول اس طرح اس کوخیر ند ہوتو تھاری ضروریات پوری ہوجاتی ہیں تو کیا یہ جائز ہے کہ میں شوہ کو گھ كئے بغيراس كے مال ميں سے اپنى اور اول دى ضرور يات كے بقتر كچھ تكال لوس آ بيصلى الته عليه وسلم نے فرمايا كدائي اورا في اولاد کی ضروریات کے بھررکہ جوشر ایست کے مطابق ہولیعنی اوسط درجہ کاخرج اس کے مال میں سے لے لیا کرو۔

(بخارى ومسلم مشكوة شريف: جددسوم: حديث نمبر 536)

اس صدیث سے معلوم ہوا کہ نفقہ بفذر ضرورت واجب ہے۔ چنانچے تمام علی مکانس پراجماع وا نفاق ہے امام نووی فرمانچ ہیں کہ اس صدیث سے کی مسئے تابت ہوئے ہیں (ا) مردیراس کی بیوی اور نابالغ اولا د (جس کی ذاتی طکیت میں مال ندہو) ک فقده جب ہے (۲) نفقہ ضرورت و حاجت کے بقدر واجب ہوتا ہے (٣) فتوی دیتے وقت یا کوئی شرعی حق نافذ کرتے وق اجنبی عورت کا کلام سنن جائز ہے (م) مستحض کے بارے میں ایس کوئی بات بیان برتا کہ جس کواگر وہ سے تو تا گواری محس

کے بر بڑے بشرطیکہ سے بیان کرنا کہ کو کی مسئد ہو چھنے یافتوی سے کی فرض سے ہو(۵) اگر سی مخص پر کی دوسر مے مخص کا کو کی وی معالبہ ہوا دروہ اس کی ادائیکی ندکرتا ہوتو مطاب والے کے سے جائز ہے کہ وہ اس مختص کی اجازت کے بغیراس کے مال میں سے اپنے مطاب كے بقدر لے بيال ٢) بيوى بھى اپنے شوہر كے مال كذريدائي وا و پرخرچ كرنے اوران كى كفات كرنے كى ذمدوار ب(2) بیوی کواچی ضرورت کے تحت گھرے با برنکلنا چائز ہے خواوشو ہرنے اس کی صریح اجازت دیدی ہویا بیول کواس کی رضا مندئ كاللم بو(٨) قاضى اور عاكم كويداختيار بكدا گروه كى معامديس من سب مجھے و محض اپنے علم اورائي معنومات كى بنياد پر تقلم جاری کرد ے جبیر کداس حدیث ہے معلوم ہوا کہ آنخضرت مل التدعليه وسلم نے ہندہ ہے گواہ طلب تبیس سے بلکدا پی معلوم سے ک

طلاق رجعی میں نفقه دسکنه کی ذمه داری میں فعمی مدا ہب

اس امریس تمام فقباء کا آف ق ہے کہ مطلقہ کو اگر رجعی طلاق وی گئی ہوتو شو ہریراس کی سکونت اوراس کے فقہ کی ذمہ ارک عائد ہوئی ہے۔اوراس امر پر بہی اتفاق ہے کہا گرعورت صاحبہ ہو ہو خواہ اے رجعی طلاق دی گئی ہویا قطعی طور پر لگ کردینے والی سمره ال اس کے وضع حمل تک اس کی سکونت اور اس کی نفقہ کا فر مددار شو ہر جو گا۔ اس کے بعد اختاہ ف اس امریش ہوا ہے کہ آیا غیر صد معلقه منتوند (یعنی جے قطعی طور بر، لگ کردیے وال طلاق دی گئی ہو) سکونت اور نفقد دونوں کی تن وار ہے؟ یا صرف کونت کائل رکبتی ہے؟ یادونوں میں ہے کی کی بھی حق دارٹیس ہے؟

ا کی کروہ کہتا ہے کہ وہ سکونت اور نفقہ دونوں کی حق دارے ۔ بیرائے حضرت عمر، حضرت عبداہند بن مسعود حضرت علی بن صین (مام زین العابدین) ، قاضی شُر یک اور ابراہیم نخعی کی ہے۔ اس کو حنفیہ نے اختیار کیا ہے ، اور ، مام شفیان تورک اور حسن بن م نح کا بھی یمی ندہب ہے۔اس کی تائید وافظنی کی اس حدیث ہے ہوتی ہے جس میں حصرت جاب بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں كرسول الله على التدعليد وسلم في قرمايا : المصطلقة ثلاثا لها السكني واجفقة، جسعورت كوتمن طراقيل وي جا چكي بول ال کے لیے زمانہ عدت میں سکونت اور نفقہ کاحق ہے۔

اس کی مزید تا ئیدان روایات ہے ہوتی ہے جن میں بتایا عمیا ہے کہ فاطمہ بنت قیس کی حدیث کو حضرت عمر نے یہ کہ کرروکر ویا تھ کدا یک مورت کے قول پراپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کور کے نبیس کر سکتے ۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ممر کے علم میں لاز مارسول الله صلی الله علیہ وسلم کی رسنت ہوگی کہ اس عورت کے لیے نفقہ اور سکونت کا حق ہے۔ بلید ابراہیم محتی کی ایک روایت من توبیقر سے کے حضرت عرفے فاطمہ بنت قیس کی حدیث کوروکرتے ہوئے فرمایا تھاسمعت وسول الله صلی الله عليمه و مسلم بقول لها السكنى و الفقة، بن نرسول التصلى ، مدعليد وسم كوبيغرمات سام كدايك عورت كه ي سونت کا حق بھی ہے اور نفقہ کا بھیامام ابو بکر بصاص احکام اغرآن میں اس سلے پر مفصل بحث کرتے ہوئے اس مسلک کے حق مر كبل ريس بيدية بين كه القد تعالى في مطلقاً قرمايات في طلقاً وهُنَّ لِعِدَّ تِهِنَّ، ان كوان كى عدت كي ليه طلقاً قرمايات في حال أورواس فريان

ی کا طل ق اس محض پر بھی تو ہوتا ہے جو دوطلاق میم دے کررجوع کر چکا ہواوراب اے صرف ایک بی طلاق دینے کا حق باقی ہو۔ دوسری دلیل ان کی ہے ہے کہ رسول القد صلی اللہ علیہ وسلم نے طل ق دینے کا جب بیطر یقہ بتایا کہ آ دمی یا توالیسے طبر **میں طلاق** دے جس میں مبشرت ندی گئی ہو یا ایسی حامت میں طواق وے جبکہ عورت کا حاملہ ہونا خلا ہر ہو چکا ہوتو اس میں آ پے نے میل، ودسری، یا آخری طارق کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ۔ البذا القدت لی کا بیارشاد که ان کواس جگدر کھو جہاں تم رہے ہو برقتم کی طلاق ہ تعتق ، نا جائے گا۔ تیسیر دلیل وہ بیددیتے ہیں کہ حاملہ مطلقہ خواہ رجعیہ ہو یامہتو ند، اس کی سکونت اور اس کا نفتہ شوہر پر واجب بے اورغير حامله رجعيه كے بيے بھى بيدونول حقوق واجب بيل -اس معوم مواكدكونت اور غقه كا وجوب دراصل ممل كى بنا يغين ت بنکدا ک بنا پر ہے کہ بیدونوں تسم کی عور تیل شرعا شو ہر کے گھر میں رہنے پر مجبور میں ۔اب اگر بھی تھم مبتو تہ غیر حامد کے بار سے می بھی ہوتو کوئی ویشیں کہاس کی سکونت، دراس کا نفقہ مرد کے ذمہ نہو۔

دوسرا گردہ کہتا ہے کدمطقہ مہتوت کے لیے سکونت کاحق تو ہے مگر نفقہ کاحق نہیں ہے۔ یہ مسلک سعید بن انمسیب ،سلمان من یدر،عطاء شعبی ،اوزاعی الید اورا وعبیدر حمیم الند کا ب،اورامام شافعی اورا،م مالک نے بھی اس کوافت رکیا ہے لیکن مغی الحکاف يل الم شافعي كامسلك ال ع مختلف بيان بوا ب جيسا كرة كي رباب -

تیسرا گروہ کہاتا ہے کہ مطلقہ مہتو تدکے سے نہ سکونت کاحق ہے نہ نفقہ کا۔ یہ مسلک حسن بھری جمرو، ابن الی لیٹی جمرو بن ویار حدوک ، اسحاق بن راہوں ، اور ابوثور کا ہے۔ ابن جریر نے حضرت ابن عبس کا بھی یہی مسلک علی کیا ہے۔ امام احمد بن عنبل اور الاميد في الكواختيار كياب

اورمغنی انختاج میں ش فعید کا مسک بھی ہے ہیں کی گیا ہے کے تجب سکسی لمسعت لمب طلاق او حامل وا باشولحائل البائن لا مقة لها و لا كسوة على قى بناير جو كورت عدت كر اربى بواس كے ليے كونت كا ال واجب بے فورہ وہ حامد ہویا تہ ہو بگر بائنے کے لیے واجب نہیں ہےاور غیر صاملہ بائندے لیے نہ نفقہ ہے اور نہ کیڑا۔ ال مسلك كاستدلال ايك او قرآن مجيدك اس أيت عب كد لا تساوري لَعَلَّ المسلم يُحدِث بَعْدَ ذ لِكَ آمُوا مَمْ الله ج نے ، شایداس کے بعد القدموافقت کی کوئی صورت پیدا کردے۔اس ہے وہ یہ نتیجہ نکالنے ہیں کہ یہ بات مطلقہ رجعیہ کے فق ف میں درست ہوستی ہے نہ کہ مبتوت کے حق میں۔اس لیے مطلقہ کو گھر میں رکھنے کا تھم بھی ربھیہ بی کے لیے خاص ہے۔ دوم ا استدما لفاطمه بنت قيس كي حديث سے بحے كتب حديث من بكثر ت سيح سندول كے ساتھ روايت كيا كي ہے۔

یہ فاطمہ بن قیس الغمر بیاولین مہاجرات میں ہے تھیں، بزی عا قلہ تھی جاتی تھیں، اور حضرت عمر کی شہروت کے مو**قع ک**ے اصحاب شوری کا اجتماع ائمی کے ہاں ہوا تھا۔ یہ بہے ابوعمر دین حفص انحیر قائحز وی کے نکاح میں تھیں، پھران کے شوہر نے ان کو تین طلاقیں دے کرا لگ کر دیاء اور بعد میں رسول التصلی التدعلیہ وسلم نے ان کا نکاح حضرت اسامہ بن زید سے کیا۔ان کا تصر ے کہان کوشو ہرا بوعمر و پہنے ان کو دوطلاق دے <u>جکے تھے۔ پ</u>ھر جب حضرت علی کے ساتھ وہ یمن بھیجے گئے تو انہوں نے وہ**اں ہے ال**

، ندوتیسر فی طلاق بھی ان کوچیج دی۔ بعض روایات میں بیہے کہ ابوعمر وہی نے اسپنے رشتہ داروں کو پیغام بھیجاتھا کہ عدت کے زیانے یں ان کو گھریں رکھیں اوران کا خرچ برواشت کریں۔اور بعض میں بے ہے کہ انہوں نے خوونفقہ وسکونت کے تق کا مطالب کی تھے۔بہر ال جوصورت بھی ہوہ شو ہر کے رشتہ دار دل نے ان کاحق مانے سے اٹکا دکر دیا۔ اس پریدوعوی کے کرنج صلی القد علیہ وسم کے پاس مینچیں اور حضو والم علی نے فیصلہ فرمایا کرنہ تمہارے سے نفقہ ہے نہ سکونت ۔ ایک روایت میں ہے کہ آ پ اللے نے قربان السما الــفقه و السكني للمرأة على زوجها ما كانت لهة عليها رجعة، فادالم يكن له عليهجا رجعة فلا نفقة ولا سکنی۔ عورت کا نفقداوراس کی سکونت تو شو ہر پراس صورت میں واجب ہے جب کہ شو ہرکواس پر رجوع کاحق ہو۔ تمر جب رجوع کاحل نه موتوند نفقه ہے نه سکونت (مسنداحمہ)

طر فی اورنائی نے بھی قریب قریب میں روایت نقل کی ہاوراس کے آخری الفظ یہ ایس فاذا کاست لا تحل فه حتی ن كح روجا غيره فلا نفقة ولا سكني ليكن جبوهاس كياس وقت تك حلال شهوجب تك اس كي وأس اورمرو ے نکاح نہ کرے تو پھراس کے لیے نہ نفقہ ہے نہ سکونت۔ ریکم بیان کرنے کے بعد حضور اللہ نے ن ان کو پہلے ام شریک کے محمر ا من عدت كر ارف كاعم ديا اور بعد من فرمايا كتم ابن ام مكتوم كم بال رجو-

سيكن اس حديث كوجن لوكول في قبول نبيس كما بان كروائل مدير.

ادان ان كوشو بركے رشته دارول كا گھر چھوڑنے كا عظم اس ليے ديا كيا تف كروه بهت تيز زبان تھيں اور شو بركے رشته دار ن كى بد امر جی سے انگ تھے۔ سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ ان خاتون نے اپنی حدیث بیان کر کے لوگول کو فتنے میں ڈال دیا ہے۔اصل بات یہ ہے کہ وہ زیان دراز تھیں ،اس لیے ان کوابن ام متوم کے ہاں رکھا گیا (ابوداؤد)۔ووسری روایت میں سعید بن انمسیب کابید تول منقول ہوا ہے کہ انہوں نے اپنے شو ہر کے رشتہ داروں سے زبان درازی کی تھی اس سے انہیں اس گھرے نظر ہونے کا ظلم ویا كي تعا (جماص) مليمان بن يماركت بيل ان كا كريد تكلنا دراصل بدمزاري كي وجد عقا (ابوداؤد)-

ا ان کی روایت کوهفرت عمر نے اس زمانے میں روکر دیا تھا جب بکشرت صیب موجود تھے اور اس معامد کی پوری تحقیقات بوعتى كارابيم تحى كت بي كجب حضرت عركوفا طريك بيصديث كتيكي توانهول فرمايا نسسنا بتاوكي اية في كتاب الله و أول رمسول السلم صلى الله عليه و سلم لقسل امأة لعلها اوهمت سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم بفول لها السكني و لنفقة ، بم كتب الله كايك آيت اوررسول انتصلى الله عليه وسلم كاسل كوايك عورت كقول ك وجه سے ہیں چھوڑ سکتے جے شاید کچھ وہم ہوا ہے۔ بیس نے خودرسول التد علیہ وسم سے ستا ہے کہ میتو شد کے لیے سکونت کا حق بھی ہادر نفقہ کا بھی (حصاص)۔ ابوا سحاق کہتے ہیں کہ میں اسود بن بزید کے پاس کوفہ کی مسجد میں بیٹھا تھا۔ وہال شعبی نے فاطمہ بنت می صدیث کا ذکر کیا۔اس پر حضرت اسود فی معنی کوئنگریا تھیتج ماریں اور کہ کد حضرت عمر کے زمانے میں جب فاطمہ کی بیروایت ا فی کی تقی از انہوں نے کہا تھا ہم اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی ک سنت کوایک مورت کے تول کی وجہ سے رقبیں کر کتے معلوم

بِحَقِّ وَذَٰلِكَ لَا يُسْقِطُ النَّفَقَةَ كَمَا إِذَا حَبَسَتْ نَفْسَهَا لِاسْتِيْفَاءِ الْمَهْرِ.

اور ہوہ تورت کوخرچ نہیں مے گا' کیونکہ اس کاحق شوہر کے حق کی وجہ سے نیس ہے جکد شریعت کے حق کی وجہ سے ہے کیونکہ اں کا اس عدت کو گزارنا عبادت کے طور پر ہے۔ کیا آپ نے فورٹیس کیا کہ، سعدت کا بنیر دی مقصد جم کے بری ہونے کی معرفت احسول نیس ہے یہاں تک کداس میں حیض بھی شرط نہیں ہے اس نے مرحوم شوہر پراس عورت کا فرج ان زم نیس ہوتا۔اس کی وومری دلیل سے ہے: خرچ تھوڑا کم تھوڑا کر کے لازم ہوتا ہے موت کے بعد شو ہرکی کوئی ملکیت و تی نہیں رہی اور ورثاء کی ملکیت میں زی واجب کرنامملی طور پرممکن نبیس ہے۔

ہر دہ علیحد گی جس کی بنیا دی دجہ عورت کی طرف ہے معصیت ہو جسے وہ (معاذ اللہ) مرتد ہوجائے یاشو ہر کے بیٹے کا (شہوت كراتھ) بوسد لے تواس مورت كوخرچ نبيس ملے كا كيونكه اس صورت ميں اس نے خودا پل ذات كونا حق طور پر روكا ہے اور ، س ك مثال نافر ، ن عورت کی طرح ہو جائے گی جبکہ محبت کے بعد مہر کے ل زم ہونے کا حکم اس سے مختف ہے چونکہ محبت کرنے کے نتیجیں وہ اپنے آپ کومرد کے سپرد کر پھی ہے لہذااس کا مہر ثابت ہوج ہے گا۔اور بیصورت اس علم ہے بھی مختلف ہے جب جدائی کی دجاورت ہو کیکن اس میں معصیت نہ پائی جارہی ہو جیسے آزاد ہونے پر حاصل ہونے والا اختیار بالغ ہونے پر حاصل ہونے والد افتياريا كفونه بونے كى وجدسے مونے والى ميحدى وغيرة كونكدان تمام صورتول بل عورت نے اپنے آپ كوائے حل كى وجدسے روکا ہے اس لئے اس سے خرج ساقط نہیں ہوگا۔ جسے اگروہ مہر ملنے سے پہلے ایچ آپ کومرد کے سپر دنہیں کرتی تو اس دوران سے

بوه کے نان ونفقہ میں فقہی فراہب اربعہ

بيرسئلة تنق عليه يب كه مطلقه بنواه رجعيه بويام بتونة والكرجامه بهوتو وضع حمل تك اس كي سكونت اوراس كے نفقة كاذ مددار شو هر ب البته اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ حالمہ کا شو ہر مرگیا ہو قطع نظر اس سے کدوہ طان ق وینے کے بعد مراہو، یا اس نے کوئی طلاق شدى بواور عورت زمانة على على يوه بوكى بوراس معامله على فقها و يحمسا لك بيري -

1 حضرت علی اور حضرت عبدالله بن مسعود کا قول ہے کہ شوہر کے مجموعی تر کہ میں اس کا نفقہ واجب ہے۔حضرت عبدالله بن عمر، قاضی شریح ، ابوالعالیے جعمی اور ابراہیم مخعی ہے بھی مہی تول منقول ہے ، اور حضرت عبدائقد بن عب س کا بھی ایک توں اس کی تا ئیدیش

2 ابن جریر نے حضرت عبداللہ بن عیاس گادوسرا تول میش کیا ہے کہ اس پراس کے پیٹ کے بچہ کے جھے میں ہے خرج کیا جے اگرمیت نے کوئی میراث جھوڑی ہو۔اوراگرمیراث نہ جھوڑی ہوتو میت کے دارتوں کواس پرخرج کرنا جا ہیے، کیونک التد تعالی نہیں سے یا درکھا یا بھول گئی۔اس کے سیافقہ ورسکونت ہے،القد کا تکم ہے آلا تُسنعے دِ جُوْ هُلَّ مِنْمُیُوْ تِیهِی پیروایت باختلاف الفاظ مسلم البودا وويتر قدى اورنسائي مين منقول بوئى ہے۔

ا ثالثًا ، مردان کے زیانہ حکومت میں جن مطبقہ میتو تہ کے متعلق ایک نزاع چل پڑی تھی ، حضرت عائشہ نے فی طمہ بنت قیل کی روایت پر بخت اعتراض ت کیے تھے۔قاسم بن محد کہتے ہیں کہ میں نے حصرت عائشہ سے بوجھ کیا آپ کوفاطمہ کا تصدمعوم میں ٤ انبول نے جواب دیا فاطمہ کی حدیث کا ذکر نہ کروتو چھاہے (بخاری) بخاری نے دوسری روایت جونفل کی ہے اس میں حضرت ما کشر کے اغاظ میہ بیل فاطمہ کو کیا ہو گیا ہے، وہ خدا ہے ڈرتی نہیں؟ تیسری روایت میں حضرت مردہ بن زبیر کہتے بیس کے حضرت م كشف فره و فاطمه ك لي بيحديث بيان كرف بين كرف إعلا في تين بي ب- حعرت عروه أيك اورروايت بين بين كرت بين كر حضرت ، تشدف فاطمه پر سخت ناراصی اک اظهار فره با اور کها وه دراص ایک خالی مکان می تخیس جهار کونی مونس نه تقااس کے ان کی سلامتی کی خاطر حضو میلانی فی نے ان کو کھریدل دینے کی ہدایت فرائی تھی۔

رابعاً،ان خاتون كا تكاح بعديل اسامة بن زيرے مواتها،اور محربن اسامه كہتے ہيں كه جب بھى فاطمه اس حديث كاذكر كرتيل مير ے والد، جو چيز بھی ان كے ہاتھ لكى اٹھ كر ن پروے مارتے تھے (جصاص) فاہرے كہ حفزت اسامہ علم ميں سنت س كے خلاف نه ہوتی تووه اس صديث كی روايت براتن ناراضي كااظبر رئيس كر يكتے تنے _(تفسير تغنيم القرآن)

بيوه عورت كيلئے نفقہ نہ ہونے كابيان

(وَلَا نَفَقَةَ لِلْمُتَوَقِّي عَنْهَا زَوْجُهَا) لِلآنَّ احْتِنَاسَهَا لَيْسَ لِحَقِّ الزَّوْجِ بَلِ لِحَقِّ الشُّرْعِ فَإِنَّ التَّرَبُّصَ عِبَادَةٌ مِنْهَا.

اللا تَرى أَنَّ مَعْنَى التَّعَرُّفِ عَنْ بَوَّاء فِي الرَّحِمِ لَيْسَ بِمُوَّاعًى فِيْهِ حَتَّى لَا يُشْتَرَطَ فِيْهَا الْحَيْسِ فَلَا تَجِبُ نَفَقَتُهَا عَلَيْهِ، وَلَانَ النَّفَقَةَ تَحِبُ شَيْئًا فَشَيْئًا وَلَا مِلْكَ لَـهُ بَعُدَ الْمَوْتِ فَلَا يُسمُكِنُ إِيجَابُهَا فِي مِلْكِ الْوَرَثَةِ (وَكُلَّ فُرْقَةٍ جَا ءَتْ مِنْ قِبَلِ الْمَرْآةِ بِمَعْصِيَةٍ مِثُلَ الرِّدَّةِ وَتَقُبِيلِ ابْنِ الزَّوْجِ فَلَا نَفَقَةَ لَهَا) لِلاَتْهَا صَارَتُ حَابِسَةً نَفْسَهَا بِغَيْرِ حَتِي فَصَارَتُ كَمَا إِذَا كَانَتُ نَاشِزَةً، بِخِلَافِ الْمَهْرِ بَعْدَ الدُّخُولِ لِلآنَّة وُجِلَة التُّسْلِيمُ فِي حَقِّ الْمَهُرِ بِالْوَطْئَ، وَبِخِلَافِ مَا إِذَا جَاءَتُ الْفُرْقَةُ مِنْ قِيَلِهَا بِغَيْر مَعْصِيَةٍ كَحِيَارِ الْعِتُقِ وَحِيَارِ الْبُلُوعِ وَالتَّفُرِيْقِ لِعَدَمِ الْكَفَاءَ وَ لِاتَّهَا حَبَسَتُ نَفْسَهَا

تشريحات هديه

(فيوضات رضويه (جر^{غم}) (۲۵۲)

فرمايا : وَعَلَى الْوَارِيثِ مِثْلُ ذَلِكَ (البقره، آيت 233) ـ

3 حضرت جابرٌ بن عميد القد، حضرت عبدالقد بن الزبيرٌ، حضرت حسن نصري، حضرت سعيد بن المستب اور حضرت عطاء بمه الي ر باح کہتے جیں کہ متوفی شو ہر کے مال میں اس کے سیے کوئی نفقہ نہیں ہے۔ حصرت عبداللہ بن عباس سے بھی ایک تیسراقول کی منقول ہوا ہے (بصاص)۔ اس کا مطلب ہیہ ہے کہ شوہر کے تر کہ میں سے اس کو جومیراث کا حصہ ملا ہواس ہے وہ اپنا خرج <mark>بورائر</mark> سکتی ہے، لیکن شو ہر کے مجموعی تر کے پراس کا نفقہ عائد نہیں ہوتا جس کا پارتمام دارتوں پر پڑے۔

4 ابن الى كيل كہتے ہيں كداس كا نفقه متونى شوہر كے مال ميں اى طرح واجب ہے جس طرح اس كے مال ميں كمي كا قرق و جب ہوتا ہے (جص ص) ۔ لیعنی مجموعی ترکہ میں سے جس طرح قرض او کیاجا تا ہے ہی طرح اس کا نفقہ بھی اوا کیا جائے۔

5 امام ابوصیفی ، امام ابو یوسف ، امام محر اور امام زُ قر کہتے ہیں کہ میت کے مال بیل اس کے لیے نہ سکونت کا حق ہے نہ فلت کا کیونکہ موت کے بعدمیت کی کوئی ملکیت ہی نہیں ہے۔اس کے بعد تو د دوارثو ں کا مال ہے۔ان کے مال بیں حاملہ بیوہ کا نفقہ کچے واجب بوسكتاب (بداييه بعصاص) _ يبي مسلك الم احمد بن منبل كاب (الانساف)

6ا ، م شافعیؒ کہتے ہیں کہ اس کے لیے کوئی نفقہ نہیں ہے ، البتدا سے سکونت کاحل ہے (منعنی کمختاج)۔ ان کا استدلال حطرت ابوسعیدخدری کی بہن فربعیہ بینت ، مک کے اس واقعدے ہے کہا ن کے شوہر جب قبل کر دیے گئے تو رسول اللہ علی اللہ علیه وسلم نے ان کو عم دیا کہ شوہر کے گھر ہی میں عدیت گزاریں (ابوداؤد منسائی برندی)

مزید برآل ن کاستعدیال در تطنی کی اس روایت سے ہے کہ حضو تعقیقہ نے فرمایا: لملے حاصل السمتو فی عبها روجها نفقة _ بيوه حامله كي ليكونى تفقيبين ب_ يجي مسلك امام ما لك كالجمي ب (حاشية الدموتي)

اگرمطلقة عورت مرتد ہو جائے تواس کا خرج ساقط ہوجائے گا

(وَإِنْ طَلَّقَهَا ثَلَاقًا ثُمَّ ارْتَذَتْ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ سَقَطَتْ نَفَقَتُهَا، وَإِنْ مَكَّنَتُ ابْنَ زَوْجِهَا، مِنْ نَفْسِهَا (فَلَهَا النَّفَقَةُ) مَعْنَاهُ : مَكَّنَتْ بَعْدَ الطَّلَاقِ، لِآنَّ الْفُرْقَةَ تَثْبُتُ بِالطَّلْقَاتِ الثَّلَاثِ وَلَا عَسَمَلَ فِيهَا لِلرِّدَّةِ وَالتَّمْكِينِ، إِلَّا أَنَّ الْمُوْتَدَّةَ تُحْبَسُ حَتَّى تَتُوبَ، وَلَا نَفَقَةَ لِلْمَحْبُوسَةِ، وَالْمُمَكَّنَةُ لَا تُحْبَسُ فَلِهٰذَا يَقَعُ الْفَرْقِ.

اورا ً رشو ہرا پٹی بیوی کو تین طل قیل دیدے اور پھرعورت 'معاذ اللہ' مربد ہوجائے' تو اس کا خرج سر قط ہوجائے گالیکن ال وہ شو ہر کے بیٹے کو صحبت کا موقع دے تو اس کا خرج سر قطانییں ہوگا۔اس کامفہوم ہیہے: وہ طلاق کے بعد اس کا موقع دے گوگ عیحد کی تو تنین طلاقوں کی وجہ سے ثابت ہو چکی ہے۔اس میں مرتد ہونے یا شو ہر کے بیٹے کوموقع وینے کا کوئی واخل نہیں ہے الہت

مذہونے کے بقیج میں اسے قید کر دیا جاتا ہے جب تک وہ تو بنیس کر لیتی اور قیدی کا خرج یا زم نیس ہوگا جبکہ جو کورت شو بر کے يخ وموقع ديتي إسے قير تيب كيا جات كے دونوں صورتول كدرميان فرق ہوگا۔

مدت وفات ش تفقه ند مونے کا بیان

علامة ملى بن محدز ببيدي حنَّى عليه الرحمه لكصتر بين كه وفات كي عدت بين نفقه واجب نبيس ،خواه عورت كوحمل مويه تبيس - يوثبي جو فرقت ورت کی جانب سے معصیت کے ساتھ ہوائی میں بھی نہیں مٹانا عورت مرتد ہ ہوگئی یا شہوت کے ساتھ شو ہر کے بیٹے یا باپ کا وسایای شہوت کے ساتھ چھوا، ہاں اگر مجبور کی کئی تو ساقط ند ہوگا۔ یو ٹئی اگر عدت میں مرتد و ہوگئی تو نفقہ ساقط ہوگیا پھراگر اسلام مائی وَنَقَة وَوَرَآ يُكا _اوراكرعدت من شو برك من ياب كابوسالي تو نفقد ما قط ند بواا درجوفر قت زوج كى جانب سے سبب مباح سے واُس مِن افقة عدت ساقط نبیں مثلاً خیار عتق ، خیار بکوغ عورت کوحاصل ہوا ، اُس نے اپنے نفس کواعتیار کیا بشرط بکہ دخوں کے بعد ہو ورند عدت بی نہیں اور خلع میں نفقہ ہے، ہاں اگر خلع اس شرط پر ہوا کہ عورت نفقہ وسکند مع ف کرے تو تفقہ اب نیس یائے گی مگر سکنے ے شوہراب بھی پُری نہیں کے عورت اسکومعاف کرنے کا اختیار نہیں رکھتی۔ (جوہرہ نیرہ، باب نفقہ)

علامه ابن قد امد مقدى طبلي عليه الرحمد لكصيح بين _ خاوند اوربيوى كے ليے شب زفاف ميں ہم بسترى كرنا أكروه جو بين توج ئز ے ایکن شریعت میں اس کی تعداد تعین نہیں کہ تنی بارہم بستری کی جائے ،اس کا سبب بیہے کدربیرہ یا ت اور اشخاص کے اعتبارے مخلف ہوئتی ہے،اور پھر جب قدرت وطاقت میں بھی فرق ہے تو شریعت کی عادت نہیں کدوہ اس طرح کے مسائل میں تعداد متعین کے لیکن جماع اور ہم بستری عورت کاحق ہے جو خاوند پر واجب نے ، ابن قد امدر حمدالقد تع لی کہتے ہیں. کدا گراس کا کوئی عذر میں تووہ اپنی بیوی ہے ہم بستری کرے امام مالک رحمہ القد تعالی کا قول یہی ہے۔ (المفنی لد بن قد امدة (7 / 30)

حديث تريق من بك : عبدالله بن عمرو بن عاص رضى الله تعالى عنهم بيان كرت جي كدرسول اكرم صلى الله عبدوسلم فرمای: (اے عبدالقد کیا جمعے بیٹیں بتایا کی کہ تو دن کوروزہ رکھتا اور رات کیوقت قیم کرتا ہے؟ میں نے عرض کی کیو نہیں اے اللہ تعان کے رسول (بات توالی بی ہے) میں التدعلیدوسلم نے قرب یا . توابیات کر بلک روز ہ رکھا ورا فطار بھی (لیعنی بھی چھوڑ بھی وید () اور تیام بھی کیا کرواورسویا بھی کرو،اس لیے کہ تیرے جم کا بچھ پر حق ہے اور تیری آ تھ کا بھی بچھ پر حق ہے، اور تیری بیوی کا

صدیث کی تشرح میں ہے کہ: بیخاوند کے لائن نہیں کہوہ عبوات میں اتن کوشش کرے کہوہ جماع اور کم ئی کرنے کے حق ہے می کر ور ہوجائے۔ دیکھیں فتح الباری۔اور خاویمر پر بیوی کامیات ہے کہ خاونداس کے پاس رات بسر کرے۔

علامه ابن قد امه حنبلی رحمه القدتع لی کہتے ہیں: جب اس کی بیوی ہوتو اس پر لا زم اور ضروری ہے کہ اگر اس کے پاس کوئی مدر كى تودو چارداتول من ايك رات اس كے پاس بسركر ہے۔ (المغنی (7 / 28) اور كشف القناع (3 / 144) وربیوی کی حسب خواہش خاوند پرہم بستری و جماع داجب ہے جب تک کہ خاوند کا بدن کمزور نہ ہواوریا پھراسے ایسا کرنا

﴿ فصل اولا دے خرچ کے بیان میں ہے ﴾

فصل اولا دخرج كي فقهي مطابقت كابيان

مصنف علیا الرحمہ نے اس سے پہلے زوجہ کے خرج ہے متعلق احکام شرعیہ کو بیان کیا ہے۔ کیونکہ نفقہ کی ابتداء بلکہ اولاد کے ا جود کا سبب بی زوجہ ہے لہذااس کو مقدم ذکر کیا ہے۔ کیونکہ اول و باعثبار وجود بیوی ہے مؤخر ہے۔ لہذا موقوف سیے کو موقوف پر مقدم وركرة اصول كے مطابق ہے۔

كتاب وسنت ميس بهت سارے دلكل منت ميں جواولا د برخر چه كرنے كى ترغيب دلاتے اور ابھارتے ميں اوراس كى فضيلت كو بان كرتے بين ذيل ميں جم چنداك دلائل كاذكركري كے۔

قرآن مجیدے نفقہ اولا دے دلائل کابیان

التدسيحاندوتعالى كافرمان ب: (اورجن كے بچ بين ان ك ذهدوستور كے مطابق ان كارونى كيرا ب) (البقرة 233) اورالله تبارک وتعالی کا ایک دوسرےمقام پر کچھاس طرح ارشاد ہے: (اوروسعت اور کشادرزق والیکے لیے اپنی وسعت وکٹ دگی سے خرچ کرنا ضروری ہے اور جس پراس کے رز آل کی تنگی کی گئی ہواہے جیاہیے کداللہ تعال نے اسے جو پچھودے رکھا ہے (الى ديثيت كرمطابق فرج كرك (الطلاق، 7)

ایک اور مقام پرانتد تعالی نے قرمایا: (اور تم جو بھی خرج کرتے ہوائند تعالی اس کے بدلے میں جمیں اور زیادہ عطا کرتا ہے اورووائتدی سبے بہتر راز تی وروزی دینے والا ہے) (سبا، 39)

امادیث کے مطابق نفقہ اولاد کے دلائل کا بیان

نی اگر مصلی الندعلیہ وسلم سے بہت سماری احادیث وارد ہیں جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیو بوں اور بچوں اور خاص کراڑ کیوں پان کرنے کی فضیلت بیان کے ہے جن میں سے چندا کیا ہے ہیں۔

(۱) حضرت ابو جرمیه وضی القد تعالی عند بیان کرتے میں کہ نی صلی الله علیہ وسلم نے فرماید: (ایک وینا رالقد تعالی کے راستے میں آپ کاخرج کرنا اورایک وہ دینار ہے جوآپ نے غلامی کی آزادی کے سےخرج کیا ، اورایک دیناروہ ہے جوآپ نے مسکین پر مرقد کیا ، اورایک و یناروہ ہے جوآپ نے اپنے بیوی بچوں پرخرج کیا ، ان میں سے سب سے زیادہ اجروثواب والا وہ ہے جوآپ فاينال وعيال يرفرج كيا) (تعجم ملم مديث نبر (995)

(٢)رسول اكرم صلى الله عليه وسلم كے غلام أو بان رضى الله تعالى عنه بيان كرتے ہيں كه نبي صلى الله عليه وسلم نے فرمايا: (سب

معیشت سے ای روک و ہے۔۔

اورا گروہ آ کی میں تنازع کا شکار ہوجا کی تو خاوند پر قاضی غقہ کی طرح اے بھی مقرر کردے گا اً سروہ اس میں زیاد تی کرہ ہم (الاختيارات الفقهيه ص(246)

410A}

شرع طور پرمطوب اور مقصودتو سے کہ خاوند کی ہم بستری کے ذریعہ سے بیوی کوفیاش اور خدط کام سے بچایا جائے اور بر بستری بھی بیوی کی خواہش دوراتی ہوجس ہے یہ بی وہوسکے ،تواس طرح اس کے لیے چارمہینہ یا اس سے زیادہ اور کم کی مدمة مقرد کرنے میں کوئی وجد نظر نہیں آتی مکہا س میں تو بیہونا جا ہے کہ ہم ستری آئی ہوجتنی کاحق خاونداو؛ کر سکے اور بیوی کی جتنی خواہش ہو میتو عادی حال ت اورخاوند کی موجود گی میں ہے کہ خاونداین بیوی کے ساتھ رہائش پذیر ہو لیکن اگر وہ سفریا کسی اور کام اور تجارت وغیره پاکسی مشروع عذر کی بناپری ئب ہے تو اس حالت میں خاوند کو کوشش کرنی چاہیے کہ وہ بیوی سے زیادہ مدت غائب شدے۔ اوراگراس کے غائب ہونے کا سبب مسلمانوں کے کسی نفع کی وجد سے ہومثلا وہ جہاد فی سبیل اللہ میں نکلا ہوا ہے ایم مسمی نوں کی مرحدول کی حفاظت ہر مامور ہے تو اس میں ضروری ہے کہاہے چار ۵۰ کے اندراندرا پنے گھر واپس آنے کی اجازت د نی جا ہے تا کدوہ یکھیدت اپنے بیوی بچوں میں گز ارے اور پھر دو بارہ سرحدول پریا جہاد میں واپس چلا جائے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی الله تعالی عنه کی سیاست اور عکم سمبی تھ کہ انہوں نیفوجیوں اور سرحدی محافظوں کے لیے بیمقرر کمیاتی کہ وہ اپنی بیو یوں سے چار مہینے تک دورر ہیں جب بیدمت پوری ہوجاتی تو انہیں واپس بلالیا جا تا اوران کی جگہ بر دوسرول کو سے دیا جاتاتها : (المفصل في احكام المراة (7/ 239) رى جوفود كھانے كاارادہ ركھتى تھى مجھےاس كابيكام بہت بى اچھا گابعد ييں اس كاذكر نبى صلى الله عديدوسكم سے كيا توانبول نے فرایا: (الله تعالی فراس محورت کواس کے بدلے میں جنت دے دی یااس کی بنا پر آگ ہے آزاد کردیا)۔ (عيم مسلم عديث نبر (2630)

(٩) انس رضي القد تعالى عند بيان كرتي بيس كه نبي صلى القدعليه وسلم في ارشاد فرمايا: (جس في بحى دولز كيول كي بوغت تك بورش كي و داوريس قيامت كروز التضير كي على ماورة ب ني دونول الكيوس كالمايا) سيح مسلم صديث نمبر (2631) اوران موضوع میں بہت ی احدیث ہیں ، والقد تعالی اعلم _ (غذاء اللبب (2/437) ہے چھے کی وہیش کے ساتھ لیا گیا

اورائن بطال رحمه الله تعالى عنه بيان كرتے بيل كه: آ دى استے آ باورائل وعيال برخرج كرے اوران برجمي جن كاخر چه اس کے ذمہ ما زم اور واجب ہے اور اس فرج کرنے میں کوء کنجوی سے کام ندلے ان پرا تنابی فرج کرے جتنا کہ واجب ہے اور اس المن الراف مي تدكر الم

اس سے کداند سے اندوتعالی کا فرمان ہے: (اور بیدہ ولوگ ہیں جب وہ خرج کرتے ہیں تو اس میں اسراف وفضول خرجی نہیں كرتے ،ورندى اس بى كنجوى سے كام ليتے بيل اوروہ ان دونوں كے دوميان كا واستداختي ركرتے بيں) اور يرخر چدسب مدقات وفيرات اورفر يول عاصل مراح التدريب ، 2 / 74)

تابالغ اولا دكاخرج صرف باب برلازم موكا

(وَنَهَقَةُ الْأَوْلَادِ الصِّغَارِ عَلَى الآبِ لَا يُشَارِكُهُ فِيْهَا آحَدٌ كَمَا لا يُشارِكهُ فِي نَفَقَةٍ الزَّوْجَةِ) لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ) وَالْمَوْلُودُ لَهُ هُوَ الآبُ (فَإِنْ كَانَ الصَّغِيْرُ رَضِيعًا فَلَيْسَ عَلَى أُمِّهِ أَنْ تُرْضِعَهُ لِلمَا بَيَّنَّا أَنَّ الْكِفَايَةَ عَلَى الآبِ وَأَجْرَةَ الرَّضَاعِ كَالنَّفَقَةِ وَلَانَّهَا عَسَاهَا لَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ لِعُذْرِ بِهَا فَلَا مَعْنى لِلْجَبْرِ عَلَيْهِ. وَقِيلَ فِي تَأْوِيْلِ قَوْله تَعَالَى (لَا تُضَارُّ وَالِدَة بِوَلَدِهَا) بِالْزَامِهَا الْإِرْضَاعَ مَعَ كراهَتِهَا، وَهَٰذَا الَّذِي ذَكُونَا بَيَانُ الْحُكْمِ، وَذَٰلِكَ إِذَا كَانَ يُوجَدُ مَنْ تُرْضِعُهُ، اَمَّا إِذَا كَانَ لَا تُوجَدُ مَنْ تُرْضِعُهُ تُجْبَرُ الْأُمَّ عَلَى الْإِرْضَاعِ صِيَانَةً لِلصَّبِيِّ عَنُ الضَّيَاعِ. قَالَ (وَيَسْتَأْجِرُ الْآبُ مَنْ تُرْضِعُهُ عِنْدَهَا) أَمَّا اسْتِنْجَارُ الْآبِ فَلِآنَ الْآجُرَ عَلَيْهِ، وَقُولُهُ عِنْدَهَا مَعْنَاهُ إِذَا ارَادَتْ ذَلِكَ لِآنَّ الْحَجْرَ لَهَا.

ے فضل دیناروہ ہے جو آ دمی آ ہے بچول پرخرج کرتا ہے،اوروہ زینار جواپنے جانور پر ابقد کے رائے میں خرچ کرتا ہے،اوروہ ویتارجوالشقالی کےداہے میں اپنے دوست واحباب برخرج کرتاہے) سیج مسلم صدیث نبر (994)

(٣) حضرت ابوقعا بدر حمد الشدتعالي عنه بيان كرت بين كداك حديث من ال عيال سه ابتداء كي تني بيم وبوقلا يركية ہیں کہ کداینے چھونے بچوں پرخرج کرنے واے سے زیادہ اجروٹو اب کا مالک کون ہوسکتا ہے جن بچوں کی بنا پرامند تعالی اسے معاف کردے گایا پھران کی بناپراللہ تعالی اے نفع دے اور انہیں فنی کردے۔

(٣) حضرت معد بن الي وقاص رضي القد تعالى عنه بيان كرتے ميں كه ني صلى القدعليه وسلم نے انبيس فر ١٠٤: (تو كو و بھى چيزالله تعال کے رائے میں امتد تعالی کی خوشنودی وررضا حاصل کرنے کے لیے خرچ کرے تو تحقیے اس پر اجر تواب مے گاحتی کدوہ چیز می جوتوا پی بیوی کے مندمیں ڈاے (اس کا بھی اجروثواب ملے گا) سیح بندری حدیث نمبر (1295) سیج مسلم حدیث فمبر (

(۵) حصرت ابومسعود البدري رضى الله تعالى عنه بيان كرتے بين كه نبي صلى الله عليه وسلم في فرمايا: (جب آدى ال گھروالوں برتو،ب کی نیت سے خرچ کرے توبیال کے لیے صدقہ بن جاتا ہے) سیجے بخاری صدیث نمبر (55) سیجے مسلم مديث نمبر (1002)

(٢) حضرت ابو ہر رہ رضی الند تق کی عشہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی ابتد مدید وسلم نے ارشا وفر مایا: (ہندے جب بھی صبح کرتے ہیں تو دوفر شے تازل ہوتے ہیں ان میں سیا بیک ہے کہتا ہے اے اللہ خرچ کرنے والے کواور زیادہ عطا فر ما اور اس کالغم البلد دے اوردوس كبت با المدخرج شكرف والے كواوركم عطاكراور باقى مائدہ كوف كغ كروے) مستج بخارى صديث تمبر (1442) صحیمسلم مدیث نمبر (1010)

(۷) حفرت ، ئشرخى امتدتى لى عنها بيان كرتى بين كدمير بياس ايك مورت ، تنگفية ، اورائ كے ساتھ اس كى دو بچياں بھی تھیں تو اس نے میرے پاس سوائے تھجور کے اور پچھ بھی نہ پایا تو میں نے وہی ایک تھجورا سے دے دی تو اس نے وہ تھجور دو قصوں میں تقسیم کر کے اپنی دونوں بچیوں کودے دی اورخود کیجھ بھی ندکھ یا اور پھراٹھ کر جلی گئی اس کے بعد نبی صلی القدعلیہ وسلم گھر میں تشریف رائے تو میں نے انہیں یہ ماجرات یا تو نبی سلی القد عدید وسلم فرہ نے لگے: (ان لڑ کیوں کے بارہ میں جے بھی آ زرائش میں ڈالا جائے (یعنی جس کے ہال بھی بیٹیاں ہوں) تووہ ان کے ساتھ اچھ سلوک کرے اوراقچھی تربیت کرے تووہ اس کیلیے آگ ہے ب**جاؤ کا** باعث بور كى) سيح بخارى مديث نبر (1418) سيح مسلم مديث نبر (2629)

(٨)ام المؤمنين عائشەرضى الله تع لى عنها بيان كرتى بين كەمبر ، پاس أيك مسكين مورت اپنى دو بينيول كوا تفائے ہوئے آلى تویش نے اسے تین تھجوریں دیں تو اس نے اپنی دونوں میٹیوں کوایک ایک تھجور دی اور جب و ہ خود تھجور کھانے کے لیے اٹھانے لگ تو س کی دونوں بیٹیوں نے وہ تھجوربھی کھانے کے لیے ، نگ بی تو اس عورت نے وہ تھجوری بھی دوئمٹز دں میں تقسیم کر کے انہیں دے

تشريحات مدايه

اورنا ہ لغ اول د کاخرچ ہا ہے ذہ ہے ہے اور اس ہ رے میں کوئی اس کاشر یک نہیں ہوگا جس طرح بیوی کے فرچ میں کوئی اس (شوہر) کا شریکے نہیں ہوتا اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یفر ، ن ہے ''ان عورتوں کا فرچ اس کے ذہبے ہے جس کا بچہہے''۔ پیل " جس كا بجد ب السياس و باب ب الروه كمن بجدووده بيتا مواتوس كي ول برلاز منيس ب كداس ووده يلائ ال كي وجريم بیان کر بھے ہیں اس کی ضرور بات پوری کرنا ہاپ کے ذہبے ہے اور دودھ پالدے کا معادضہ خرج کی ، تندہے۔اس کی ایک دجہ بھی ہے سے مکان موجود ہے کہ اس کی مال کسی عذر کی وجہ ہے اسے دود ھند پلاسکتی ہوائندا اس بارے میں زیردی کی کوئی صورت مجیل ہے۔ یک قول کے مطابق القد تعالی کے اس فر مان کا مفہوم یمی ہے۔ ' مال کواس کے بیچ کے حوالے سے ضرر نہ پہنچ یا جے ت جباے میہ بات ناپند ہوئو سے دودھ پانے کا پابندند کیا جائے۔ ہم نے جو میہ بات ذکری ہے بیچکم کا بیان ہوار بیال صورت میں ہے جب بچے کو دود دھ پلانے کے لئے کوئی عورت مل جائے لیکن اگراہے دودھ پیانے کے لئے کوئی عورت بیس ملتی تو ماں و دودھ پلانے پرمجور کیاجائے گاتا کہ بچے کو ہلاکت ہے بچایا جا سے۔ باپ ایک عورت کوملازم رکھے گاجو بچے کواس کی ما سے پاس دودھ پلائے جہال تک باب کے ملازم رکھنے کا تعلق ہے تو اس کی وجہ سے: معاوضہ باب کے ذعے ہے اور مصنف کے سالفاظ "اس (ماں) کے بایں" کامطلب سے جہ مال برجاہے (مین بیج کو ماں سے دور نہیں کیا جاسکا) کیونکہ گودکا حق اسے حاصل

اولا د کے نفقہ کے احکام ومسائل

نابالغ اورا دجس کی ذاتی ملکت میں پھی تھی مال واساب نہ ہو کے اخراجات اس کے باپ کے ذمہ ہوتے ہیں۔اگر چہ باپ خود تنگدست و مفلسی کیوں نه به دکوئی دوسر ۱ آ دمی اس ذ مه داری میں شریک نبیس کیا جائےگا۔اگر بچیا بھی دودھ پیتیا ہواور اس کی مال اس کے باپ کے نکاح میں ہونیز وہ بچے دوسری مورت کا دودھ لی بیٹا ہوادراس کی ہال اسکو دودھ جانا نہ چاہتی ہوتو اس ہا کو دودھ پانے پر مجبور نہیں کی جائے گا ہاں اگر بچد کسی دوسری عورت کا دورھ بیتا جی ندجو یا باس کے علاوہ دورھ بانے والی ندمے تو اس صورت میں وہ دورہ پانے برججوری جائے گی۔

اگر مال بچه کودود ه پيائے سے انکار کردے اور کوئی دوسری مورت دود ه پلانے وال ملتی ہوتو يہ تکم ہے کہ باپ دود ه پلانے والی کومقرر کروے جو بچے کو مال کے پاس آ کر دودھ پلائے اب اگراس بچے کی ذاتی ملکیت میں بال موجود ہوتو اس دودھ پلانےوالی کی جرت اس بچے کے مال سے دی جائے گی۔ اگر بچے کی ذاتی ملکیت میں مال موجود نہ ہوتو پھر دودھ پلانے کی اجرت باب کے ذمہ

أرباب بجكى مال كودوده بالمان كالمان كالماره برمقرركر الداوروه ال ك تكاح بنس موياطلاق رجني كى عدت من موقوب

و زنبیں ہے ہاں اگر وہ مال طلاق بائن یا طلاق مغلظہ کی عدت میں ہوتو اس کو بھی دورھ پلانے کیسے اجرت پررکھن بعض حضرات ع زوي و تا جا مزے اور بعض حضرات كے نزديك جائزے اى طرح عدت كرزنے كے بعد مال كودود ه پلانے كے لئے اجرت پر کے لیما جائز ہے بلکدا س صورت میں تو وہ مال دود مد پرانیوالی کی دوسری عورت کی بنسبت زیاد واجرت کا مطاب نہ کرے تو س ک

اگر کو فی صحف اپنی منکوحد یا معتده کوان اس بچدکودودود پل نے کے لئے اجرت پررکھے جودوسری بیوی کیطن سے بوتو بیاجارہ و ہڑے اً رکسی کی بالغ بیٹی بالکل مفلس و تنگدست ہویا بالغ بیٹا اپا بچ ومعدور ہوتو ان کے اخراجات بھی باپ بی کے ذمہ ہوں گ پننچفوی ای پر ہے جبکہ بعض حضرات بیفر ماتے ہیں کدان کے اخراجات کا دوتہائی حصد باپ کے ذمداور ایک حصد مال کے ذمہ

یچکودودھ بلانامال کا اخلاقی فرض ہے

(وَإِنْ اسْتَاجُوهَا وَهِي زَوْجَتُهُ أَوْ مُعْتَذَّتُهُ لِتُرْضِعَ وَلَلَهَا) لَـمْ يَجُزُ لِآنَ الْإِرْضَاعَ مُسْنَحَتٌّ عَلَيْهَا دِيَانَةً قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَالْوَالِدَاثُ يَرْضِعُنَ آوُلادَهُنَّ) إِلَّا آنَّهَا عُـذِرَتْ لِاحْتِـمَالِ عَجْزِهَا، فَإِذَا ٱقْدَمَتْ عَلَيْهِ بِالْآجُرِ ظَهَرَتْ قُدُرَتُهَا فَكَأَنَ الْفِعْلُ وَاجِبًا عَلَيْهَا فَلَا يَجُوزُ اَخُذُ الْآجُرِ عَلَيْهِ، وَهَاذَا فِي الْمُعْتَلَّةِ عَنْ طَلَاقِ رَجْعِي رِوَايَةٌ وَاحِسَدَةً لِآنَّ السِّكَاحَ قَائِمٌ، وَكَذَا فِي الْمَبْتُوتَةِ فِي رِوَايَةٍ، وَفِي رِوَايَةٍ أُخُرى : جَازَ اسْتِنْجَارُهَا لِآنَ النِّكَاحَ قَدْ زَالَ . وَجُهُ الْأُولَى آنَّهُ بَاقٍ فِي حَقِّ بَعْضِ الْآخُكَامِ. (وَلَوْ اسْتَاجَوَهَا وَهِيَ مَنْكُوحَتُهُ أَوْ مُعْتَذَّتُهُ لِإِرْضَاعِ ابْنِ لَـهُ مِنْ غَيْرِهَا جَازَ) لِلآنَّهُ غَيْرُ مُسْتَحَقِّ عَلَيْهَا (وَإِنَّ انْقَضَتْ عِلَّتُهَا فَاسْتَأْجَرَهَا) يَغْنِي لِإِرْضَاعِ وَلَلِهَا (جَازَ) لِاَنَّ النِّبِكَاحَ قَدْ زَالَ بِالْكُلِّيَّةِ وَصَارَتُ كَالْاَجْنَبِيَّةِ (فَإِنْ قَالَ الْاَبُ لَا اَسْتَأْجِرُهَا وَجَاء يَعَيْرِهَا فَرَضِيَتْ الْأُمَّ بِمِثْلِ آجْرِ الْآجْنَبِيَّةِ أَوْ رَضِيَتْ بِغَيْرِ آجْرٍ) كَانَتْ هِي اَحَقَّ لِانَّهَا اَشْفَقُ فَكَانَ نَظَرًا لِلصَّبِيِّ فِي الدَّفْعِ اِلَّهُا (وَإِنَّ الْتَمَسَّتُ زِيَادَةً لَمْ يُجْبَرُ الزَّوْجُ عَلَيْهَا) دَفُعًا لِلضَّرَرِ عَنْهُ وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (لَا تُضَارَّ وَالِدَهُ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ نَّـٰهُ بِوَلَدِهِ) أَيْ بِالْزَامِهِ لَهَا ٱكْثَرَ مِنْ أَجْرَةِ الْآجْنَبِيَّةِ.

﴿ وَنَـ هَٰقَةُ الصَّغِيْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى آبِيهِ وَإِنْ خَالْفَهُ فِي دِينِهِ، كَمَا تَجِبُ نَفَقَهُ الرَّوْ جَةِ عَلَى الزَّوْجِ وَإِنْ خَالَفَتُهُ فِي دِينِهِ) آمَّا الْوَلَدُ فِلِإظْلاقِ مَا تَلَوْنَا، وَلِآنَّهُ جُزُوُّهُ فَيَكُونُ فِي مَعْنِي نَفُسِهِ، وَاَمَّا الزَّوْجَةُ فَلِانَّ السَّبَتَ هُوَ الْعَقْدُ الصَّحِيْحُ فَإِنَّهُ بِإِزَاءِ الاحْتِيَاسِ النَّابِتِ بِه، وَقَدْ صَحَّ الْعَقْدُ بَيْنَ الْمُسُلِمِ وَالْكَافِرَةِ وَتَرَتَّبَ عَلَيْهِ الاحْتِبَاسُ فَوَجَيَتُ النَّفَقَةُ . وَفِي جَمِينِعِ مَا ذَكُرُنَا إِنَّمَا تَجِبُ النَّفَقَةُ عَلَى الْآبِ إِذَا لَمْ يَكُنُ لِلصَّغِيْرِ مَالٌ، أمَّا إِذَا كَانَ فَالْاَصْلُ أَنَّ نَفَقَةَ الْإِنْسَانِ فِي مَالِ نَفْسِهِ صَغِيْرًا كَانَ أَوْ كَبِيْرًا.

اور جب مردای عورت کومل زم رکھ لیتا ہے جو (بیچ کی مال اور اس مرد) کی بیوی ہو بیااس کی عدت گز ارر بی ہوتا کہوہ گورت پے بچے کو دور ھا بائے تو ایب کرنا جا کر نہیں ہے اس کی وجہ رہے ویل اعتبارے ماں ہی دور ھا بلانے کی پایند ہے۔القد تعالی کا فر ، ان ہے ''' مائیں اپنی اولا د کو دوورھ پوائیں' 'تا ہم ، ں کے عاجز ہونے کے احتمال کی وجہ سے اے معذور قرار دیا جائے گا کیس جب وہ معاوضے پر دودھ پلانے پر تیار ہوگئی تو اس سے ریٹا بت ہو جائے گا' وہ دودھ پلائے ہے مہذا پیمل اس پر واجب ہو جائے گا' اوراک کے سئے اس کامعد وضہ بینا جا تر نہیں ہوگا۔ یہال عدت گز ارنے والی عورت سے مرادوہ عورت ہے جسے رجعی طلاق دی گی ہوا در اس ہدے میں یکی ایک روایت ہے کیونک نکاح ابھی برقر ارہے۔جس عورت کوطلاق بنند دی گئی ہوا ایک روایت کےمطابق اس کا بھی یہی حکم ہے۔ دوسری روایت کے مطابق اس کے سئے معاوضہ لینا جائز ہے' کیونکہ نکاح ختم ہو چکا ہے۔ پہلی روایت کی دو یہ ہے بعض احکام کے حق میں نکاح باقی ہوتا ہے۔ اگر مردایک عورت کوملد زم رکھتا ہے جواس کی منکوحہ ہویا اس کی عدت بسر کردی ہوتا کدوہ اس مرد کے اس میٹے کو دودھ پلائے جو دوسری بیوی ہے ہے تو ایب کرنا جائز ہوگا کیونگ اس بیچے کو دودھ پلانا اس مورت

اگراس عورت کی عدت پوری ہو جاتی ہے اور پھر مردا ہے مل زم رکھتا ہے کیتنی اس لیے کدوہ عورت اپنے بچے کو دودھ پلاٹے تا بیه نز ہوگا اس کی وجہ بیاہے نکاح مکمل طور پرختم ہو چکا ہے اور وہ عورت (اس مر دکیلئے) اجنبی عورت کی طرح ہے۔اگر باپ بیاکتا ہے میں اس (بیٹن نیچ کی ماں) کواجرت پرمقررنہیں کرتا اور کسی دوسری عورت کو لے آتا ہے (جس کامعاوضہ کم ہو) پھر بچ ک ں ساس اجنبی عورت جتنے معاوضے پر راضی ہو جاتی ہے یا کسی معاوضے کے بغیر راضی ہو جاتی ہے تو وہی زیادہ حقدار ہوگی' کیونکہ مال زیارہ تنفیق ہو کہ ہے تو بچے کے لئے بہتری یہی ہے:اے ال کے سردکی جائے۔اگروہ زیادہ معاوضے کی طلبگار ہوئو شوہراس کے س تھوز بردی نہیں کرسکتا بینی پانے سے ضرر دور کرنے کے لئے۔اللہ تق کی کے اس فرمان میں ای بات کی طرف اشارہ ہے۔''مال

اس کی اولاد کے حوالے مضررت بہنچ یا جائے اور باپ کواس کی اولا دے حوالے سے الیعنی باپ کواس بات کا یا بند شد کیا جائے کہ وہ ، کواجنبی عورت سے زیادہ معاوضہ دے۔ کمن بچے کاخرچ اس کے باپ کے ذھے مازم ہوگا۔ اگر چداس کا دین باپ کے دین ے مخلف ہو جس طرح بیوی کا خرچ شو ہر کے ذے ما زم ہوتا ہے اگر چہ بیوی کا دین شو ہر کے دین سے مختلف ہو۔ جہاں تک بچ کانعلق ہے تو اس کی دلیل اس آیت کامطلق ہونا ہے جوہم نے تلاوت کی ہے۔اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے: وہ بچداس مخض کا جزء سے بنداوواس کی اپنی ذات کے حکم میں ہوگا۔ جہاں تک بیوی کا تعلق ہے تو اس کا سبب سیح عقد ہے جواس احتباس کے مقابع میں بوینی جومرد کے لئے ثابت ہے۔مسلمان مرداور کافرعورت کے درمیان عقد ٹھیک ہوتا ہے اور اس عقد پراحت س کا عظم مرتب ہوتا باس ميزج كادا كى لازم موكى بم في جمتى بهي صورتين ذكركي بين ان سبين باب برخرج اس وقت له زم موكا جب اس بچكا بناكونى، ن مروكيكن أكره ل بوئة اصل علم يبي ب انسان كاخرج اس كا بينه ل من حدياجا تا بينخواه وه نابولغ مويا

(١)وَالْـوَالِـدَاتُ يُـرُضِعُـنَ أُولاكُهُـنَ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَن يُتِمّ الرّضَاعَةَ وَعَلَى الَمَ وَلُودِ لَهُ رِزْقُهُ نَ وَكِسُوتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لاَ تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلاَّ وُسْعَهَا لاَ تُضَارّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلاَ مَوْلُودٌ لَّهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ فَلِكٌ فَإِنَّ أَرَادَا فِصَالاً عَن تَرَاضِ يِّمْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلاَ خُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدَتُمْ أَن تَسْتَرُضِعُواْ أَوْلاَدَكُمْ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُم مَّا آتَيْتُم بِالْمَعُرُوفِ وَاتَّقُواْ اللَّهَ وَاعْلَمُواْ أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعُمَلُونَ بَصِيرٌ ٥

اور یا کس اپنے بچوں کو پورے وہ برس تک دودھ پلائیں میر تھم) اس کے لیے ہے جو دودھ چانے کی مدت پوری کرنا پ باوردود و پلانے والی ، وَال کا کھا نااور پہننادستور کے مطابق بچے کے باپ پرلازم ہے، کسی جان کواس کی طاقت سے جبڑھ کر کیف نددی جائے ، (اور) ندیال کواس کے بچے کے باعث نقصان پہنچایا جائے اور ندباب کواس کی اول د کے سبب سے، اور دارتوں پر بھی میں عائد ہوگا، پھر اگر مال باپ دونوں باہمی رضامندی اورمشورے سے (دوبرس سے پہلے بی) دودھ تھڑاتا چاہیں تو ان برکوئی گناہ نبیس ،اور پھراگرتم اپنی اولا دکو(دامیہ ہے) وودھ بلوانے کا امادہ رکھتے ہوتے بھی تم پرکوئی گناہ نبیس جب کہ جو تم دستور کے مطابق دیتے ہوائیس ادا کر دو، اور اللہ سے ڈرتے رہواور بیرجان لوک بے شک جو پھی تم کرتے ہواللہ اسے خوب ويكيفوالا ب_ (القرآن القرة 233: 2)

صدرالا فاضل مولا ناتعیم الدین مرادآ بادی حنی علیه الرحمد لکھتے ہیں۔ بیان طلاق کے بعد بیسوال طبعًا سامنے آتا ہے کداگر طناق والى عورت كى كوديس شيرخوار بچه موتواس جدائى كے بعداس كى پرورش كاكيا طريقه ہوگاس لئے بيقرين حكمت ہے كه بچه ك مورت میں مذت میں ہے اور تیسری صورت میں ؤودھ پلانے کی اُجرت دیتی ہوگی اور بچد کے باب ہا بچے کی وجہ سے ایک رورے والکیف نددیں مثلا مال بلاوجد دودھ پائے ہے انکار کرے یا باب بارسب وں سے بچے خدا کر کے کسی اور سے دودھ ہائے کانے کیڑے میں کی کرے۔

اگر باب مرجاوے تو بچے کے دارتوں پر بھی یمی ل زم ہے کہ دُودھ پلانے کی خدت میں اس کی ماں سے کھانے کیٹر سے کا خرج ا فی این اور تکلیف ند پہنچا کی اوروارٹ سے مرادوہ وارث سے جو مرم بھی ہو۔

یعنی گر ماں باپ سی مصلحت کی وجدے دوسال کے ندری بچیکی مصلحت کا کا فذکر کے باہی مشورہ وررف مندی سے الده فيمرانا حايين تواس بيل كن ونيس مشلامان كا دُود ها ليتما نه و-

یعنی اے مردوا گرتم کسی ضرورت ومصلحت ہے مال کے سواکسی دوسری عورت سے دُودھ پیوانا جیا ہوتو اس بیل بھی گن و نیس مراس کی وجہ سے ماں کا بچھ حق شکاٹ رکھے بلک وستور کے موافق جو ماس کودین تھر یا تھاوہ وے دے اور یہ مطلب بھی ہوسکت ب كراوا هديلاف ولى كالتن شكاف

والد ت كے حكم ميں وه ما كيل بھى واض ميں جن كوحل ق موچكى موخواه و هندت ميں مول ياعدت بھى مرز رچكى مو، اوروه بھى جو مسوريك بيسكانكاح يس وول

ال مصعوم ہوا كدرضاعت كى زيادہ من زيادہ من دوسال ب متاجم اس مصحب ضرورت كم جو عتى ب (جيراك أكال كاذكرة ربام) اوريدهد قرى تقويم كحسب عثار موك

کٹن منکو حد عورت اور مطلقہ عورت جوعدت میں ہواس کے کھانے اور کیڑے کی فرسدد رک قریب ہی بچے کے ہی پر ہوتی ہے اراً رعدت كزر يكي بإتواس آيت كي روي بي بي اس مطلقة عورت كے اخراج ت كاذ مددار ہوگا كيونكدد داس كے بيخ كودود ھ

عنی والدے اس کی حیثیت ہے زیادہ کھانے اور کپڑے کے اخراج ت کا مطاب ند کیا جائے میں مطالبہ خواہ عورت خود کرے با الاسكادر الاسكادرين

تعنی مال بلا وجد دودھ پلانے سے انکار کردے اور باپ کو پریشان کرے۔ ای طرح باپ بچہکو وس سے جدا کر کے لسی اور عددود بیوائے اوراس طرح مال کو پریشان کرے یاس کے کھانے اور کیڑے کے اخراج ت میں منجوی کا مظاہرہ کرے۔ یا اس یہ الاه يائے كے ليے جركيا ب ع جبكد واس بات برآ ماده ند مو

یہ بچہ جود و درد بی رہا ہے۔ خو دبھی اپنے باپ کا دارث ہے اوراس کے علادہ بھی دارث ہول گے۔ بہر عاب بیزم چہشتر کہ طوم الماست كركه اداكياجائ كااوربدوهاداكري كي جوعصير ميت كقريبي وارث مرد) ميل-

لینی اگر ماں باپ دونوں باہمی مشورہ سے دوسال ہے پہلے ہی دودھ چھڑانا چا ہیں مثلاً مید کہ ماں کا دورھ چھ نہ ہواور بیج کی

یرورش کے متعلق ماں باپ پرجوا حکام میں وہ اس موقع پر بین فرم دیتے جا کیں لہذا یہاں ان مسائل کا بیان ہوا۔ ں نواہ مطلقہ ہویا نہ ہوال پراپنے بچے کو دودھ پلانا واجب ہے بشرطیکہ باپ کو اجرت پر دودھ ہوانے کی قدرت و استطاعت ندہوا یا کوئی دودھ چلانے والی میسرندآ ئے یا بچہ مال کےسوا ورکس کا دودھ قبول ندکر ہےا گریہ ہاتیں نہ ہوں لیٹن پچکی یرورش خاص مال کے دودھ پرموقوف ند ہوتو ماں پردودھ پار ناداجب نہیں مستحب ہے۔ (تغییر احمدی وجمل)

لینی س مدت کا پورا کرمال زم نیس اگر بچه کو ضرورت نه رہے اور دود ھے چیزانے میں اس کے لئے خطرہ نہ ہوتو اس ہے ممدت مِن بھی چھڑانا جائز ہے۔ (تفسیراحمدی خازن)

یعنی و مد،اس انداز بیان معلوم ہوا کہنب باپ کی طرف رجوع کرتا ہے۔ بچدکی پرورش اوراس کودودھ بلواتاباب کے ذ مدد جب ہے اس کے لئے وہ دودھ بلانے والی مقرر کرے لیکن اگر یاں اپنی رغبت سے بچے کودودھ بلائے تو مستحب ہے۔ شو ہرا پنی زوجہ پر بچہ کے دودھ پلانے کے لئے جرنہیں کرسکتا اور نہ قورت شو ہر سے بچہ کے دودھ پلانے کی اجرت طلب كرعتى ببتك كالك كالاياعدت من رب

ا گر کے مخص نے اپنی زوجہ کو طلاق دی اور عدت گزر چکی تو وہ اس سے بچے کے دور مدیدانے کی اجم ت لے علتی ہے۔ اگر باپ ے کی عورت کواپنے بچد کے دودوھ پیدانے پر ہاجرت مقرر کیا اوراس کی ول کی اجرت پر یا ہے معاوضہ دودھ پلانے پر راضی ہوتی تو ، ں بی دودھ پارے کی زیادہ متحق ہے اوراگر ، ں نے زیادہ اجرت طلب کی تو باپ کوئی سے دودھ بلوانے پر مجبور نہ کیا جائے گا_(تغیراحمدی مدارک) امعروف مرادیه به که حسب حیثیت بو بغیر تکی اور فضول خرجی کے۔

(تَفْسِر خْرُ ابْنَ العرفان، ٢٣٣)

یعنی اس کواس کے خل ف مرضی دودھ پلانے پر مجبور نہ کیا جائے۔ زیا دواجرت طلب کر کے۔ مال کا بچہ کو ضرر دینامیہ کے اس کو دفت پر دود هاندد ہے اور اس کی تکرانی ندر کھے بااپنے ساتھ مانوس کر لینے کے بعد چھوڑ دے اور ہاپ کا بچہ کو ضرر دیتا ہے ہے کہ مانوس بچہ کو مال سے چھین لے بامال کے فق میں کوتا جی کرے جس سے بچہ کو نقصان پہنچے۔

یعنی مں کو عظم ہے کہ اپنے بچہ کو دو برس تک دُودھ پلائے اور بیرمُدت اس کے لئے ہے جو مال باپ بچہ کے دُودھ پینے کی مندت کو پُو را کرنا چاہیں ورنداس میں کی بھی جائز ہے جیسا آیت کے اخیر میں آتا ہے ادراس تھم میں وہ مائیس بھی داخل ہیں جن کا نکاح باتی ہے اور وہ بھی جن کوطلاق مل چکی ہویاان کی عدّت بھی گز رچکی ہو ہاں اتنا فرق ہوگا کہ کھانا کپڑ امنکوحہ اور معتدہ کوتو ویٹا زوج کو ہرحال یں لازم ہے دووہ پلانے یانہ پائے اورعدت ختم ہو چکے گی تو پھرصرف دُووہ پلانے کی وجہ ہے ویتا ہو گااورا اس آیت سے بیمعلوم ہوا کدوورھ کی مدت کوجس مان سے پورا کرانا چاہیں یا جس صورت میں باپ سے دورھ پذانے کی اُجرت مال کو دلوانا چاہیں تو اس کی انتہاء و دو برس کامل ہیں۔ معلوم تبیس ہوا کیفی العموم ؤودھ پلانے کی مُدت دو برس سے زیا دوتیس۔ یعنی باپ کو بچد کی مان کو کھونا کپڑ اہر حال میں وینا پڑے گا۔اوّل صورت میں تو اس لئے کہ وہ اس کے نکاح میں ہے،ووسر کی

تشريحات مدايه

﴿ يُصل آباؤا جداداورخادم كخرج كے بيان ميں ہے ﴾

والدين كخرج والي فصل ك فقهي مطابقت كابيان

ص حب بدایا نے اس سے پہلے بیوی اور اولا دصغار کے نفقہ کو بیان کیا ہے۔ اوراب اس سے قارغ ہونے کے بعدوہ والمدین وبعداد وغیرہ کے نفقہ ہے متعبق احکام ذکر کریں مے ۔ والدین کا نفقدا گرچہ بیوی واولا دصغارے مقدم ہے لیکن بیبال مؤخر ذکر کرنے کا سبب میرے کہ عام طور پر والدین ہے بُعد اس وقت ہوتا ہے جب کوئی تخص بیوی اوراولا دے ماتھ ایک خاندان آبد کرتا ے۔اس لئے شریعت نے سے محم دیا ہے کہ بیوی اوراولا و کے حقوق پورے کرنے کا بیمطسب ہر گزئیس ہے کہ اب وامدین کوچھوڑ دیا بائے۔ بندان کا نفقہ بھی ای طرح ضروری ہے جس طرح کوئی مخص اپنی اول دادرا پی بیوی کونفقہ فراہم کرتا ہے۔

والدين كي خدمت ونفقه بيس احاديث كابيان

(١) حضرت عبداللدين عمر ورضى الله تعالى عند يروايت بكرايك أوى ني صلى الله عليه وسم كي خدمت ميس آيد وروس في آپ صلی القدعایہ وسلم سے جہاد میں جانے کی اجازت و تکی تو آپ نے فرمایا کیا تیرے والدین زندہ ہیں اس نے عرض کیا جی بال ئے صلی اللہ ملیہ وسلم نے فرمایہ تو ان کی خدمت میں رہ تیرے سے یکی جہاد ہے۔ (سیحے مسلم: جدر سوم: حدیث نمبر 2004) (۲) حضرت عبدالله بن عمرو بن العاص رضي المتدتع الى عنه فرمات جيل كدا يك أومي التد ك نبي صلى المتدعلية وسلم كي خدمت ميس ا یاوراس نے عرض کی میں جرت اور جہاد کی آ ہے ملی الله ملیدوسکم (کے ہاتھ یر) بیعت کرتا ہوں اور اللہ تع تی ہے اس کا اجر ج ہت اول آپ سکی امتدعایہ وسلم نے فر مایا کی تیرے والدین میں ہے کوئی زندہ ہے اس نے عرض کیا جی ہاں بلکہ دونوں زندہ ہیں آپ سل الذعليه وسلم نے فرمايا كياتم الله سے اس كا اجر جا ہے ہواس نے عرض كيا جي بال آپ صلى الله عليه وسلم نے فرمايا اپ والدين ك المرف جااوران دونول سے امچماسلوک کر۔ (میج مسلم: جلدسوم: عدیث تبر 2007)

(٣) حضرت ابو ہر رورضی الله تعالی عنہ سے روایت ہے کہ جرتے اپنے عبادت خانے میں عبادت کردہے تھے کہ ال کی مال اً گئ حميد كهتيج مين كه حضرت ابو هرميره رضى القدتع الى عنه به إن كي اس طرح صفت بيان كي جس طرح كه رسول التدسني المقدعالية وسلم ا ان سے صفت بیان کی تھی جس وقت ان کی مال نے ان کو بلدیا تو انہوں نے ایٹی جھٹلی اپنی بلکول پر رکھی ہوئی تھی پھراپنا سرابن نین کی طرف اٹھا کرائن جرتے کوآ واز دی اور کینے لیس اے جرتے میں تیری ماں ہوں مجھے ویت کرابن جرتے اس وقت نم زیز ھ مے تھابن جریج نے کہاا سے القدا کی طرف میری ماں ہے اور ایک طرف نمازے پھرابن جریج نے نماز کو افتیار کیا بھران کی مال ے کہا اے القدیہ ترج میرابیا ہے بی اس ہے بات کرتی ہول تو بیمرے ساتھ بات کرنے سے اٹکار کردیتا ہے اسدا بن جرش

صحت خراب رہتی ہویا اگر ماں باپ کے نکاح میں ہے قواس کی میصورت بھی ہو عمق ہے کہ ماں کواس دور ن حمل مخبر جائے اور پیاہ رود رہ چھڑانے کی ضرورت پیش آئے تو ایک صورتول میں ان دونول پر پچھ گناہ نہ ہوگا اور بیضرور کی شدرہے گا کہ بچہ کوخرورووسال

اس کا آیک مطلب تو وہ ہے جوتر جمد میں لکھا گیا ہے اور دوسرا یہی جوسکتا ہے کہ اگرتم داید سے وودھ بیوانا چا ہوتو اس معاوضہ تو دینا ہی ہے۔ مگر اس وجہ سے مال کو جو پر کھر مطے شد وخر چیل رہاتھا وہ اسے او کر دینا جا بینے ، اس میں کی ندکر نی جا ہے۔ ایے بے شاراحکام میں جنہیں بیان کرنے کے بعد "الله تعالی نے "الله ہے ڈرتے رہے " کی تاکید قر ماتی ہے۔ جس کی وجہ بیرے کہ معامل ت کی دنیا میں ،ا کی بی معاملہ کی ہے شار اسی شکلیس بیرا ہوسکتی ہیں۔ جن کے مطابق انسان اللہ کے کسی حم کے ن ہری ا غاظ کا پابندرہ کربھی اپناا بیا فائدہ سوچ بیٹا ہے جو منشائے الٰہی کے خلاف ہوتا ہے۔ گراس سے دوسر کے انقصان ہوجای اے تکلیف پہنچ جاتی ہے اورا سے پیدا ہونے والے تمام حالات کے مطابق الگ الگ تھم بیون کرنا مشکل بھی ہے اورا مند تعالیٰ ک حكت كے خلاف بھي۔لہذا انسان كو "اللہ ہے ڈرتے رہنے كى تاكيداس ليے كى جاتى ہے۔انسان اپنى نبيت درست ر كھاد آخرت میں امتد کے حضور جو ب دہی کا تصور رکھتے ہوئے ان احکام کو بعیندای طرح بجالائے جس طرح القد تعالیٰ کی منشاہو۔

ا ،اس آیت پس سنگه رضاعت کا بیان ہے۔اس میں مہلی بات سے جو مدت رضاعت پوری کرنی چاہے تو وہ دوسال پورے دورہ پلے نے ان الفاظ سے کم مدت دورہ پلانے کی بھی گنجائش کلتی ہے دوسری بات بیمعنوم ہوئی مدت رضاع**ت زیادہ۔** زياده دوسال ب،جبيها كدرة ي من حضرت امسلم رضى الشعنبات مرفوعًا روايت ب-

٣ ، طلاق به وجانے کی صورت میں شیرخوار بیچے اور اس کی وال کی کفالت کا مسئلہ ہمارے معاشرے میں بوا الحجید و بن جاتا ہے اوراس کی وجہ سے شریعت سے انجراف ہے۔اگر حکم اہی کے مطابق خاوندا پنی طافت کے مطابق عورت کے رونی کیڑے کا ذماوالا جسطرح كماس أعت يس كه جار بالبنونهايت آساني عدمتكا موجاتا ب

سے ، ال کو تکلیف پینچانا میہ ہے کہ مثلاً وال بچے کواپنے بیاس رکھنا جاہے ، مگر وامتا کے جذب کونظر انداز کر کے بچے زبردی ال ے چھین میاج ئے یہ کہ بغیر خرج کے ذرمدواری اٹھ نے اے دورھ پلانے پرمجبور کیا جائے۔ باپ کو تکلیف پہنچائے ہے مرادیہ كرمال دوده پلانے سے انكار كردے يااس كى حيثيت سے زياد و كااس سے مالى مطالبہ كرے۔

۳ ، باپ کے فوت ہوجانے کی صورت بٹل یمی ذمہ داری دار تول کی ہے کہ وہ بچے کی مال کے حقوق سیم طریقے ہے ادا **کریں** تا كەنە ئورىت كۆنكلىف جونە يىچىكى پرورش اورنگىداشت متاثر جو

۵ میره ل کے علہ وہ کسی ادر عورت سے دورھ بیوانے کی اج زیت ہے بشر طیکہ اس کا معاوضہ دستور کے مطابق ادا کر دیا جائے۔

۱۷ وقت تک موت نه ۱۶ جب تک که بیر بد کا رعورتول کامنه نه دیکیدے آپ صلی الله علیه وسلم نے فر مایا اگر جریج کی ماں اس بریہ ٠ م كرتى كه ده فئنه بين يز جائة وه فنف بين مبتلا بوجاتا آپ صلى الله عليه وسلم في فرمايا بهيرون كا أيك جروا با تعاجر برج ك مبودت ف ناشین ظهرتا تھ گاؤں سے کیا تورت نگلی تو اس جرواہے نے اس عورت کے ساتھ برا کام کیا تو وہ عورت صاحب ہوگی ہی مورت کے ہا بک کڑنے کی ۱۰ دے ہوئی تو اس مورت ہے ہو چھا گیا کہ سیاڑ کا کہاں سے لائی ہے اس مورت نے کہا اس مجادت شاندیش جور بتا سے بیاس کا ٹرکا ہے (یا سفتے جی اس گا وَل کے وگ) بھر وَ ڑے لے کر آئے اور انہیں آ واز وی وونماز میں تع انہوں نے کوئی ہوت ندکی تو ہ گئوں نے اس کا عبودت خامیر بناشروع کردید جب جرت کی نے پیماجرادیکھا تووہ اتر الوگول نے اس ا من كورت سه يو چويدكي كبتى بريخ بسااور بح ، س في يح كمري باته بيرااوراس في كباتراباب كون باس ي نے کہ میر یاپ بھیٹروں کا چراوہا ہے جب وگول نے اس بچے ک آ واز کی تو وہ کہنے گئے کہ ہم نے آپ کا جتنا عمادت خانہ مرایا ہے ہم اس کے بدے بیں سوئے اور جے ندی کا عبودت خاند بنادیتے ہیں جرتئ نے کہا نہیں بلکہ تم اے پہلے کی طرح مٹی ہی **کا بناد دادیگر** ابن جريج اوپر علے محتے - (مسجومسلم: جلدموم: حدیث نمبر 2008)

(°) حضرت بہتر بن حکیم بواسطہ والدا ہے وادا ہے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یارسول التد صلی القدعلیہ و**آلدا کم** کون بھنائی کا زیادہ مستحق ہے فرہ پاتمہاری مال۔ میں نے عرض کیا اس کے بعد فرہ پاتمہاری والدہ میں نے چوتھی مرتبہ عرض کیا وس کے بعد فرمایا تمہرری والدہ۔ میں نے چوتھی مرتبہ عرض کیاان کے بعد کون زیادہ ستحق ہے؟ فر میا تمہارے وامداوران کے قرح رشنددارول میں ہے جوسب سے زیادہ قریبی ہو۔اوراس طرح درجہ بدرجہ۔اس باب میں حضرت ابو ہرمیرہ،عبداللہ بن عمر، عافشاور ابودرداء سے بھی احادیث منقول ہیں۔ بہتر بن حکیم ،معاویہ بن حیدہ قشیری کے بیٹے ہیں۔ بیصدیث حسن ہے شعبہ نے مہتر بن علم کے بارے ٹس کلام کیا ہے محدثین کے نز دیک بی ثقہ بیں ان سے معمر ،سفیان تو ری ،حماد بن سلمہ اور کی دوسرے آئمہ راوی بیں۔ (جامع ترقدي: جلداول: مديث نبر 1979)

(۵) حضرت سیم ن بن عامر رضی الله عند داوی بین که دسول کریم صلی الله علیه وآله وسلم نے فرمایا یکسی مسکین کوصد قد دینا ایک صدقہ سے لینی اس کورینے میں صرف صدقہ بی کا تواب ملتاہے) محمراہے اقرباء میں ہے کسی کو صدقہ دینا دو ہر سے تواب کا باعث ب،ایک و اب قوصدقد کااوردوسرا فواب ملدحی کا موتاب.

(احد، ترندى، نسائى، ابن ماجر، دارى (مفكوة شريف: جلدودم: مديث أبر 436)

(١) حضرت بو ہریرہ رضی املد عند کہتے ہیں کہ ایک دن رسول کریم صمی املد علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں ایک محض حاضر ہوا اوراک نے کہا کہ یارسول الند سلی الندعلیہ وآلہ وسلم! میرے پاس ایک دیتارہے جے میں خرج کرنا جا ہتا ہوں سواہے کہاں خرج کروں؟ آپ سی اللّٰدعلیہ وآلہ دسلم نے فرمایا اسے اپنی اولا دیرخرچ کرو۔اس نے عرض کیا میرے پاس ایک اور دینار ہے۔آپ تسلی متدعلیہ وآلہ وسلم نے فر ہ یا۔اے اپنے اہل (یعنی اپنی بیوی ، ماں ، باپ اور دوسرے اقرباء) پر فرچ کرو ، اس نے کہا کہ

مرے پاس ایک اور دینار ہے۔ فر مایا کدا سے اپ فادم پرخر چ کرو پھراس نے کہا کہ میرے پاس ایک اور دینار ہے فر مایا کدا بتم اں بارے میں زیادہ جان کتے ہو! (معنی اب اس کے بعد کے ستحق کوتم ہی بہتر جان کتے ہو جسے اس کا ستحق سمجھوا ہے دے دو۔ (الوداؤد بذمائي مشكوة شريف: جلدودم: حديث نمبر 439)

تگدست مال باب اورآ با داجداد کاخرج انسان برلازم ب

(وَعَلَى الرَّجُلِ آنُ يُنْفِقَ عَلى ابَوَيْهِ وَآجُدَادِهِ وَجَدَّاتِه إِذَا كَانُوا فُقَرَاء وَإِنْ خَالَفُوهُ فِي دِينِهِ) آمَّا الْآبَوَانِ فَلِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُولًا) نَرَلَتْ الْآيَةُ فِي الْآبَوَيْنِ الْكَافِرَيْنِ، وَلَيْسَ مِنْ الْمَعُرُوفِ أَنْ يَعِيشَ فِيْ نِعَمِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَتُرُكَهُمَا يَـمُوتَـانِ جُوْعًا، وَاَمَّا الْاَجْدَادُ وَالْجَدَّاتُ فَلِانَّهُمْ مِنْ الْآبَاءِ وَالْاُمَّهَاتِ وَلِهِذَا يَقُومُ الْجَدُّ مَقَامَ الْآبِ عِنْدَ عَدَمِهِ وَلِآنَّهُمْ سَبَّوا لِإِحْيَائِهِ فَاسْتَوْجَبُوا عَلَيْهِ الْإِحْيَاء بِمَنْزِلَةِ الْابَوَيْنِ . وَشُرِطَ الْفَقُرُ لِانَّهُ لَوْ كَانَ ذَا مَالِ، فَإِيجَابُ نَفَقَتِه فِي مَالِهِ أَوْلَى مِنْ إِيجَابِهَا فِي مَالِ غَيْرِه، وَلَا يُمنَّعُ ذَٰلِكَ بِاخْتِلَافِ الدِّيْنِ لِمَا تَلُونَا (وَلَا تَجِبُ النَّفَقَةُ مَعَ اخْتِكَافِ الدِّيْنِ إِلَّا لِلزَّوْجَةِ وَالْاَبُويْنِ وَالْاَجْدَادِ وَالْجَدَّاتِ وَالْوَلَدِ وَوَلَدٍ الْوَلَدِى آمَّا الزَّوْجَةُ فَلِمَا ذَكَرْنَا آنَّهَا وَاجِبَةٌ لَّهَا بِالْعَقُدِ لِاحْتِبَاسِهَا لِحَقّ لَـهُ مَقْصُودٍ، وَهُ ذَا لَا يَتَعَلَّقُ بِ الِّحَادِ الْمِلَّةِ، وَآمًّا غَيْرُهَا فِلاَنَّ الْجُزْئِيَّةَ ثَابِتَةٌ وَجُزُء الْمَرْءِ فِي مَعْنِي نَفْسِهِ، فَكَمَا لا يُمْتَنَعُ نَفَقَهُ نَفْسِهِ لِكُفْرِه لا يُمْتَنَعُ نَفَقَهُ جُزُيهِ إلَّا ٱنَّهُمُ إِذَا كَانُوا حَرِّبِيِّينَ لَا تَجِبُ نَفَقَتُهُمْ عَلَى الْمُسْلِمِ وَإِنْ كَانُوا مُسْتَأْمَنَيْنِ، إِلاَمَّا بُهِينَا عَنْ الْبِرِّ فِي حَقِّ مَنْ يُقَاتِلُنَا فِي اللِّيْنِ.

اورا ومی پرید بات لازم ہے وہ اپنے مال باپ اجداد جدات کوخرج دے جب وہ غریب ہوں اگر چدان کا دین ال مخص کے ا کن ہے مختلف ہو۔ جہاں تک ماں یاپ کا تعلق ہے تواس کی دلیل القد تعالیٰ کا بیفر ، ن ہے: '' و نیا میں ان دونوں کے ساتھ اشھائی كر تهدر مؤوسية يت كافرال باب كي بار عين نازل موني تفي اوريه بات اجهائي من شامل نبيس م كدة ومي خودالشقع الى كى عطا کر دہ نعمتوں میں زندی گزارے اور مال باپ کو بھوک ہے مرنے کے لئے چھوڑ دے۔ جہاں تک اجداد اور جدات کا تعلق ب تو

(فيوضات رضويه (جلرافتم) ﴿٢٤٢﴾

اس کی وجدید ہے، وہ بھی مال باپ کی طرح بیل میں وجد ہے۔ باپ کی عدم موجودگی میں دادا قائم مقام ہوتا ہے۔ اس کی بدوج بھی ہے یہ وگ آ دمی کی زندگی کا سبب میں تو آ دمی پر بھی ہالازم ہوگا'ان کی زندگی برقر ارر کھنے کے سئے ضروریات فراہم کرے جس طرح ں باپ کے لئے کرتا ہے۔ان کاغریب ہونا شرط ہے کونکداگر وہ صاحب حیثیت ہوں گے تو ان کے اپنے مال میں سے ان کا خرج ہور کرنا اس سے بہتر ہے کد کسی دوسرے کے مال میں سے اسے پورا کیا جائے۔ دین کے اختلاف کی وجہ سے میدیات منوع تہیں ہوگی اس کی دیل وہ آیت ہے جوہم تلاوت کر چکے ہیں۔ دین کے اختلاف کے ہمراہ صرف بیوی مال باپ اجداد جدات وما داوراور دکی اول دکاخرج له زم ہوتا ہے۔ جہال تک بیوی کاتعلق ہے تواس کی دلیل وہ ہے جوہم ذکر کر چکے ہیں بیاس عقد کی وجہ سے بیوی کے حق میں لا زم ہوگا جس کے نتیج میں مرد کواس عورت کو گھر میں رکھنے کاحق ہوتا ہے اور اس چیز کا تعلق وین میں اتھو كستهنيس ب-جهال تك ديكرافراد كاتعلق بيئواس كى وجدييب جزئيت ابت باورة دى كاجزءاس كاين وجودكى حیثیت رکھنا ہے تو جس هرح آ دی اپنے تفری وجہ ہے اپناخرچ نہیں روک سکتا ای هرح اپنے جز و کاخرچ بھی نہیں روک سکتا۔البت اگروہ لوگ حربی ہوں تو ان کا خرچ مسلمان کے ذہبے ہیں ہوگا۔ اگر چدوہ'' مستامن' ہول کیونکہ ہمیں ان لوگول کے ساتھ بھلالی

والدين كے نفقہ كے احكام ومسائل

ے منع کیا گیا ہے جووین کے بارے میں جارے ماتھ جنگ کرتے ہیں۔

اصول یعنی باب دادادادی تاتان (خواه اسکاو پر کے درجہ کے ہوں) اگرمحاج ہوں تو ان کے اخر جات کی ذرداری اولاد پر ہے بشرطیکداولا دخوشحال وتو تگر ہواورخوشحال وتو تگر ہونے کا مطلب بیہ ہے کہ دواولا دیالی طور پر اس حیثیت و درجہ کی ہو**کہ اس ک**و صدقه وزکوة کامال لین حرام مواگرتو تگراولا دیس ند کرومؤنث لیعنی بیٹا اور بیٹی دونوں ہوں تو اس نفقه کی ذمه داری دونوں پر براید

محتہ ج تخف کا نفقہ واجب ہونے کے سلسے میں قرب و جزئیت کا اعتبار ہے نہ کہ ارث کا مثلا اگر کسی مختاج مخف کی بنی اور پوتا وونوں ، ل دار ہوں تو اس کا نفقہ میٹی پر واجب ہوگا ہا وجود یکہ اس شخص کی میراث دونوں کو پہنچتی ہے اس طرح اگر کسی محتاج مخفص کی نواک اور بھائی دونوں ،لدار ہوں تواس کا نفقہ نواس پر داجب ہوگااگر چداس مخض کی میراث کاستحق صرف بھائی ہوگا۔

ذوى الارحام كے نفقہ كے احكام ومسائل

ہر مالدا استحص پراس کے ہرذی رحم محرم کا نفقہ واجب ہے بشر طیکہ وہ ذی رحم محرم مختاج ہویا نابائع ہویا مفلس عورت ہویا اپانگا ومعذور ہو یا اندھاہو یا طالب علم ہواور یا جہل و بیوتوٹی پاکسی اور عذر کی بنا پر کمانے پر قاور نہ ہواورا گروہ مالدار حفص ان وگول پرخری نے کرے تو اس کوخرج کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔ فرم محرم رشتہ داروں کا نفقہ مقداد میراث کے اعتبارے داجب ہوتا ہے۔ اور میراث کی مقدار کے اعتبار کا مطلب میہ ہے کہ جو تحف اپنی اتحاجی و تشکدی کی وجہ سے اپنے ذکی رقم محرم رشتہ داروں سے تعقد

مامل کرنے کا متحق ہے اگراس کومردہ تصور کر میاجائے اوراس کی میر، یکواس کے ان ذی رحم محرم وارثوں پرنقسیم کیاجائے تو جس وارے کے حصہ میں اٹ کی جومقدار آئے گی وی مقداراس کے نفقہ کے طور پراس ذی رحم محرم پر واجب ہوگی مثلا زیدا کی مختاج و تشدست تحض ہے اس کے قریبی اعزاء ہیں صرف تین متفرق بہنیں ہیں یعنی ایک توحقیقی بہن ہے ایک سوتیلی بہن ہے اور ایک اخیافی بن ہان تینول بہنوں پرزید کا نفقہ واجب ہے جس کو وہ تینول اس طرح پورا کریں گی کہ زید کا پور، نفقہ یا نچ برابر برابر حصوں میں ر کے تین تمس تو حقیقی بہن کے ذمہ ہوگا ایک تمس سوتی بہن کے ذمہ ہوگا اور ایک تمس اخیافی بہن کے ذمہ ہوگا مقدار کی بیقتیم الكلاك الحرح ہے جس طرح يد كركمين سے ان بنول كے حصد كى ميراث كي تقيم موك _

نیزاس سلسله میں مقدار میراث کا در حقیقت مروفت متعین ومعموم ہونا شرط نہیں ہے بلکتھن وراثت کی ابلیت کا ہونا شرط ہے چننچا گرزید (جومتاج ومفلس ہے) کا ایک مول ہے اور ایک چیزاد بھی فی ہے اور وہ دونوں بی مامدار میں تو زید کا نفقداس کے مامول يرواجب بوكا_

جو خض محماج ومفلس ہواس پرکس کا نفقہ واجب نہیں ہوتا خواہ وہ والدین ہوں یا ذی رحم محرم رشتہ دارلیکن ہیوی اور اورا و کا نفقہ ال يرمرحال من واجب ركا-

دین و شرب کے اختلاف کی صورت میں ایک دوسرے پر نفقہ واجب نبیس ہوتا کیکن بیوی والدین دا دادادی اوراو ما واوراو ما و كَ الالا دخواه فد كر بور مامؤنث بيلوك ال تحكم مصمتكي جي ان كانفقد رين و ندبب كاختلاف كي وجود واجب بهوتا ب-

محت ع باپ کے لئے بیرجائز ہے کدوہ اپنے نفقد کے اپنے لڑ کے کا مال یعنی اشیاء منقور بچ سکتا ہے کین عقار یعنی اشیاء غیر منقو سجیے زمین و باغات کو بیچنے کا اختیار نہیں ہوگا ای طرح اس کڑے پراگر یا پ کا نفقہ کے عدا وہ کوئی اور دین بیٹنی قرض ومطالبہ ہوتو ان كے لئے لائے كى اشياء منقول كو بھى يہينے كا اختيار تربيس ہوگا۔ نيز مال كوائي لائے كا بھى كوئى مال خواہ اشياء منقول ہو ياغير منقول یج کا اختیار حاصل نہیں ہوتا اور صاحبین تعنی حضرت امام ابو بوسف اور حضرت امام محمد کے نزدیک توباپ کوبھی اشیاء منقولہ کے بیجنے کاافتیارٹیں ہے۔

حنفیہ اور صنبلیہ میں سے جونوگ اس کے قائل میں کرشتہ داروں میں سے بعض کا نفقہ بعض پر واجب ہے انہوں نے سی آیت سے استدل ل کیا ہے۔حضرت عمر بن خطاب اور جمہورساف صلحین سے یہی مروی ہے۔سمرہ والی مرفوع حدیث ہے بھی یہی متر تح بوتا ہے جس میں ہے کہ جو تحف اپنے کسی محرم رشتہ دار کا ، لک ہو ہ بے تو وہ آ زاد ہو جائے گا۔ یہ بھی یا در ہے کہ دوسال کے بعد وود ھ الانائمونا بچرکونقصان دیتاہے، یا توجسمانی یا دما فی۔

حضرت علقمدنے ایک عورت کو دوسال سے بڑے بیچ کو دورہ پلاتے ہوئے دیکھے کرمنع فرہ یا۔ پھر فر مایا گیا ہے اگر مید رضائندی ورمشورہ سے دوسال کے اندر اندر جب بھی دودھ چیز اٹا چاہیں تو ان پر کوئی حرج نہیں ہاں ایک کی چاہت دوسرے کی مضامندی کے بغیرنا کافی ہوگی اور یہ بیچ کے بی وکی اوراس کی تگرافی کی ترکیب ہے۔خیال فر، یے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر

تشريحات مدايه

والدین کوفری و بے میں بینے کے ساتھ اور کوئی شریک نہیں ہوگا کیونک نص سے میہ وت ثابت ہے وہ دونوں بینے کے ماں یں فتر رکھتے میں الیکن بیٹے کے ملاوہ کسی اور کے مال میں حق تبیس رکھتے۔اس کی ایک دلیل ہے ہے بیٹا والدین کے سب سے آریب ہوتا ہے اس لیے مناسب یم ہے ان کا خرج اس کے ذہبے ہو۔ ظاہر روایت کے مطابق اس بارے میں مذکر اور مونث (یعنی بینا در بین) کا تھم برابر ہوگا اور میں رائے درست ہے کیونکہ مفہوم میں دونوں شامل ہیں۔

(١) يشبر الى حديث أنت و مالك لأبي، وروى أبو داود في "سننه" برقم (٢٥٢٨) والترمذي في "جامعه" برقم (١٣٨٢) والنسائي في "المحتبي" برقم (١٤٥) وابن ماجه برقم (٢١٣٧) عن عائشة رضي الله عنهه مرفوعاً: الن أطيب ما أكل الرحل من كسبه، وان ولده من كسمه"

مے کے مال کی نسبت باپ کی طرف کرنے کا بیان

(۱) حضرت بابر بن عبد المتدرضي المتدعن سے روایت ہے کہ ایک مرد نے عرض کیا اے اللہ کے رسول بھی ہے میر الا کہ ہے ہے اور اول ایکی اور میرایپ چاہتا ہے کہ میراتمام مال بڑپ کرجائے۔آپ ایک نے فر میا تو اور تیرامال دونوں تیرے باپ کی میں۔ (سنن اين البه: جلدووم: حديث تمبر 449)

(۲) حضرت عبدالله بن عمر و بن العاص رضي الله عنه الدعنة العالم و نبي صلى الله عليه وآله وسم كي خدمت مين حاضر بواادر عرض کیا میراباب میرامال ہڑپ کر گیا ہے۔ آپ نے فرمایا تو اور تیرامال دونوں تیرے باپ کے بین اور اللہ کے رسول صلی اللہ عليدة لدو الم في يمي فرمايا ب كرتبهارى اولا وتبهارى مبترين كما في بالبلغ تم ان كامال كهاؤ

(سنن اين ماجه: جلدووم: حديث قمر 450)

(٣) ام الموسين سيده عا كشدرضي القدعنها فرماتي بين كه حضرت بهنده نبي صلى القدعلية وآله وسلم كي خدمت ميس عاضر بهو عين اور مرض کیا ہے اللہ کے رسول بخیل مرد ہے جھے ا تنائبیں دینا کہ مجھے اور میر ہے بچوں کو کافی ہوجائے الدید کہ میں اس کے مال میں سے پکھ لے لوں (تو اس سے گزارہ ہو جاتا ہے) آپ نے فرمایا اتنا لے عتی ہوجو دستور کے موافق تمہیں اور تہمارے يكال كوكافي موجائ _ (منن ابن ماجه: جلد دوم: عديث تمبر 451)

(س) حضور اكرم صلى القدعليدوالدوسلم كے باس الك صحابي آئے اور كينے كھے يارسول اللت صلى القدعديدوالدوسم ميرا باب مجت ے یو چھتا تک نہیں اور میرا مال خرچ کر بیتا ہے۔آپ سلی الندعلیہ والدوسلم نے فر مایا اجھا بلاؤا سکے باپ کو۔ائے باپ کو پید چار کہ ا مرے بیٹے نے بارگاہ نبوت میں میری شکایت کی ہے تو انہوں نے دکھ اور رنج کے پکھاشعارول میں بڑھے، زبان سے اوانہیں کے۔ جب حضور صلی القد علیہ والدوسلم کے پاس منبج تو اوھر جرائیل این آ مے ۔ کہنے لگے یار سول التعبیق ، مقد فر مار با ہے کہ اس ے فر ، کیں پہنے وہ اشعار سنائے جو تنہاری زبان پڑئیں آئے بلکے تمہارے دل نے پڑھے ہیں اور اللہ نے عرش پر بھوتے ہوئے بھی

کس قدررهیم وکریم ہے کہ چیو نے بچول کے والدین کو ن کاموں ہے روک دیا جس میں بچے کی بربادی کا خوف تھا ،اوروہ تھم دی جس سے ایک طرف بے کا بچاؤہ وسری جانب ماں باپ کی اصلاح ہے۔

سورة طلاق يس فرمايا آيت (فسيالُ أرْصَ عُسَ لَكُمْ فَاتَّوْهُلَّ أَحُوْرَهُمْ)65 مالطلاق6:) أَرْمُورتين عِي ودوده إليا کریں قوتم ان کی اجرت بھی دیا کرواور آ پس میں عمد گی ہے س تھے معاملہ رکھو۔ بیاور بات ہے کہ تنگی کے وقت کسی اور ہے دور پر پلوا دو، چنانچہ یہال بھی فر مایا اگر والدہ اور و مدمنفق ہوکر کسی عذر کی بن پر کسی اور ہے دود ھ شروع کرا تھی اور پہلے کی اج زت کامل طور پر والدوامده كود ، دينو بھى دونول بركونى كناه تيس، اب دوسرى كى دايے أجرت چكاكر دود ھيوادي _نوگوالقد تعالى م امريس ڈرتے رہا كرواور ما دركھوكرتهار ساقوال وافعال كوده بخولي جات ہے۔

مسمان برغيرمسلم بھائي كاخرج لازم نبيس ہوگا

(وَلَا تَحِبُ عَلَى النَّصُرَانِيِّ نَفَقَةُ أَحُوْهُ الْمُسْلِمِ) وَكَذَا لَا تَحِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ نَفَقَةُ آخُوهُ السُّصُورَانِيِّ لِآنَ النَّفَقَةَ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْإِرْثِ بِاللَّصِّ بِخِلَافِ الْعِنْقِ عِنْدَ الْمِلْكِ لِآمَّهُ مُتَعَلِّقٌ بِالْقَرَابَةِ وَالْمَحُرَمِيَّةَ بِالْحَدِيثِ، وَلَانَ الْقَرَابَةَ مُوجِبَةٌ لِلصِّلَةِ، وَمَعَ الاتِّفَاقِ فِي اللِّذِيْنِ الكُّدُ وَدَوَامُ مِلْكِ الْيَهِمِيْسِ أَعْلَى فِي الْقَطِيعَةِ مِنْ حِرْمَانِ النَّفَقَةِ، فَاعْتَبَرُنَا فِي الْآعْلَى آصْلَ الْعِلَّةِ وَفِي الْآدْنِي الْعِلَّةَ الْمُؤَثَّكَةَ فَلِهِذَا افْتَرَقَا (وَلَا يُشَارِكُ الْوَلَدَ فِي نَفَقَةِ أَبَوَيْهِ أَحَدٌ(١)) إِلاَّنَّ لَهُ مَا تَأُوِيُّلا فِي مَالِ الْوَلَدِ بِالنَّصِ، وَلَا تَأُويْلَ لَهُمَا فِي مَالِ غَيْرِه، وَلاَّنَّهُ أَقْرَبُ النَّاسِ الَّهِمَا فَكَارَ أَوْلِي بِاسْتِحْقَاقِ نَفَقَّتِهِمَا عَلَيْهِ، وَهِيَ عَلَى الذُّكُورِ وَالْإِنَاثِ بِالسَّوِيَّةِ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ وَهُوَ الصَّحِيْحُ، لِآنَّ الْمَعْني يَشْمَلُهُمَا.

اوركسى عيسا كي فخف برايخ مسمان بعو كى كافرج مازم نيس باس طرح مسمان براي عيسا كى بعالى كافرج ل زم نيس ب س کی وجہ بیہ ہے تھی سے یہ بات ٹابت ہے۔ خرج کا تعلق وراثت ہے ہوتا ہے جبکہ مالک ہونے پر آزاد ہونے کا علم اس کے برفلاف ہے کیونکداس کا تعلق قرابت اور محرم ہونے سے ہے اور یہ بات حدیث سے ابت ہے۔اس کی ایک وجہ بیابھی ہے قرابت صلة رحى كولا زم كرتى باوردين بل اتفاق كي صورت بين بيزياده مؤكد بهوجاتى بي ملك يمين كوبرقرار ركهنا خرج ي محروم کرنے کے مقابلے میں بقطع رحی کے حوالے ہے برتر حیثیت رکھتا ہاں لیے ہم برتر حیثیت میں اصل علت کا اعتبار کریں گے اور كمترصورت بيس اس علت كاعتباركري مح جومة كدجوتي باس ليان دونول كورميان فرق جوگا-

اورتو بخل کی با تیم کرتا ہے۔

بيا شعار سننے برحضويا كرم صلى القدعليه والدو ملم كي أيحمول سي أنسو بهدر بے تضيء آب صلى القدعليه والدو ملم في اس اوجوان ے فرمایا اٹھ جامیری مجلس ہے، تو بھی اور تیراماں بھی تیرے باپ کا ہے۔ (امام بیمتی ، ولائل نبوة ،)

يبال معنف نے اس بات كى وضاحت كى ب سيتكم ظاہر روايت كے مطابق ب اور يكى سيح ب اس فظ ك ورسع مصنف نے ، مام سرحسی رحمہ اللہ کے اس قول سے احر از کیا ہے ان کے نزویک خرچ کی ادائیگی میں وراثت کا اعتب رکیا جائے گا بعنی ایک ذکر کا حصد دومونث کے برابر ہوگا۔

تكدست محرم رشة دار كفرج كاعكم

﴿ وَالنَّفَقَةُ لِكُلِّ ذِي رَحِمٍ مَحْرَمٍ إِذَا كَانَ صَغِيْرًا فَقِيْرًا أَوْ كَانَّتُ امْرَاَةً بَالِعَةً فَقِيْرَةً أَوْ كَانَ ذَكُوا بَالِغًا فَقِيْرًا زَمِنًا أَوْ أَعُمَى لِآنَ الصِّلَةَ فِي الْقَرَابَةِ الْقَرِيبَةِ وَاجِبَةٌ دُوُنَ الْبَعِيْدَةِ، وَالْفَاصِلُ آنْ يَكُونَ دَا رَحِمِ مَحْرَمٍ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَٰلِكَ) وَفِي قِرَاءَ وَ عَبْدِ اللَّهِ بُنِ مَسْعُودٍ "وَعَلَى الْوَارِثِ ذِى الرَّحِمِ الْمَحْرَمِ مِثْلُ ذَٰلِكَ "تُدُّم لَا بُدَّ مِنُ الْمَحَاجَةِ وَالسِّعَدِ وَالْأَنُوثَةِ وَالزَّمَانَةِ وَالْعَمَى آمَارَةُ الْحَاجَةِ لِتَحَقِّقِ الْعَجْزِ، فَإِنَّ الْقَادِرَ عَلَى الْكُسْبِ غَنِيٌّ بِكُسْبِهِ بِخِلَافِ الْآبَوَيْنِ لِآنَّهُ يَلْحَقُهُمَا تَعَبُ الْكُسْبِ وَالْوَلَدُ مَأْمُورٌ بِدَفْعِ الضَّرَرِ عَنْهُمَا فَتَجِبُ نَفَقَتُهُمَا مَعَ قُدُرَتِهِمَا عَلَى الْكُسُبِ.

قَالَ (وَيَدِجبُ ذَلِكَ عَلَى مِقَدَارِ الْمِيْرَاثِ وَيُجْبَرُ عَلَيْهِ) لِلاَنَّ التَّنْصِيصَ عَلَى الُوَارِثِ تَنْبِيهٌ عَلَى اغْتِبَارِ الْمِقْدَارِ، وَلاَنَّ الْغُرْمَ بِالْغُنْمِ وَالْجَبْرَ لِإِيفَاءِ حَقٍّ مُسْتَحَقٍّ

اور برذی رجم محرم کے لئے خرچ کی اوا لیکی واجب ہے جبکدوہ کمسن اور بحق جم مو با اگروہ بالغ ہوا ورقتاج ہوا ورعورت ہو۔ یابالغ بوقة ج بواورمرد موجولتكر ايا ندها بوراس كي وجديد ب قريبي قرابت ميس صلرتي واجب بوتي عاوردورك قرابت ميس بيواجب تہیں ہوتی ہے دونوں کے درمیان فرق کبی ہوگا' وہ رشتہ دار ؤی رحم محرم ہونا چاہیے۔اللد تعالی نے ارشاد فر مایا ہے۔'' اور دارٹ پر ای کی مانند''حضرت عبدالقدین مسعود کی قرائت میں بیالفاظ ہیں۔''اور ذی رحم محرم وارث پراس کی مانند (لازم ہے)''۔ پھر حاجت

﴿٢٤٦﴾ حضورا کرم صلی انتدعلیدو بدوسلم کی فرمائش پروه صی بی کہنے لگے یا رسول التنظیقی قربان جاؤں آپ کے رب پروه کیسانب ہے میرے اندرتو ایک خیال آیا تھا اللہ نے وہ بھی من لیا۔ فرمایا: اچھا پہلے وہ اشعار سناؤ پھر تمبارے مقدے کا فیصلہ کریں گے۔ یہ اشعار الرفي يل ين الكاردور جمد كي يول --

ا عيمر عن يح بن في تيرك ليا الماسب يحملكا ويا جب تو گود میں تھا تو میں اس وقت بھی تیرے لیے پریشان مہا تو موتا تفااور ہم تیرے لیے جا محتے تھے تؤروتا تحااور بم تمرے لیے روتے تے اورسارا دن میں تیرے لیے خاک چھا نتاتھ اور روزی کم تاتھا ا پی جوانی کوکری اورخزال کے تیمیٹروں سے پٹوا تا تھا مگرتیرے لیے گرم رونی کامیں نے ہرحال میں انتظام کیا كديمر عن يح كوروني المع وياح بجمع طين اس کے چرے پر محرا ہٹ نظر آئے چاہے میرے آنسوؤل کے سمندرا کھتے ہوجا کیں جب بھی تو بیار ہوج تا تھا تو ہم تیرے لئے تڑپ جاتے تھے تیرے پہلو بدلنے پرہم بزاروں وسوسول میں مبتلا ہوجاتے تھے ترے دونے پہم بے ترار ہوجاتے تھے تیری پیاری هاری کمرتو ژ دیتی تقی اور بمیں مار دیتی قمی ہمیں یو ں لگنا تھ تو بیا رخیں ملکہ میں بیا ر ہو ں تَجْمَعُ ور دنہیں اٹھا بلکہ جھے ور واٹھا ہے تیری ہائے پر ہاری ہائے تکتی تھی اور ہر الل بیخطرہ ہوتا تھا کہ میں میرے یے کی جان نہ چل جائے ال طرح ميں نے تھے بروان بر صیااورخود ميں برحد بيكا شكار بوتار ہا تھ ميں جوانی رنگ جرتی چی كی اور جھ سے بوحل جوانی چھینتا چلا کیا۔

پھر جب میں اس سطی پر آیا کداب مجھے تیرے سہارے کی ضرورت پڑی ہے۔ اور تو اس سطی پر آگیا ہے کہ تو ہے سہارا جل

تو بھے تمن ہوئی کہ جسے میں نے اسے پالا ہے رہ بھی میرا خیال کر رہا جسے میں نے اسکے ناز برواشت کے ہیں ، یہ بھی میرے نازبرداشت كريكا

ليكن تيرالبجه بدل كي، تيري أكله بدل كئي، تير بير تيور بدل ك ق مجھے يوں بجھنے لگا كه جسے ميں تير بھر كانوكر بول تو بھے سے یوں بو لنے مگا کہ جیسے میں تیرازرخر یدغلام ہوں توبیقی بھول کی کہ میں نے تجھے کس طرح پایا تیرے لئے کیے جاگا، تیرے لئے کیسیر ویا، تر پااور مجلا آج تو میرے ساتھ وہ کر رہاہے جوآ قااپے نوکر کے ساتھ بھی نہیں

> اكرتو جحجه بيثابن كرنبيس وكمعاسكا اور مجھے باپ كامقام بيس دے سكا تو كم ازكم يروى كامقام توديدي، كەرپردى بىچى بردى كا حال بوچە لىراب

(فيوضات رضويه (جاربانم) (۲۵۸) تشريحات مدايه

حضرت ابو بریره رضی القدعند کہتے ہیں کہ آپ صلی القدعليدوسلم نے فرمایا كر بہتر صدقد وہ ہے كہ جس سے صدقد وہ نے والے ك الدارى قائم رب اورائ رشته وارول عيروع كرو- (ميح بخارى: جلدسوم: صديث نبر 327)

معمر کہتے ہیں کہ جھے نے اور ک نے پوچھ کہ کیا تونے اس تحف کے بارے میں پجھٹ ہے جو بے اہل وعیال کے ایک ساں یا ال سے بچھ کم کیدے خرچ جمع کرے معمر نے کہا کہ جھے بچھ یادئیں آیا، پھریس نے وہ صدیث بیان کی جوہم سے ابن شہاب زہر ک نے بواسطہ مالک بن اور حضرت عمر رضی القد عند سے روایت کی کہ نبی صلی القد علیہ وسلم بنی نفسیر کے درختوں کو 🖫 دیتے تھے اور اسپیغ الل وميال كر ليخ ايك مال كي خوراك ركه ليخ تھے (سيح بخارى: جلدسوم: صديث تبر 328)

وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَٰلِكَ)

ضی ک فر ، تے بیں کہ جس محف نے اپنی بیوی کوطان وی اور س کے ساتھ بچہ ای ہے توس کی دورہ پیائی کے ز ، نہ تک کا فرج اس مردير واجب ہے۔ پير ارشاد ياري ہے كورت التي بيج كودود هايات سے الكاركر كے اس كے والد وكلى يش ندوال وے بکہ بچے کودودہ پل تی رہے اس لئے کہ بجی اس کی گزارن کا سب ہے۔ دودھے جب بچد بیلیاز ہوجائے تو بیٹک بچے کودے ا المالي المرجعي نقصان رساني كااراده شهو-اى طرح خاونداس سے جرآن بچكوالگ شكرے جس سے غریب و كھ بلس بڑے۔ وارث وجي ي جائب كديج ك وابده كوفر في سے تلك شكر ،ال كے حقوق كي تكميداشت كرے اور اسے ضرر شدي بنجائے - حنف اور صنبایہ میں سے جولوگ اس کے قائل میں کر رشتہ دارول میں سے بعض کا نفقہ بعض پر واجب ہے انہوں نے اس سے اس استدلال کیا ہے۔ حضرت عمر بن خط ب اور جمہور سلف صالحین سے میں مروی ہے۔ سمرہ والی مرفوع صدیث سے بھی میں متر تج ہوتا بجس مي ب كم جو تحف اين كرم رشته داركاما لك بوج ئة ووة زروجوجائ كاسيمي ورب كدوسال كے بعد دودھ بال تا موماً بچه کونقصان دیتا ہے، یا تو جسمانی یا و ماغی حضرت علقمہ نے ایک مورت کو دوسال سے بڑے بیچے کو دو دھ بلاتے ہوئے دیجی کر منع فر مایا۔ پھر فر مایا گیا ہے اگر بیدرضا مندی اورمشورہ ہے دوسال کے اندراندر جب بھی دودھ چیٹر انا چاہیں قوان پر کوئی حرج نہیں ہال ایک کی جاہت دوسرے کی رضا مندی کے بغیر نا کافی ہوگی ادر یہ بچے کے بچاؤ کی اور اس کی تمرانی کی ترکیب ہے۔خیاب فر، یے کہ اللہ تی لی اپنے ہندوں پر کس فقد ررجیم و کر یم ہے کہ چھونے بچوں کے والدین کوان کاموں ہے روک وید جس میں بیچے ک بربادی کا خوف تھا، اور وہ عمر دیا جس سے ایک طرف بے کا بچاؤ ہے دوسری جانب مال باپ کی اصد ت ہے۔ سورة طماق میں فَرِمَانَ آيت (فَاِنُ ٱرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتَّوْهُنَّ أُجُوْرَهُنَّ)65 ـ الطُّلَالِّ 6:)

آ رُحُورتیں بچے کو دووھ پایا کریں تو تم ان کی اجرت بھی دیا کرواور آئیں میں عمدگی کے ساتھ معاملہ رکھو۔ بیاور ہات ہے کہ تھی کے دقت کسی اور ہے دودھ پیوا دو، چنانچہ بیبال بھی فرہ یا اگر دالدہ اور والد متفق ہوکرکسی عذر کی بنا پرکسی اور ہے دودھ شروع کرائیں اور پہلے کی اجازت کامل طور پر والد والدہ کو دے دیے تو بھی دونوں پر کوئی گناہ بیس ،اب دوسری کسی دایہ ہے أجرت چکا كر وودھ بیوادیں لوگوانقد تھالی ہے ہرامریش ڈرتے رہا کرواور یا درکھوکیتمہارے اتوال وافعال کوو و بخو لی جات ہے۔

مند ہونا' تا ہ کغ ہونا اور مونث ہونا' منظر ا ہونا یا اندھا ہو تاحقات ہونے کی علامت ہے' کیونکہ اس صورت میں عاجز ہونا محقق ہوجاتا ے کیونکہ جو محض کمانے پر قاور بووہ اپنی کمائی کے ذریعے ہے نیاز بوج تائے جبکہ والدین کا حکم اس سے مختلف ہے کیونکہ کا ا میں بنہیں تکلیف کا سامن کرنا پڑے گا' جبکہ بیٹے کے لئے سے کم ہے وہ ان سے ضررکودور کرے بہذاان دونوں کے کمائے گ قدرت ر کھنے کے باوجود ان دونوں کا خرچ (بیٹے کے ذیمے) لازم ہوگا۔ میراث کی مقدار کے اعتبار سے بیخرچ لازم ہوتا ہے اوران بارے میں اے مجبور کیا جائے گا' کیونکہ نفس میں و رہ کا ذکر ہونا اس بات کی دلیل ہے وہ خرج ورا ثبت کے حساب ہے ہوگاور وی تن بی ادا یکی برواشت کرتا ہے جتنا حصہ اے حاصل ہوسکتہ اور زبر دئی کرنا اس لیے ہے تا کد حقد ارکواس کاحق پوراس سکے۔ تنگدست رشته دارول پرخرچ کرنے کی فضیلت کا بیان

عدامداين محود بابرتي حنى مليه ابرحمه ملكية بين كرمصنف كايتول" (وَ اللَّهُ فَقَةُ لِكُلِّ فِي رَحِيمٍ مَحْرَم "اوراس كَافِي محذوف باوروه بيب كرجم في كرم محرم سي بميش كيين كاح طل تبيل بيد (عناية شرح الهدايد الع الم المروت) عبدالله بن يزيد انصاري كہتے ہيں كدميں نے ابومسعود انصاري رضي المتدعند سے يوچھا كيا آپ رسول المتصلى المتدملية وسلم ے روایت کررہے میں؟ انہوں نے کہ ہاں ! آپ صلی القدعليدوسلم ہے روایت کرد ہا ہوں ، آپ فر مایا کہ جب مسم ن این یوی بچول کی ذات پر کارٹواب بچھ کرخرچ کرتا ہے تو و داس کے لئے **صدقہ** ہوجا تا ہے۔

(صحح بخاری: جلدسوم: حدیث نبر 322)

حضرت أبو جريره رضى القدعند كبتي بين كدرمول التدصلي القدعلية وملم في قرما يا كدالتد تعالى فرما تاب كداسه ابن آوم إخرج كر ين تيرى ذات يرخرج كرول كا_ (سيح بخارى: جدرموم: عديث فمر 323)

حضرت ا بو ہر رہ وضی الله عند کہتے ہیں کدرسول متد سلی الله عدیدوسلم نے فر مایا کہ بیواوں اور مسکین کے لئے محنت اور مزدور ک كرنے والا الله كى راہ ميں جہاد كرنے والا يورات كوعهادت كرنے والے اور دن كوروز ہ ركھنے والے كى طرح ہے سيج بخارى: جلد

حضرت عام بن معد كہتے ہيں كه نبى صلى الله عليه وسلم مكه بيس ميرى عيادت كے لئے تشريف لائے ، بيس نے موض كيا ك میرے پاس وں ہے کیا میں اپنے سارے مال میں وصیت کر دوں ، آپ صلی انتدعلیہ وسلم نے فرمایا کے نہیں ، میں نے یو چھانصف ول میں ،آپ منی متدعلیہ وسم نے فر مایاتہیں ، میں نے کہ تکت میں ،آپ ملی القدعلیہ وسلم نے فرمایا تکت میں کر کتے ہو، اگر جہ بھی زیادہ ہےاور فرمایا ہے وارثؤں کو مالدار چھوڑ ٹائتہارے لئے اس ہے بہتر ہے کہتم انہیں ایسی حالت میں چھوڑ و کے تحکدست بوں اور ہو گوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے پھریں اورتم ان کی ذات پر جو کچھ بھی خرچ کرو گے ، وہ تمہارے لئے صدقہ ہے ، یہاں تک کہ وہ افقہ جوتم اپنی بیوی کے منہ میں ویتے ہواور شاید القدتم ہر ری عمر دراز کرے کہتم ہے ایک قوم کو فائدہ ہواور ووسری کو نقصان 🖰 بخارى: جلدسوم: حديث فمبر 325_ (فيوضات رضويه (جديفتم)

حامله مطلقه كفقدور بائش كابيان

حاملہ مطلقة عورت كونفقة اور رہائش دونوں اشياء ميں گی جا ہے طلاق رجعی مو يا طلاق بائن. رجعی طلاق ميں اس ليے **كدو بوي** کے علم میں ہے حتی کدعدت فتم ہو ج ئے ، اور بدعدت وضع حمل سے فتم ہوگی . ربی یا ئندطد ق والی عورت تو اس کے نفقہ کی ولیل سنت

عله مدا بن قد مدر حمد امتد كتبته بين. بالجمعه ميدكم حجب آوى بيوى كوطد ق بائن و ما يعني يا تو تين طلاق بويا بجر طع يا مجر مح نكاح واور بيوى حامله وتواسے نفقه اور رہائش ملے كى واس پرانل علم كا اجماع ب كيونكه ابتد تع لى كافرون ب-

(تم نبيس و بين رکھوجېرن رېتے ہوا ېني استطاعت ئے مطابق اورانبين نقصان نه دوتا کهتم ان پرتنگی کرو،اوراگر د د حامله بول توان پرخرچ کروچی که دهمل وشع کردی).

اور بعض احادیث میں بے کہ فاطمہ بنت قیس کو نبی کر مے صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: تمہیں نفقہ نبیس ملے گا،الا بیر کرتم حامہ ہو " وراس کیے بھی کے حمل خاوند کا بچہ ہے ،اس کیے اس پرخرچ کرنا باپ پرواجب ہے ،اور بداس وقت بی ممکن ،وسکن ہے جب مورت رِخْنَ كَيْ جَائِدُ اوراى طرح رضاعت كى اجرت بعى واجب موكى _(المغنى (8 ر (185)

حامله عورت کے عدا وہ طلاق بائن وال عورت کونفقہ اور رہائش نہ منے کی دیمل سیح مسلم کی درج ذیل حدیث ہے: شعمی رحمہ القہ بیان کرتے ہیں کہ میں فاطمہ بنت قبیل رضی القد تعالی عنب کے پاس گیا اور ان سے ان کے متعلق رسول کر یم صلی الله علیه وسلم کے فیصلہ کے متعنق دریافت کی تو وہ کہنے مکیں: 'ن کے خاوند نے انہیں طلاق بتددے دی تھی ، تو میں بیںمعامد رسول کریم صلی التدعایہ وسلم ك ياس كر حكى كد جمير بائش اور نفقه مانا جا ہے۔

وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول کر پم صلی القدعلیہ وسلم نے میرے سے نہ تو نفقہ کا فیصد کیا اور نہ بی رہ کش کا ، اور مجھے تھم دیا کہ پی ا بن ام کمتوم رمنی الله تعالی عند کے کھر میں عدت گزاروں" (صحیح مسلم حدیث نمبر (. (1480)

اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ وہ کہتی ہیں: میں نے اس کاذ کر رسول کر مجھلی التدعلیہ وسم ہے کیا تو آپ نے قرمایا: ندقو تیرے سیے نفقہ ہے اور نہ ہی رہائش "اور ابن داود کی روایت میں ہے کہ: آپ کو نفقہ نبیں ملے گا ایکن میر کہ آپ حاملہ ہوں "

دوم: مرد پڑس کی حالت میں بیچے کا نققہ دا جب ہے، اور اسی طرح رضاعت میں بھی ، اور رضاعت کے بعد کا خرچ بھی والد يرب،اس يس سے مال ير يجي كل زمنيس جا ہے مال مالدارى كيوں ند ہو۔

نفقه میں وں دت کے اخراجات ،اورر ہائش اور کھا نا پینا اور لب س اور رضاعت کی اجرت ،اور بنجے کو جوعلاج معالجہ کی ضرورت ہوا کی کے اخراجات بھی شامل ہو تھے۔

جب مطلقہ مورت حمل وضع کر لے تو ندا سے نفقہ ملے گا اور ند ہے رہائش ، لیکن اس کے بچے کا خرج اور ا ہے رہائش وی جا لیکی ا اور مورت کون حاصل ہے کہ وہ بچے کے باپ سے رضاعت کی اجرت کا مطالبہ کرے۔

اور جب مطقة عورت بج كى يرورش كرنے والى موتو فقى عكرام كاس كے نفقداورر ماكش ميں اختلاف ب كدا يوب ير، زم برا انس العنى جس بيكى كى برورش جورتى باس كى باب برايا كدمال بريد جو تخف مال برخرج كرر باب ال برلازم وكا الا كدوه ن می شریب ہوگا، کہ خاونداور مطلقہ وونوں ہی خرج ادا کریں ، پیرجا کم کیا جتھادے مطابق ہوگا. یا کہ اگراس کی رہائش ہوتو وہ اس پر تن کر کی اور اگراس کے پاس ماکش نہیں تو پھر بچے کے باپ پر لازم ہے کدوہ اے رہائش قراہم کرے؟ اس میں کنی مشہورا قواب إلى (عافية ابن عابدين (3 / 562) اورشرح الخرش (4 / 218)

جیں کہ بیان ہو چکا ہے کہ اگر باپ پردودھ پیتے بچے کی رہائش لازم کی گئی ہوتو مطلقہ عورت کے بیے تشرط لگائی جا لیگ کہ جب مک ووی کے کی پرورش کر کی یا پھر دوود ہے چا کیکی دوجھی اس کے ساتھ ہی رہائش میں رہیکی ،اوراسے اپنے میکے میں رہنالازم نہیں ،یا چراہے مکان کرایہ پر لے کر دیا جائےگا ،اور بنچے کے باپ اور مال دونول کوئق حاصل ہے کہ وہ عورت کے میکے میں رہنے پرسکے کر الی یا مجر تورت کے لیے خاص مکان ہو۔

موم ابالا تفاق بي كى رض عت كى جرت والدير ب، اورطان قدية والاباب ميتن تبيل ركهما كدوه ابي مطلقه يوك كوابية ع کے کودودھ بلانے پر مجبود کرے۔

ابن قد امدر حمد القد كہتے ہيں: بيچ كى رضاعت الكيلے باپ ك ذمه ہے ، اور اسے بيچ كى ، س كورضاعت برمجبور كرنے كاحق الم المبير، چاہے عورت غلط ہو يا شريف، اور چاہے وہ عقد زوجيت شرب مويد پھر طلاق يا فتہ، ہمارے علم كے مطابق اگر بيوى علىحد ہ و پی ہے وات والہ تفاق رضہ عنت پرمجبور نہیں کیا جاسکتا کمیکن اگروہ اپنے خاوند کے ساتھ ہے تو ہمارے ہاں ای طرح ہے،اور الم أورى اورشائعي اوراصحاب الرائي يكي يم كمتية بير _ (المغنى (11 ر (430)

اوران کا کہنا ہے : جب ماں رضاعت کی اجرت مثل طلب کر ہے تو وہ اس کی زیادہ حقدار ہے، جاہے وہ حال زوجیت میں الديا پراس كے بعد ، اور جا ب باب كوفرى دودھ بال في دالى الى مى موديات طے - (المغنى (11 ر (431)

"ربارض عت کی اجرت کامسکارتوعلیاء کرام کا اقفاق ہے کہ عورت کو اس کاحق حاصل ہے، جیسا کہ امتد سجانہ و تعیاں کا فرمان ﴾ (اورا گروہ تمب رے لیے دودھ پلائیں تو انہیں ان کی اجرت دو). اورخوشی ل محض پر نفقہ واجب ہوگا ، کین شک وست پر نفقہ نہیں الفتاوي الكبرى (3 رر 347)

چېرم: ربى پرورش كى اجرت يعنى ينج كى ترتيب اوراس كى د كيو بھال كى اجرت تواس ميں فقصاء كرام كا اختراف پايا جاتا ہے، تابله حسرات کا مسلک بیہے کہ عورت کو پر ورش کی اجرت طلب کرنے کاحق حاصل ہے، جا ہے کوئی ایک عورت بھی موجود ہوجو بغیر الرّت كرورش كر ير محمى الارادات من ورج ب: اوررف عت كى طرح ول زياده حقدار ب ي بالرت مثل سى اى مو (مُرَرِّ مُتَعَمَّى الأرادت (3 ر. (249)

اور مالکی حضرات کامسلک میہ ہے کہ: برورش کرنے کی کوئی اجرت نہیں ،اوراحناف اورشانعی حضرات کے ہاں اس مسئلہ میں

الصَّدَقَةِ .

اور بالغ بني شخ بالغ بين كاخرج والدين براس نسبت سے مازم جوگا اس كے تين جھے جو س كے ان بيس سے دوجھے جاپ ے ہوں گئے اور ایک حصہ مال کے ذہبے ہوگا' کیونکہ ان دونوں کو دراثت اس حساب سے مطے گی۔ بند دنسعیف بیرکہتی ہے ابیووہ چیز ہے جس کا ذکر خصاف اور حسن کی روایت میں ہے۔

&MP\$

ظاہر الروایت میں ہیے ہر قری باپ کے ذہبے ہوگا اس کی دلیس اللہ تعالی کا پیفر مان ہے '' ان عور قول کا رز ق (خرج) اور ن کانباس استخص کے ذہبے ہوگا جس کا بچہ ہے' ۔ تو یہ کسن بچے کی ، تند ہو جائے گا۔ پہلی روریت کے مطابق فرق کی وجہ یہ ہے من بچ ن طرف ہے دو چیزی باپ کے ذہبے ہوتی ہیں و، یت ورمؤنت بہال تک کہنا ، لغ بیچ کی طرف سے صدقہ فطر بھی ب بى كوادا كرنا پرتا باس ليما بالغ ينج كاخرچ بطورخاص ب پراازم جوگا ميكن بالغ بيني كى يدهينيت نبيس جوتى كيونكداس پر بپ کی والایت برقرار ٹبیس رہتی اس لیے اس کے خرچ میں ماں بھی شریک ہوگی ای طرح باپ کے علاوہ دیگر دشتے وارول پڑان کی والت كره كراب عزي كى اداكى لازم كى جائك.

یب تک کہنا بالغ بیچ کاخرچ اس کے داد اور اس کی ماں پردو تہائی کی نسبت سے ازم ہوگا ہے تی جھ کی کاخر چی ورافت کے ناظ ہے متفرق تسم کی خوشحال بہنوں پر پانچ حصوں میں تقیم ہوجائے گاجو وراثت میں ان کی مقدار کے حساب سے ہوگا است سے خروری ہے وراثت کا انتحقاق کا فی ہوگا۔اگر چیملی طور پر آئبیل وراثت میں حصد نہ ملے۔اگر کسی مختاج محض کا ماموں اور بنجاز او بھائی خوشی ل ہوں کو اس محق جے محض کا خرجے اس کے ماموں کے ذیعے ہوگا حال نکدورا ثنت میں حصہ چیز زاد بھائی کوملتا ہے۔

اً ران ذی محرم رشتے داروں کے ساتھ دین میں اختلاف ہوا تو خرج واجب نہیں ہوگا' کیونکہ دین میں اختلاف کی وجہ ہے اراثت كى الجيت بھى باتى نہيں رہتى ہے حال تكداس الجيت كے لئے وراثت برقياس كرنا ضرورى ہے محتاج تخص بركسى كاخر چاواكرنا ، زمبس ہوتا کیونکداس کالازم ہوناعطیے کے هور پر ہوتا ہے اورق بی محض خوداس کا مستحق ہے تواس پرکسی دوسر یے کوخرج فر جم کرنا

الت بوى يابالغ بي كورج كاحكم اس معتلف ب كونك بيدى اور يحكاخري ميل ياباب برلازم موتا ب خواه وه الريب بي مو-اس كي وجديه ہے آ دمي جب تكاح كرليتا ہے تو وہ اپنے او پرخرج كولازم كرليتا ہے كيونكدخرچ كي ادانيكي كے بغير نگار کی مسلحت بوری نبیں ہوتی اور تکدی ایسے امور میں حاصل نبیں ہو عتی ۔ امام ابو یوسف سے جوروایت قل کی گئی ہے اس کے مطابل خوشحالی کا معیار زکو ق کا نصاب موگا۔امام محمد سے بیروایت منقول ہے: ایک ماہ کے ذاتی افراجات اور بیوی بجول کے افراجات کے علاوہ اگراس کے پاس کچھ نے جائے (تو وہ تخص خوشحال شار ہوگا) یاروزاند کی آمدن میں اتنی بچت ہوتی ہؤوہ خوشحاب تفيس بر (الموسوعة العقهية (17 / . (311)

بالغ بني اورايا جي بالغ مينے كے فرچ كا حكم

قَالَ (وَتَسِجِبُ نَفَقَهُ الِابْنَةِ الْمَالِغَةِ وَالِابْنِ الزَّمِنِ عَلَى ابُوَيْهِ ٱثْلَاثًا عَلَى الْآبِ التُّلْتَانِ وَعَلَى الْأُمِّ النَّلُثُ) لِآنَ الْمِيْرَاتُ لَهُمَا عَلَى هَذَا الْمِقْدَارِ.

قَالَ الْعَبْدُ الصَّعِيفُ :هـذَا الَّـذِي ذَكَـرَهُ رِوَايَةُ الْخَصَّافِ وَالْحَسَنِ، وَفِي ظَاهِرٍ الرِّوَايَةِ كُلُّ النَّفَقَةِ عَلَى الْآبِ لِقَوْلِه تَعَالَى (وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَـهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسُوتُهُنَّ) وَصَارَ كَالُوَلَدِ الصَّغِيْرِ .

وَوَجْدُهُ الْفَرْقِ عَلَى الرِّوَايَةِ الْأُولَى آنَّهُ اجْتَمَعَتْ لِلْآبِ فِي الصَّغِيْرِ وِلَايَةٌ وَمَنُونَةٌ حَتَّى وَجَبَتْ عَلَيْهِ صَدَقَةُ فِيطُرِهِ فَاحْتَصَّ بِنَفَقَتِهِ، وَلَا كَذَٰلِكَ الْكَبِيرُ لِانْعِدَامِ الْوِلَايَةِ فِيْهِ فَتُشَارِكُهُ الْأُمَّ، وَفِي غَيْرِ الْوَالِدِ يُعْتَبَرُ قَلْرُ الْمِيْرَاتِ حَتَّى تَكُونَ مَفَقَةُ الصَّغِيْرِ عَلَى الْأُمِّ وَالْجَدِّ الْمُلَاتًا، وَنَفَقَةُ الْآخِ الْمُغْسِرِ عَلَى الْاَخَوَاتِ الْمُتَفَرِّقَاتِ الْمُوسِرَاتِ أَخْمَاسًا عَلَى قَدْرِ الْمِيْرَاثِ، غَيْرِ أَنَّ الْمُعْتَبَرَ اَهْلِيَّةُ الْإِرْثِ فِي الْجُمْلَةِ لَا إِخْسَرَازُهُ، فَإِنَّ الْمُعْسِرَ إِذَا كَالَ لَـهُ خَالٌ وَابْنُ عَمِّ تَكُونُ نَفَقَتُهُ عَلَى خَالِه وَمِيْرَاثُهُ يُسْخُورِزْهُ ابْسُ عَمِّهِ (وَلَا تَجِبُ نَفَقَتُهُمْ مَعَ الْحَتِلَافِ الدِّيْنِ لِبُطْلَانِ اَهْلِيَةِ الْإِرْثِ وَلَا بُدَّ مِنْ اغْتِبَارِهِ وَلَا تَجِبُ عَلَى الْفَقِيْرِ) لِلاّنْهَا تَجِبُ صِلَةً وَهُوَ يَسْتَحِقَّهَا عَلى غَيْرِهِ فَكَيْفَ تَسْسَحِقُ عَلَيْهِ بِخِلَافِ نَفَقَةِ الزُّوْجَةِ وَوَلَدِهِ الصَّغِيْرِ لِلآنَّهُ الْتَزَمَهَا بِالْإِقْدَامِ عَلَى الْعَقْدِ، إِذْ الْمَصَالِحُ لَا تَنْتَطِمُ دُوْنَهَا، وَلَا يَعْمَلُ فِي مِثْلِهَا الْإِعْسَارُ.

ثُمَّ الْيَسَارُ مُقَدَّرٌ بِالنِّصَابِ فِيْمَا رُوِي عَنْ آبِي يُوسُف.

وَعَنْ مُسحَمَّدٍ آنَّهُ قَلَّرَهُ بِمَا يَفُضُلُ عَلى نَفَقَةِ نَفْسِه وَعِيَالِهِ شَهْرًا ٱوْ بِمَا يَفُضُلُ عَلَى ذَٰلِكَ مِنْ كَسُبِهِ المَدَائِمِ كُلُّ يَوْمِ لِآنَ الْمُغْتَبَرَ فِي خُقُوقِ الْعِبَادِ وَإِنَّمَا هُوَ الْقُدْرَةُ دُوُنَ النِّسَابِ فَإِنَّهُ لِلتَّيْسِيْرِ وَالْفَتُولِى عَلَى الْآوَّلِ، للْكِنَّ النِّصَابَ نِصَابُ حِرْمَانِ

تصور ہوگا۔ اس کی وجہ ہے بندول کے حقوق میں ستط عت کو بنیادی حیثیت حاصل ہے اس میں نصاب کا کوئی واسط بیل ہے ا کیونکہ شرکی نصاب تو دولت مند ہونے کے لئے ہوتا ہے۔ تا ہم فتوی اہم ابو پوسف کے قول پر دیا گیا ہے اور نصاب مے مرادرہ نصاب ہے جس کی موجودگی علی صدقہ و فجرات لیناحرام ہوتا ہے۔

نابالغ اولا د پروجوب نفقه کابیان

(جو بره نيره باب نفقه)

اصول وفروع كے نفقة كافقهي بيان

جہن ، بھائی ، بچا، ماموں ، خالہ ، پھوپھی یا ان کی اولا و ، اگر خریب ہیں اور حاجت مند ہیں۔ تو ان کوز کو ۃ دینا دوہرا تو اب ہے۔ آیک صلد رحی کا دوسرے اوا نیکی فرض کا ہاں اپنے اصول یعنی والدین ، واوا ، وادی ، ٹاٹا ، ٹاٹی اور ان ہے اوپر والے اور اپنی فروع یعنی اولا و ، کوز کو ۃ دینا جائز نہیں۔ یوٹی میاں بیوی ایک دوسرے کومشر نو ۃ فراند فدیدا اللہ مشلاً بیٹا ، بیٹی ، پوتا ، پوتی ، فواسد ، فواسی اور ان کی اولا و ، کوز کو ۃ دینا جائز نہیں۔ یوٹی میاں بیوی ایک دوسرے کومشر نو ۃ فطراند فدیدیا کی کار ہیں وے سکتے۔

اگر بیاویا دناباغ ہے اور نادار ہے اور اس کے وائدین بالدارصاحب نصاب ہیں تو اولا دکوز کو قادینا جائز نہیں کیونکہ تابالغ اولا دکانال نفتہ والدین کے ذمہ ہے اور وہ بالدار ہیں۔

یہ ں مصنف نے سے سیستلہ بیان کیا ہے. جو شخص خود تنگدست اور ضرورت مند ہواس پر کسی دوسرے شخص کا خرج لا زم نہیں بوتا

(فيوضات رضويه (جلراغم) (۴۸۵) تشريحات عدايه

ی کا دجہ ہے ہیوی بچوں کے علاوہ کی اور کا ترج 'صلہ رمی کے طور پرادا کیا ج تبکی ہے جھی آج خوں آو خود دوسروں کی طرف سے حان اور صدر کری کا ستحق ہوتا ہے تو وہ کسی دوسرے پراحسان کیے کر سکتا ہے البتداس محق بی بیٹی ہیوی اور اپنی ناہ لغ و اد کا فرج لازم ہوتا ہے کیونکہ اس نے خود نگاح کر کے اس فرج کی ادا لیگی اپنے اوپر ما زم کی ہے کیونکہ فرج کے بغیر زندگی مشکل صور تی ل کا دیا گئی ما زم ہوگی خواہ وہ خوشی ل ہو یا شکدست ہو می سرتی ل کا دائیگی ما زم ہوگی خواہ وہ خوشی ل ہو یا شکدست ہو کی طرح کے کو کہ تاب سے اور دیا ہے میں کہ حرص کر میں ہوتی ہے اس لیے اس کے فرج کی ادائیگی ما نے ہوگی ہوگا۔

یہاں مصنف نے اس بات کی وضاحت کی ہے خوشحال ہونے کی مقدار کیا ہے؟ وہ بیفر ماتے ہیں امام ابولیسف رحمہ للد سہات کے قائل ہیں: جوشخص نصاب کی مقدار جتنے مال کا مالک ہوا اور وہ نصاب اس کی ذاتی ضرور بیت کے علاوہ ہو تو ایس شخص فرخمال شار ہوگا اور اس پردومرے نوگوں کے خرج کی اوائیگی لازم ہوگی۔

ال بارے ش الم محرر حمد اللہ سے دور وایات معقول ہیں۔

میلی روایت کے مطابق: جس شخص کے پاس اس کی اپنی اورا پنے الل خانہ کی ضرور یات کے علاوہ ایک ، و کاخر چی موجود ہوؤہ فران ار ہوگا۔

دوسری روایت کے مطابق جس شخص کی آمدن اتنی ہو کہ اسے روز اندا تنامال نکے جاتا ہو کہ وہ اس کے اور اس کے انبخانہ ک شروریات کے لیے کافی ہوئو وہ خوشحال ثنار ہوگا۔

مسنف نے بیدبات بیان کی ہے خوشحالی کے بارے میں پہلاقول معتبر ہے اوراک کے مطابق فتو کی دیا جاتا ہے اس کی وجہ یہ بدوں کے حقوق میں صرف کسی چیز پر قدرت کا اعتبار کیا جاتا ہے نصاب پر قدرت کا اعتبار کیا ہے ہوتا ہے گا اس کی وجہ یہ بہ خوشحالی کی آسانی کے لیے دکو آبینا حرام ہو معالیہ معالیہ معالیہ کا ایک سے دکو آبینا حرام ہو معالیہ معالیہ معالیہ کا ایک سے دکو آبینا حرام ہو معالیہ معالیہ معالیہ معالیہ معالیہ معالیہ معالیہ کی معالیہ معا

نیرموجود بیٹے کے مال میں سے والدین کوخرچ فراہم کرنا

(وَإِذَا كَانَ لِلابْنِ الْغَائِبِ مَالٌ قُضِى فِيْهِ بِنَفَقَةِ اَبَوَيْهِ) وَقَدْ بَيْنَا الْوَجُهَ فِيْهِ (وَإِذَا بَاعَ الْبُوهُ مَتَاعَهُ فِي نَفَقَتِه (جَازَ) عِنْدَ آبِي حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ، وَهذَا الْسِيحُسَانٌ (وَإِنْ بَاعَ الْعَقَارَ لَمْ يَجُنْ) وَفِي قَوْلِهِ مَا لَا يَجُوزُ ذَلِكَ كُلُّهُ وَهُو السِيحُسَانٌ (وَإِنْ بَاعَ الْعَقَارَ لَمْ يَجُنْ) وَفِي قَوْلِهِ مَا لَا يَجُوزُ ذَلِكَ كُلُّهُ وَهُو السِيحُسَانٌ (وَإِنْ بَاعَ الْعَقَارَ لَمْ يَجُنْ) وَفِي قَوْلِهِ مَا لَا يَجُوزُ ذَلِكَ كُلُهُ وَهُو السِيحَسَانُ (وَإِنْ بَاعَ الْعَقَارَ لَمْ يَجُنْ) وَفِي قَوْلِهِ مَا لَا يَجُوزُ ذَلِكَ كُلُهُ وَهُو الْفِينَاسُ، لِلاَنَّهُ لَا وَلَايَةَ لَهُ لِانْقِطَاعِهَا بِالْبُلُوعِ، وَلِهذَا لَا يَمُلِكُ فِي حَالٍ حَضْرَتِهِ وَلَا يَمُلِكُ الْبُنُعَ فِي دَيْنِ لَهُ سِوَى النَّفَقَةِ، وَكَذَا لَا تَمُلِكُ اللَّهُ فِي النَّفَقَةِ .

ي بالآلهو. فروخت كرنا حفاظت كي ايك ترى ب جبكه غير منقور ول من بديبان بين جا تااس كي وجديد وه بذات خود

ب کے علاوہ دوسرے کسی رشتے وارکو پیش حاصل نہیں ہوگا کیونکداس کی وجدیہ ہے اس غیرموجود بینے کے بھپن میں بھی ں شنے داروں کواس کے مال میں تصرف کرنے کا اختیار نہیں تھا اور اس کے بالغ ہونے کے بعد بھی ن رشتے دارول کووہ و ما یت ا امل نیں ہو کی جو حفاظت کے لئے ہوتی ہے۔

بب باپ اس کے مال کوفر وخت کرنے کا اختیار رکھتا ہے اور اس مال کی قیمت ایک ایک جنس ہے جواس ب پ کا حق ہے بعنی ن کاخر اللے ہے تو وہ خریدارے اس کی قیمت وصوں کرنے کا بھی حق رکھتا ہوگا۔ یہ بالکل اس طرح ہے جیسے مکمس ول یت کی وجہ سے ب ابالغ بين ك منقول وغير منقوله ج سيداد كوفر وخت كرسكتا ب اور قيمت ميس ا بناخرج وصول كرسكتا ب كيونك مع وضدايس جن ہے جس پراے حق حاصل ہے۔ اگر غیر موجود بینے کا مال والدین کے قبضے میں ہوؤوہ والدین ہ جت مند ہول اور اس میں سے ا فاخری وصول کرایس تو بعدیم و واس کے ضامن نبیل ہول گئے کیونکدانہوں نے اپنے حق کووصول کیا ہے جیسا کہ ہم پہلے یہ بات اركر بچكے بیں قاضى كے فيصله كرنے سے پہلے وہ اپنا خرج وصول كرنے كے حقدار میں اور انہوں نے بیات كی جنس بیں ہے وصول

اگراس غیرموجود بیٹے کا ال کسی بھی شخص کے قبضے میں ہواور وہ قاضی کی اجازت کے بغیر مال کوان ال باپ پرخرج کردے تو بھیں وہ مخص ضامن ہوگا کیونکہ اس نے ولایت کے بغیر دوسر مے مخص کے مال میں تصرف کیا ہے اس کی وجہ بیہ ہے وہ اجنبی مخص مرف تفاظت کے سلیلے میں غیر موجود جخص کا نائب تھا اور کسی معالیے بین نہیں تھا' اس کے برخل ف جب قاضی اے اِس کا عظم ایرے تو تھم مختلف ہوگا' کیونکہ قاضی کی والایت عام ہونے کی وجہ ہے اس کے تھم کی پابندی کی جائے گی۔اگر وہ تاوان ادا کر دیتا ا کو دوان والدین ہے واپس نہیں لے گا جنہوں نے اس مال کو قبضے میں لیا (لیٹنی غیرموجود مخض کے والدین) کیونک تا وان دوا کنے کے نتیج میں وہ اس کا مالک ہوگیا اس سے بیات ظاہر ہوگی: اس نے ہبہ کے طور پروہ مال دیا تھا۔

عورت نے قاضی کے پاس آ کربیان کی کمیراشومر مہیں گیا ہاور مجھے نفقد کے لیے پکھدد سے کرندگی تو اگر پکھرو ب یا غلم چوڑ کی ہاور قاضی کومعلوم ہے کہ بیاس کی عورت ہو قاضی تھم دیگا کہ اُس میں سے فرج کرے مرفضول خرج نہ کرے مگر سیسم کے کہ اُس سے نفقہ نہیں پایا ہے اور کوئی ایسی بات بھی نہیں ہوئی ہے جس سے نفقہ س قط ہوجا تا ہے اور عورت سے کوئی ضامن بھی المار (فآوي خانيه ، كماب نفقه)

شو مركبين جلا گيا ہے اور نفقة نبيس دے گيا مگر گھر ميں اسب وغيره اليي چيزيں جيں جونفقه كي جنس ہے تبيس تو عورت أن فَرُول كُونَ كُو كَانِ فَعِيره مِن بِين صرف كرسكتي _ (عالم كيري ، كتاب طلاق ، باب نفقه) وَلاَ بِسَى حَمِيْسَفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ لِللَّابِ وِلاَيَةَ الْحِفْظِ فِي مَالِ الْعَاتِبِ ؛ آلا تَرى أنّ لِللُّوصِيِّ ذَلِكَ فَالْاَبُ أَوْلَى لِيوُفُورِ شَفَقَتِهِ، وَبَيْعُ الْمَنْقُولِ مِنْ بَابِ الْحِفْظِ وَلا كَـدلِكَ الْعَقَـارُ لِلَّنَّهَا مُحْصَنَةٌ بِنَفْسِهَا، وَبِخِلَافِ غَيْرِ الْآبِ مِنْ الْاَقَارِبِ لِلْأَنَّهُ لَا وِ لَا يَهَ لَهُمْ آصَلًا فِي التَّصَرُّفِ حَالَةَ الصِّغَرِ وَلَا فِي الْحِفْظِ بَعْدَ الْكِبَرِ.

إِذَا حَازَ بَيْعُ الْآبِ صَالتُّ مَنْ مِنْ جِنْسِ حَقِّه وَهُوَ النُّفَقَةُ فَلَهُ الِاسْتِيْفَاءُ مِنْهُ، كَمَا لُوْ بَاعَ الْعَقَارَ وَالْمَنْقُولَ عَلَى الصَّغِيْرِ جَازَ لِكَمَالِ الْوِلَايَةِ، ثُمَّ لَـهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُ بِنَفَقَتِهِ رِلاَنَّهُ مِنْ جِنْسِ حَقِّهِ (وَإِنْ كَانَ لِلابُنِ الْعَاتِبِ مَالٌ فِيْ يَدِ اَبَوَيْهِ وَانْفَقَا مِنْهُ لَمْ يَضْمَنَا) لِلَّنَّهُ مَا اسْتَوْفَيَا حَقَّهُ مَا لِلَّنَّ نَفَقَتَهُمَا وَاجِبَةٌ قَبْلَ الْقَضَاءِ عَلى مَا مَرَّ وَقَدُ أَخَذَا جِنُسَ الْحَقِّ (وَإِنْ كَانَ لَسهُ مَالٌ فِي يَدِ ٱجْنَبِي فَٱنْفَقَ عَلَيْهِمَا بِغَيْرِ اِذْنِ الْقَاصِي (ضَمِنَ) لِلَانَّـٰهُ تَـصَـرُّكُ فِـيُ مَـالِ الْـغَيْـرِ بِغَيْرِ وِلايَةٍ لِلاَّنَّهُ مَائِبٌ فِي الْحِفْظِ لاغَيْرُ، بِخِلَافِ مَا إِذَا آمَرَهُ الْقَاضِي لِأَنَّ آمْرَهُ مُلْزِمْ لِعُمُومٍ وِلَايَتِهِ.

وَإِذَا صَمِنَ لَا يَرْجِعُ عَلَى الْقَابِضِ لِلآنَّهُ مَلَكَهُ بِالضَّمَانِ فَطَهَرَ آنَّهُ كَانَ مُتَبَرِّعًا بِهِ.

اور کر غیر موجود بینے کا من موجود ہو تو اس میں سے والدین کے خرچ کے لئے تھم دیا جائے گا اس کی دلیل ہم ذکر کر چے ہیں۔ ٹر غیرموجود بیٹے کاباب اس بیٹے کے مال کو خرچ حاصل کرنے کے لئے فروخت کردے تو ایسا کرنا جا تزہے۔امام ایوضغہ کے نزویک بیتھم استحسان کے پیش نظر ہے۔اگر ہاپ اس غیرموجود میٹے کی زمین یا مکان کوفروخت کرنا جا ہتا ہے تو ایسا کرنا جائز ملک موكا -صاحبين في بيات بيان كى ب : جائدادخوا منقوله بوياغير منقوله بواحفر وشت كرنا جائز بيس ب

قیاس کا نقاض بھی یہی ہے۔اس کی دلیل ہے جیئے کے بالغ ہونے کی وجہےاس پر باپ کاولایت کا حق ختم ہو چکا ہے جگ وجہ ہے. بیٹے کی موجودگی میں باپ اس کے مال کوفر وخت نہیں کرسکتا یا اس طرح خرج کے علاوہ مسی دوسرے قرض کے سلسلے بی اس وہ اس ماں کوفر وخت نہیں کرسکتا ۔اسی طرح اس غیرموجود بیٹے کی ہ ے بھی اینے خرچ کے لئے اس مال کوفر وخت نہیں کرعتی۔44 الوطنيف كى دليل بدب: باپ كواپ غيرموجود بين ك مال كى حفاظت كاحق حاصل بركي آب في فورنبيس كياك جب وسي ا حفاظت كاحل حاص موتا بي توباب كوبدرجداولى بيحاصل مونا جائي كونكدب يششفقت كاماده زياده بييج تا بي جومال يل كے لئے خرچ مقرر كرد ئو ده ساقطائي جوگا كوئد يوى كاخرچ تو يوى كے نوشحال ہونے كے باوجود بھى دازم بوتا ہے۔ اس ليے لارى مونى مت مسعورت كے بنياز موسقى كى وجدے بيرما قطابين موكا البت اگر قاضى اس غيرموجود يخض كى ذامدارى رقرض لینے کی اج زت دید ہے تو گزشته مت کاخرج سما قطنبیں ہوگا، کیونکہ قاضی کی ول بیت سب مرعام ہوتی ہے تو س کا تھم دینا ای طرح ہوگا' جیسا کداس غیرموجود حفص نے خود اس کی اجازت دی ہوالبذابیاس غیرموجود حفص کے ذیعے قرض ہوگا جو وقت أزنے كراتھ ساتھ نيس موكا باقى القدتى كى بہتر جا متاہے۔

یہاں مصنف نے ریمستند بیان کیا ہے ، اگر قاضی کسی شخص کے بیے یہ فیصلہ کرتا ہے کہ و واپنی اولا ڈاپنے والدین اوراپنے رہتے ، روں وخرج فراہم کرے گا اور پھراس کے بعد پچھ عرصہ گزر جاتا ہے اس میں اس نے خرج فراہم نہیں کیا تو اس گزرے ہوئے ا مے کا خرج ساقط ہوجائے گا'اس کی وجہ بیہ ان لوگوں کا خرج صرف ضرورت بوری کرنے کے لیے ہوتا ہے تو کیونکہ سابقہ عرصەن كالىسے بى گزرگيا ہے مہذا سابقة عرصے كے اعتبار نہيں ہوگا مبى وجہ ہے اگر پہلوگ خوشحال ہوجاتے ہيں تو پھران كے خرج ک ادائی لازم نیس رہتی تو جب بھی عرصد خرج کے بغیر گزر گیا توباس بات کی دلیل سمجھا جائے گا اس عرصے کے دوران انہیں خرج ک ضرورت نہیں تھی البدااب گزرے ہوئے زمانے کاخرچ اس تخفی کے ذیبے لازم نہیں ہوگا۔

اس کے برخلاف اگرقاضی کسی محض کی بیوی کاخرج مقرر کرتا ہاور پھر کچھ مفرج کی ادائے گی کے بغیر گزر ج تا ہے توس بقد زمانے کا خرچ اس شو ہر کے فرے لازم رہے گا اور وہ س قطنیس ہوگا'اس کی وجہ بے اگر بیوی خوشحال ہوئو بھی اس کا خرچ اواکرنا شوبرك ذ عل زم بوتا بال فيم القدر مان كاخرج ساقطيس بوكا ورشو براس خرج كواداكر في كايند بوكا-

یبال مصنف نے سیمستلہ بیان کیا ہے۔ اگر کوئی قاضی کسی غیرموجو دھنص کے والدین یااس کے بیوی بچوں کوریا جازت و بتا ہے کہ وہ اس غیر موجود شخص کے نام پر قرض حاصل کر کے اپنی ضروریات بوری کریں اور پھر پچھ مدت گز رنے تک وہ قرض نہیں ہتے' قو ان كاخرج سا قطابيس موكا اس كى وجه مدي : قاضى كوتمام ولايت حاصل موتى باس يهاس كانصرف اى طرح موكا عيهاس غير موجود تخص نے خود قرضہ لینے کی ہدایت کی ہو کہتم میرے نام پر قرضہ لے کرا بناخرج پورا کر سکتے ہواتو تھم یہی ہے . اگر غیر موجود تخص نے خود قرضہ لینے کی ہدایت کی ہوتی اور پچھ مدت گزرنے تک والدین یا ہوی بچوں نے قرض ندلیے ہوتا' تو بھی ان موگوں کا خرج ماقط نيس موتا_

تشريحات مدايه علامدعاذ والدين حنى عليه الرحمه لكصة بين كهجس مقدار بررضا مندي بوئي يا قاضي في مقرري كورت كبتي ب كه يها كاني ي تو مقدار بڑھ دی جائے یاشو برکبت ہے کہ بیزید وہ ہال ہے کم میں کام چل جائیگا کیونکہ اب ارزانی ہے یامقرر بی زیادہ مقداد مول ورقاضی کوبھی معلوم ہوگیا کہ بیرقم زائد ہے تو کم کردی جائے۔ چند مہینے کا نفقہ ہاتی تھ اور دونوں میں ہے کوئی مرگیا تو نفقہ ما قلامی ہاں! گر قاضی نے عورت کو عظم دیا تھ کہ قرض کیکر صرف کرے پھر کوئی مرکب تو ساقط نہ ہوگا۔ طلاق ہے بھی جیشتر کا نفقہ ساقط ہوجاتا بِمُرجِبَه ى يعل ق دى موكه فقد ما قط موج ئوما قط ندموكا _ (درمخ ر، كماب طل ق ، باب نفقه)

یبال مصنف نے بیمسکلہ بیان کیا ہے: اگر کو کی محض بینی جنبی محض قامنی کے فیصلے کے بغیر نیر موجود مخض کا مال اس کے وامدین پرخرچ کردیتاہےاور پھراس پرتاوان کی وائینگی مازم ہوجاتی ہے اوروہ تاوان اداکر دیتاہے تواب وہ اس غیر موجود تخش کے والدین سے کوئی وصولی نہیں کرسکتا' اگر چداس نے پہلے رقم ان وامدین پر ہی خرچ کی تھی' کیونکہ اس اجنبی صحف کا غیرموجود مخف کے وامدین پر میخرچ کرنا بطوراحسان ہوگا محطیے کے طور پر ہوگا ادر کیونکہ غیرموجو چھنس کے والدین نے اس عطیے کواپنے قیصنہ ملے ایا ہے تواب قبضہ میں لیے جانے کے بعد عطیہ واپس نہیں ہوسکتا'اس سے دواجنبی شخص اس غیرموجود شخص کے وابدین ہے کوئی بھی رآ والبس تبيل لے سکے گا۔

قاضی کے فیصلے کے باو جودخرج ند ملنے کا حکم

(وَإِذَا قَسَسَى الْقَاضِيُ لِلْوَلَدِ وَالْوَالِدَيْنِ وَذَوِى الْآرُحَامِ بِالنَّفَقَةِ فَمَضَتْ مُدَّةً سَفَطَتْ) لِلاَّنَّ نَفَقَةَ هِ وُلاءِ تَجِبُ كِفَايَةً لِلْحَاجَةِ حَتَّى لَا تَجِبُ مَعَ الْيَسَارِ وَقَلْ حَصَلَتْ بِمُصِيِّ المُدَّةِ، بِخِكَافِ نَفَقَةِ الزَّوْجَةِ إِذَا قَصْى بِهَا الْقَاضِي لِآنَهَا تَجِبُ مَعَ يَسَارِهَا فَلَا تَسْقُطُ بِحُصُولِ الاسْتِغْنَاءِ فِيْمَا مَضَى.

قَالَ (إِلَّا آنْ يَّأَذَنَ الْقَاضِي بِالِاسْتِدَانَةِ عَلَيْهِ) لِلآنَّ الْقَاضِي لَـهُ وِلَايَةٌ عَامَّةٌ فَصَارَ إِذْنُهُ كَامُو الْغَائِبِ فَيَصِيرُ دَيْنًا فِي ذِمَّتِه فَلَا تَسْفُعُ لِمُضِيِّ الْمُدَّةِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ.

اور جب قاضی کسی شخص پراس کے بیٹے والدین یا محرم رشتے داروں کاخرج لا زم کر دے لیکن وہ مخص ایک مدت تک اس خرچ کوادانہ کرنے نواس مدت کا خرج س قط ہوجائے گا' کیونکہ لوگوں کا خرج ان کی ضرورت پوری کرنے کے لئے ہوتا ہے بیہاں تک کہ ا گروہ لوگ خوشی ل ہوں تو وہ خرج لا زم نہیں ہوتا' اس لیے جومدت گزرگئی گوی_ا اس کی کفایت بھی ہوگئی۔اس کے برخلاف آگر قاضی

تشريحات مدايه

€19+}

﴿ بیان میں ہے نفقہ کے بیان میں ہے ﴾

فصل غفته نلام وبالدي كي فقهي مط بقت كابيان

علامدا بن تمود بابرتي حنى عليه الرحمه ألكهية بين كه مصنف عليه الرحمه في اس فعل بين غلام وغيره اورد يكرحيوانات يحافقة كوفع کیا ہے اوراس تھل کومؤ خرکیا ہے۔اوراس کا سبب فلا ہرہے کہ انسان کواس ملکیت والے بال بیں انفاق پر مجبورتہیں کیا جائے البتہ آ زا دی بیس کیا جو سکتا ہے۔جبکہ جانوروں کا معاملہ اس کے درمیا ن اور ایند کے درمیان ہے۔نفقہ زوجہ اورغلام بیس فرق کیا جائے ا كيونك آق جب غلام كا نفقه روك دے تواس كوغلام كى تيج پرمجبوركيا جائے گا۔ چېكه شو هر جب نفقه زوجه رو كے تواس كوطلاق مرمجبورتيل کیا جائے گا۔ کیونکہ جب کسی غدام کو بیچ جائے گا اس غلام کو گویا خلیفہ کی طرف چھیرنا ہے بینی غلام کا خلیفہ اس کی تمن ہے۔ جبکہ طلاق میں کوئی خینفہ بیں ہے۔ کیونکہ جب کوئی مخص اپنی بیوی کو طلاق دے تو بیا ایک تفریق ہے جس میں خینفہ بیں ہے۔ لبذا خلیفہ کے فوات کے وقت خلیفہ کوطرف چھیر نامنع ہو جائے گا اور جہ باخلیفہ ہوگا و ہاں تھم، قیت کوخلف کی طرف چھیردیا جائے گا۔

غلام وباندى كفقد كثبوت كابيان

حضرت ابو ہریرہ رضی القدعند کہتے ہیں کدرسول کر پیم صلی القد عدید وسلم نے غلام کے بارے میں فرمایا کہ اس کی روٹی کیڑااس كة قاكة دمد إوريكاس عصرف اتناكام لياجاع جواس كى طاقت وبهت كمطابق بو

(مشكوة شريف: جلدسوم: حديث نمبر 538)

(عناية شرح الهدايية ج١٢ م٢ ١٢م يروت)

اس صدیث میں غلام کے بارے میں دوہدایتیں میں ایک توبید کے غلام کا نفقہ چونکداس کے مالک پر واجب ہے اس لکے مالک کو چاہیے کہ وہ اپنے غلام کواس کی حاجت کے بقدراورا پیے شہر کے عام دستور کے مطابق اس کوروٹی کپڑا و بے بیتی اس کے شہر میں ے مطور پر غلام کوجس مقدار بیں اور جس معیار کا رونی اور کپڑ اویا جاتا ہے اس کے مطابق وہ بھی دے، دوسری ہدایت سے ہے کہاہے غلام کوکوئی اید کام کرنے کا تھم نہ دیا ج ئے جس پروہ مداومت نہ کرسکتا ہواور جواس کی ہمت وطاقت ہے باہر ہویا جس کی وجہ اس كيجم بيس كوني ظاهرى نقصان بيني سكتا مو-

موی^{ا ای} مهرایت کے ذریعہ میاحساس ولایا گیاہے کہ انسان اپنے غلام کے بارے میں بے حقیقت ڈیمن میں رکھے کہ جس **طرح** ما لک تقیقی لینی امتد تعالیٰ نے اپنے بندول بران کی طافت وہمت ہے زیادہ کی مل وقعل کا پارٹہیں ڈالا ہے اوران کوانہی احکام کا پابند کیا ہے جوان کے قوائے فکر وعمل کے مطابق ہیں اسی طرح بندول کو بھی جو ما مک مجازی میں یہی چاہئے کہ وہ اپنے مملوک یعنی شلام پر

کے جوانمی کی طرح انسان میں ان کی طاقت وہمت سے باہر کسی کام کابار فالیں۔

حضرت ابن عباس سے بیاحدیث مرفوع منقول ہے کہ غارم کے تین ما مک کے لئے تین چیزیں ضروری بیں (۱) جب غارم ندر پڑھ رہا ہوتواس کوجند ہازی کا تھم ندوے (۲) جب دہ کھاٹا کھ رہا ہوتواس کواپے کسی کام کے سئے نداٹھ کے (۳) اس کواتن کمانادے جس سے اس کا پید اچھی طرح بحرجاتے۔

آ قارِائي كنيراورغلام كاخرج لازم ہے

﴿ وَعَلَى الْمَوْلَىٰ أَنْ يُنْفِقَ عَلَى عَبْدِهِ وَآمَتِهِ ﴾ لِقَوْلِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَمَالِيلِكِ (إِنَّهُ مَ إِخُوانُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى تَحْتَ آيْدِيْكُمْ، ٱطْعِمُوْهُمْ مِمَّا تَأْكُلُوْنَ وَٱلْبِسُوهُمْ مِمَّا تَلْبَسُونَ ، وَلَا تُعَذِّبُوا عِبَادَ اللَّهِ (١) ﴿ فَإِنَّ امْتَنَعَ وَكَانَ لَهُمَا كُسُبُ اكْتَسَبَا وَٱنْفَقَا ﴾ لِاَنَّ مِيْهِ نَظُرًا لِلْجَانِيَيْنِ حَتَّى يَبْقَى الْمَمْلُونُ حَيًّا وَيَبْقَى فِيْهِ مِلْكُ الْمَالِكِ (وَإِنْ لَمُ يَكُنْ لَهُمَا كُسْبٌ ، بِأَنْ كَانَ عَبْدًا زَمِنا أَوْ جَارِيَةً لا يُؤَاجَرُ مِثْلُهَا (أَجْبِرَ الْمَوْلي عَلى بَيْعِهِمَا) لِلْآنَهُ مَا مِنُ آهُلِ الاسْتِحْقَاقِ وَهِي الْبَيْعِ إِيفَاءُ حَقِّهِمَا وَإِبْقَاءُ حَقِّ الْمَوْلى بِالْخُلْفِ، بِحِلَافِ نَفَقَةِ الزُّوجَةِ لِآنَّهَا تَصِيْرُ دَيْنًا فَكَانَ تَأْحِيْرًا عَلَى مَا ذَكَرْنَا، وَنَفَقَةُ الْمَمْلُولِ لَا تَصِيْرُ دَيْنًا فَكَانَ إِبْطَالًا، وَبِخِلافِ سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ لِآتُهَا لَيُسَتْ مِنْ أَهْلِ الاسْتِ حُقَاقِ فَلَا يُجْبَرُ عَلَى نَفَقَتِهَا، إِلَّا أَنَّهُ يُؤُمِّرُ بِهِ فِيْمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى لِلَانَّهُ صَلَّى اللُّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَهي عَنْ تَعْذِيْبِ الْحَيَوَانِ (٢)) وَفِيْهِ ذَلِكَ، وَنَهلى عَنْ اِضَاعَةِ الْمَالِ (١) وَفِيْهِ إِضَاعَتُهُ . وَعَنْ آبِي يُوْسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ آنَّهُ يُجْبَرُ، وَالْآصَحُ مَا قُلْنَا، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعُلَمُ بِالصَّوَابِ.

⁽١) أحربته البتعاري في "صحيحه" ١٠/١٠ يوفي (١٠٠٠) و مستم في "صحيحه" ٢٨٢/٢ ٢٨٢١ برقم (١٦٦١) من رويه أبي درم رضى الله عنه مرفوعاً و أبو دادود في "سنته" يرقم (١٥٧) -

⁽٢) أحرجه أحدد في "مسنده" ١٦٨/٥ و أبو داود في "سننه" ١٩٥٥ ، ٢٦٠ برقم (١٥٧) عن أبي ذر رضي الله عبه مرفوعاً: "من لاء مكم من مسلوكيكم فأطعموه مما تأكبون و اكسوه مما تكنون وصلم يلاثمكم منهم فبيعوه ولا تعديو عطق الله" وأعرج أحمد في "السمسند" ١٨٠٤/٤ و أبو داود في "استنه" ٤٩/٠٠٠٠ برقم (٢٥٤٨) و صححه ابن حبان في صحيحه في البر والصلة باب: فصل من البر والإحسال برفم (٥٤٥) سهل بن الحنطنية قال. "مر رسول الله ﷺ بتعبر قد نحق صهره نتصه فقال "اتقو الله في هذه انتهائم المعجمه قاركوها صالحة وكلوها صالحة"

فيوضات رضويه (جلزَّفتم)

ور ، مک پراینے غلام اور کٹیز کا خرج ل زم ہوتا ہے اس کی دلیل نبی اکر م ایک کا غلاموں کے بارے میں بیفر مان ہے "وو تمہارے بھائی ہیں جنہیں اسدتعالیٰ نے تمہارا ماتحت کردیا ہےتم انہیں وہی چیز کھلا ؤجوتم کھاتے ہواوروی چیز بہز، ؤجوتم پہنتے ہوار التدنع تي كے بندوں كوعذاب شددو' ـ اگرآتا الكاركرديتا ہے اوروہ دونوں (غلام اوركنيز) ہنر مند ہوں تو دہ خود كام كر كے كما كي كے اور کھا تنیں گئے کیونکہاس میں دونوں فریقوں کے لئے بہتری ہے بیب تک کہ غلام بھی زندہ رہے گا اور ما لک کی ملکیت بھی باتی ر ہے گی سیکن اگروہ دونوں ہنرمند نہ ہول' یعنی وہ غلام انہ ہو یا کنیزالیکی ہو کہا ہے کوئی ملازم نہ رکھتا ہو' تو آ قا کوان کی فروفت پرمجیور کردیا جائے گا' کیونکہ وہ دونوں استحقاق رکھتے ہیں اور فروخت کرنے کی صورت میں ان کاحق بورا کیا جارہا ہے اور آتا کاحق بھی پورا کیا جارہ ہے کہاہے قیمت ال جائے گی۔ابت بوی کے خرج کا تھم اس سے مختلف ہے کیونکدوہ قرض ہوجاتا ہے انبذااس میں تا خیر کی جائتی ہے' جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔لیکن غلام کا خرج قرض نہیں بنمآاس لیے ابطال ضرور کی ہوگا۔جبکہ حیوانات کا تھم اس کے برخلاف ہے اس کی وجہ میرے، وہ استحقاق کے حقد ارئیس ہیں اس لیے ان کے خرچ کے بارے میں آقا کو مجبور نہیں کیاجا سكيَّ البسَّة اسے ميہ پابند كيا جائے گا' وہ ان كا خرج ادا كرے اور ميەمعامله اس كے اور الله تعالى كے درميان ہوگا۔اس كى دليس ميہ نی اکرم صلی القدعلیہ وسلم نے جانوروں کواذیت دینے سے منع کیا ہے اور میہ بات اس میں شامل ہے اور نبی اکرم صلی القدعلیہ وسلم نے ال ضائع كرنے سے بھى منع كيا ہے اوراك بيل مال كوضائع كرنے كامغبوم پايا جا تا ہے۔

ا مام ابولوسف نے بیہ بات بیان کی ہے ۔اس بارے میں ما لک کو مجبور کیا جائے گا' تا ہم درست تول وی ہے جوہم نے ذکر کیا ب-اورالله بى سب سے زيادہ جائے والا ب-

دين وخلقت يس غلامون كي مما ملت كابيان

حضرت ابوذ رکہتے ہیں کہرسول کریم صلی اللہ علیہ وسم نے قرمایہ غلام تمہارے بھائی ہیں اور دین وخلقت کے اعتبارے تمہاری ہی طرح ہیں ان کوانند تعالی نے تمہاری آ زمائش کے لئے ماتحت بنایا ہے لبذ اللہ تعالی جس مخص کے بھی ئی کواس کا اتحت بنائے لیعنی جو تحف کسی غلام کا مالک ہے تو اس کو جائے کہ دہ جوخو د کھائے وہی اسکوبھی کھلائے اور جوخود پہنے وہی اسکوبھی پہنائے نیٹر اس سے کوئی اید کام ندلے جواس کی طاقت سے باہر ہواور اگر کوئی اید کام اس سے لئے جائے جواس کی طاقت سے باہر ہوتواس كام ين خود يهي اس كي مدوكر در بخاري وسلم مشكوة شريف: جلدسوم: صديث تمبر 539)

ا ہام نووی فرماتے ہیں کہاس حدیث کے ذریعیہ ، لک کو پیچم دینا کہوہ اینے غلام کو بی کھلائے جوخود کھا تا ہے اوراس کووی

(١) فقى التسميمين البحاري في "سميمه" في الاستقراض باب: ما يتهي عن اضاعة المال (٢٣٠٨) و مسلم في "مصيحه" في الافصة باب النهني عن كثرية المساقل من عبر حاجة (١٣٤١/٣) (١٩٥) (١٢) عن المعبرة بن شعة مرفوعاً أن الله حرم عليكم ثلاثاً عقوق الأسهات، ووأد البنات، و منع وهات وكرُّه لكم ثلاثا: قبل و قال، و كثرة السؤال، والبساعة السال"

بہنائے جوخود بہنتا ہے وجوب کے طور پرنہیں بلکہ بطریق استی ب ہے چٹانچیہ الک اس کے مملوک کا اس حیثیت ومقد رکا نفقہ واجب ہے جومرف عام اور رواج درستور کے مطابق ہوخواہ وہ مالک کے کھانے کیڑے کے برابر ہویا اس سے کم وزیدہ ہویہ ب تک کہا ً ر مالک خواہ اپنے زمبروتقوی کی بناء پریاازارہ بخل اپنے کھانے پینے اور پہننے میں اس طرح کی تنگی کرتا ہوجواس حیثیت کے وگوں کے معیار کے منافی ہے تو اسی تنگی ملوک کے تن میں جائز نہیں ہے۔

حدیث کے آخری جملہ کا مطلب سے کہ جو کام غلام کے سے مشکل نظر آئے اور دہ اسکو پورا کرنے میں وقت محسول کرے تو اں کام کی تعمیل میں غلام کی مدد کروخواہ خوداس کا ہاتھ بٹاؤیا کی دوسرے مخص کواسکی مدد کرنے پر متعمین کروچنا نجیبعض بزر کول کے برے میں منقول ہے کہ وہ چکی چینے میں اپنی لونڈیوں کی مدد کرتے تھے بایں طور کدان لونڈیوں کے ساتھ ل کرچکی چیتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کدرسول کر محصلی القد علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کا ف وم اس کے سئے کھانا تیار کرے اور پھر وہ کھانا لے کراس کے پوس آئے توجس کھانے کے لئے اس نے گرمی اور دھوپ میں تکلیف، ٹھائی ہے اس کا تقاضاب بكرآة ال خادم كوا بين ساتحد وسترخوان بربنهائ اوراس كساتحدكه ناكهائ أورا كركها ناتهور ابدودركه في والياره بوريق ال کھانے میں سے ایک دولقمہ لے کراس کے ہاتھ برر کھدے (مسلم بھنکوۃ شریف: جلدسوم: حدیث نمبر 541)

اس حدیث کا حاصل میہ ہے کہ کوئی شخص اپنے خادموں اور نو کرول کے ساتھ کھانا کھانے میں عار محسوس نہ کرے کیونکہ خادم نور تھی ایک انسان اورمسلمان ہونے کی میٹیت ہے اس کا بھائی ہے پھراس میں میر حکمت بھی ہے کہ ایک دسترخوان پر جیتے زیادہ وگ ایک ساتھ کھانا کھاتے ہیں اس کھانے میں برکت ہوتی ہے چنانچ ایک روایت میں فرمایا گیا ہے کہ افضل کھانا وہ ہے جس میں زیارہ ہاتھ پڑیں میہ بات محوظ رہے کہ حدیث میں خاوم ونو کر کواپنے ساتھ بٹھا کر کھانا کھانے یااس کھنے میں ہے اس کو تھوڑ ابہت دے دینے کا علم دیا گیاہے وہ استخباب کے طور پرہے۔

باندى اورغلام ك نفقه كاحكام ومسائل

آ قا پراپنے غلام ادر بالدی کے اخراجات کی کفالت ضروری ہے خواہ ان میں ملکیت پوری ہو جسے خالص غلام یا ادھوری ہوجیسے هر بره اورام ولداورخواه كمن جول يابزي عمر والعاورخواه اياج ومعذور بول ما بالكل تندرست وتوانا بول -

اگر کوئی تخص اپنے غلاموں کی کفالت ہے اٹکار کریے تو وہ غلام اس بات کے مختار ہول گے کہ محنت ومز دور ک کریں اور جو پکھھ کو نیں اس ہےاہے اخراجات پورے کریں اوراگران کے لئے کوئی مزدوری کا کام نہ ہواور وہ کما کراپنے اخراجات پورے نہ کر سكتے ہوں تو چرقاضی وحاكم كى طرف سے آتاكو مجبور كيا جائے گاكدوہ ان غلاموں كوفرو دست كردے -

ا گر کسی تخص نے کوئی جانور خریدا تو اس پر جانور کے جارہ پانی کا انظام کرنا داجب ہے لیکن اگران کوچ رہ پانی دینے سے انکار کردیا تو اس کو قانونی طور پراس جانور کوفروخت کرنے پرمجبور نہیں کیا جائیگا۔ کیکن دیانۂ اوراخلاقی طور پراس کو تھم دیا جائے گا کہ وہ ال جانور كوفروخت كروبيا اسكے جاره پائى كا انظام كرے۔

€r90}

﴿ يركناب غلام آزادكرنے كے بيان ميں ہے ﴾

كتب العمال كي فقهي مطابقت كابيان

علامه ابن ہمام حنفی علیہ الرحمہ نکھتے ہیں کہ طل ق اور عن ق میں مشتر کہ من سبت رہے کہ ان دونوں میں اسقاط مشترک ہے۔ أيؤكد عمّاق ميس ملك رقبه كااسقاط ہے جبكه طواق ميس ملك بضع كے من فع كااسقاط ہے۔جس چيز سے ذھے سے ملكيت ساقط ادوب اس کواراء کہتے ہیں اورجس چیز سے ملکیت قصص سرقط ہوج نے اس کوعفو کہتے ہیں بہذا استاط کی مختلف اقسام وانواح کا ، بمی اتمیازی رمایت کرنے کمینے فرق کرنا ضروری ہے۔ اور یبال بعض کی اضافت کل کی طرف کی گئی ہے۔

(فتح تقدیر، ج۱۰ ش۳۵ میروت)

عدامد بن محود بابرتی حنی علیه الرحمد لکھتے میں مصنف نے آب طدق کے بعد کتاب عناق کو بیان کیا ہے ، کیونکدان میں رایت وازوم کے طور پر اسقاط برابر ہے۔جس طرح طلاق میں ہے۔ یب سٹک کہ اس میں تعلیق سمج ہے۔ پس بعض عن ق کل عَنْنَ كَاهِر جَهُ مُوالِي بِ-بهر حال اف وخواه بطور حقيقت ملكيت مين جوده عنق مين جُوت كے بعد طواق كي طرح فنخ كوقبول كرنے الانكيل ب- (عماية شرح الهدايد اج ٢٩٥ مر ٢١٥ ميروت)

طلاق کی ترتیب جس کوحدیث بیل بھی ایک ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ ہم وہ بھی ذکر کررہے ہیں حضرت عائشہ رضی امتدعنہا ہے الايت بكري في رسول التُعلِينية كوكم بوع ساب إلا طلاق و لا عتاق في علاق (منداحم : ٢٧ ٢٧)

زبردی کی کوئی طلاق اور آزادی تبیل ہے۔اور اکراہ زبروی میں شامل ہے، کیونکہ مجبور ومکر چھنے نصرف کاحق کھو بیٹھت ہے۔

عماق كالغوى وشرعي مقهوم

عَمَانَ كَالْغُولُ مَعْنى ہے۔ آزاد كرنا ، جبكه اصطلاح شرعى ميں مالك كالسي غلام كوا في ملكيت ہے آزاد كردينے كانام عمّاق ہے۔ حق او متیق کامعنی آزادی ہے جس طرح حضرت ابو بمرصدیق رضی التدعنه کا لقب مبارک منتق ہے۔ اور اس بقب مبارک کا سبب يب كرآ بى والده ماجده كى اولا وزنده كېيى رائى تقى ، جب آپ كى ولا دت شريفه مونى تو آپ كى و. لده محتر مد آپ كو بيت منٹریف کے کئیں اور دی کی ": اے القدانییں موت ہے آزاد کر کے میری خاطر زندگی عطافر مادے "وی قبول ہوئی ورآپ کا نب مبارك متيق هو كيا_ (مختفر تاريخ دمنق جد13 م 35 مثر حموا مب زرقاني مج 1 م 445)

> واسباب كابيان عناق کے اسباب کثیر ہیں۔

غلام وباندى كانفقدروكغ والمكيلية وعيدكابيان

حضرت عبداللذائن عمر کے بارے میں منقول ہے کہا یک دن ان کے پاس ان کا کارندہ آیا تو انہول نے اس سے یو چھا کہ کیا تم نے غلام اور بونڈیوں کوان کا کھا نا دیدیا ہے، س نے کہا کہ نیس انہوں فرمایا کہ فور اواپس جاؤاوران کوان کا کھا نا دو کیونکہ میں نے ر سول کر پیم صلی مقد مدید و سیفر ماتے ہوئے سٹ ہے کہ آ دمی ہے گئ ہ کے لئے بیای فی ہے کدوہ اپنے ممنوک کو کھانا نہ دے ماورا یک روایت میں بیا غاف میں کہ آ محضرت صلی للد مدیدوسلم نے فرمایا آ وی کے گناہ کے سے بیکافی ہے کہ جس محض کی روزی اس کے ہاتھ میں ہے یعنی اپنے اہل وعمال اور غلام لونڈ ی و واس کی روزی ضائع کرے۔

(مسلم مشكوة شريف: جلدسوم: حديث فمبر 540)

تشريحات هدايه

مذبهب حنفي برغيرمقلدين كااعتراض وجواب

نام نب دغیر مقلد مولوی وحید الزیار حیدر آبادی لکھتا ہے کہ اگر خاوند کہیں چار گیا ہوا وراس کا پہند معلوم موتو مورت اپنے شبر کے قاضی کے پاس جائے وہ اس شہر کے قاضی کولکھ کر جہال اس کا خاوند ہو عورت کا خرچہ مثلوائے ۔ اگریدامرممکن نہ ہوجیسا کہ بہرے زمائے کا حال ہے کہ قاضع ل کومطلق اختیار نہیں ہے تو عورت اپنے شبر کے قاضی کواحلہ ع دے اور ہ و نکاح فتح کرا ہے۔ رویا ٹی نے کہا کہاں پر فتوی ہے اگر خاوند کا بالکل پیتہ نہ ہو جب بھی نکات کو فتح کرسکتا ہے۔ای طرح اگر خاوند مفعس ہواور نان غقہ نہ دے سکتا موش فعیداوراہلحدیث کا یمی قول ہےاور حنفیدنے جو مذہب اختیار کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں خاوند مفلس ہویا غائب ہر حال میں عورت صبرے بیٹھی رہے۔ابستداس کے نام پر قرض لے کرکھا عمتی ہے۔ بتل یے مفلس یا غائب کوکون قرض دے گا۔اس زیان میں تو مالدار ول کوبھی بغیر گروی کے کوئی قرض نیس دیتا۔

موںوی وحید الز ہاں کی مذکورہ عبارت ہے معلوم ہوتا ہے کہ و نیامیں نام نمبا دفرقہ غیرمقعدین کا اتناوق ربھی نہیں ہے کہ کو لُ تحض ان کوقرض دے۔ یو گول کوغور وفکر اور نام نہ واہل حدیث فرقہ کے اس رویے سے عبرت پکڑنی جا ہے کہ جوفرقہ ہوگوں کے ماں کی حفہ نفت کی صنانت تنبیل دیتہ وہ لوگوں کے ایمہ نوں کے می فظ کس طرح ہو سکتے ہیں۔

د وسراسبق سیرحاصل ہوتا ہے کہ جوفر قدمسمانوں کے بارے میں اتنی بدگر نی رکھتا ہے وہ مسلمانوں کے ایمانوں کے بارے میں کس قدر برگمان اور ناسور ہوگا۔

تنيسر معنى سيمعلوم ہوا ہے كه غيرمقىدين دنياوى مفسى ئے قتبى احكام كاستدلال كرتے ميں كيا خوب غيرمقلدين كى ناوانى ہے كدا يك طرف د وی قرآن وسنت کرتے ہوئے تھے نیس ہے جبکدوسری طرف گراہ کن استدلال کی شینیں لگار کی ہیں

چوق منبوم باخذ ہوتا ہے کہ غیرمقددین کا بہ کہنا کہ ہمنا ہے مفلس یا غائب کوکون قرض دے گا۔ جناب ہے تو ملم غیب کو غیر خدا کیسے شرک مجھتے ين اوراب آف والي وقت سے متعمق ہونے والے واقعد كاسوال كررہ بين كبين الي مسلك كى كروركير سے كھسل تو نہيں گئے۔ ن مرب نہ کا بیان ہے کہ میں علی بن حسین کے پاس گیا اور ان کے سامنے بیرحدیث بیان کی تو انہوں نے اپنے ایک غوام کا قصد کی بس كي قيت عبدالله بن جعفروس بزارورجم يائيك بزاروينارويخ كوتيار تحاس كوآ زادكرديا-

. (صحیح بخاری: جدداول: حدیث نبر (2369)

(٢) حضرت ابو ہرریہ رضی القد تعالی عند سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی القد علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فر مایا جو کسی قول ک ا بازت کے بغیران کے آزاد کردہ غلام کا مولی بن جائے اس پر اللہ فرشتوں، ورتمام لوگوں کی بعث ہواس کا قیامت کے دن نہ کوئی قل قبول ہوگانہ فرض ۔ (میچ مسلم: جلد دوم: حدیث نمبر 1299)

(٣) حضرت مروبن شعيب، اين والدساوروه ان كرداوا بروايت كرتے بيل كه نبي اكرم صلى المدعليه والد كام في فرایا کدمکات اس وقت تک فلام تی ہے جب تک کداس کے بدل کتابت میں سے ایک ورہم میں باتی ہے۔ (سنن ابوداؤد: جدرسوم: صديث نمبر 535 صديث مرفوع)

(م) حضرت عائشة رضى التدعنها بروايت بكرانهول في حضرت بريره رضى المتدعنه وخريد في مراده فروي تواس كے آ قاؤل نے ولاء کی شرط رکھ دی۔ آپ سلی القد علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ولاء ای کاحق ہے جوآزاد کرے یا فرمایا جونعت کاور لی ہو۔ ال ؛ ب میں حضرت ابن محررضی امتدعنهم اورایو ہر رہ ورضی اللہ عنہ ہے بھی احادیث منقوں ہیں۔ بیرحدیث حسن سیجے ہے۔ بل علم کا اس طيت يُمُل إ- (جامع ترفدى: جلداول: حديث فبر 2226، حديث متواتر حديث مرفوع)

(۵) حضرت ابن عبس بیان فراتے یں کہالشے رسول اللہ فی ارش وفر مایا جس سردگی باندی سے اس کی دورا وجوج نے تووہ بندی اس کے (انقال) بعد آزاد ہوجائے گی۔ (سنن ابن ماجد، جندووم: صدیث نمبر 673 ،حدیث مرفوع) (۲) حضرت عبدالقد بن عمر سے روایت ہے کہ رسول الند علیہ وسلم نے فر مایا جو محض مشترک غار بیں ہے اپنا حصد آن دوکر

د اورائ فض کے پاس انتا مال کدغلام کی قیمت دے سکے تو اس غدام کی قیمت لگا کر برایک شریک کوموافق حصدادا کرے گااور الدماس كي طرف سے آزاد موجائے گا اور اگراس كے باس مانبيں ہے توجس قدراس غارم ميں سے آزاد مواہد ، تن بي حصة زاد دبيكا_(موطانام مالك: جلداول: مديث تمبر 1150 مديث مرفوع)

(٤) حضرت الوذر كہتے ہيں كدرسول كريم صلى الله عليه وسلم في قرمانا غلام تنهارے بھاكى ہيں اور دين وخلقت كے اعتبارے تمباری ہی طرح ہیں ان کوالقد تعالی نے تمہاری آ ز ماکش کے لئے ماتحت بنایا ہے لہذا القد تعالی جس تخص کے بھی کی کواس کا «تحت بنائے یعنی جو خص کسی غلام کا مالک بے تو اس کو جاہے کہ وہ جوخور کھائے وہی اسکو بھی کھلائے اور جوخود پہنے وہی اسکو بھی پہن ئے نیز اس سے کوئی ایسا کام ندلے جواس کی طاقت سے باہر ہواور اگر کوئی ایسا کام اس سے لئے جائے جواس کی طاقت سے باہر ہوتو اس كام ين خود جهي اس كي دركر _ (مشكوة شريف: جلدسوم: حديث تمبر 539 مديث مرفوع)

مِسْهَا الْإِعْتَاقُ ، وَمِنْهَا دَعْوَى النَّسَبِ ، وَمِنْهَا الِاسْتِيلَادُ ، وَمِنْهَا مِلْكُ الْقَرِيبِ ، وَمِسْهَا زَوَالُ يَسِدِ الْسَكَسَافِرِ عَنْهُ كَمَا إِذَا اشْتَرَى الْمَحَرْبِيُّ فِي ذَارِنَا عَبْدًا مُسْلِمًا فَدَخَلَ بِهِ فِي ذَارٍ الْمَحَوْبِ فَإِنَّهُ يَعْتِنُ فِي قُولِ أَبِي حَنِيفَةَ ، وَمِنْهَا الْإِقْرَارُ بِحُرْيَةِ الْعَبْدِ إِذَا اشْتَرَاهُ بَعْدَ

قرآن کے مطابق غلامول کوآزاد کرنے کابیان

(١)وَمَـا كَانَ لِمُؤْمِنِ أَنْ يَتَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَئًا وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَنًا فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَّدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَى آهُلِهَ إِلَّا أَنْ يَسَطَّذَفُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ فَوْمٍ عَدُوْ لَكُمْ وَهُوَ مُوْمِنٌ فَتَحْرِيْرُ رَقَيَةٍ مُّ وُمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَيْثَاقٌ فَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَى اَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مَّؤُمِيَّةٍ فَلَمَنُ لَّمُ يَعِمَدُ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَنَابِعَيْنِ تَوْبَةً مُنَ اللَّهِ وَكَانَ اللهُ عَلِيْمًا

اورمسهما نوں کونیس پہنچتا کہ مسلمان کا خون کرے حمر ہاتھ بہک کراور جونسی مسلمان کونا دانستة کل کرے تو اس پرایک مموک مسمان کا آزادکرنا ہےاورخون بہا کہ مقتول کے نوگونی کومپر دکی جائے مگریہ کہ وہ معاف کردیں پھراگر دواس قوم ہے ہوجوتمبارک وتتمن ہے۔اورخودمسلمان ہے تو صرف ایک مملوک مسمان کا '' زاوکرنا اورا گروہ اس قوم میں ہوکے تم میں ان میں معاہدہ ہے واس کے و گول کوخوں بہہ سپرد کی ج ئے اورا یک مسلمان مملوک آ زاد کرنا ۔ تو جس کا ہاتھ نہ پہنچے ۔ وہ لگا تار دومبینے کے روز ہے رکھے۔ پیاللنہ کے پہاں اس کی توبہ ہاور اللتہ جانے والاحکمت والا بے۔ (کنز الا یمان)

(٢) وَ الَّـٰذِيْسَ يُـ ظَهِـرُوْنَ مِـنُ نُسَـآئِهِمُ ثُمَّ يَعُوْدُوْنَ لِمَا قَالُوْا فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُنْ قَبْلِ ۖ أَنْ يُّتَمَاسًا ذَلِكُمْ تُوْعَظُونَ بِهِ وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ حَبِيْرٌ .(مجادله ٣٠)

اوروہ جواپنی بیبیوں کواپنی مال کی جگہیں ۔ پھر وہی کرنا چاہیں جس پر ، تی بوی بات کہہ چکے ۔ تو ان پر لازم ہے۔ ایک بدو آ زادکرنا قبل اس کے کدایک دوسرے کو ہاتھ لگا کیں یہ ہے جوتھیجت حمہیں کی جاتی ہے اوراللنے تمہر رے کامول ہے خبر دار ہے۔ (٣) فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا . (النور) أَكْرَمْ كُوندامول مِن بِعل فَي نظرة عَ تَوَان عدمكا تبت كراو-

احادیث کے مطابق غلاموں کوآزاد کرنے کابیان

(۱) حضرت ابو ہر رہ وضی القد عنہ ہے دوایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبی صلی القد طلبہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کا مسلمان آ دی کوہ زاد کیا تو اللہ تعالی اس کے ہرعضو کے عوض آ زاد کرنے والے کے عضو کو (جہنم کی) آگ ہے نجات دے گاسعید

حصرت ابو بكر كے عبد خلافت ميں جب مالك بن نومرہ اپنے رفقا كے ساتھ كر فآر ہوا تو رات كو ان كو سخت سر دى محسوس بين، معزت في لد بن وليد گوخبر بهوني توعام مناوي كرادي اهفئو ااسو اكم (طبري)

اینے قید یوں کو گرم کیڑے اوڑ ھاو

ٹائی فاندان کے اسیران جنگ کے ساتھے برتاو

اً رچینی برکرام تمام قیدیوں کے ساتھ نہایت عمدہ برتاوکرتے تھے بلیکن شاہی خاندان کے قیدی اور بھی لطف ومراعات کے تحق ہوتے تھے، حضرت عمرو بن امعاص نے جب جنگ مصر میں بہیس پر حملہ کیا اور مقوض ش مصری بیٹی ار ، نوسہ گر فنار ہوکر آئی تو انیوں نے حضرت مڑے تھم سے نہدیت عزت واحتر ام کے ساتھ اس کومقوش کے پاس بھیج دیا اور مزید احتیاط کے لئے اس کے ماتھا کے سردار کو کردیا کہ بحفاظت تمام اس کو پہنچا آئے۔(مقریزی)

ايران جنگ كواعزه وا قارب سے جدان كرنا

ربول المقصلي القدعلية وسلم كاعام تحكم بيقاك قيدي ابينا اعزه وا قارب سے جدا فدكتے جائيں محاب كرام اس تحكم برنبايت شدت کے ساتھ مل فر ماتھے، ایک بار حصرت ابوالوب انصاری مسی افوج میں تھے اسیران جنگ کی تقسیم ہوئی تو بچول کو مال سے علیحدہ أرديا كيا، بج رونے لگے تو انہوں نے ان كو ماں كى آغوش ميں ۋال ديا اور كہا كەرسول النفسلى الله عليه وسلم نے فر مايا ہے كہ جو تحض ال ي بجول كوجدا كري كا خدا قيامت كرون اس كواس كاعز هوا قارب سے جدا كروے گا-

(مسند دارمي كتاب الجهاد باب النهي عن التفريق بين الوالدة وولدها)

ونذبول کے ساتھ استبراء کے بغیر جماع کرنا

مرب میں بدوحت نے طریقہ جاری تھ کہ جواونڈ پیل گرفتار ہوکر آتی تھیں، ان سے استبراءرم کے بغیرمہ شرت کرنا جائز سمجھتے تحادرا ک میں حاملہ وغیرہ حاملہ کی کوئی تفریق تبیس کرتے تھے، رسول التھا ﷺ نے اس طریقہ کو بالکل ناج ئز قرار دیا اوران یونڈیوب ومطاقه عورتوں کے حکم میں شامل کرایا ، نیعنی جب تک غیر حالمہ لونٹریوں پر عدت حیض نہ گذر جائے اور حالمہ بونڈ بوں کا وضع حمل نہ ا ان سے اس قتم کا فائدہ اٹھا تا جائز نہیں ہوسکتا ، سحابہ کرام غزوات میں اس تھم کی شدت کے ساتھ پابندی کرتے تھے ،ایک ارتفزت رویفع بن ٹابت انصاری فی مغرب کے ایک گاول برحملہ کیا مال غنیمت کی تغلیم کا وفت آیا تو فوج کویہ ہدایت فرمائی۔

من اصاب من هذا السبي فلايطوء ها حتى تحيض

یا لونڈ یاں جن لوگوں کے حصے میں آئیں جب تک ان کو حیش ندآ جائے وہ ان سے جماع ندکریں۔ووسری روایت میں ہے كرانبون فرمايا:

أيها الناس إمى لا أقول فيكم إلا ما سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول قام فينا يوم حنيس

(فيوضات رضويه (جارتفتم) 4r91) تشريحات مدايه

غلامی کی ابتداءوتاریخی تجزیه

غلای کی ابتدااس طرح ہوتی ہے کہ ایک برقسمت محض میدان جنگ میں گرفتار ہوجاتا ہے گرفتاری کے بعد مال فنیمت کے ساتھ اس کی تقیم ہوتی ہے اور وہ ایک خاص محض کی ملک بن جاتا ہے اس کیبعد اپنے آتا کی شخصی حکومت کے ساتھ اس کوسلات کے عام قوانین کے ماتحت زندگی سرکرنا ہوتی ہے اس سے اگر کسی قوم کی نسبت پیسوال ہو کہ غلاموں کے متعلق اس کا کیا طرز مگل تفى الوبرتيب حسب ديل عنواتات يمل سيموال كياجا سكاع

(١) - حالت قيديس ان كرماته كيابرتاوكيا كيا؟

(٢) _ آ قافے غلام كوفلام بنا كرد كھايا آزاد كرديا؟

(٣) _غلامون كوكيا كيا يكي حقوق دية اورباد شاه كافلامول كما تحد كيا طرز عمل رما؟

صى بدكرام كے زمانے بيل جولوگ قلام بنائے كئے ہم ان كے متعبق اى ترتب سے بحث كرتے بيل۔

اسران جنك كالل ندكرن كابيان

اسلام سے پہلے مہذب سے مہذب ملکول میں غلاموں کوقید کر کے بے دریغ قبل کردیا جا تھا، چنانچے تاریخ قدیم میں اس کی بكثرت مثاليس ملتي بين بليكن قرآن مجيد مين اسيران جنگ كے متعلق بيتهم ہے۔

حَتَّى إِذَا أَتُحَتَّمُوهُمْ فَشُلُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِلَاء ". (سورة محمد)

يهال تك كد جب تم أن كى طافت كيل حيك بوتو مضبوطي ئے گرف دكراو، پھر جا ہے احسان كر كے جيموڑ دويا فديہ لے كراور محاب کرام نے شدت کے ساتھ اس کی پابندی کی ، چنانچہ ایک بار حجاج کے پاس ایک اسیر جنگ آیا اور اس نے حضرت عبداللہ بن عمرالو اس کے آل کرنے کا تھم دیا ، لیکن انہوں نے کہا ہم اس پر مامور نہیں ہیں ، اس کے بعد قر آن مجید کی مندرجہ بالا آیت پڑھی۔ (کتاب الخراج ملقاضي الى يوسف)

اسیران جنگ کوکھا نا کھلا نا اوران کے آرام وآ سائش کاسا مان بہم پہنچا نا

صى بەكر، م اسىران جنگ كواپ تى بىپ بېتر كھانا كھلاتے تھے اوران كے ترام وآسائش كے ضروري سامان بېم بېنچاتے تھے خود قرآن مجید نے صحابہ کرام کی اس فعنیات کوتمایال کیا ہے۔

وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا (الدحر)

باوجود یکدان بوگوں کوخود کھانے کی خواہش ہو پھر بھی وہ سکین کو پنتیم کواور قیدی کو کھانا کھلاتیہیں۔

مجم طبرانی میں ہے کہ صحبہ کرام اسپران جنگ کے ساتھ اس قد رلطف ومراعات کرتے بتنے کہ خود کھجور کھا لیتے بتنے مگران کو جو کی روٹی کھلاتے تھے۔ (طيوضات رضويه (طداغتم)

کے گیا، اس پر میں نے اس کو طمانتج مارے میدواقعہ من کررسول القد صلی القد علیہ وسم کو تکلیف ہوئی اوراس کو بنوا کر پوچھا کہ خدا نہا ہے؟ اس نے کہا آسان پر پھر پوچھا میں کون ہوں؟ بولی رسوں القعالیہ ارش دہوا کہ اس کوآزاد کردو پہتو مسلمان ہے۔

(ابوداود كتاب الصلوة باب تشميت العاطس في الصلوة)

رکاتب اس غلام کو کہتے ہیں جس کوایک رقم معین کے اداکر نے کے بعد آزادی کاحل حاصل ہوجاتا ہے، حضرت ام سلمہ اُسپنے اناموں کو مکاتب بناتی تھیں الیکن قبل اس کے کہ پورامعاوضہ یعنی بدل کتابت اداکریں اس سے کسی قدر رقم لے کرجلد سے جلد آزاد کردتی تھیں۔ رموطا امام مالک کتاب المعتق والولاء باب القطاعة فی الکتابیة)

ایک سی افرانی نے انتقال کیا تو وارث کی جیتو ہوئی معلوم ہوا کہ کوئی نہیں ہے،ان کاصرف ایک آزاد کردہ غلام ہے، پ نے اک ایک سی ان کی دراثت داوادگ ۔(ابو داود کتاب الفرائض باب فی میواث ذوی الارحام)

ایک نلام دو صحابیوں کے درمیان مشترک تھا ، ایک صحافی نے اپنا حصہ آزاد کردیا ، رسول الندسی الندعیہ وسلم کی خدمت میں اس کاذکر ہواتو آپ نے فرمایا ، خدا کا کوئی شریکے نہیں اور اس غلام کو ترزاد کردیا۔

(ابوداود كتاب العتق باب فيمن اعتق بصيبا له من مملوك)

حضرت تحکیم بن خزام نے زبانہ جالمیت علی سوغلام آزاد کئے تھے، اسلیم لائے تو زبانہ اسلام علی بھی سوغلام آزاد کئے تھے، اسلیم لائے تو زبانہ اسلام علی بھی سوغلام آزاد کئے، (مسلم کتاب الایمان باب بیان حکم عمل الکافر ادا اسلم بعدہ) ان غلاموں کی آزاد کنہایت شن وشوکت کے راتھی میں آئی؛ چنانچہوہ جج کوآئے تو عرف کے ون ان غلاموں کے گلے میں چاندی کے طوق ڈال کرلائے جن پر "عقاء الدی تکیم بن جزام" لکھا ہوا تھا، لینی ہے تھے میں جزام کی جانب ہے خداکی راہ میں آزاد ہیں۔

(نزهته الابرار تدكره حكيم ابن حرام)

حضرت عثمان کی شہادت کا وقت آیا تو ۱۰ غلام آزاد کئے۔(مسندا بن طبل، جلد ۲۸ مسند عثمان) حضرت عمر نے انقال کے وقت جو وستیں کیں ان میں ایک میتی: غلامان عرب میں سے جو توگ میری وفات کا زمانہ پر کمیں ووخدا کے مال ہے آزاد ہیں۔(مسندا بن طبل، جدم مسنحہ ۱۱)

حصرت عبدالله بن مسعود في أي غلام كوآزاد كيا توغلام كي پاس جو مال تفاا كرچه وه اس كه ما لك بوست تني بليكن مال بهى الكور عدديا _ (مسن ابن ماجه ابواب العتق باب من اعتق عبد او له مال)

ں دوسے دیات رسس بین میں ہے بہو سے معلق ہا۔ حضرت ابو ندکور ایک انساری سحابی تھے،ان کی جا کداد کی کل کا نئات ایک غلام سے زیادہ ندھی 'لیکن انہوں نے اس کو بھی مرکر دیا ،لیکن خودر سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بیٹنرمیس فر مایا اور فروخت کرکے ان کواس کی قیمت دلا دی۔

٠٠ (ابوداود كتاب العنق باب في بيع المدير)

اليك اور صحالي كى ملك على صرف غلام تقيم جن كوانبول في مرت وفت آزاد كرديا ؛ كيكن وصيت كے قاعد في موافق

(فيوضات رضويه (عِلاَئِمُ) ﴿٣٠٠﴾ تشريحات مديد

فقال لا يمحل لامرء يؤمن بالله واليوم الآحر أن يسقى ماءه زرع غيره يعنى آتيان الحبالي من السايا وأن يصيب امرأة ثيبا من السبى حتى يستبر تها (مسند ابن حبل)

لوگو! بین تم سے وہی بات کہن ہوں جو بیس نے خود رسول اندسی القد علیہ وسلم سے ٹی ہے آپ نے حنین کے دن قربایا جو تف انتداور قیامت کے دن پرائیان ما یا اس کے لئے ہے جو ترنہیں کہ دوسر سے کی تھیتی بیں آب پاشی کرے لیتی حامد اور ثیب لونڈ ہوں سے بغیر استبراء رحم جماکر ہے۔

غلامول کی آزادی

بیددہ احسانات نتے جومحابہ کرام حالت قید میں غلاموں کے ساتھ کرتے تھے ، لیکن ان کا اصلی احسان ہے ہے کہ جولوگ قد کر کے غلام بنالئے جاتے تھے ،اکثر ان کوبھی مختلف طریقوں ہے آزاد کردیتے تھے۔

حفرت ام درقہ بنت نوفل ایک صحابیتیں جنہوں نے دوغل م مد بر کئے تتھے، (مد بران غلاموں کو کہتے ہیں جن **کی آ زاد کی آ** کی موت کے ساتھ مشر د طاہوتی ہے) جنہوں نے ان کوشہید کر دی_ا تھا کہ جلد آ زاد ہوجا کیں۔

(الوداود كمّاب الصنوة باب المنة النماء)

حضرت ع سُشہ نے ایک لونڈی اورایک غلام کو تر ادکرنا جا ہا گر چونکہ دونوں کا نکاح ہوگیا تھی ،اس لئے آنخضرت صلی الله طب وسم نے فرمایا کہ پہلے شو ہرکوآ زادکر دوتا کہ لی بی کوطل ق مینے کا اختیار ہاتی ندر ہے۔

(ابوداو دكتاب الطلاق باب في المملوكين يعتقان معاهل تخير امراته)

ایک بار حفرت عائش عندالله بن زبیر عناراض بوگئی اوران سے بات بند کرنے کی سم کھائی، چرمعاف کے ا کے بعد سم کے کفارہ میں *** غلام آزاد کئے۔ (بعادی کتاب الادب باب الهجوة)

حضرت عبدالرحمٰن بن الي بكرٌ دفعة حالت خواب على مركة ،حضرت عاكثة في ان كى جانب ، بكثرت غلام آزاد كه الموطاء م، مك كتاب المحق والولاوباب عنق المحيى عن الميت) ان كي پاس اسران تبيد بنوتميم على ايكونلاً من فضائل تقى ، آب في دراس كتاب الفيضائل باب من فضائل عفار واسلم وعيرهم)

حضرت میموندگی ایک لونڈی تھی جس کوانہوں نے آزاد کردیا آپ تنظیق کومعلوم ہوا تو فر مایا کہ خداتم کواس کا اجرد رہا ایک ا اگراپنے ماموں کودے دینیں تواس سے زیادہ تواب ملتا۔ (ابوداود کتاب الزکوة باب فی صلة الرحم و بخاری کتاب البہة) سفینہ حضرت ام سمے گل ایک لونڈی تھی انہوں نے اس کورسؤل الند صلی اللہ علیہ دسلم کی خدمت گذاری کے لئے آزاد کردیا۔ (ابوداود کتاب العمق باب فی العنق علی شرط)

ا یک صحابی نے آپ کی خدمت میں بیان کیا کہ میری ایک لونڈی واس کوہ میں بکریاں چراری تھی، بھیڑیا آیا اور ایک بجری کو

(فيرضات رضويه (جدائقم) (۲۰۰۳)

حضرت زبیر بن عوام نے ایک غلام خریدا اوراس کو تراد کردیا ، (موطا اہم مالک کماب العنق والولاء ہاب ترال عبدا وماء) ان کے علاوہ بکثرت غلاموں کوصحاب کرام نے آزاد کمیا۔

میراس عیل نے بلوغ المرام کی شرح میں تجم الوہاج ہے ایک فہرست نقل کی ہے جس کی رو سے صحابہ کرام کے آزاد کردہ فلاموں کی تعدادونیالیس ہزاردوسوسینتیس (۲۰۰۲) تک پہنچی ہے، چنانچان سحابے نام حسب ذیل ہے

حفرت عائشة حفرت تحكيم بن حزامة ذوالكا ع حميري حفرت عبس حضرت عبداللد بن عمر حضرت عبدالرحمن بن عوف اں آب میں حضرت ابو بکڑ کے آزاد کردہ غلاموں کی تعداد نہیں بتائی ہے ؛ کیکن لکھ ہے کہ انہوں نے بکٹر ت غلام آزاد کئے۔ (سل السلام مكتاب العنق)

الله على من المرام في المامول كوجودتوق عطاك ان كانفسيل حسب ويل ب:

عرب كاغلام شدينانا

اور گذر چکا ہے کہ حضرت عائش کے پاس قبیلہ بنو تمیم کی ایک نونڈی تھی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نے ویکھ اتو قر وہ یا کہ اس کو زاد کردو، کیونکہ بیاساعیل کی اولاد میں سے ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خود آپ ایک عرب کا غلام بنانا پندنہیں فر اتے تھے الیکن حضرت عمر فے عام قانون بنادیا کہ عرب کا کو کی مخص غوام نہیں بنا پر جاسکتا ؛ چنا نچے حضرت ابو بکر کے عہد خلافت میں تبائل مرقرہ کے جولوگ کرفتار موے تھے،ان کوانہوں نے ای بناپر آزاد کرادیا۔ (لیقولی)

ا اللهم کے پہلے عرب کے جولوگ لونڈی یا غلام بنا لئے گئے تھے ان کی نسبت میتھم دیا کہ اگر کسی قبیلہ کا کو کی صحف کسی قبیبہ میں خلام بنالیا گیا ہوتو وہ اس کے بدلے میں دوغلام بطور قدیہ کے دے کرآزاد کراسکتا ہے ، ای طرح ایک لونڈی کے عوض میں دولونڈی الدرازادراني جاسكتى بدرطبقات ابن سعد تذكره رياح بن عادث

غیر تو میں اگر چہ غلام بنائی جاسکتی تھیں تا ہم حضرت عرائے ان کو بھی بہت کم غلام بنایا مصرفتے ہوا تو چھ را کھ مرد اور عورت مل نوں کے قبضہ میں آئے بنوج کے اکثر حصہ کا اصرار تھا کہ ان کولونڈی غلام بنا کرتمام فوج پڑتھیم کردیا جائے !لیکن حضرت عمرٌ نے جزیہ تقرر کر کے ان کو بالکل آزاد کر دیا، چندگاوں کے لوگوں نے مسلمانوں کے خلاف جنگ کی تھی، وہ گرفمار ہوئے تو لونڈی غلام الماكرمدين في المين وسيئة المين معزت عرف ان كوبعي والهي كرديا- (حسن المحاضره)

حضرت ابوموی اشعری کے نام عام عم بھیج دیا کہ کوئی کا شتکاریا پیٹے درغلام ند بنایا جائے۔ (کنزل العمال) حفزت عرائے عبد میں زراعت کو جوترتی ہوئی اوراس کی وجہ ہے محاصل وخراج میں جواضا فدہوااس کی اصل وجہ یہی تھی کہ انہوں نے اکثر مغنوح قوموں کوآ زادر کھااور وہ آزادی کے ساتھ زراعت کے کاروبار میں مصروف رہے۔

فيوضنات رضويه (جديمة) € r. r } تشريحات مدايه

آ سِينَا الله عند الله يبلعهم الثلث المارابوداود كتاب العتق باب فيمن عتق عبيد اله يبلعهم الثلث امیران ہوازن میں سے حضرت عمر کے پاس ایک لونڈی تھی ،رسول انڈ صلی انڈ علیہ وسلم نے ان کوآ زاد کیا تو انہوں نے جم حم ویا کدیپاونڈی بھی انبی آزادشدہ لوگوں کے ستھ کردی جے۔ (ابوداود کتاب الصیام باب العثیف یعودالمریض کتاب الجمادی ہے كدولوغريال تحيس)

رسول التدسلي القدعيدوسم في غلام اورآ قاكو بهائي بهائي بناديا تهااس لئے اگر صحاب غلاموں كے ساتھ يختى كے ساتھ پيش آجت یتے تو اس جرم کے کفارے بیل ان کوآ زاد کردیتے تھے، حضرت ابومسعود انصاری اور حضرت عبداللہ بن عمر نے اس طرح ایک ایک غدام آزاد ك تقد (ابوداود كتاب الادب باب في حق الملوك)

ا بیک صح بی آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میرے دوغلام ہیں، جونہا بیت خائن ، گذاب اور نافر ،ان ہیں، ش جرائم پران کو برا بھیا کہتا ہوں اورمز ا دیتا ہوں اس معاملہ بیل میرا کیا انبی م ہوگا؟ ارشاد ہواان کی خیانت، کذب، نافر ہائی اورتمباری سزاكا حساب بوكار

اگرتمہاری مزاان کے جرائم سے زیاوہ ہوگی تو اس زیادتی کاتم ہے بدلہ لیا جائے گا، یہن کروہ رونے پیٹنے لگے اور کہا کہ پھڑ یمی ہے کہ میں ان کواپنے پاس سے عبیحدہ کردویں ،آپ گواہ رہے کہ وہ آزاد ہیں۔ (تر بذی ابواب تفسیر ،نقر آن تغییر سورہ انبیاء) ا یک بارآ پ بنائے نے ابواہمتیم بن الیتھان انصاریؓ کوایک غدام عن بیت فر مایا اور مرابیت کی که اس کے ساتھ اچھا سلوک کرتا، ان کی بی بی نے کہ تم سے بیند ہوسکے گا، بہتر بیہ کماس کوآزاد کردو، انہوں نے اس کوآزاد کردیا۔ (تر فدی ابواب الربم) ا یک ہارآ پ علیہ نے حضرت ابوذ رکوا یک خلام دیا اور کہا کہ اس کے ساتھ نیکی کرو ،انہوں نے بھی نیکی کی کہ اس کوآ زاد کردیا۔ (ادب المفرد باب العفوض انحادم)

حضرت ابو ہر رہے اسلام ل نے کے لئے چلیو ساتھ میں غلام بھی تھا، وہ موقع پا کررا ہے بی میں بھا گایا بھٹک گیا ،وہ رسول الشہ صلى التدعليه وسلم كى خدمت ميس حاضر بوكراسلام لائة تواى حالت ميس غلام بهى آيا ،آپ تايية نے فرمايا ابو بريره إلى لوية مهادا غلام ہے، بولے كرآ ب كواور بئے ياضداك راوش آزاد بـ

(بخاري ابواب الشركة باب اذا قال نعبذه هولله ونوي لعتق والأشهاد في العق)

ا بیک بارکسی مخفس نے اپنے غلام ہے کسی کام کوکہاوہ سوگیا ،وہ آیا تواس کو چبرے پرآگ وال وق ،غلام تحجمرا کرا مخاتو کئویں میں گر پڑا،حضرت عمر نے اس کے چمرے کی حالت دیلھی تواس کوآ زاد کر دیا۔ (ادب المفرد باب حسن الملکۃ)

صرف يبي نبيس تف كەسحابەكراماپ مملوكەنونذى غلام كوآ زادكرتے تھے؛ بلكەرياس قدرافضل كام خيال كياجا تا تفاكدومرون کے غلاموں کوصرف آزاد کرنے کے لئے خریدتے تھے، چنانچے حضرت عائشٹ نے ایک نویڈی کواس لئے خرید نا جاہا کہ ا**س کوآزا**د كردي، (ابوداود كتاب اغرائض باب في الولاء) ابتدائے اسلام میں حضرت ابو بكڑنے بھی سات غلام خريد كرآ زاد كئے تھے۔ (فيوضات رضويه (جارتفع) . ﴿٢٠٥﴾

€r.r} تشريحات مدايه

فيوضات رضويه (جاراغم)

غلامول كومكاتب بنافي كابيان

غلامول کی آزادی کی ایک صورت بیہ کدان ہے بیشر ط کرلی جائے کداتی مت میں وہ اس قدر رقم اواکر کے آزاد ہو کئے مِن بيهُم خودقر آن مجيديل مُدكور إلى فكاتبوهم إنْ عَلِمتُم فِيهِم حَيْرًا (الور)

ا كرتم كوغلامون بيس بهلاني نظرة يئة ان عدما تبت كراو

ا مین حضرت عمر کی خدا فت سے بیہیے میتھم وجو بی نہیں مسجھ ب تا تھا اکتین سقا کومعاہدہ مکا تبت کرنے یا شکرنے کا اختیارتا، کٹین حضرت عمرؓ نے عملاً اس حکم کو وجو فی قرار دیو ؛ حِنانچہ جب سیرین نے آپنے '' قاحضرت انسؓ سے مکا تبت کی درخوامت کی ور نہوں نے اس کومنظور کرنے سے انکار کردیا ،تو حضرت عمرؓ نے ان کو بوا کر درے سے مارا اور قر آن مجید کی اس **آیت کے رو**ب ن كومعامده كمابت كرف كالحكم ديا_ (ميمج بني ري كتاب المكاتب)

حضرت عمر بمیشداس سم کے غدامول کی آزادی میں سمانیاں پیدا کرتے رہے تھے، ایک بارایک مکاتب غلام نے مال بھا كركے كے بدل كتربت اداكرنا جابا بكين تا نيكيمشت رقم سنے سے الكاركرديا اور بااقساط ليما جاباء و دهنرت عركى خدمت على حاضر ہوا ، تو انہوں نے کل رقم لے کر ہیت المول میں داخل کروادی اور کیر ، تم شام کوآنا میں تنہیں آزادی کا فرمان تکھیدوں گا ، اس کے بعد لینے یان لینے کا تمہارے آقا کو اختیار موگاء آقا کو خیر مولی تواس نے آگر بیر قم وصول کرلی۔

(طبقات ابن معدر تذكره ابوسعيد المقمر في)

اسيران جنگ ہے اعزہ وا قارب کوجدانہ کرنا

اگر چەصى بەكر م ندبها دوراخلە تاخود بى قىدىور كوان كے اعزه وا قارب سے جدا كرنا ناجا ئز سجھتے تھے بىكن حضرت مڑنے تہ نو ناو حکمااس کی ممد نعت فرمادی ' چنہ نچیتی م امرائے فوج کے نام فرمان بھیجے کہ بھ کی کو بھائی ہے اورلڑ کی کو ماں ہے جدانہ کیا جائے ، ایک بار بازار میں شورس کر حصرت عمر نے اپنے در بان مرقاء کو بھیجا تو معلوم ہوا کہ ایک لونڈی کی مال فروخت کی جارہی ہے، انہوں في تمام مه جرين وانصار كوجي كيااوريية يت يرهى:

" فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطُّعُوا أَرْحَامَكُمْ " (محر)

پھر اگرتم نے مندموز اتو تم سے کیا تو قع رکھی جائے؟ یہی کہتم زمین میں فساد مجاؤاورائے خوتی رشتہ کا ہے ڈالو

ادر کہ کداس سے بڑھ کر کیا قطع رحم ہوسکتا ہے کداڑی کو مال سے جدا کیا جائے ، چنانچراس کے بعد تمام امراء کے تام فرمان جيج ديا كراس م كاقطع رهم جا تزنيس _ (كنز العمال مجلد وسفي ١١٢)

غلامول کے وظیفے

بیت المال ہے مسلمانوں کو جو وظیفہ ماتا تھا ، اس میں غلام برابر کے شریک تھے ، اول اول حضرت ابو بکڑنے غلاموں کو بیٹ

المال يس تمام مسلمانون كاشركيك بناياء البوداود كماب الخراج مين حضرت عاكشة عروى ب-كان ابى يقسم للحرو العبدير بإپغلام اور آزادكومال تقيم فرماديت تهـ

حضرت عمر فے جب باف بط طور پرتمام مسمانوں کے وظا کف مقرر فرمائے تو آتا کے برابر غلاموں کے وظا نف بھی مقرر ن ، خ ، (فقوح البلدان بسنحه) ان كواس بات مين اس قدر أفريقي كه جب ايك ما مل في غلامون كووظيف نبين ديو، تو اس كولك ميجا الركسل ن كاات يجوبي كاسلمان كوتقير مجهة نهايت برى باتى به، (فتوح البلدان بسفحه) حضرت عرر في اورمختف طريقوب ے فلاموں کو مالی اعانتیں دیں اہل عوالی کے مزدوری پیشہ غلامول کی مردم شاری کرائی اوران کے روزیے جاری کئے ،حصرت عش ن ا نے اس واور ترتی دی اور خوراک کے ساتھ کیڑے بھی مقرر فرمائے ،حضرت عمر کامعمول تھا کہ ہفتہ کے روزعوالی کو جاتے اورجوغلام فعف نظرا تے ان کے لیس معاف کردیتے۔

حضرت عثان منے عام طور پریہ بدایت کی کہ جولونڈی کو کی پیشنہیں جانتی اور جوغلام مغیرانس ہیں ان کوکسی پیشد کی تکلیف نددی جائے ورندنا جائز طریقے ہے وہ روزینہ پیدا کریں گے ایکن اس کے سماتھ ان کوعمرہ کھانا دیا جائے۔

. (موطالهام ما لك كماب الجامع باب الامر بالرفق بالملوك)

غلامول كوتعليم ويين كابيان

سب سے بڑھ کرید کہ صحابہ کرام نے غلاموں کو تعلیم بھی دل کی ، ایک بار چند عیس کی غلام پکڑ کرآئے ، تو حضرت عمر ان کو كتب من داخل كرديا_ (فتوح البلدان)

حضرت عثمان في حمران بن ابان كوخر بدكر لكهما سكها إورابنا ميرمش بنايه (فتوح البلدان) بخاري سے معلوم بوتا ہے ك مكاتب من آزاد بيون كے ساتھ بہت سے غلامول كے لا كے بھى تعليم پاتے تھے ؛ چنانچ ايك بار حضرت امسلم في اون صاف رنے کے لئے کتب ہے اڑے طلب کئے تو کہلا بھیجا کہ آزاد بچے نہ جیجے جا کیں۔ (بخاری کتاب الدیات باب مسن استسعاد

غلامول کوا مان دینے کاحق ویتا

ا مان دینے کاحق صرف فالح تو م کوھ صل ہوتا ہے؛ لیکن خلفاء نے بیرتی خود غلامول کو بھی دیا، چنانچہ ایک بارمسلمانوں نے ایک قلعہ کا محاصرہ کیا تو ایک غلام نے محصور فوج کوامان دیدی ہتمام مسلمانوں نے کہا اس کا اعتبر زمبیں ہے الیکن ان لوگوں نے کہا ہم أزاداورغلام كوليس جانع ،اب اس باب مي حضرت عمر على عميا توانهوں نے لكي بھيجا كرمسلمانون كے غلامول كامعامدہ فويسلمانون كامعام ه- (فتوح البلدان)

تشريحات هدايه

(فيوطنات رضويه (جارباتم)

غلامول كى عزت وآبروكى حفاظت

ضفاه راشدین لونڈیول اورغلاموں کی عزت وآبرو کا ای قدر پاس کرتے تے جس قدرایک آزاد مرویا آزاد مورت کا کیا جسکتا ہے، ایک بارایک غلام نے کسی بونڈی کی تاموں پر ٹا چائز حمد کیا اور حضرت عراق خبر بھوئی تو غلام کوجلا وطن کر دیا۔ (موطا امام محمد ہاب الانتکراہ فی الڑے)

حقوق میں مساوات

ان حقوق کے علاوہ ذاتی طور پر خلفا ئیراشدین ٌغلاموں کو عام مسمہ نوں کے برابر بجھتے تھے ' چننچے اس کی بعض <mark>مثالیں حس</mark> معاشرت کے عنوان میں گذر چکی ہیں ۔

ان تن م مراتب کے چیش نظر ہوجانے کے بعد صاف بینتیجہ نکاتا ہے کہ صحابہ کرام کے زمانے میں شخص اور مکی وونوں حیثیتوں سے غلام غلام نہیں رہے متھے؛ بلکہ مسلمانوں کے ایک فردین گئے تھے۔

اعتاق كےمندوب تصرف كابيان

الْبِاغْتَاقُ تَسَسُونٌ مَنْدُوبٌ إلَيْهِ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَيَّهُمَا مُسْلِمٍ أَعْتَقَ مُؤْمِنًا ، أَعْتَقَ السَّنَهُ تَعَالَى بِكُلِّ عُصُو مِنْهُ عُضُوا مِنْهُ مِنُ النَّارِ) وَلِهَذَا اسْتَحَبُّوا أَنْ يُعْتِقَ الرَّجُلُ الْعَبْدَ وَالْمَرْأَةُ الْأَمَةِ لِيَتَحَقَّقَ مُقَابَلَةُ الْأَعْضَاء بِالْأَعْضَاء .

قَالَ (الْعِنْقُ يَصِحُ مِنْ الْحُوْ الْبَالِغِ الْعَاقِلِ فِي مَلْكِهِ) شَوْطُ الْحُورِيَّةِ لِآنَ الْعِنْقُ لَا يَصِحُ اللَّا فِي الْمِلْكِ وَلَا مِلْكَ لِلْمَمْلُوكِ وَالْبُلُوغِ لِآنَ الصَّبِيَّ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهِ لِكُونِهِ صَرَرًا ظَاهِرًا ، وَلِهَ ذَا لَا يَسَمُلِكُ أَلُولِيُّ عَلَيْهِ ، وَالْعَقْلِ لِآنَ الْمَجْنُونَ لَيْسَ بِأَهْلٍ لِلتَّصَوُّفِ طَاهِرًا ، وَلِهَ ذَا لَا يَسَمُلِكُ أَلُولِيُّ عَلَيْهِ ، وَالْعَقْلِ لَأَنَّ الْمَجْنُونَ لَيْسَ بِأَهْلٍ لِلتَّصَوُّفِ وَلِهَ ذَا لَوْ قَالَ الْمَاعِينَ أَعْتَقْت وَأَنَا صَبِي فَالْقُولُ قَوْلُهُ ، وَكَذَا إِذَا قَالَ الْمُعْتِقُ أَعْتَقْت وَأَنَا صَبِي فَالْقُولُ قَوْلُهُ ، وَكَذَا إِذَا قَالَ الْمُعْتِقُ أَعْتَقْت وَأَنَا صَبِي فَالْقُولُ قَوْلُهُ ، وَكَذَا إِذَا قَالَ الْمُعْتِقُ أَعْتَقْت وَأَنَا صَبِي فَالْقُولُ وَلَا يُعَلِيهِ ، وَكَذَا لَوْ قَالَ الصَّبِي وَاللَّالَةُ عَلَيْهِ مَا وَكَذَا لَوْ قَالَ الصَّبِي وَاللَّالَةُ عَلَيْهِ مَا وَكَذَا لَوْ قَالَ الصَّبِي وَلَا يُقَولُ مَنْوَيَةٍ ، وَكَذَا لَوْ قَالَ الصَّبِي وَاللَّهُ مَنُولِ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا لَا يَعْرَفُوهُ وَحُرُّ إِذَا احْتَلَمْت لَا يَصِحُ لِآنَهُ لِيَسَ بِأَهْلِ لِقَولٍ مُلْولِ الْمَلِكُهُ فَهُو حُرِّ إِذَا احْتَلَمْت لَا يَصِحُ لِآنَهُ لِيسَ بِأَهْلِ لِقَولٍ مُلْولِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا لِللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا لِللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا لِللَّهُ عَلَيْهِ وَلَيْسَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا لِلَاللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِكُهُ وَيَعَالَا لِيَعْلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا لِيَعْلَى الْمَالِكُهُ الْمُنْ آوَةً مَنْ الْمَعْلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْوَلِي الْعَمْ لِلْ عَنْقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُهُ الْمُنْ آوَى الْمُؤْلِقُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَالْمَالِلَهُ عَلَيْهِ وَالْمَالِلَهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ الْمُؤْلِقُ وَلِهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ الْمُؤْلِقُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ الللَّهُ عَلَيْهِ اللْعُلُولُ الْمُؤْلِقُولُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ

2.7

۔ اعمال کا تصرف مندوب ہے۔ نبی کر پیم بیٹی کئے نے فرمایہ . جس مسلمان نے کسی مؤمن کوآ زاد کیا توانشہ تعالی اس کے ہرعضو کو جنم

غلام كي آزادى اعضاء كوجبنم سے بيانے والى ہے

امام بخاری علیہ الرحمہ اپنی سند کے ساتھ لکھتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی انتدعنہ نے بیان کیا کہ نبی کر یم صلی انتدعلیہ وسلم نے فرہا یا ، جس شخص نے بھی کسی مسلمان (غلام) کو آزاد کیا تو امتدتی لی اس غلام کے جسم کے ہرعضو کی آزاد کی کے بدلے اس شخص کے جسم عضو کو دوز نے ہے آزاد کرے گا۔ سعید بن مرج نہ نے بیون کیا کہ پھر میں علی بن حسین (زین امد بدین رضی کے جسم کے بھی ایک ایک عضو کو دوز نے ہے آزاد کر ہے گا۔ سعید بن مرج نہ نے بیون کیا کہ پھر میں علی بن حسین (زین امد بن رضی التدعن) وہ اپنے ایک غلام کی طرف متوجہ ہوئے۔ جس کی عبد التد بن جعفر دس ہزار درم یا ایک ہزار دینار قبحت دے رہے متھے اور آپ نے اسے آزاد کر دیا۔ (سیح جغاد کی درقم الحد بیٹ ، کا ۲۵)

ا معرت زین العابدین بن حسین رضی القد عند نے سعید بن مرج ندے بیرحد بیث من کراس پرفوراً عمل کر دکھایا اور اپنا ایک ایسا فیتی غلام آزاد کردیا جس کی قیمت دس بزار در ہم مل رہے تھے۔ جس کا نام مطرف تھا۔ گر حضرت زین العابدین نے روپے کی طرف ند یکھا اور ایک عظیم نیکی کی طرف دیکھا۔ القد والوں کی بہی شن ہوتی ہے کہ وہ انسان پر در کی اور ہمدر دی کو ہر قیمت پر حاصل کرنے مدد یکھا اور ایک عظیم نیکی کی طرف دیکھا۔ القد والوں کی بہی شن ہوتی ہے کہ وہ انسان پر در کی اور ہمدر دی کو ہر قیمت پر حاصل کرنے کے لیے تیار رہتے ہیں۔ ایسے ہی لوگ ہیں جن کو اولیا ء القد یا عباد الرحمٰن ہونے کا شرف حاصل ہے۔

حضرت عروہ ابومرواح ابوذرع رضی القدتعالی عند سے روایت ہے کہ بٹل نے نبی صلی القدعلیہ وسلم سے پوچھا کون ساعمل انفل ہے؟ آپ نفل ہے؟ آپ سلی الله علیہ وہ اوراس کی راہ بٹل جہاد کرنا ہیں نے پوچھا اگر بٹل بیدند کرسکوں آپ سلی الله علیہ وہ آلہ وہ ملم نے فر مایا ہو بہت زیادہ بیش تیمت ہواوراس کے مالکوں کو بہت پسند ہو بٹل سے پوچھا اگر بٹل بیدند کرسکوں آپ سلی الله علیہ وہ آلہ وہ ملم نے فر مایا کسی کار مگر کی مدد کرویا کسی بہتر کے لیے کام کردوانہوں نے پوچھا اگر بٹل بیچی نہ کرسکوں تو آپ سسی الله علیہ وہ آلہ وہ ملم نے فر مایا لوگوں کو ایٹ شرے محفوظ رکھ (لیعنی ان کے ساتھ برائی کرنے سے باز آ) اس لیے کدوہ بھی ایک صدقہ

تشريحات مدايه

(فيوضات رضويه (جلاتفتم) ﴿٣٠٨﴾

ہے جوتوا ہے آپ پر کرتا ہے۔ (سیح بخاری: جلداول: حدیث فبر 2370)

غلام کوآ زادکرنے کی نضیلت میں احادیث وآثار

حضرت ابن عرفرہ تے ہیں عقبہ جہنم کے ایک بھیلنے پہاڑ کانام ہے حضرت کعب احبار فرماتے ہیں اس کے جہنم میں سر ودیے ہیں تر دوفرہ تے ہیں کہ بیدوا خلے کی سخت گھائی ہے اس میں اللہ تع کی کی فرما نبرداری ہے واخل ہوجاؤ پھرا سکا وا خلہ بتایا ہے کہ کرکہ تهمیس کس نے بتایا کہ ہیگھ ٹی کیا ہے؟ تو فر مایاغلام آ زاد کرنا اورانقد کے نام کھانا دینا این زید فرماتے ہیں مطلب بیہ ہے کہ پینجات .ورخیرکی را ہول میں کیوں نہ چلا ؟ پھر ہمیں تنبید کی اور فر ، یاتم کیا جانوعقبہ کیا ہے؟ آزادگی گردن یا صدقہ طعہ م فک رقبتہ جواضافت كے ساتھ ہے اسے فك رقبعة بھى بڑھ كى يعنى فلح ذعل دونو ، قر أتون كا مطلب قريبا ايك بى بمنداحد ميں برسول القصل القدعليدوآ بدوسكم فرماتے بين كدجوكسى مسلما تكى كردن چيخروائ الئد تغالى اس كا برايك عضواس كے برعضو كے بدلے جنم عقرفاد کر دیتا ہے پہال تک کہ ہاتھ کے بدلے ہاتھ پاؤں کے بدلے پاؤں اور شرمگاہ کے بدلے شرمگاہ حضرت علی بن حسین **یعنی امام** زیداحد بدین نے جب بیصدیث می توسعید بن مرجاندراوی صدیت سے پوچھا کہ کیاتم نے خود حفزت ابو ہر رہ کی زبانی میصد مثلی ے؟ آپ نے فرمایا ہال آو آپ نے اپنے غلام سے فرمایا کہ مطرف کو بلالوجب وہ سامنے آیا تو آپ نے فرمایا ہو وتم اللہ کے نام پر آ زادمو بخارى ملم ترفدى اورنسائى ين بھى يەمدىت ب

تصحیح مسلم میں ہے تھی ہے کہ میرغلام دس ہزار در ہم کاخر بیدا ہوا تھا اور حدیث میں ہے کہ جومسعمان کسی مسلمان غلام کوآ زاد کرے الله تعالی اس کی ایک ایک بدی کے بدلے اس کی ایک ایک بٹری جہنم ہے آزاد ہوجاتی ہے (این جریر) مندیں ہے جو تحص اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لیے مجد بنائے اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بناتا ہے اور جومسلمان غلام کوآ زاد کرے اللہ تعالیٰ اے اس کا فید مید بنا دیتا ہے اور اسے جہنم ہے آ زاد کر دیتا ہے جو مخص اسلام میں بوڑھ ہوا ہے قیامت کے دن نور لے گا۔اور روایت میں یہ بھی ہے کہ جو تحص القد کی راہ میں تیر چلائے خواہ وہ لگے یا نہ لگےا ہے اولا داسمعیل میں سے ایک غلام کے آزاد کرنے کا تواب کھی اور صدیث میں ہے جس مسلمان کے تین بچے بوخت سے پہلے مرج کی اے اللہ تعالیٰ اپنے فضل وکرم ہے جنت میں وافل کر بگا اور جو تخف املدگی را ہیں جوڑے دے ،املنہ تعیالی اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دے گا جس سے حیا ہے جلا جائے ان تمام احادیث کی سندین نهایت عمره بین -

ابوداؤدیں ہے کدایک مرتبہ ہم نے حصرت واثلہ بن اسقع ہے کہا کہ ہمیں کوئی ایسی حدیث سنا ہے جس میں کوئی کی زیاد تی نہ ہوتو آپ بہت ناراض ہوئے اور فرمانے مگے تم میں سے کوئی پڑھے اور اس کا قرآ ن شریف اس کے گھر میں ہوتو کیا وہ کی زیاد لی كرتا ہے؟ بم نے كہا حضرت جارا مطلب مينيں بم توبيد كہتے ہيں كەرسول الله صلى الله عذيدوآ لدوسكم سے تى جو كى حديث جميں سناؤه آ ب نے فر ، یا ہم ایک مرتبدرسول الله علیہ واللہ علیہ واللہ اسلم کی خدمت میں اپنے ایک ساتھی کے بارے میں حاضر ہوئے جس نے مثل کی وجہ سے اپنے اوپر جہنم واجب کر لی تھی تو آپ نے فر میاس کی طرف سے غلام آزاد کروء اللہ تعدلی اس کے ایک ایک عضو

کے بدلے اس کا ایک عضوجہم کی آ حک ہے آزاد کردے گا، پیصدیث نسائی شریف میں بھی ہے، اور صدیث میں ہے جو مخف کسی كرون أزاد كراع الله تعالى اسے اس كافديد بناديتا ہے۔الي اور بھى بہت ك حديثيں إلى،

منداحمر میں ہے کدایک اعرابی رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كے پاس آيا اور كينے لگا حضور صلى الله عليه وسم كوئى ايد كام ہاد بیجے جس سے میں جنت میں جاسکوں؟ آپ سلی اللہ عدیدوسم نے فرما یا تھوڑے سے الفاظ میں بہت ساری ہاتی تو پوچید بیشا۔ سمدا زادكر، رقبعة چېزاءاس نے كہا حضرت كيابيدولول أيك چيزئيس؟ آپ نے فرماينميس نسمد كي زادى كے معنى تو ميں أكيلا أيك غلام آزاد کرے اور فک رقبہ کے معنی میں کہ تھوڑی بہت مدد کرے دودھ والا جانوردودھ بینے کے لیے کسی سکین کودین ، ظالم رشتہ وار ے نیک سلوک کرنا، یہ جنت کے کام میں، اگر اس کی مجھے طاقت نہ ہوتو بھو کے کو کھلا، پیاے کو چا، نیکیوں کا تھم کر، برائیوں سے روک، اگراس کی بھی طاقت نہ بوتو سوائے بھلائی کے اور نیک بات کے اور کوئی کلمے زبان سے نہ ڈکار۔ زی مسغبۃ کے معنی بیں بھوک وا جبكه كان التها مو عرض جوك كوقت كا كلانا اوروه بهى اسے جو ناوان يجه برسے وب كاساب الله جكا باوراس كا شته دارجی ہے، رسول الته سلی الله علیه وآله وسلم فرماتے ہیں مسکین کوصد قد دینا اکہرا تواب رکھتا ہے، اور رشتے ادر کو دینا دو ہرا اجر داواتا ہے، (منداحدین عبل)

غلامول كي حقوق مين صحابة كرام رضى الله عنهم كي تعليمات

خلفائے راشدین کا سیمھی میں وستورتھا کہ اگر کسی غلام کا ما مک اس کی کفالت کرنے میں مشکل محسوس کرتا ہوتو اس کی مدد کی

حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةً ، عَنْ عَمْرٍ و ، عَنِ الْحَسَنِ بُنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ مَخْلَدِ الْفِفَارِي أَنَّ ثَلاثَةً مَمْلُوكِينَ شَهِدُوا بَدْرًا ، فَكَانَ عُمَرُ يُعْطِي كُلُّ رَحُلٍ مِنْهُمْ كُلُّ سَمَةٍ قَلاَلَةَ آلاَفٍ لَلاَئَةَ آلاَفٍ . (ابن ابي شيبة؛ حديث (33553 تین غلامول نے جنگ بدر میں حصد لیا تھا۔ سید ناعمر رضی اللہ عندان میں سے ہرایک تو سالانہ تین تیزار درہم دیا کرتے

حَدِّقَسَا عَبَّادُ بْسُ الْعَوَّامِ ، عَنْ هَارُونَ بْنِ عَنْتَرَةً ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : شَهِدُتُ عُفْ مَانَ وَعَلِيًّا يَرْزُقَانِ أَرِقَاءَ النَّاسِ .(ابن ابي شيبة؛ حديث (33554)

سید ناعیمان اور علی رضی الله عنبها (اینے ادوار میں) لوگوں کے غلاموں کوان کی ضرور مات کا سامان پہنچ یا کرتے تھے۔ صحابہ کرام رضی الله عنهم میں سے بہت سول نے تو غلامول کومعمولی سے خراج کے عوض خود کمانے اور کھانے کی اج زیت وے رئ تھی۔ پیزاج صرف ایک ورہم روز انہوا کرتا تھا۔ بیاس زمانے کی بات ہے جب فلاموں کی قیمتیں 40,000 درہم تک پینچ بكي تي _اس طريقے سے بيفلام عملاً آزاد او بيكے تھے۔

أَخْبَوَكَا مُحَدَّمَدُ بَنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بَنُ مُوسَى بْنِ الْفَضْلِ الصَّيْرَفِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ :مُحَمَّدُ بَنُ

للم كي آزادي مين اباحت كابيان

جب سی مخص نے بغیر سی قتم کی ثبت کرتے ہوئے غلام کو آزاد کردیا توبیمبرے ہے۔اوراس کی شرعی حیثیت کومباح کہتے بی اس کوغدام کی آزادی کوایاحت تعبیر کرتے ہیں۔

€r11**}**

الام کی آزادی کے تفرہونے کا بیان

ملاسطی بن محدز بیدی حفی علیه الرحمد لکھتے ہیں کہ جب کسی نے بتوں یا شیطان کے نام پر آزاد کیا کہ غلام اب بھی آزاد ادبائے گا، گراس کا بیغل گفر ہوا۔ کدان کے نام برآ زاد کرنادلیل تعظیم ہے اوران کی تعظیم گفرے۔ (جو ہرہ نیرہ، کتاب العقاق)

للام وباندى كے اعماق میں الفاظ كى صراحت كابيان

﴿ وَإِذَا قَالَ لِعَبْدِهِ أَوْ أَمَتِهِ أَنْ مَعْدَ أَوْ مُعْتَقَ أَوْ عَتِيقً أَوْ مُحَرَّرٌ أَوْ قَدْ حَرَّرْتُك أَوْ مُعْتَقَ أَوْ عَتِيقً أَوْ مُحَرَّرٌ أَوْ قَدْ حَرَّرْتُك أَوْ قَدْ أَغْتَفُتُكَ فَقَدْ عَتَقَ نَوَى بِهِ الْعِتْقُ أَوْ لَمْ يَنُو ﴾ لِأَنَّ هَذِهِ الْأَلْفَاظُ صَرِيحَةٌ فِيهِ. إِلَّانَّهَا مُسْتَعْمَلَةٌ فِيهِ شَرْعًا وَعُرْفًا فَأَغْنَى ذَلِكَ عَنَّ النَّيَّةِ وَالْوَضْعِ، وَإِنْ كَانَ فِي الْإِخْبَارِ فَقَدْ جُعِلَ إِنْشَاءً فِي التَّصَرُّفَاتِ الشَّرْعِيَّةِ لِلْحَاجَةِ كَمَا فِي الطَّلَاقِ وَالْبَيْعِ وَغَيْرِهِمَا (وَلَوْ قَالَ عَنَيْت بِهِ الْإِحْبَارَ الْبَاطِلَ أَوْ أَنَّهُ حُرٌّ مِنْ الْعَمَلِ صُدِّقَ دِيَانَةً) لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُهُ (وَلَا يَدِينُ قَضَاءً ﴾ لِأَنَّهُ خِكَافُ الظَّاهِرِ ﴿ وَلَوْ قَالَ لَهُ يَا حُرُّ يَا عَتِيقٍ يُعْتَقُ ﴾ لِأَنَّهُ نِدَاءٌ بِمَا هُوَ صَرِيحٌ فِي الْعِنْقِ وَهُ وَ لِاسْتِحْضَارِ الْمُنَادَى بِالْوَصْفِ الْمَذْكُورِ هَذَا هُوَ حَقِيقَتُهُ فَيَقْتَضِي تَحَقَّقَ الْوَصْفِ فِيهِ وَأَنَّهُ يَثُبُتُ مِنْ جِهَتِهِ فَيَقْضِي بِثُبُوتِهِ تَصْدِيقًا لَهُ فِيمَا أَخْبَوَ ، وَسَنُقَرِّرُهُ مِنْ بَعْدُ إِنْ شَاء اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا إِذَا سَمَّاهُ حُرًّا ثُمَّ نَادَاهُ يَا حُرُّ لِأَنَّ مُرَادَهُ الْإِغَلامُ بِ اسْمِ عَلِمَهُ وَهُوَ مَا لَقَبَهُ بِهِ. وَلَوْ نَادَاهُ بِالْفَارِسِيَّةِ يَا آزَادَ وَقَدْ لَقَبَهُ بِالْحُرْ قَالُوا يُعْتَقُ ، وَكَذَا عَكُسُهُ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِنِدَّاء بِاسْمِ عَلِمَهُ فَيُعْتَبُرُ إِخْبَارًا عَنْ الْوَصْفِ.

اور جب سی آقانے اپنے غلام یاباندی سے کہا کہ تو آزاد ہے یامنت ہے یافتیق ہے یامحرر ہے یامس نے مجھے محرر کردیایا میں ن تجية آزادكردياتوه وآزاد موجائ كاراكرچ آقان ان كآزادكرني كنيت كى موياندكى موراس ليح كدميالفاظ اعماق كيل مرئ ہیں۔ کیونکہ باعتبار عرف وشرع دونوں ہیں ان الفاظ استعمال اعماق کیلئے ہے۔ لہذا مینیت سے ستعنی ہو گئے ۔ اور ان الفاظ ك وضع الرجداخباركيلية بمرضرورت كي وجد ال كوتصرفات شرعيدكيلية أنيس انشاءكيلية اختيار كربي كي بجس طرح طلاق اور

يَعْفُوبَ أَحْبَرَنَا الْعَبَّاسُ بُنُ الْوَلِيدِ بْنِ مَرْيَدٍ أَحْبَرَيى أَبِي حَذَّتْنَا الَّاوْزَاعِيُ حَذَّثَيني رَحُلٌ مِنَّا يَقَالُ لَهُ نَهِيكُ بْنُ يَرِيمَ حَلَّثِنِي مُغِيثُ بْنُ سُمَى قَالَ :كَانَ لِلرُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَصِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَلْفَ مَمْلُوكٍ يُؤَدِّي إِلَيْهِ الْخَرَاجَ فَلا يُدْحِلُ بَيْنَهُ مِنْ خَرَاحِهِمُ شَيْنًا . (بيهقى: سس الكبرى، حديث (15787)

سیدناز بیرینعوام رضی القدعنہ کے ایک ہزار غدام تھے جوانبیس خراج ادا کیا کرتے تھے۔اس خراج میں ہے کوئی رقم ان کے گو میں داخل نہ ہوا کرتی تھی لیعنی وہ سب کی سب رقم منہی غلاموں اور دیگرغر باء پرخرج کردیا کرتے تھے۔

أُحْسَرَنَا أَبُو الْحَسَنِ بْنُ أَبِي الْمَعْرُوفِ أَحْبَرَنَا أَبُو عَمْرِو بْنُ نُجَيْدٍ أَخْبَرَنَا أَبُو مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِم عَن ابْسِ أَبِي دِنْبٍ عَنْ دِرْهَمٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ . صَــرَبَ عَـلَتَى مَوْلاَى كُلَّ يَوْمٍ دِرْهَمَا فَأَتَيْتُ أَبَا هُوَيْرَةَ فَقَالَ اتَّقِ اللَّهَ وَأَدْ حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلاكَ . (بيهقى، سس الكبرى، حديث (15788)

سیرتا عبدالرحمن (ین عوف) رضی الله عند کے سابقہ غلاق ورہم کہتے ہیں، "میرے آقائے جھے پرروزاندایک ورہم کاخراج مقررك تفد (ايك دن) ميں نے بيدرجم سيدنا ابو ہريرہ رضى مقدعنه كوپيش كيا توانہوں نے فرمايا،" القدے ڈرواورالله كااوراپ آ قا کاحق (انبی کو) اوا کرو۔"

صی بہ کرام رضی انڈ عنبم جس کسی کواہیے غلام پرزیا دتی کرتے ہوئے ویکھتے تو فوراً اسے اچھاسلوک کرنے کی تلقین کیا کرتے تھے۔ و روى ان ابساهسريره راي رجلا راكبا و غلامه يسعى خلفه، فقال :يساعبسدالله احمله، قانه اخوك، و روحك مثل روحه ر (بغوي، شرح السنة، كتاب النكاح)

سیدنا ابو ہر ریرہ رضی املندعنہ نے ایک شخف کو دیکھا کہ وہ سوار ہے بوراس کا غلام اس کے پیچھے دوڑ رہا ہے۔ انہوں نے فرمایا، عداللد العيمى سواركروية مهارابها كى بى بيتبرر الدرجوروح بوه محى اى كى روح كى طرح بى ب

آزادى غلام كى شرقى حيثيت كابيان

آ زادكرنے كى چارتىمىن بىن : داجب مىدوب،مباح،كفر،

غلام کی آزادی کے وجوب کابیان

تحتل وظهاروتهم اورروز وتو ژنے کے کفارے میں ؟ زاد کرنا واجب ہے، مگرتهم میں اختیار ہے کہ غلام آ زاد کرے یاوی • مب کین کوکھاٹا کھوائے یا کپڑے پہنائے ، بیرند کر سکے تو تین روزے رکھے۔ باتی تین میں اگر غلام آزاد کرنے پر قدرت ہوتو میں

غلام كي آزادي مين استخباب كابيان

مندوب وہ ب كماللد (عزوجل) كے ليم آزادكر اول وقت كمجانب شرع)) سے اول پر بيضرورى ند بو-

تع میں ہے۔

اور جب تانے اپنی کارنا منا دی کو وصف ندکور کے ساتھ حاضر کرنے کیلئے ہوتا ہے۔ اور حقیقی طور پر منا دی کا مقصد بجی ہے۔ لبندا پین کورنا منا دی کو وصف ندکور کے ساتھ حاضر کرنے کیلئے ہوتا ہے۔ اور حقیقی طور پر منا دی کا مقصد بجی ہے۔ لبندا پید ہوتا ہے۔ اور ندایت تین پکارنا منا دی کو وصف کرتا ہے۔ اور بید وصف من دک کی طرف سے ثابت ہوگیا۔ ای وجہ ہے تاتا کی دی ہوئی خبر کی تعمر پن ثبوت وصف کیسے نقاضہ کرتا ہے۔ اور بیم ان شاء امتد بعد میں اس کوذکر کریں گے۔ البتہ جب آتا نے غلام کا نام حرر کھ دیا اور اس کے اس نے اس بیکارنا ہے۔ اور بیمال تاکا کا مقصد غلام کو اس کے نام سے اطلاع کرتا ہے۔ یعنی اس نام سے جواس نے رکھا ہوا ہوتو اس بر رہے میں فقی مگراہ ہے۔ اور جب کس آتا ہے فی دری میں اے تراد کہ کر پکارا جبکہ اس نے اس غلام کا نام حرر کھی ہوا ہوتو اس بر رہے میں فقی مگراہ فرستے جیں ۔ کہ وہ آزاد ہوجائے گا۔ اور اس طرح جب اس کا عکس ہو کیونکہ یہ ہیں سیام سے بیکارنا نہیں ہے۔ ہیں ایک خبر کا اعتبار کی جب کی جودصف سے ہو۔

څرح

صرت محتاج نبيت نبيس موتا قاعده فقهيه

صاحب بدایہ کے نذکورہ منن سے بیاقاعدہ فقہیدا خذ ہوتا ہے کہ جہال کلام میں صراحت نذکور ہوتو اس وفت سمی فتم کی نیت یا دلالت کی متا بھی نہیں ہوتی کیونکہ صراحت میں خوداس قدر قوت ہے کہ وہ دلالت ونیت سے بے نیاز کردینے والی ہے۔

صراحت کے مقابلے میں ولالت کا اعتبار نہیں قاعدہ فقہیہ

لا عبرة لدلالة في مقابلة التصريح . (الاشباه)

صراحت کے مقالمے میں والرت کا اعتبار نہیں کیا جائےگا۔

اسکی دضاحت بیہ بے کداگر کسی کلام میں صراحت پائی جارہی ہواور خاطب من کل الوجوہ ادارک کرر ہا ہوتو الی صورت میں می دلالت کا اعتبار ٹیس کیا جائے گا کیونکہ صراحت دلالت سے قوی ہوتی ہے۔

الله تعالى كاتكم ب

مشرکین کیلئے جائز نہیں کہ و والقدت لی کی مجدیں تعمیر کریں حالانکہ وواپنے کفریر قائم ہیں ان کے اعمال اکارت جائیں گے اور وو بھیشہ جہتم میں رہیں گے۔ (التوب کے ا)

اس آیت کا نقاضہ بیہ ہے کہ کفار کو محید میں داخل ہونے ،مں جدکو بنانے ،اس کے مصالح کا انتظام کرنے اوران کا تکران بنے سے روک دیا ج نے کیونکہ مفالقمیران رونوں کوشائل ہے۔ (احکام اعقر آن ج میاص ۸۸مطبوعہ سپیل اکیڈمی ، ہور) اس نص صریح سے معلوم ہوا کہ میں جدکی تعمیر وتر تی کیلئے کا فرول سے چندہ وصول کرنا چ ئز نہیں اگر چدد لالت کا تقاضہ مفاد ہے جیسا کہ مفتی شفتے دیو بندی اور بدعقیدہ لوگوں نے کا فروں سے چندہ وصول کرنا چ ئز قرار دیا ہے۔

اً رُصراحت معدوم بوتو د دالت معتر بوگی:

ا اگر کسی شخص نے گوشت خرید نے کسیے وکیل بنایا اور دوو کیل بنانے والہ مسافر ہے اور داستے پر تھہرا ہوا ہے تو وکیل کسلتے میں کم ہو گاکہ دو پکا ہوا گوشت کیکرآئے کیونکہ اس کے حال کی دلالت یک ہے کہ وہ سفر میں ہے اور اگر وہ شخص مقیم ہے تو پھر گوشت خرید نے سینے اس نے جو وکیل بنایا ہے وہ کچا گوشت خرید کر لائے اور ان دونوں صور توں میں عدم صراحت کی وجہ سے تھم دیاست کے مطابق ہوگا۔ (اصول شاخی)

غلام كاعضاءكو يكاركرآ زادكرف كابيان

(وَكَدَّا لَوْ قَالَ رَأْسُكَ حُرِّ أَوْ وَجُهُكَ أَوْ رَقَبَتُكَ أَوْ بَدَنُكَ أَوْ قَالَ لِأَمَتِهِ فَرْجُك حُرِّ) لِأَنَّ هَذِهِ الْأَلْفَاظَ يُعَبَّرُ بِهَا عَنْ جَمِيعِ الْبَدَنِ وَقَدْ مَرَّ فِي الطَّلَاقِ ، وَإِنْ أَضَافَهُ إلَى جُرْء شَائِع يَقَعُ فِي ذَلِكَ الْجُزْء ، وَسَيَأْتِيك الاخْتِلَاثُ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَإِنْ أَضَافَهُ إلَى جُزْء مُعَيَّنٍ لَا يُعَبَّرُ بِهِ عَنْ الْجُمْلَةِ كَالْيَدِ وَالرُّحُلِ لَا يَقَعُ عِنْدَنَا خِلاقًا لِلشَّافِعِيْ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَالْكَلَامُ فِيهِ كَالْكَلَامِ فِي الطَّلَاقِ وَقَدْ بَيَنَّاهُ.

2

 فَوْلِهِ إِلا سَبِيلَ لِي عَلَيْكِ لِأَنَّ نَفْيَهُ مُطْلَقًا بِانْتِفَاءِ الْمِلْكِ لِأَنَّ لِلْمَوْلَى عَلَى الْمُكَاتَبِ سَبِيَّلا فَلِهَذَا يَوْتَمُولُ الْعِتْقَ.

اور جب کسی آتانے کہا کہ تھے پرمیری کوئی ملکیت نہیں ہاوراس ہے آتانے آزادی کی نیت کی تومملوک آزاد ہوجائے گا اوراگر قانے آزادی کی نیت ندی تووه آزاد نه ہوگا۔ کیونکہ اس پس احمال ہے اورده احمال یہ ہے کہ آق کا مطلب میہ وکمیری تھے إِنْ مَلَيت نبيس بِ كِونك من في محقِّه بي والداوريكي احمال ب كمن في مخفي آزادكرويا برين يهال نيت كي بغيرك عم

فراد اور عن كالنايات كالبهى يبي علم به جس طرح كس أقاف كها" حَوجُتِ مِنْ مِنْكِي "توميرى ملكيت عن كل كن . تی پرمیری طرف کوئی راہ نہیں ہے،میرے لئے جھ پرکوئی رقیت نہیں ہے،میرے نے تیرارستہ چھوڑ دیا ہے۔ کیونکہ یہ آج اور کتابت ا واسط سے بھی ملکیت کی راہ فی کرنے اور نکلنے کا بھی احمال رکھتا ہے۔جس طرح بیٹن کے ذریعے احمال رکھتے ہیں۔ پس نیت علم مق م باور حضرت امام ابوليسف عليه الرحمد يم الى طرح روايت كيا كيا ب- البته جب اس في مما به جس كويم ان الله الله العديس بيان كري مي سكي-

اور جب آقانے کہا کہ تھے پرمیری کوئی بادشاہت نہیں ہادراس نے تزادی کی نیت بھی کی تب بھی غلام آزاد ند ہوگا کیونک الثابت مرا وقبضه ہاور باوشاہ كانام اى وجدے بادش و ركھا گياہے كەسلىنت پراس كاقبضہ ہوتا ہے۔ جبكہ بھى بھى ملكيت الله الله المراجي المر تطلق طور برسیل کی نفی کرنا ملکیت کی نفی کرنا ہے۔ جبکہ مکاتب برآ قاکونٹیل رہتی ہے ہی سبب کے پیش نظروہ آزادی کا حمال رکھتا

نلام کی آزادی میں صریح الفاظ کافقهی بیان

علامه علا والدين حنى عليه الرحمه لكهت مين كه صريح مين نيت كي ضرورت نهيل بلكه الرحمي اورنيت سے كم جب جمي آزاد وبائنگا۔ میں نے مجھے تھھ پرصدقہ کیایا مجھے تیر لفس کو بہد کیا، میں نے مجھے تیرے ہاتھ بیچا ان میں اس کی بھی ضرورت نہیں کہ

جبكه كنابه كے بعض الفاظ ميہ ہیں۔ تو ميري ملك نہيں۔ تجھ پر جھے راہ نہيں۔ تو ميري ملك سے نكل گياان بيں بغير نيت آز دند الألا اگر كباتو آزاد كي مثل ہے تواس ميں بھي نيت كي ضرورت ہے۔ (در مختار، كتاب اللتق ،ج ۵۹۲،۵، بيروت) ہو چکا ہے۔اور جب کی آقانے کسی جز وش کع کی طرف آزادی کی نسبت کی تو چز وشائع میں آزادی واقع ہو جائے گی۔اور اس بارے میں بیان شدہ اختلاف ان شاء الله عنقریب آپ کیلئے بیان کرویا جائے گا۔

اور جب آتانے اعماق کو سبت کسی ایسے معین مصلے کی طرف جس سے بورے جم کو تعبیر نہیں کی جاتا جس طرح ہاتھ اور پاؤل میں تو ہمارے بزویک آزاوی داقع نہ ہوگی۔ جبکہ اس میں حضرت ا، م شافعی علیہ الرحمہ نے اختلاف کیا ہے اور اس کی بحث وہی ہے جو كتاب طلاق بل بيان كردى كى ب-اورطلاق كى بحث كوجم بين كر يك بين

علامدابن عابدين آفندى حفى عبيدالرحمه لكصت بين كه اگراس نے يوں كها كه بين نے تجھے تيرے ہاتھ استے كو بيجا تواب تول ک ضرورت ہوگی اگر قبول کر یگا تو آنراد ہوگااوراو نتنے دینے پڑیئے۔آنرادی کوئسی ایسے جز کی طرف منسوب کیا جو پورے ہے تیج ہے مثلاً تیر سر۔ تیری گرون۔ تیری زبان آ زاد ہے تو آ زاد ہو گیا اورا کر ہاتھ یا پاؤں کو آ زاد کہ تو آ زاد نہ ہوا اورا گر تبائی ، چوقائی، نصف وغیره کو زاد کیا تو او تنا آزاد ہو گیا اگر غل م کوکہا بیرا بیٹا ہے یا لونڈی کو کہ بیمیری بٹی ہے آگر چی میل زیادہ ہول یا غلام کو کہا ہے میراب پ یا دادا ہے میا مونٹری کو کہ کہ مید میری ، ال ہے اگر چدان کی عمراتنی ندہ وکہ باپ یا دادایا مال جونے کے قابل ہول تو ان سب صورتوں میں '' زاد ہیں اگر چداس نیت ہے ندکہا ہو۔ادراگر کہااے میرے بیٹے ،اے میرے بھائی ،اے میری بہن ،اے میرے ہ ب تو بغیر نیت آ زاد نہیں ۔ کنایہ کے بعض الفاظ یہ ہیں۔ تو میری ملک نہیں ۔ تجھے مراہ نہیں ۔ تو میری ملک ہے نکل گیا ان میں بغیرنیت آزادند موگا۔ اگر کہاتو آزاد کی مثل ہے تواس میں بھی نیت کی ضرورت ہے۔ (ردمحار، کماب عماق)

آ ق کے عدم ملکیت اظہار کرنے کابیان

﴿ وَلَوْ قَالَ لَا مِلْكَ لِي عَلَيْك وَنَوَى بِهِ الْحُرِّيَّةَ عَنَقَ وَإِنْ لَمْ يَنُو لَمْ يُعْتَقُ ﴾ إِلَّانَهُ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ لَا مِلْكَ لِي عَلَيْكِ إِلَّانُي بِعُتُك ، وَيُحْتَمَلُ لِلَّانِي أَعْتَقْتُك فَلا يَتَعَيَّنُ أَحَدُهُمَا مُرَادًا إِلَّا بِالنَّيَّةِ قَالَ ﴿ وَكَـٰذَا كِنَايَاتُ الْعِنْقِ ﴾ وَذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِهِ خَرَجْتِ مِنْ مِلْكِي وَلَا سَبِيلَ لِي عَلَيْكِ وَلَا رِقَى لِي عَلَيْكِ وَقَدْ خَلَيْتُ سَبِيلَكِ رِلْأَنَّهُ يَحْتَمِلُ نَفْيَ السَّبِيلِ وَالْمُحُرُوجَ عَنْ الْمِلْكِ وَتَخُلِيَهُ السَّبِيلِ بِالْبَيْعِ أَوْ الْكِتَابَةِ كَمَا يَحْتَمِلُ بِالْعِتْقِ فَلا بُدِّ مِنْ السُّيَّةِ ، وَكَذَا قُولُهُ لِلَّامَتِهِ قَدْ أَطُلَقْتُك لِلَّانَّهُ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ خَلَّيْتُ سَبِيلَكِ وَهُوَ الْمَرْوِيُّ عَنْ أُسِي يُـوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ بِخِلَافِ قَوْلِهِ طَلَّقْتُك عَلَى مَا نُبَيِّنُ مِنْ بَعُدُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (وَلَوْ قَالَ لَا سُلَطَانَ لِي عَلَيْكِ وَنَوَى الْعِتْقَ لَمْ يُعْتَقُ) لِأَنَّ السُّلَطَانَ عِبَارَةٌ عَنُ الْيَدِ ، وَسُمِّيَ السُّلُطَانُ بِهِ لِقِيَامِ يَدِهِ وَقَدْ يَنْفَى الْمِلْكُ دُونَ الْيَدِ كَمَا فِي الْمُكَاتَبِ، بِحِلافِ

تشريحات مدليه

(فيوضات رضويه (جارفتم) (عاس)

ہاع کیااوروہ حاملہ ہوگئی اور آسکی بیوی کومجی اس کے مل کی اطلاع پہنچ گئی وہ حضرت عمر بن خط ب رضی ، مقدعنہ کے پاس گئی اور کہا یں نے اپنے خاوند کے ساتھ ایک بائدی خدمت اور کام کاج کیلئے بھیجی تھی اور مجھے خبر ملی ہے کہوہ حاملہ ہوگئی۔ جب وہ مخض آیا تو حضرت عمر رضى القدعند في اس كو بلوايا اور فرمايا. تم في فلال لوندى كي ساتھ كيا كيد؟ كيا اس كو حامله كرديا -اس في كها باب فرا كياتم في اس كوفريدلي تفا؟ اس في كهانبيس فرمايا . كي تمهاري بيوى في اس كومبدكروي تقااس في كروال آب في فرماي تم اں بہد پر گواہ لاؤ ، ورند بیل تم کو اس بررجم کردوں گا پھراس عورت کو بتایا گیا کہ اس کا ضوندرجم کردیا جائے گا تو اس نے حضرت عمر فاروق رضی القد عند کے پاس جا کر اقرار کر لیا کہ اس نے وہ یاندی خاوند کو ہیدکر دی تھی پھر حصرت عمر فی روق رضی القد عند نے اس الدت يرصد لذف لكا دى _ (سن كبرى جهر ٢٥٠ مطور فرشر مدملان)

الملام كوا يناجينا قراردين كابيان

﴿ وَلَوْ قَالَ هَذَا الَّذِي وَثَبَتَ عَلَى ذَلِكَ عَنَقَ ﴾ وَمَعْنَى الْمَسْأَلَةِ إِذَا كَانَ يُولَدُ مِثْلُهُ لِمِثْلِهِ ، فَإِنْ كَانَ لَا يُولُّكُ مِثْلُهُ لِمِثْلِهِ ذَكَرَهُ بَعْدَ هَذَا ؛ ثُمَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لِلْعَبْدِ نَسَبٌ مَعْرُوكَ يَثَّبُتُ نَسَبُهُ مِنْهُ لِأَنَّ وِلَايَةَ الدَّعْوَةِ بِالْمِلْكِ ثَابِتَةٌ وَالْعَبُدُ مُحْتَاجٌ إِلَى النَّسَبِ فَيَثَبُتُ نَسَبُهُ مِنْهُ ، وَإِذَا ثَبُتَ عَتَقَرِلْأَنَّهُ يَسْتَنِدُ النَّسَبُ إِلَى وَقُتِ الْعُلُوقِ ، وَإِنْ كَانَ لَهُ نَسَبٌ مَعْرُوثَ لَا يَثُبُتُ نَسَبُهُ مِنْهُ لِلتَّعَلَّرِ وَيُعْتَقُ إعْمَالًا لِلَّفَظِ فِي مَجَازِهِ عِنْدَ تَعَذَّرِ إعْمَالِهِ بِحَقِيقَتِهِ ، وَوَجُهُ الْمَجَازِ نَذْكُرُهُ مِنْ بَعْدُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

اور جب آ قانے کہا کہ بیمیرا بیٹا ہے ۔اورای پر پکا ہوگیا تو وہ غلام آ زاد ہوجائے گا۔اورمسلہ کا بینکم اس وقت ہے جب کسی ال جيے تف سے اس مم كو بچه پيدا بوسكنا بو اوراگراس كينوالے سے اس مم كا بچه پيدا بى شهوسكنا تو پھريد بعدكى بات ب اور پر فلام کونسب معروف ند ہوتو اس کانسب ای تخص سے ٹابت ہوجائے گا کیونکہ دعویٰ نسب کی ولایت ملکیت کی وجہ ہے : : : ابوجا تا ا جبك غلام كونسب كى ضرورت بھى بے يس آقا سے اس كانسب ثابت ہوجائے گا۔ اور جبنسب ثابت ہوگي تو غلام بھى آز ، و بو جائے گا۔ کیونکہ نسب نطفہ قرار یائے والے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے اور جب غلام کانسب معروف ہوتو آتا کانسب ابت نہ الالكاكيونكداب وه متعذر بي جبكه غلام آزاد موجائے گا۔ كيونكه جب كى لفظ كے تقيق معنى پر عمل مشكل موجائے تواس كے يوزى معنى بر مل کیا جاتا ہے اور اس مجازی ولیل ہم ان شاء اللہ بعد ش ذکر کردیں ہے۔ جب احمّال آجائے تواسندلال باطل ہوجا تاہے قاعدہ فغہیہ

اذا جاء الاحتمال بطل الاستد لا ل (الاشباه)

جب احمال آج المواسدلال باطل موج تا ب

اس كا شوت يد ب- جوبوك ياك وامن عورتول پرتبمت لكات بين چراس پر جار كواه كيون مبيل لات ،ان ٨ كور _

اس آیت ہیں صدر نا کانصاب بیان کی گیا ہے نبدا استدال کا تقاضہ سے کہ چارمرد جوشرعا گواہی کے قابل جول ان کا گوانی دینا ضروری ہے لیکن اگران جارول میں ہے کسی ایک کی گوانی زمان ومکان یا کیفیت میں مختلف ہوگئی توبیاس استدلال می احمّال ہوگا اوراس طرح حدثا فذند ہوگی ، بلکہ کی ایک کے احمال کی وجہ سے گواہوں برصد قذف لگائی جائے گ۔

حضرت ابوعثان نہدی رضی القدعنہ بیان کرتے ہیں کدا یک مخفس نے حضرت عمر رضی القدعنہ کے بیاس آ کر مغیرہ کے خلاف ذا ک شہادت دی ، حضرت عمر رضی انتد عند کے چیزے کا رنگ متغیر ہوگیا ، پھر دوسرے نے آ کرشہادت وی ، حضرت عمر رضی الشعنے چېرے کا رنگ از گيا ، پھرتيسرے نے آ کر شبادت دي ، پيگوا بي حضرت عمر دضي الندعنه پر بهت گرال گذري ، پھر چوتھا مخض **باتھ آگ** یکھے کرتا ہوا آیا تب حفرت عمر رضی اللہ عندنے زورے حجنج مار کرکہااے تبطسانے والی آگ؛ تیرے یاس کیا ہے۔حضرت الوحمان نهدى كہتے ہیں كدوه استے زور كى جي تھى كەيل بي بوش ہونے كريب تھا۔اس نے كہاا سے امير الموتين إيس نے ايك براكام د کھاہے (مینی چوتھے گواہ نے زنا کی شہادت کو صراحت کے ساتھ بیان نہ کیا) تواس مِ حصرت عمر فاروق رضی التدعنے کہااللہ ا شكر ب كدم اللي المحمد المنطقة كامى ب كوشيطان براء راستر بر جلان بل كامياب نه بوا يمرآب في ان تينول كوحد فذف الكل _(المغنى مع الشرح ج٠١ص ٢ ١٤، دارالفكر بيروت)

ا_حدسرقه كانصاب:

چوری کی جدکانساب برطابق مسلک احناف دس درجم ہا گرنساب ہے کم قیمت کی چوری ہوئی تو اس پر حد جاری نداوگ اكيونكدا حمال ساستدلال باطل موج تاب

حضرت قاسم بن عبدالرحمان بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عند کے پاس ایک مخف کولا یا عمیا جس نے گڑا جرایہ تھا آپ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ہے کہا اس کی قیت لگاؤ ،حضرت عثمان رضی انتدعنہ نے اسکی آٹھ درہم قیمت لگائی آف آپ نے اس کا با تھ تھیں کا ٹا۔ (المصحب ادعبدالرداق ج ماص ١٣٣٥ یکب الای بیروت)

حضرت نافع بیان کرتے ہیں کدایک عورت نے اپنے فاوند کواپٹی ہائدی ہبد کردی دواس کے ساتھ ایک سفر میں گیااس

تشريحات هدايه

قاعدہ، مقیقت ومجاز کوایک جگہ جمع نہیں کیا جائے گا

ا الركس لفظ كے حقیقی معنی كا اعتباركي ج ئے گا تو ى زى معنى كا اعتبار ساقط موج نے گا اور اگر كسى لفظ كے مجازى معنى كا اعتبار كما كياتي حقیق معنی کا عتبارس قط ہوجائے گا۔ کیونکہ ان دونول کا اجماع محال عقلی وشرعی ہے۔

صدیث مبارکہ ہے کدایک صدع کوروص ع کے وض فروخت کرنے کی ممانعت ہے اس مقام پرص ع کا حقیقی معنی مراہیں ہوا کیونکہ صاع کی تشم ہے ہوتے ہیں اگر کسی نے لکڑی کے صاع کی خرید وفر وخت کی توبیہ جائز ہے بیہاں پراس حدیث کا مطلب میہ "جسمبع ما يحل فيه " "يعنى جو كهصاع بس باس ك فريد وفر و خت منع بي يوندا كرايك صرع لجهورو س ك الا ووسال مجھورول سے کی جے توزید دتی ہوگی جو کہ سود ہے۔اور سود حرام ہے۔اوراگر یہاں صاع کا حقیقی معنی مرادریا جائے کے تعس کے خرید وفروخت بھی منع ہے اوراس اجناس کی بیچ بھی منع ہے تو اس طرح حقیقت ومجاز کا اجناع لازم آئے گا جو کہ ا**س تاعدے ک** مطابق محال ہے۔ (اورالالوار)

عبدات كى قدر بلندم تبداعى لى بين كه بند ي كوابدى بحلائيون كى طرف تعقل كرديت مين يبى فرق ب كما فروى بھل کیاں ہمیشدر ہے والی ہیں جبکہ دنیا وی تمام اعمال کا تعلق محص عارضہ کے ساتھ ہے جس کے انتقام میں پچھ بھی تا خیر نہیں۔ قاعدہ: کلام میں اصل میں حقیقت ہے۔ (الاشباہ)

ال كروضاحت بيب كما يكتحف نے كها والمله لا يساكن من هذه المشاة كه بخداوه بي كري نبيس كهائي كالمؤال ا اطلاق اس بکری کے گوشت پر ہوگا اگراس نے بکری کا گوشت کھا یہ تو وہ حانث ہوجائے گا اور اگر اس نے بکری کا دود ھاستعال کیاتو وه حانث ند جوگا كيونكد يبال بكرى كا كوشت بى حقيقت بش بكرى كھانے سے مراوليا جائے گا۔

معنی مجازی کے سقوط کے بیان میں قاعدہ فقہیہ

جب تك حقيقت رعمل كرناممكن موتو مجاز رعمل كرناسا قط موجاتا ہے۔ (لورالالوار) بيقاعده كليه إس ي كثير مسائل كالسنباط موتاب اوراس كا شوت بيب الله تعلى ارشاد فرماتا ہے۔

لا يوا خذ كم الله با للغو في ايمانكم و لكن يوا خذ كم بما عقدتم الايمان .

ترجمه الذرتب ري بي مقصد قسمور پرتمهاري گرفت نيس فرمائے گاليكن تمهاري پختة قسمول پرتمهاري گرفت فرمائے گا۔ (المائد ١٨٩٥)

اں آیت سے فقہاءاحناف استدلال فرماتے ہیں کہتم کو کفارہ صرف بمین منعقدہ کے ٹوشنے پر ہے کیونکہ اس آیت ہیں لفظ عقد استعال ہوا ہے۔جس سے منعقد اور منعقد و بنا ہے اور یہی اس کا حقیقی معنی ہے کہ انقاض منعقدہ پر گرفت ہوگی لینی کف رہ ہوگا اور دومری قتمیں اس سے مجاز ہیں اور قانون یہ ہے کہ جب تک حقیقی معنی پڑھل کرناممکن ہومجازی معنی ساقط ہو جاتا ہے لہذا دوسری الموں پر کفارہ ندہوگا جیسا کہاس کی تا ئیڈخوددوسری نفس سے مورای ہے۔

لا يواء خذكم الله باللغو (المائده ٨٩)

يمين الغويس الله تعالى تمهارامواخذه فيس فرمائ كا- كونكه مجازتو حقيقت مستعار بوتاب يعنى ادهارليا كيابوتا باور کول بھی مستعارا پی اصل کے مقابلے میں نہیں آسکتا اور نہ ہی مستعار کواصل کے ہوتے ہوئے قابل اعتبار سمجھا جاتا ہے۔لہذا جمین منعقده پر كفره حقیقی معنی كی وجه سے جو گا اور ووسرى دونوں قىموں يمين غموس اور يمين لغويس كفره ته ہوگا كه يمهان مې ز قابل اعتبار كېيس أ قا كاغلام كوآ قا كمنه كابيان

(وَلَـوُ قُـالَ هَـذَا مَـوُلَاىَ أَوُ يَا مَوُلَاىَ عَنَقَ). أَمَّـا الْأَوَّلُ فَلِأَنَّ اسْمَ الْـمَوُلَى وَإِنْ كَانَ يَنْتَظِمُ النَّاصِرَ وَابِّنَ الْعَمِّ وَالْمُوالَاةُ فِي اللَّينِ وَالْأَعْلَى وَالْأَسْفَلِ فِي الْعَتَاقَةِ إِلَّا أَنَّهُ تَعَيَّنَ الْأَسْفَالُ فَصَارَ كَاسْمِ خَاصٌ لَهُ ، وَهَذَا لِأَنَّ الْمَوْلَى لَا يَسْتَنْصِرُ بِمَمْلُو كِهِ عَادَةً وَلِلْعَبْدِ نَسَبٌ مَعُرُوفٌ فَانْتَفَى الْأَوَّلُ . وَالثَّانِي وَالثَّالِثُ نَوْعُ مَجَازٍ ، وَالْكَلامُ لِلْحَقِيقَةِ وَالْإِضَافَةُ إِلَى الْعَبْدِ تُنَافِي كُوْنَهُ مُعْتَقًا فَتَعَيَّنَ الْمَوْلَى الْأَسْفَلُ فَالْتَحَقِّ بِالصَّوِيحِ ، وَكَذَا إِذَا قَالَ لِأُمَتِهِ :هَذِهِ مَوْلَاتِي لِمَا بَيَّنَّا ، وَلَوْ قَالَ :عَنيَت بِهِ الْمَوْلَى فِي اللَّينِ أَوْ الْكَذِبَ يُصَدَّقُ فِيهَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يُصَدَّقُ فِي الْقَضَاء لِمُخَالَفَتِهِ الظَّاهِرَ ، وَأَمَّا الثَّانِي فَلِأَنَّهُ لَمَّا تَعَيَّنَ الْأَسْفَلُ مُرَادًا الْتَحَقِّ بِالصَّرِيحِ وَبِالنَّذَاءِ بِاللَّفْظِ الصَّرِيحِ يُعْتَقُ بِأَنْ قَالَ : يَا حُرُّ يَا عَتِيقُ فَكَذَا النَّدَاء ُ بِهَذَا اللَّفظِ . وَقَالَ زُفَوُ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يُعْتَقُ فِي الثَّانِي لَّآنَّهُ يَـقُـصِـدُ بِهِ الْإِكْرَامَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ يَا سَيِّدِي يَا مَالِكِي . قُلْنَا : الْـكَلامُ لِحَقِيقَتِهِ وَقَدْ أَمُكَنَ الْعَمَلُ بِهِ ، بِخِلَافِ مَا ذَكَرَهُ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ مَا يَخْتَصُّ بِالْعِنْقِ فَكَانَ إِكْرَامًا مَحْضًا.

اور جب کسی آقانے اپنے غلام ہے کہا کہ بیمبرا آقا ہے یا کہا بیا ہے میرے آقاتو وہ غلام آزاد ہوجائے گا۔ بہیے قول کی دلیل يب كراكر جدا قاكالفظام مدوكار، بخيازاد يعانى، وين معاملات، اعلى اعماق، ادراسفل وغيره سب كوشال بم مكر يهال اسفل كالعين اللهار (مركاما لك) بي كوتكماس استعال بس عبوديت كالصور ين بيس ب

اس صدیث میں میکھی بیان ہوا ہے کہ آ قاکوسیداورمولی کہن جاہیے کیونکا ضافت اور نسبت کے ساتھ لفظ سید کی انسان کے لے بولا جاسکتا ہے۔ لفظ السیدالقدتوں لی كا تام بھى ہاور مخلوق كے ليے بھى بورا جاتا ہے ليكن دونول كے مفہوم ميس بہت زيد وه فرق ب_التدتعاني كے ليےاس كامغبوم وى ہوگا جواس كے شيان شان باور مخلوق كے سےوہ جواس كى قدرت وطاقت كے مطابق ے۔ ای طرح لفظ مولی کے بھی کی معانی ہیں۔ اور لفظ انسید کی طرح لفظ موہیمتی اللہ تعدلی کا نام ہے اور بیلفظ کی انسان کے لیے بھی بور باسکتا ہے کیکن المتد تعالی کے بیے بو لے جانے میں اور مخلوق کے لیے بورا ہے جانے میں بہت فرق ہے مخلوق کے لیے اس کا استعال محدود اوراس کی قدرت اورمقام کے لحاظ ہے جوگا اور اللہ تع لی کے سے اس کامفہوم اس کی عظیم بوش ہت اور سلطنت کے

عافظ ابن جرعسقدانی شافعی علیه الرحمه لکھتے ہیں۔ کد کراہت تزیمی مراد ہے۔ کیوں کہ غلم سے اپنے کواعل سمجھنا ایک طرح كالكبر ب- غلام بهى جارى طرح خدا كابنده ب- آدى ائت تين جانور يهى بدر سجه غلام تو آدى باور جارى طرح آدم ك اولادے اور غلام لویڈی اس وجدے کہن طروہ ہے کہ کوئی اس سے حقیقی معنی نہ سمجھے۔ کیوں کہ حقیقی بندگی توسوائے خداکے اور سی کے

حضرت امام بخاری رحمداللہ نے آیات قرآنی تقل کی ہیں جن سے نفظ غلام ، لونڈی اور سید کے الفاظ استعمال کرنے کا جواز ا ابت كيا ب- سيسب مجازى معانى ين جيل الفظ عبد مملوك اورسيدة يات قرة في داح ويث نبوى من معت بين جيسا كه يه المنقول ين ان الفاظ كام إزى معانى شراستعال تابت بوا قال ابس بطال جاز ان يقول الرجل عبدى او احتى بقوله تعالى و الصالحين من عبادكم و امتكم انما نهي عنه على سبيل الغلظة لاعلى سبيل التحريم و كره دلك لاشتراك اللفظ اذيقال عبدالله وامة الله فعلى هذا لا ينبغي التسمية بنحو عبدالرسول وعبدالنبي ونحو ذلك مما يضاف العبد فيه الى غير الله تعالى (حاشيه بخارى شريف)

وقوله عبدي، أو أمتى. وقال الله تعالى (والصالحين من عبادكم وإمالكم) وقال (عبدا مملوكا) (والنفيا سيندها لندى الباب) وقال (من فتياتكم المؤمنات) وقال النبي صلى الله عليه وسلم"قوموا إلى سيدكم ." و (اذكرني عند ربك) سيدك "ومن سيدكم ."

اورسورہ نور میں اللہ تعالی نے فرمایا کہ اور تمہارے غلاموں اور تمہاری باندیوں میں جونیک بخت ہیں اور (سورہ کل میں قر مایا) مملوک غلام نیز (سوره بیسف بی فرمایا) اور دونو ل (حضرت بیسف اور زلیخا) نے اینے آتا (عزیز مصر) کو الدوازے برپایا۔ اور الله تعالی نے سوه نساء میں) فرمایا تہاری مسلمان بائد یوں میں سے اور نبی کریم صلی الله عليه وسلم فرمایا۔ ا پنے سردار کے لینے کے لیے اٹھو (سعد بن معاذرضی الله عند کے لیے) اور الله تع فی نے سورة بوسف میں فرود یا (بوسف نے اپنے

ہے ہیں وہ س کیسے اسم خاص ہو گیا ہے۔اور س کی دلیل ہے ہے کہ آتا عام طور پراپنے غلام سے مدد نہیں ، نگرا اور پھر خلام کونس بھی معروف ہے لہذا یہ ل پہد اور دوسرامعن ختم ہو گیا اور تیسر ے معنی میں ایک طرح می زہے۔ جبکہ کلام میں اصل معنی فیقی ہے اور جب غلهم کی احد فت اس کے معتق ہونے من فی ہے۔ لہذ، یہاں آقا اسفل کیلے متعین ہوگیا اور بیصر ی کے ساتھ منے وارا ہوگیا۔ اورای طرح جب آقاف اپی باندی ہے کہا کہ بیمیری آقا ہاس کی دلیل بھی ہم بیان کر بھے ہیں۔

اور جب آتا نے کہا کہ یس نے ای دینی موالات مراد کئے تھے یا جھوٹ مرادلیا تھا تو اس کے درمیان اور اللہ تعالٰ کے درمیان اس کی تصدیق کر لی جائے گی۔ ابت فیصلے کے طور پر س کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ بین طاہر کے خلاف ہے اور البت ووسری صورت جس میں اسف متعین ہوگیا تو یہ بھی صرح کے ساتھ منے والا ہے۔اور غظاصرت کے پکار نے سے غلام آزاو بوجا ہے کیونکہ جب آتا کہا ہے آزاد ،اے عثیق ،پس اس لفظ کے پکار نے ہے بھی غلام آزاد ہوجائے گا۔ جبکہ حضرت ا، م زفر علیہ امرمہ فروت ہیں کددوسری صورت میں غدام آزاد تین ہوگا۔ کیونکہ سے قول یا سیدی ، یا مانکی کہنے ہے احترام مراد ہے۔جبکہ بماری اليل بد ب كه كله م حقيق معنى كيليَّ بهوتا ب- اور حقيقي معنى برعمل كرنا بهى ممكن ب- جبكه حضرت امام زفر عليه الرحمد ف اس مص اختلاف کیا ہے کیونکہ اس میں کوئی ایسا کلام بی نہیں ہے جوآ زادی کے ساتھ خاص ہولیں وہ عزت کے پیش نظر ہوگا۔

حضرت او مريره رض المتدعند بروايت ب رسول الترصلي المتدعليد وللم فقر مايد: (لا يَدَقُلُ أَحَدُ كُمْ وَأَطْعِهُ وَبَلْكُ وَصُ ءُ رَبَّكَ وَلْيَقُلْ : سَيْدِى مَوْلاَيَهُ وَلاَ يَقُلْ أَحَدُكُمْ : عَبْدِى أَمْتِي، وَلْيَقُلْ : فَعَاى وَفَسَاتِي وَغُلاَمِي (تُنَّ الني رك، الثَّق ، باب كر اهية التطاول على الرقيق، ح 2552: ومح مسلم، الالفاظ من الادب و غيرها، باب حكم اطلاق لفظة العبد و الامة و المولى و السيد، ح(2249:)

كونى فخص يول نه كېے،اپنے رب كوكھنا كھلا،اپنے رب كووضوكرا، بلكه يول كہنا چاہيے ميرا آ قااورميرامولا _اوركوتى يول ش كيى ميرابنده ادرميرى بندى وبلكه يول كهناج بيميرا فلام ميرا فادم ميري فادمد

چونک بندتی لی بی بندوں کا رب اوران پرتصرف کرنے والا ہے۔لوگ اے تسلیم کریں یا نہ کریں ، در حقیقت سب ای کے بندے ہیں۔اس کیے غلام اورلونڈی کوا پنا بندہ یا بنی بندی کہنے ہے منع کیا گیا ہے کوئکداس طرح بندگی کی نسبت اپنی طرف ہوجانی ہ جو کدائندت کی کے ادب اور تعظیم رہوبیت کے من فی ہے، اس لیے اکثر اال علم کا قول ہے کہ میر ایندہ اور میری بندی وغیرہ الفاظ ما ترتبيس البنة بعض الل علم في السي الفاظ كوعض مرو ولكما ب

اس مدیث میں جوممانعت بیان ہوئی ہے اس کے بارے میں اہل علم کا اختلاف ہے کہ آیا یہ فرکورہ کلمات کہنا حرام ہیں ا تحروہ؟ کیونکہ دراصل ان کا تعلق،ادب ہے ہے جات میہ کہ کسی کو عَبْدِی (میرابندہ) اَمَنی (میری بندی) یا اَطْ مِیٹُ رَبُّكَ الية رب كوكهانا كهلا) كمنا ج تزنيين -البنة لفظ رَب كي نسبت واضافت، ب جان چيز كى طرف كى جائتي ب جيد رُبّ فيوضات رضويه (جدائم)

ےاور یہ مخرکے مطابق ہے۔

ک کی توجدا پی طرف کرنے کیلیے نداء کا ستعال کیا جاتا ہے۔اس کیلئے مخصوص حروف استعال کیے جاتے ہیں جھیس حروف الداء كتي إلى اورجم كاتوجه مطلوب والصمناوي كتي يس-

حروف نداء : په پانچ هين . يا ،ايا ، هيا، ای، اور همزه مفتوحه .

ن كاستعال: يا • قريب وبعيدا ورمتوسط سب كيليّ استعال جوتا ب- أيّا وَهَيّا: بيصرف بعيد كيميّ استعال موت بين أي، همزه مفتوحه : يرَّريب كيليخ بيل-

منادی اید اسم ہے جوحروف ندا کے بعد آتا ہے۔اوراس سے منادی کی توجہ مطلوب ہوتی ہے۔جیسے یارسول الله (صلی الله

مناديٰ کي اقسام واعراب مناديٰ کي پانچ اقسام ہيں

. مفرد معرفه یعنی جب منادی معرفه هو ، مضاف اور مشابه مضاف نه هو

تو اس صورت میں مرفوع ہوگا ۔ جیسے یَا زَیْدُ ۔

نکره معینة بعنی جب نکره معین هو تو اس صورت میں بھی مرفوع هو گا جیسے یا رَجُلَ .

نکره عیر معینة یعنی جب منادی نکره غیر معین هو گاتو اس صورت میں منصوب ہوگا . جیسے کسی اندھے کا کھنا یّا رَجُلاً خُدْ بِیَدِیّ (اے کوئی آدمی میرا ہاتھ

مضاف: يعنى جب مناذى مضاف موتواس صورت يل جمى منصوب موكا - جيك يا سَيد الْمُنسَر .

مشابه مضاف: لیعنی وه اسم جومضاف تو تد بولیکن مضاف کی طرح دوسرے اسم سے معے بغیر المل ند جواور اپنے وابعد میں عامل موتواس صورت من مجى معوب موكاجي ياطالِقًا جَبَلاً (ات بِهارْ بر جراه عنوال)

حروف نداء أَدْعُور FONT) فعل كر قائم مقام هوتر هيل يهي وجه هر كه منادي أَذْعُو فعل محدوف كامفعول به هونر كي وجه سر محلا هميشه منصوب هوتا هر (فيوطنات رضويه (جارافتم) ج٣٢٢) تشريحات هدايه

جل فاب كس ماتى سے كہا تھاكه) النيخ مردار (حاكم) كے يبال مير ذكركردينا۔ ادر ني كريم صلى الله عليه وسلم في (بوسل سے دریافت فرمایاتھ کہ) تمہاراسر دارکون ہے؟

آ قا كاغلام كو بھائى يابيٹا كىنے كابيان

﴿ وَلَوْ قَالَ يَا الْهِنِي أَوْ يَا أَخِي لَمْ يَغْنِقُ ﴾ ِلْأَنَّ السُّدَاءَ لِلإِغْلَامِ الْسُمَادَى إلَّا أَنَّهُ إِذْ كَانَ بِوَصُفٍ يُمْكِنُ إثْبَاتُهُ مِنْ جِهَتِهِ كَانَ لِتَحْقِيقِ ذَلِكَ الْوَصْفِ فِي الْمُنَادَى اسْتِحْضَارًا لَهُ بِ الْوَصُفِ الْمَخْصُوصِ كَمَا فِي قَوْلِهِ يَا حُرُّ عَلَى مَا تَيْنَاهُ ، وَإِذَا كَانَ النِّدَاء ُ بِوَصْفٍ لَا يُمْكِنُ إثْنَاتُهُ مِنْ حِهَتِهِ كَانَ لِلْإِعْلَامِ الْمُحَرَّدِ دُونَ تَحْقِيقِ الْوَصْفِ فِيهِ لِتَعَدَّرِهِ وَالْبُنُوَّةُ لَا يُــمْـكِـنُ إثْبَـاتُهَا حَالَةَ اللَّذَاء ِ مِنْ جِهَتِهِ لِأَنَّهُ لَوْ انْخَلَقَ مِنْ مَاء ِ غَيْرِهِ لَا يَكُونُ ابْمًا لَهُ بِهَذَا النَّذَاء ِ فَكَانَ لِمُجَرَّدِ الْإِعْلَامِ .

وَيُرْوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ شَاذًّا أَنَّهُ يُغْتَقُ فِيهِمَا وَالاغْتِمَادُ عَلَى الظَّاهِرِ .وَلَوْ قَالَ : يَا ابْنُ لَا يُعْتَقُ لِأَنَّ الْأَمْرَ كَمَا أَخْبَرَ فَإِنَّهُ ابْنُ أَبِيهِ ، وَكَذَا إِذَا قَالَ : يَا بُنَيَّ أُوْ يَا بُنَيَّةُ لِلْأَنَّهُ تَصْغِيرُ الانْسِ وَالْبِنْتِ مِنْ غَيْرِ إضَافَةٍ وَالْأَمْرُ كَمَا أَحْبَرَ.

اور جب كى تائے كہا كما ير ير ي بينے الي مير ي بعانى تو نلام آزاد ميں ہوگا۔ كيونكه ندامن دى ومطلع كرنے كيا ہوتى ہے۔ مگرجس وقت وہ کی ایسے وصف کے س تھو ہوجس کو پکار نے والے کی طرف ٹابت کرناممکن ہوتو تب مناوی میں و وصف ٹابت جوج نے گا۔ کیونکہ من دی کوای وصف کے ساتھ صاضر کیا جار ہاہے جس طرح کسی آتا نے کہا اے آزاد کب جس کوہم ہیان کر میکھے تیں اور جب نداء کسی ایسے وصف کے ساتھ ہوجس میں نداء ویتے والے کی طرف ٹابت کرناممکن نہ ہوتو یب پرندا ، سرف اطلاماً كيين موكى منادى مين جوت وصف كيين نه موكى - كيونكديهال اثبات مكن نبيس ب-جبكر بين مونا أيدان وصف بجس كويكارة وقت شبوت منا دی ممکن نہیں ہے کیونکہ اگر و وکسی دوسرے کے نطفہ پیدا ہوا ہے تو اس نداء ہے وہ اس کا بیٹا نہ ہوگا۔ پس میدندا عصرف

حضرت المام اعظم رضی الله عندے شاذ ایک روایت میکشی بیان کی گئی ہے کہ دونوں صورتوں میں غلام آزاد ہوجائے گا۔البت اعتى دخا ہرالروايت پرہے۔اور جب كسي آ قائے اپنے غلام كو بيٹ كها تو وہ غلام آ زادنہ ہوگا كيونكه بيدو ي تخم ہے جس كى اس نے خبروك ہے۔ کیونکہ وہ غلام اپنے باپ کا بیٹا ہے اور جب آتائے' یسا بُسنگ آُو یَسا مُسَیَّۃُ' کبا کیونکہ یہاں اضافت بغیرا بن و بنت کے تعلیم

اگرچه بعض اوقات لفظا مرفوع هوتا هے . جیسے یَا زَیْدُ یعنی أَدْعُو زَیْدًا .

4rm)

حروف نداء کے چند ضروری قواعد:

اسم جلالت پر حرف يا ، داخل هوتا هي جيسي يَا اللهُ .

ا كرمنا دى معرف باللام بوتو حرف نداءاور منادى كے درميان ندكرى صورت بل أيَّها اورموسك كي صورت بيس أيَّتها كا ضافد كرت إلى عص يَا أَيْهَا الإنسّانُ اور يَا يَتُهَا النَّفْسُ المُطْمَئِلَة .

مقام دعا میں حرف نداء یا کو گرا کر اسم جلالت کے آخر میں میم مشدد کا اضافه كيا جاتا هي . جيسي أَلْلُهُمَّ اغْفِرُكَا .

. کبھی منادی کو حذف کر دیاجاتاہے جب کہ قرینہ پایا جائے . جیسے الایا اسْعُدُوا يهاں لفظ قَوْمُ منادى محذوف هے اور قرينه حرف نداء كا فعل پر داخل

. کھی کبھی حرف نداء کو بھی حذف کردیا جاتا ہے جیسے یُوسُفُ أَغْرِضْ عَنْ ه ذَا اصل ميس يَا يُوْ سُفُ أَعْرِضْ عَنْ هذَا اور السّلامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النّبِي اصل ميس السّلام عَلَيْكَ يَا أَيُّهَا النّبِي تها .

. اگر مسادی غُلام، رَبّ، أمّ وغیره الفاظ هور اوریه یائے متکلم کی طرف مضاف بھی ہوں تو انکو چار طریقوں سے پڑہ سکتے ہیں ۔ یَا غُلاَ مِیْ ،یَا غُلاَمِیْ ، یَاغُلاَمِیْ ، یَاغُلاَمِ ، يَاغُلاكُمَا اور اسى طرح يَا رَبِّي ،يَا رَبِّي، يَا رَبِّ ، يَا رَبَّا، اسى طرح مذكوره ديگر الفاظ

اگر مسادی مفرد معرفه هو اور اسکے بعداِبْن یا بِنْتٌ کالفظ آجائے تو منادی اِبْنْ اور بننت سميت منصوب جبكه بعدوالاعلم مضاف اليه هونے كى وجه سے مبحرور هو گا. جيسے يَا عَلِي ابْنَ أَبِي طَالِبٍ اور يَا فَاطِمَةً بِنْتَ مُحَمَّدٍ صلى الله تعالى عليه وسلم .

تركيب: يَا غُلاهم زَيْدٍ

يَا حرف نداء قائم مقام أَدْعُونعل كر أَدْعُو فعل اس مين أَنَا ضمير فاعل ،غُلاَمَ مضاف اور زَيْدٍ مصاف ،مضاف اپنے مضاف اليه سے ملكر منادى قائم مقام معمول به هوا ،أَدْعُو فعل اپنے قاعل اور مفعول به سے ملكر جمله فعليه انشائيه بدائيه هو أ . تركيب: يَأَيُّهَا النِّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ

يَا حوف ندا قائم مقام أَدْعُو فعل كے، أَدْعُو فعل اس ميں أَنَا ضمير اس كا فاعل ، أَيْ مضاف ها ضمير مضاف اليه، مضاف اپنے مضاف اليه سے ملكر موصوف اكبي صفت موصوف اپنے صفت سے ملکر منادای قائم مقام مفعول به ،فعل اپنے فاعل اور قائم مقام مفعول به سے ملكر جمله فعليه ندائيه انشائيه هوا . جَاهِدِفعل امراس ميس أنَّتَ ضمير فاعل ، الْكُفّارَ اس كا مفعول، فعل اپنے فاعل اور مفعول سے ملكر جمله فعليه هو كر مقصود باالنداء هوا .

جب سی نے اپنی کنیز سے کہا، اے زانیہ اے یا گل یا کہااس واہیات نے ایسا کیا پھراس کنیز کو بیچاخر بدار نے ان عیوب میں ے وکی عیب پایا اوراسے پتہ چل گیا کہ باکع نے کسی موقع پراییا کہاتھ تو وہ تول عیب کا اقرار قرار دیے کر یونڈی کو واپس نہیں کرسکتا كدوه الفاظ ندامين يا كالى اون مقصود مينين كدوه الى بى بادراگر مالك في بيكه بكديد جوزى بهازانيد بايا كال بتو مشترى دالى كرسكا بكريداقرارب_(دردالاحكام، ٢٥،٥٠٠ ١٢٠ بيروت)

ا کثر گاؤں دالے یا تا تکے والے جانوروں کوایسے عیوب کے ساتھ پکارتے ہیں جن کی وجہ سے اون کو داہس کیا ج سکتا ہے وہاں بھی وی صورت ہے کدا گراون الفاظ ہے گالی دینا مقصود ہوتا ہے یا پکارنا مقصود ہوتا ہے تو عیب کا اقر ارتبیل اورا گرفبر دینامقصود اوتا بتواقرار ہاور مشتری والیس کرسکتا ہے۔

کلام کے حقیقی معنی کے محال ہونے کا بیان

(وَإِنَّ قَالَ لِلغُلامِ لَا يُولَدُ مِثلُهُ لِمِثْلِهِ هَذَا ابْنِي عَنَقَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ) وَقَالًا: لَا يُعْتَقُ وَهُوَ قُولُ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ لَهُمْ أَنَّهُ كَلامٌ مُحَالُ الْحَقِيقَةِ فَيُرَدُّ فَيَلْغُو كَقَوْلِهِ أَغْتَقْتُكَ قَبَّلَ أَنْ أُخْلَقَ أَوْ قَبَّلَ أَنْ تُخْلَقَ .

وَلَّابِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَلامٌ مُحَالٌ بِحَقِيقَتِهِ لَكِنَّهُ صَحِيحٌ بِمَجَازِهِ لِلَّنَّهُ إِخْبَارٌ عَنْ حُرُيِّتِهِ مِنْ حِينِ مَلَكَهُ ، وَهَذَا لِأَنَّ الْبُنُوَّةَ فِي الْمَمْلُوكِ سَبَبٌ لِحُرِّيَّتِهِ ، إمَّا إجْمَاعًا أَوْ

(فيوضات رضويه (جارافتم) بنبیں ہے۔البتہ آزادی تووہ ذات اور تھم کے اعتبار سے مختلف نہیں ہوتی ۔ پس ابن سے مجازی طور پرحریت مرادیین ممکن ہے۔ غلام کوغلام کہد کر دیکارنے کی ممانعت

حضرت ابو بريره رضى التدتع لى عنه ب روايت ب كدرمول التدسلي القد عليه وآيد وسلم في فرماي كرتم ميس ب كوتى اين غلام وونڈی کو) یول ند کیے کدمیرا بندہ یا میری بندی اور ندجی مملوک میراس یا میری رہیں۔ مالک اپنے غلام کو کیے میرے جوان ورمیری از کی اورغل م کو جاہیے کہ کے اے میرے سردار اوراے میری سردار نی۔ کیونکہتم سب مملوک ہواور رب تو استدیق کی بين (سنن ابودا ؤد: جلدسوم: حديث تمبر 1567)

الله كرسول عظيمة في غلامول كوغلام كبدكر بكارف سي بهي منع كيا ب،اس مين حقارت كاجو بمبلومضم ب،وه و صح ب-آپ بی نے غلاموں کے لئے بڑے بی خوب صورت القب وضع کئے اورلوگوں کواس پڑھس کرنے کی ہدایت فر مائی کہتم میں ہے ونی میرا غلام یا میری باندی ند کے اور شفل میرا رب کے۔ مالک کومیرے نیچے ،میری بگی کہنا جا ہے اور غلام کو چاہے کہ میر مرداریاسردارنی کے۔ کیوں کہتم سبملوک ہواوررب توسب کا اللہ تعالی ہے۔

نلای انسان کی فطرت میں داخل نہیں ، یہ بیک اتفاقی حادثہ ہے۔ اسلام نے اس کی وجہ سے غلاموں کوول برواشتہ ہونے سے روکا ہے اور ان کے لئے حوصلہ افز االفاظ استعال کے ہیں۔ آج کی نام نہاد ومبذب قوم غنای کی بعث ختم کرنے کے باوجودا بے ، تحت وگوں کے سرتھ بڑا ہی اذبت ناک رویہ اختیار کرتی ہے اور انہیں کسی خاطر میں نہیں یاتی اور من کے ساتھ جس زیادتی کا مظاہر و کیا جاتا ہے، اس کے ذکر ہے بھی رو تکنے کھڑے ہوجاتے ہیں۔ جب کہ اسلام اپنے خادموں کو بھی گھر کا ایک فرد نٹار کر تا ب، یک وجہ ہے کداسلام کے ابتدائی ونوں میں غلام اپنے سئے آزادی کی بج ئے غلامی کوئی پند کرتے تھے، وہ جانتے تھے کہ آ زادی کے بعد انہیں وہ حمایت نہیں ال سکے گی اور اس استحسان کی نظر ہے محروم ہوجا کیں گے جو انہیں غلامی کی حاست میں حاصل ہے۔آ زادی کے بعدوہ خود قرمہ دارہوں گے، جب کہ فلامی کی صورت میں معاشرہ ان کا محافظ ہے۔

أ قا كاا ي غلام باندى كومال بابقر ارديخ كابيان

وَلَوْ قَالَ :هَــذَا أَبِي أَوْ أُمِّي وَمِثْلُهُ لَا يُولَدُ لِمِثْلِهِمَا فَهُوَ عَلَى الْخِلَافِ لِمَا بَيَّنَا ، وَلَوْ قَالَ لِصَبِي صَغِيرٍ :هَذَا جَدِّي قِيلَ :هُوَ عَلَى الْخِكَافِ.

وَقِيلَ : لَا يُعْتَقُ بِ الَّإِجْمَاعِ لَّانَّ هَذَا الْكَلَامَ لَا مُوجِتَ لَهُ فِي الْمِلْكِ إِلَّا بِوَاسِطَةٍ وَهُو اللَّابُ وَهِمِيَ غَيْرُ ثَابِتَةٍ فِي كَلامِهِ فَتَعَذَّرَ أَنْ يُحْعَلَ مَجَازًا عَنْ الْمُوجِبِ ببخِلافِ الْأَبُوَّةِ وَالْبُنُوَّةِ لِأَنَّ لَهُمَا مُوجِبًا فِي الْمِلْكِ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ ، وَلَوْ قَالَ : هَذَا أَخِي لَا يُعْتَقُ فِي ظَاهِرِ الرُّوَالِيَةِ ، وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ يُعْتَقُ . وَوَجُهُ الرُّوَايَتَيْنِ مَا تَيَّنَّاهُ .

صِلَةً لِللَّهَ رَابَةِ ، وَإِطَّلاقُ السَّنبِ وَإِرَادَةُ الْمُسَبِّبِ مُسْتَجَازٌ فِي اللَّعَةِ تَجَوُّرًا ، وَلأَنَّ الْـحُـرُيَّةَ مُلازِمَةٌ لِللَّبُوَّةِ فِي الْمَمْلُوكِ وَالْمُشَابَهَةُ فِي وَصْفٍ مُلارِمٍ مِنْ طُرُقِ الْمَجَازِ عَلَى مَا عُرِفَ فَيُحْمَلُ عَلَيْهِ تَحَرُّرًا عَنُ الْإِلْغَاءِ ، بِخِلافِ مَا اسْتَشْهَدَ بِهِ لِأَنَّهُ لَا وَجُهَ لَهُ فِي الْمَسَحَازِ فَتَعَيَّلَ الْإِلْغَاءُ ، وَهَذَا بِخِلَافِ مَا إِذَا قَالَ لِغَيْرِهِ قَطَعُت يَدَك فَأَحْرَجَهُمَا صَحِيتَ حَيْثِينِ حَيْثُ لَمْ يُحْعَلُ مَجَازًا عَنْ الْإِقْرَارِ بِالْمَالِ وَالْيَزَامِهِ وَإِنْ كَانَ الْقَطْعُ سَبَنَّا لِـوُجُـوبِ الْـمَـالِ لِأَنَّ الْـقَـطُـعَ حَطَأْ سَبَبٌ لِوُجُوبِ مَالٍ مَخْصُوصٍ وَهُوَ الْأَرْشُ ، وَأَنَّهُ يُنخَالِكُ مُطْلَقَ الْمَالِ فِي الْوَصْفِ حَتَّى وَجَبَ عَلَى الْعَاقِلَةِ فِي سَتَيْلِ وَلَا يُمْكِنُ اثْبَاتُهُ بِـدُونِ الْـقَـطُـعِ ، وَمَا أَمْكَنَ إِثْنَاتُهُ فَالْقَطْعُ لَيْسَ بِسَبَبٍ لَهُ ، أَمَّا الْحُرِّيَّةُ فَلا تَحْتَلِفُ ذَاتًا وَحُكُمًا فَأَمُكُنَّ جَعْلُهُ مَجَازًا عَنْهُ.

اورجب آت نے کی ایسے غدم کو کہااس جیس غلام اس سے پیدائیں ہوسکہ آلا یُو لَدُ عِنْلُهُ لِمِعْلِهِ هَذَا البَنِي " کہاتو حضرت ا مام اعظم رضی الله عند کے نزویک وہ آزاد ہوجائے گا جبکہ صاحبین اورایک قول کے مطابق امام شفعی کے نزویک وہ آزادت ہوگا۔ان فقباء کی دیمل بیہ بے کہ بیا لیک ایس کلام ہے جس کو حقیقی معنی پرمحموں کرنا ناممکن ہے۔ مبذاوہ بغواور فضول ہوجائے گا جس طرح آ قاکا يقول بكس في تحقي بيدائش عيليا تيرى بيدائش عيها والرويا

حضرت اوم اعظم رضی الندعنه کی دلیل میہ ہے کہ میکا م اگر چدا ہے حقیقی معنی میں تامکن ہے میکن اس کا استعال مجار میں تھج ہے کیونکہ س میں تا کے مالک ہونے میں غلام کی آ زادی کی خبر ہے۔اور اس حکم دلیل بیہے کہ اس کی آ زادی کا سبب غدام کا بیٹا ہوتا ے۔ یا پھر جماع کے سبب یا قرابت کے صلہ کے سبب ہے اور یہا سبب بول کومسبب مرادلیا گیا ہے۔ اور بیافت عرب کے مطابق ے۔اور بیدلیل بھی ہے کے غلامی میں بیٹا ہونے کیسے آزادی ضروری ہے جبکداد زم میں تشبید یناطرق مجاز میں سے ایک اصول ہے جس طرح معدم مو چکا ہے ہی اس کلام کولغوست بچائے کیلئے مجاز پرمحول کیا جائے گا۔

جبكهاس مسئد كے ضاف ہے جس سے استشبر دپیش كيا كيا ہے كيونكداس بيس مجاز كاكوئي اصول نہيں ہے تو اس كا نغو ہونا وہا متعین ہے۔اور جبکہ بیاس صورت کےخلاف ہے۔ کہ جب کی شخص نے دوسرے سے کہ کہ میں نے تیرا ہاتھ کاٹ دیا لیکن اس نے ا پنے دونوں ہاتھوں کوسلامتی کے سرتھ نکالا تو اے اقر ارب مال اورلزوم مال ہے مجاز نہیں قرار دیا ج سکتا کیونکہ ہاتھ کا کا انا اگر چہ مال مخصوص لینی تاوان کے سبب واجب ہے۔اور بیا یک وصف میں مطلق مال کے خلاف ہے۔ای لئے عاقلہ پر مال دوسال کے جر ، نے سے واجب ہوتا ہے۔جبکہ ہاتھ کا شنے کے ساتھ اس کا اثبات ممکن نہیں ہے اور ببہاں جس کا اثبات ممکن ہے اور کا ٹااس کا

فِي النُّكَاحِ.

ورجب کی آقافے اسپنے غلام سے کہ کریے میراباب ہے یاباندی سے کہا کہ یے میری ماں ہے اور اس طرح کا غلام اس کا باپ یا اس طرح کی باندی اس کی مار نہیں ہو سکتی تو اس مسئے کا اختلا ف بھی ندکورہ اختلاف کی طرح ہے ای دلیل کے پیش نظر جس کو ہم يون كرآئ إلى

اگر کسی مخص نے چھوٹے بیچ ہے کہ کہ یہ میرادادا ہے تو ایک قول کے مطابق بیا ختلاف شدہ قول ہے اور دوسرے قول کے مطابق وہ بدا تفاق فقہ ء آزاد نہ ہوگا کیونکہ غلام کی عکیت ہیں اس حکم کے بغیر کی ذریعے کے پچھے واجب کرنے والانہیں ہے۔ جبکہ اس کلام ٹیں کوئی ذریعہ ٹابت ہی نہیں ہے ۔ پس اس کومجازی طور آ زادی کا موجب قرار دینا ٹاممکن ہے۔ جبکہ باپ ہونے پابٹا ہونے میں ایس نہیں ہے ۔ کیونکہ وہال پر بغیر کمی ذریعے کے بھی غلام میں بید دونوں اسباب آزادی کو داجب کرنے والے ہیں اور جب آقانے صداائی کہاتو ظاہرالروایت کے مطابق غلام آزادنہ ہوگا۔

حضرت ایام اعظم رضی ابتدعنہ سے بیان کردہ ایک روایت کے مطابق وہ آ ز اوہوجائے گا۔اوران دویوں روایات کی دلیل ہم بیان کر بچکے ہیں اور جب تانے اپنے غلام ہے کہا کہ بیمیری بٹی ہے تو ایک قول بدے کہ اس میں بھی اختلاف ہے اور دوسرے قول کے مطابق سیاجما می مسئندہے کیونکہ یہاں میں رالیہ ند کورہ کی جنس ہی نہیں ہے جبکہ تھم کا تعلق ند کور (مسمی) کے ساتھ ہے اور سمی معدوم ہے پن پیکلام غیر معتبر ہے اور کتاب نکاح میں ہم اس سئلہ کی تحقیق بیان کرآئے ہیں۔

قرائن ے استدلال مسائل كافقهي بيان

صاحب بداریکی فدکوره عبارت "اگر کی شخص نے چھوٹے بے سے کہا کہ بدیمرادادا ہے تو ایک قول کے مطابق بیانسلاف شدہ قول ہے اور دوسرے قول کے مطابق وہ ہاتف ق فقہاء آزاد نہ ہو گا کیونکہ غلام کی ملکیت میں اس تھم کے بغیر کسی ذریعے کے پچھ واجب كرف والأنبيس ہے۔جبكماس كارم ميس كوئى ذريعة بت وينبيس ہے۔پس اس كومجازى طور آ زادى كاموجب قرار دينا ناممكن ہے۔جبکہ باپ ہونے یا بیٹا ہونے میں ایسانہیں ہے۔' سے معلوم ہوا کہ احکام شرعیہ میں قرائن کا بھی اعتبار کیا جاتا ہے اور خلاف قریند کسی دلیل کوجھی ساقط کیا جاسکتا ہے۔

باندى كومطلقه يابائند كهني كابيان

﴿ وَإِنْ قَالَ لِأَمَتِهِ : أَنَّتِ طَالِقٌ أَوْ بَائِنٌ أَوْ تَنخَدَّرِى وَنَوَى بِهِ الْعِنْقَ لَمْ تُعْتَقُ) وَقَالَ

الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تُعْتَقُ إِذَا نَوَى ، وَكَذَا عَلَى هَذَا الْخِلَافِ سَائِرُ أَلْفَاظِ الصّريح وَالْكِسَايَةِ عَلَى مَا قَالَ مَشَايِحُهُمْ رَحِمَهُمُ اللَّهُ لَهُ أَنَّهُ نَوَى مَا يَحْتَمِلُهُ لَفُظُهُ لِأَنَّ بَيْنَ الْمِلْكَيْنِ مُوَافَقَةً إِذْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِلْكُ الْعَيْنِ، أَمَّا مِلْكُ الْيَمِينِ فَظَاهِر، وَكَدَلِكَ مِلْكُ النَّكَاحِ فِي حُكْمِ مِلْكِ الْعَيْنِ حَتَّى كَانَ التَّأْبِيدُ مِنْ شَرْطِهِ وَالتَّأْفِيثُ مُسْطِّلًا لَـ لُهُ وَعَمَلُ اللَّفَظَيْنِ فِي إسْقَاطِ مَا هُوَ حَقَّهُ وَهُوَ الْمِلْكُ وَلِهَذَا يَصِحُ التَّعْلِيقُ فِيهِ بِ الشَّرُطِ ، أَمَّا الْأَحْكَامُ فَتَثْبُتُ سَبَبٌ سَابِقٌ وَهُوَ كَوْنُهُ مُكَلَّفًا ، وَلِهَذَا يَصْلُحُ لَفُطَةُ الْعِنْقِ وَالنَّحْرِيرُ كِهَايَةً عَنْ الطَّلاقِ فَكَذَا عَكُسُهُ.

وَلَنَا أَنَّهُ نَوَى صَالًا يَحْتَمِلُهُ لَفُظُهُ لِأَنَّ الْإِعْتَاقَ لُعَةً إِثْبَاتُ الْقُوَّةِ وَالطَّلاق رَفْعُ الْقَيْدِ، وَهَـدَا لِأَنَّ الْعَبْـدَ أَلْحِـقَ بِالْجَمَادَاتِ وَبِالْإِعْنَاقِ يَحْيَا فَيَقْدِرُ ، وَلَا كَذَلِكَ الْمَنْكُوحَةُ فَإِنَّهَا قَادِرَةٌ إِلَّا أَنَّ قَيْدَ النُّكَّاحِ مَانِعٌ وَبِالطَّلَاقِ يَرْتَفِعُ الْمَانِعُ فَتَظْهَرُ الْقُوَّةُ وَلَا خَفَاء أَنَّ الْأَوَّلَ أَقْوَى ، وَلِأَنَّ مِلْكَ الْكِيمِينِ فَوْقَ مِلْكِ النِّكَاحِ فَكَانَ إِسْقَاطُهُ أَقُوى وَاللَّفُظُ يَصْلُحُ مَجَازًا عَمَّا هُوَ دُونَ حَقِيقَتِهِ لَا عَمَّا هُوَ فَوْقَهُ ، فَلِهَذَا امْتَنَعَ فِي المُسَازَع فِيهِ وَانْسَاغَ فِي عَكْسِهِ.

اور جب آقا نے اپنی باندی سے کہا تو مطلقہ ہے یا بائنہ ہے یا تو اوڑھ لے اوراس سے عتق کی فیدے کی تو وہ آزاد نہیں ہوگ الام شافع فرماتے ہیں اگر آتا نے آزادی کی نیت کرلی تو وہ آزاد ہوجائے گی اور تمام الفاظ صریحہ اور کن پیم میں بھی یہی اختلاف ہے جیر کدمثا نخ شافعید نے بیان کیا ہے امام شافعی کی دلیل بیہ کداس نے الی چیز کی نیت کی ہے جس کاوہ لفظ اختال رکھتا ہے۔ س لیے کہ دونوں ملکوں کے درمیان موافقت ہے جبکہ دونوں میں سے ہرایک کی ملک ذاتی ملک ہے۔ جبکہ ملک میمین تو وہ طا جرہے اور ملك ذكاح بھى ملك يمين كے تھم ميں ہے اى لئے جي تھى نكاح كى شرط ہے اور وقت متعين نكاح كے لئے مبطل ہے اور دونوں لفظوں كا مل اس کے حق کوسا قط کرنے کے لئے ہاوروہ ملکیت ہیا ی لئے آزادی کوشرط پر معلق کرنا درست ہے باتی احکام تووہ سب سابق کے ساتھ تابت ہوتے ہیں اور سابق کا سبب آ قا کا مکلف ہوتا ہے۔اس لئے لفظ عنق اور لفظ تحریر کنامی کن الطلاق ہونے کی ملاحیت رکھتے ہیں جبکہ ایسے ہی اس کاالٹ بھی درست ہوگا۔

ہماری دلیل بیہے کہ آقائے ایسامعنی مرادلیا ہے جس کالفظ احمال نہیں رکھتا اس لئے کہ قوت کے تابت ہونے کو ہی آزاد ک

مدر بن محود بابرتی حفی علیدالرحمه کلصة بین کرمصنف اس قول مین آزادی کی طرف اشاره می خواه اس نے آزادی کی شیت ك بوياندكي بوليكن اس طرح آزاد ند بوكا-

ا ما مرحی دفتی ملیدالرحمہ نے میسوط میں لکھ ہے کہ اگر اس نے آزادی کی نبیت کی تو وہ آزاد ہوجائے گا۔ کیونکہ عرف عام میں ٹارہ ٹی معالی کیلئے استعمال ہوتا ہے جس کے سبب شک پیدا ہوج تا ہے اور جب اس نے آزادی کی نبیت کی تواس سے وہ شک بھی فم موجائ كالبذاوه آزاد موجائ كا_(عنايشرح البداية، ح٢، ص ١٨٨٠ بيروت)

استناءا ثبات شن تاكيد بيداكرف كا قاعده فقهيه

صدب مرابياتي يهال مذكوره عبارت من بيقاعده فقهيه بحى بيان كياب كداشتناء كله مين لعني اثبات من تأكيد بيداكر تاب وراس ک وضاحت اس طرح فر مائی ہے کہ جس طرح کلم شہوت میں سے استثناء البدت لی کی تو حید کا اثبات کرنے کے ساتھ اس شرة كيد بيداكر في والا ب- اى طرح يبال بهي استناء كلام بين تاكيد پيداكرف والا ب- اس قاعده كا ثبوت اس صديث مبارك

حضرت ابو برارہ رضی القدعتہ سے روایت ہے کدرسول التد علیہ وآلہ وسلم نے جب وفات پائی اور آپ صلی القدعسید وآلدوسم کے بعد حضرت ابو بکررضی القد تعالی عنه خلیفہ بنائے گئے اور اہل عرب میں بہیں کا فرجونا تھا وہ کا فرجو گئے حضرت ابو بكررض التدتعالي عندنے ان كے خلاف اعلان جنگ كيا تو حضرت عمر فاروق رضي التدتعالي عندنے حضرت ابو يكر رضي التدتعالي عند ے عرض کیا کہ آ بان اوگوں ہے سطرح بنگ کرتے ہیں جبکہ رسول اللہ صلی القد علیہ وآلدوسم فے فراہ ویا تھا کہ جھے لوگول ہے الرف كاعكم ال وقت تك بوام كدوه لا إله إلَّا الله عن قائل بوجا كيل يس جوفض لا إله إلَّا الله كا قائل بوج ع كاوه جهد ع بنابان ومال بچالے گا ہاں حق برضروراس کے جان و مال ہے تعرض کیا جائے گا باتی اس کا حساب استد تعالی پر ہے حضرت ابو بکررضی الله تعالى عندنے جواب میں ارشاد فر مایا اللہ کی میں ضرور اس مخص ہے قبل کروں گا جونماز اور زکوۃ کی فرضیت میں فرق جانت ہے کونکہ جس طرح نمازجم کاحق ہای طرح زکوۃ بال کاحق ہالشک تھم اگروہ اوگ ایک ری دینے ہے بھی انکار کریں گے جورسول التدسل الله عليه وآله وسلم كرز مان بيس دياكرت تصاور مجھے نددي كيتو ميں ضروران سے جنگ كروں گا، حصرت عمر رضي الله تولی عندنے فرمایا اللہ کو تم جب میں نے ویکھا کہ اللہ تعالی نے حضرت ابو بکروضی اللہ تعالی عند کا سیندمر تدول سے جنگ کرنے ك سئ كشاده كرديا بتوين بهي سجوريا كديبي بات حق ب سيح مسلم: جدادل: حديث نمبر 127

کہتے میں جبکہ طور ق رفع قید کا نام ہے۔اور یک وجہ ہے کے غلام کو جماوات کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے۔اور آزادی کی وجہ سے ووزندہ رہ كرتسرفات برقدر موج تا ہے اورمكوحه كابيرحال نبيل ہے ال سے كدوه تصرف برقادر موتى ہے ليكن قيد نكاح الى سے الع بـاورهن ق ب مان نتم موج تا ب س الن قوت فا بر موگ اوراس امر ميس كوئى خفانبيس بىك پهل زياد وقوى باوراس الح كه ملك يمين ملك كار يسير حركر ب_اس لئة اس كالسقط بهى زياده توى جوگا اورغظ البين سيكم كے لئے تو مجاز بن مكتاب لیکن اپنے سے بیند کے بے کچاز نہیں بن سکتا ای وجہ ہے جس میں تنازع ہوای کے لئے می زمتنع ہوگا اور اس کے برخلا**ف می**

ملك يميين ملك نكاح سے قوت ميں زيادہ ہوتا ہے قاعدہ تھہيہ

صاحب ہدید کی ندکورہ ٹیل عبارت فقدش فتی وحنقی کا اختلاف بیان کیا گیا ہے جس میں احناف کی دلیس اس قاعدہ فقہیہ ہے ے۔اوراس قدوہ کی وضاحت مدے کہ ملک میمین ملک نکاح ہے قوت میں زیادہ ہوا کرتی ہے۔ یعنی اگر سی نے ملک نکاح کے سقوط کا ارازہ کی تو اس سے ملک بمین کا سقوط نہ ہوگا کیونکہ اعلی دنی کے تحت داخل نہیں ہوا کرتا جبکہ ادنی کے اعلی کے تحت ہوسکتا ہے ای قاعدہ سے مسئلہ مستنبط ہوا ہے کہا گرکسی نے اپنی باندی کو مطلقہ یا بائنہ کے الفاظ سے پیکارا تو وہ آزاونہ ہوگی کیونکہ غظ مطلقہ وہائنہ بيقيد نكاح كوا تفان كى صلاحيت ركھتے بيں ليكن قيد طك اللهائے كى صلاحيت فيس ركھتے _ كيونكدان دونوں كى قوت بيل فرق بے بحي احناف كي دليل م جس كومصنف عليه الرحمد في ذكركيا م - (رضوى عفى عنه)

غلام كوآزاد كي مثل قراردين كابيان

﴿ وَإِذَا قَالَ لِعَبْدِهِ أَنْتَ مِثْلُ الْحُرْ لَمْ يُعْتَقَ ﴾ لِأَنَّ الْمِشْلَ يُسْتَعُمَلُ لِلْمُشَارَكَةِ فِي نَعْضِ الْمَعَانِي عُرْفًا فَوَقَعَ الشَّكُّ فِي الْحُرِّيَّةِ ﴿ وَلَوْ قَالَ :مَا أَنْتَ إِلَّا حُرٌّ عَنَقَ ﴾ لِأنَّ الاستشناء كِمِنْ السُّفِي إثْبَاتُ عَلَى وَجُهِ التَّأْكِيدِ كَمَا فِي كَلِمَةِ الشَّهَادَةِ (وَلَوْ قَالَ رَأْسُك رَأْسُ حُورٌ لَا يُعْتَقُ ﴾ لِلْآنَة تَشْبِيهٌ بِحَذْفِ حَرْفِهِ ﴿ وَلَوْ قَالَ رَأْسُك رَأْسُ حُو عَنَقَ) لِلَّانَّهُ إِثْبَاتُ الْحُرِّيَّةِ فِيهِ إِذْ الرَّأْسُ يُعَبَّرُ بِهِ عَنْ جَمِيعِ الْبَدَنِ.

اور جب آتا نے اپنے غدام سے کہا کہ تو آزاد کی مثل ہے تو وہ آزاد ٹیس ہوگا اس لئے کہ نفظمثل عام طور پر کئی معانی کے لئے استعال کی جاتا ہے۔ بہذا حریت میں شک پیدا ہوگی اور جب اس نے کہا تونہیں ہے گرآ زادتو وہ غلام آزاد ہو جائے گا کیونکر فلی ہے استن ، كرنا اثبات بن تاكيد بيداكرنے والا ب جس طرح كلمه شهادت ميں ب اوراگر آتانے كياكه تيرا مرآزاد كاسر ب قوال صورت میں غدم سن دن دند ہوگا کیونک بیرف حذف تشبید کے ساتھ ہے۔ اور جب اس نے کہا کہ تیرا سرآزاد سر ہے تو غلام آزاد ہو تشريحات هدايه

€rrr}

﴿ یصل شری اختیار والے اعتاق کے بیان میں ہے ﴾

قصل اختيار شرعي والي آزادي كي فقهي مطابقت

علامه ابن محمود بابرتی حنی علیه الرحمه لکھتے ہیں ۔ که مصنف علیه الرحمہ جب اختیار اضطراری والی قصل بیس آزادی کے مسائل ین کردیئے میں کیونکہ وہ اصل ہیں اور اب مصنف علیہ الرحمہ نے ایسے اعمّال کے مسائل کو بیان کیا ہے جوا ختیار کے بغیر حامل نتیں ہوتے۔(عنایشرح البدایہ، ج۲۶ می ۲۹۰ بیروت)

عدا مداین ہما م حنفی علیدالرحمد نے بھی کہاہے کہ اختیاری کے اضطراری کوردئے میں۔ (فتح القدیر یہ ج ۱۰ م ۹ ۷ میروت) ال سے پہیے مصنف علیہ الرحمہ نے غلام کی آزادی کے مشخب ہونے پاکسی کوبطوراحیان آزاد کرنے ہے متعلق احکام ذکر کے ہیں۔ کیونکہ غلد می کسی انسان کی ملکیت میں سجانے کا نام ہے اور اس میں اصل اختیار ہے یعنی غلام آجانے کے بعد کمی کو اختیار نہ ہووہ اس سے غلام کوآ زاد کرنے کا نقاضہ کرے یا مطاب کرنے کاحق رکھتا ہو۔ جبکہ ذی رحم محرم کے آزاد ہونے میں رحم ایک **قوی سب** ب جوغلای کے سبب نے فی ہوتے ہوئے ذی رحم محرم کوآزاد کرادی اے۔

غلامی سے آزاد مونے کے مرجی ذرائع واسباب کابیان

ر سول المتنصلي المتدعليه والدوسم نے غلاموں كومخش آزاد كرنے اور آزاد مونے بني كى ترغيب ندولا كى بلكه آپ نے مدين تك حكومت قائم كرنے كے بعد حكومتى سطح يراس كا اجتمام بھى فر مايا۔ مديندك اس رياست كى اقتصادى پاليسى (Fiscl Policy) مل غدامول کی آزادی کوایک سرکاری خرج کی حیثیت دی گئی۔ ریاست کی آیدنی کا ذریعه زکوه تھی جے قرآن مجید میں صدقہ کانام مجی دیا

إِنَّهَا الصَّدَقَاتُ لِلُفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرَّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ .

بیصد قات تو دراص فقراءمس کین اورسر کاری ما زمول (کی تنخوا بول) کے لئے ہیں،اوران کے لئے جن کی تالیف قلب مقصود ہو۔ بیغلام آ زاد کرنے ، قرض دارول کی مدد کرنے ،اللہ کی راہ میں خرچ کرنے اور مسافروں کی مدد کے لئے ہیں۔ بیاللہ کی طرف سے ایک فریضہ ہے اور اللہ علم و حکمت والا ہے۔

عکوئٹی سطیر بھی بہت سے غلاموں کوخرید کرآ زاد کیا گیا۔ بعض مکا تیوں کواٹی رقم کی ادائیگی کے لئے ان کی مدد کی گئی۔اس ک

يه مثال سيدنا سلمان فارى رضى الندعته ميس خلفاء داشدين كے دور ميس بيت المال سے غلاموں كوخر يدخر بدكر آ زاد كمياجا تا تھا۔ أرًى كاكونى دارث نه جوتا تو اس كى چھوڑى ہوئى جا ئىدادكون كى كراس سے بھى غلام آزاد كئے جائے _ چندمثاليس بيش خدمت ميں . حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، قَالَ : حَدَّثَنَا بِسُطَامُ بْنُ مُسْلِمٍ ، عَنْ عَطَاء بْنِ أَبِي رَبَاحٍ : أَنَّ طَارِقَ بُنِ الْمرفَّع أَعْتَقَ غُلامًا لَهُ لِلَّهِ ، فَمَاتَ وَتَرَكَ مَالا ، فَعُرِضَ عَلَى مَوْلاةُ طَارِقِ ، فَقَالَ :شَيءٌ جَعَلْته لِلَّهِ ، فَلَسْت بِعَائِدٍ فِيهِ ، فَكُتِبَ فِي ذَلِكَ إِلَى عُمَرَ ، فَكَتَبَ عُمَرُ : أَن اغرضُوا الْمَالَ عَلَى طَارِقِ ، فَإِنْ قَبِلَهُ وَإِلَّا فَاشْتَرَوا بِهِ رَقِيقًا فَأَعْتِقُوهُمْ ، قَالَ : فَبَلَغَ خَمْسَةَ عَشَرَ رَأْسًا . (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الميراث، حديث (32086)

حضرت طارق بن مرقع نے ایک غلام کوالند کی رضا کے لئے آ زاد کیا۔ وہ فوت ہوگی اوراس نے پچھے مال تر کے میں چھوڑا۔ سے ال كسابقه ما لك طارق كے ياس پیش كما كي وه كہنے لگے، " بيس نے تواسے محض الله كي رضا كے لئے آزاد كي تھ ، بيس اس الل سے بچھندلوں گا۔ " یہ بات سیدنا عمر رضی القد عند کولکھ کر بھیجی گئی کہ طارق مال لینے سے افکار کررہے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا، " روہ تبول کرلیں تو تھیک ہے ورنداس سے غلام خرید کرآ زاد کرو۔ "راوی کہتے ہیں کداس مال سے پندرہ غلام آزاد کئے گئے۔ حضرت سیدنا عمرضی الله عند کے دور یس تو عرب میں موجودتمام غدامول کو حکومت کے ول سے خرید کرآ زاد کردیا گیا۔اس ک

تعمیل ہم آ مے چل کر بیان کریں گے۔زکو ۃ ایک حکومتی ٹیک تھ جومسلمانوں پر ندہبی طور پر داجب کیا گیا تھا۔اس معا ملے میں تو یال تک اجازت دے دی گئی کہ اگر کوئی شخص اپنی زکوۃ کی رقم سے خود ہی غلام خرید کر آزاد کردے تو وہ حکومت کوادا کی کرتے ہوئے اس رقم کوقائل اوا لیکی زکو Zk Libiliys)) سے منہا کرسکتا ہے۔ ابن زنجویة نے کتاب الاموال میں سیدتا بن عباس اور حن بمرى كاميموتف بيان كياہے-

منائى بنيادول برغلام آزادكرنے كاحكامات

الله تعالی کوچونکہ غلاموں کی آزادی ہے خاص دلچیں تھی ،اس وجہ ہے کچھودینی احکام کی خلاف درزی کی صورت میں بطور کفارہ الی غلام آ زاد کرنے کا تھم دیا محیا۔ان میں متم تو ڑئے ، ناجائز طریقے سے طلاق دینے اور عنظی ہے کسی کی جان لے لینے کی مورتیں شامل تھیں۔

لا يُؤَاخِلُكُمْ اللَّهُ بِاللَّهُو فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَاحِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الَّايْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطُعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسُوتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدُ فَصِيَامُ ثَلاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ . (المائدة (89:5

(فيوضات رضويه (جرائم) (۳۳۵) تشريحات مدايه

(فيوضات رضويه (جدراغم) ﴿٣٣٣﴾ ، تشريحات عدايه

فَمَنْ لَمْ يَحِدُ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَنَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنْ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً.

(4:92) (النساء

کسی موکن کو بیا بات روانبیں ہے کہ وہ مکسی دوسرے موکن کولل کرے موائے اس کے کفلطی ہے ابیا ہوجائے۔ تو جو خض تعطی ہے کے مسمیان وقل کر بیٹھے وہ ایک مسلمان غلام ہ زاد کرے اور مقتور کے وارثوں کو قانون کے مطابق ویت اور کرے ہموائے اس

اگروه مقتول تمهاری وشمن قوم کافرد ہے مگر مسلمان نے تواس کا کفرہ بھی ایک مسلمان غلام کو آزاد کرنا ہے۔اگروہ کسی ایسی قوم علق رکھا ہوجس کے اور تمہارے ما بین معاہدہ ہے تو چر بھی قانون کے مطابق اس کے وارثوں کو دیت کی روائیگی ورسلمان نادم آزاد كرناضرورى ب_ جس كے پاس غلام ند بول ،اس كے لئے لازم ب كدو والقد سے توبيكرتے ہوئے دوماہ كے سلسل روز ب ر کھے اور اللہ علم وحکمت والا ہے۔

روز والورف كالمار عين غلام آزادكر في كابيان

ایک حدیث کے مطابق رسول الله علی الله علیه واله وسلم نے روز و توڑنے پر بھی بھی کفارہ عائد کیا۔

حدثنا موسى :حدثنا إبراهيم :حدثنا ابن شهاب، عن حميد بن عبد الرحمن :أن أبا هريرة رضى الله عنه قال : أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هلكت، وقعت على أهلى في رمضان، قال : (أعتق رقبة . (قال :ليس لي، قال : (فصم شهرين متتابعين . (قال : لا أستطيع، قال : (فأطعم ستين مسكيناً . (قال : لا أجد، فأتى بعرق فيه تمر -قال إبراهيم :العرق المكتل -فقال :(أين السائل، تصدق بها .(قال :على أفقر مني، والله ما بين لابتيها أهل بيت أفقر منا، فضحك البيي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجده، قال :فأنتم إذاً (بخارى، كتاب الادب، حديث (6087)

حضرت سيدنا ابو بريره رضى الله عندروايت كرتے بين كه ايك فخص رسول الله سلى الله عليه واله وسلم كے پاس آيا اور كينے لگا، "من بلاک ہوگیں۔ میں نے روز مے کی حالت میں اپنی بیوی ہے از دوا جی تعلقہ ت قائم کر لئے میں۔ "آپ نے قرب یاء" غلام آزاد كرور "ووكيني لكاء "مير عياس كوني غلام تبيس ب- "آب في قرمايا، "دوميني ك لكاتارروز يركفور "ووكيني لكاء" مجمد ميس اتن طاقت نہیں ہے۔ "آپ نے فر مایا،" پھرس تھ مسکینوں کو کھانا کھلا ؤ۔ "وہ بولا،" میرے پی سیجی تو نہیں ہے۔"

اس اثنامی آپ کے پاس مجورول کوایک ٹوکرال یا گیا۔ آپ نے فرمایا، "وہ سائل کہاں ہے؟ "اسے ٹوکرادے کرارشاد فرمایا،"ای کوصد قد کردو۔ "وہ یولاء" جھے نے زیادہ اورکون غریب ہوگا۔اللہ کی تسم اس شہر کے دونوں کناروں کے درمیان میرے

تم اوگ جوبغیرسو چے سیجے تشمیل کھا لیتے ہو، ن برتو امتدتم بری گرفت نے کرے گا مگر جو تشمیل تم جان بو جھ کر کھاتے ہومان پر وہ ضرورتم ہے مواخذہ کرے گا۔ (ایک شم تو ڑے کا) کفارہ میہ ہے کہتم وی مساکین کواوسط در ہے کا وہ کھا تا کھلاؤ جوتم اپنے ہال بچوں کو کھلاتے ہو یا آئیس لب س فراہم کرویا پھر غلام آ زاد کرو۔ جسے بیمسر نہ جووہ تین دن کے روزے رکھے۔ بیمباری قسموں کا

الصال تواب كيطور يرغلام آزادكرنا

عاض بن وائل نے وصیت کی کمیری طرف سے میر عفوت ہوئے کے بعد) سوغلام آزاد کیا جائے۔حسب وسیت اس کے مرنے کے بعدال کے بیٹے ہشام نے بچ س غارم آز، دیکھ اوراس کے بیٹے نے ارادہ کیا کہ میں بھی ہے باپ کی طرف ہے بقیہ بچاس غلم آزاد کروں اور کہاس وقت تک آزادہیں کرول گاجب تک حضوطی کے نہ یو چھلوں۔ پھروہ حضوطی کی بار اللہ مل صفر جوے اورس را قصدعوض كيااور يو چھاافا عتق عد كيا مس ائن باب كطرف سے باتى باب الدم آزادكرول فقال رسول الله سَنِينَ انه لو كان مسلما فاعتقم عنه او تصدقتم عنه او حججتم عنه بلغه ذلك (ايواؤد

حضور عليه الصلوة والسلام نے فرمايا اگروه مسلمان ہوتا توتم اس كى طرف سے آزاد كرتے يا صدقه و خيرات كرتے يا اس کی طرف سے جج کرتے تواسے بیر سین ان چیزوں کا تواب پہنچا) (مشکلو ق شریف باب الوصایاج 1 ص (226 ناجائز طریقے سے طلاق دینے کا کفارہ

وَالَّـذِيلَ يُنظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبُلِ أَنْ يَتَمَاسًا ذَلِكُمْ تُوعَظُونَ بِيهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ . (المجادلة(3:83)

جولوگ اپنی بیو بول کو مال قرار دے بیٹھیں اور پھراپنی کہی ہوئی بات سے رجوع کرنا جا میں تو ان کے اپنے لازم ہے کدوہ ایک دوسرے کو ہاتھ لگانے سے پہلے ایک غلام آزاد کریں۔اس سے مہیں تھیجت کی جاتی ہے اور جو پچھٹم کرتے ہو،القداس سے باخم

لطی ہے سی کول کردینے کا کفارہ

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ أَنْ يَقُتُلَ مُؤْمِناً إِلَّا خَطَأً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوْ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ تشريحات مدايه

عن سمرة بن جندب فيما يحسب حماد قال :قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من ملك ذا رحم محرم فهو حرّ " (ابو داؤد، كتاب العنق، حديث 3949، ابن ماجة ، كتاب العنق، حديث (2326)

حضرت سيدناسمره بن جندب رضى المتدعندروايت كرتے بين كدرسول التدعليه والدوسلم نے فره يا البحول ألب فرى رحم كامالك بوجائے تو دور آ زاد بوجائے گا۔

ومیت کے ذریعے غلامول کی آزادی کا قانون

قال أخبرنا قتيبة بن سعيد، قال : حدثنا أبو الأحوص ، عن أبى إسحاق ، عن أبى حبيبة ، عن أبى الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذي يعتق عد الموت كالذي يهدى بعدما شبع (سنن نسائى الكبرى، كتاب العتق، حديث (4873)

معزت سیدنا ابودردارضی الله عندے روایت ہے کہ رسوں الته صلی الله علیہ والدوسلم نے فر مایا" : جو محفی محم مرتے وقت غلام آزاد کرتا ہے ، وہ تو اس شخص کی طرح ہے جو (محنا ہوں ہے) انجھی طرح سیر ہونے کے بعد (نیکی کی طرف) بدایت پاتا ہے۔ بیال پر بعض اوگوں کو شاید بیر خیال گزرے کہ رسول الته صلی الله علیہ والدوسلم نے خود بھی تو مرض وفات میں جو لیس غلاموں کو فرید کر آزاد کیا تھا۔ ایہ نہیں تھا کہ حضور صلی الله علیہ والدوسلم ان چالیس غلاموں سے ساری عمر خدمت لیلتے دہے تھے اور عین وفات کے وقت نہیں آزاد فرمادیا تھا۔ آپ نے آخروقت میں ان فلاموں کو فرید کر آزاد فرمایا۔

اسلام کے قانون وراثت میں وصیت صرف ایک تہائی مال میں کرنے کی اجازت ہے اور دو تہائی مال کے ہارے میں قرآن ان فراضح طور پر مختلف وارثوں کے جصے مقرد کردیے ہیں۔ بعض اوقات ایسی صورت فیش آ جاتی کرایک شخص نے غلاموں کی آزاد ک کے علاوہ اور بھی وصیتیں کر رکھی ہیں۔ ایسی صورت میں غلاموں کی آزاد ک کوفوقیت دی گئی۔ انہیں آزاد کرنے کے بعد اگر مالک ک جائدہ واور بھی وصیتیں کر رکھی ہیں۔ ایسی صورت میں غلاموں کی آزاد کی جاتی تھیں ور نہیں۔ اس شمن میں اگر چہ کوئی مرفوع جس کی جاتی تھیں ور نہیں۔ اس شمن میں اگر چہ کوئی مرفوع جس کے جھی ہاتی بچتا تو اس سے وہ وصیتیں پوری کی جاتی تھیں ور نہیں۔ اس شمن میں اگر چہ کوئی مرفوع

(فيوضات رضويه (جدافتم) (٣٣٦) تشريحات مدايه

خاندان سے زیادہ غریب تو کوئی ہے نہیں۔ "بین کرنی صلی مقدعلیہ والدوسم نبس پڑے اور آپ کے دانت ظاہر ہوگئے۔ آپ نے فرمایا، "چوتم بی اسے لے جاؤ۔"

سورج گربن پرغلاموں کی آ زادی

س كے علاوہ رسول التد عليه والدوسلم في سورج كر بن كيموقع برجھي غلام آ زادكر في كا تكم ديا۔

حدثنا موسى بن مسعود :حدثنا زائدة بن قدامة، عن هشام بن عروة، عن فاطمة بنت السمنذر، عن اسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما قالت :أمر النبى صلى الله عليه وسلم بالعتاقة في كسوف الشمس . (بخارى، كتاب العتق، حديث (2519) حفرت سيره الها بنت ابو بكرض المدعنها روايت كرتى جي كه ني صلى الشعليدة الدوم في سورج كران كوفت غلام آذاه

اس بات كا اندازہ كرنا تو مشكل ہوگا كہ ان ندہبى احكام كے نتیج مس كتنے غلام آزاد ہوئے البتہ بيضرور معنوم ہوتا ہے كہ دين اسلام غلاموں كو آزاد كرنے سے كتنى دلچپى ركھتا ہے۔ عربوں كى معاشرت كا مطالعد كرنے سے بيمعلوم ہوتا ہے كہ ان كے بال قم كھانے اور غصے ميں ہيوكى كو مال قرار دے لينے كے معامل ت ہوتے ہى رہجے تھے۔ ايك صديث سے بيمى معلوم ہوتا ہے كرسيدہ عائشہ رضى التدعنہانے ايك مرتبہ قتم تو ڈنے پر چاليس غلام آزاد فرمائے۔

قريبي رشة دارغلام كى آزادى كا قانون

رسول الندسلى التدعليدوا سدوسلم في ال بات كاعم ديا كه الركونى الني قريبى رشته دارجيه مان، باب، بينى، بين، بين، بيانى وغيره كوغلام بنا ديكهي است فريدكر آزاد كزد ب-الركسى طريق بكوئى غلام النيخ الى قريبى رشتے داركى ملكيت بيس آجا يقود، خود بخود آزاد موجائے گا۔

أخسرنا إسحاق بن إبراهيم ، قال :حدثنا جرير عن سهيل ، عن أبيه ، عن أبي هريرة قال :قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجرى ولد والدا إلا أن يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه .(سنن الكبرى نسائي، كتاب العتق، حذيث (4876)

حدثنا مسلم بن إبراهيم وموسى بن إسماعيل قالا : ثنا حماد بن سلمة، عن قتادة، عن الحسن، عن سمرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقال موسى في موضع آخر:

آزا، کرتے ہوں۔ آپ صلی انقد علیہ وسلم نے فر مایا یا در کھو گرتم اس غلام کو آزاد نہ کرتے تو تتہیں دوزخ کی آگ جل تی یا فرمایا کے تتہیں ووزخ کی آگ کلتی۔ (مسلم)

مستخضرت صلى القدماليدوسكم كي درشاد كاسطلب بيرت كم تم في البيئة أن مكو ، ركرا يك براكن وكيا تفا-بيراجي بوركم في س الدام كور واوراس كناه كے بارے بلكے ہو مكے ورند چونك تم في اس كوناحق مارا ہے اس كے عمر بيتمبر راقصور معاف ندكرتا قو ال كوآ زادندكرنے كي صورت يلي حميس دوز خيس والا جاتا۔

ا ما انووی فرماتے ہیں کہ آپ سلی امتدعلیہ وسلم نے اس ارشاد کے ذریعہ دراصل اسپے مملوک کے حق میں زی کرنے اور اسکے س تھ جم ومن کا معاملہ کرنے کی ترغیب ولائی ہے اور اس ورے میں مسئد سے کہ جس غلام کو ، را گیا ہے اس کو آزاد کرنا واجب اليس بلكستحب باورده محى باي اميدكم وادكرنا ناحل مارف كاكناه كاكفاره موجاك

اسلام تبول كرنے والے غلاموں كى آزادى كا قدامات

وین اسلام میں مسلم اور غیرمسلم ہر مذہب سے تعلق رکھنے والے غلام کوآ زاد کرنے کوثواب کا کام بتایا گیا ہے۔ سیدنا تحکیم بن جزام رضی القدعند کی روایت جوہم اوپر بیان کر چکے ہیں میں بیصراحت موجود ہے کہ غیرمسلم غلام کو آتراد کرنا بھی تواب کا کام ہے۔ محابہ کرام رضی الشعنیم کا عمل مجی رہاہے کہ وہ غیرسلم غلاموں کو بھی آزاد کیا کرتے تھے۔

ونيا بحرى اقوام كايراصول ب كركس بهي يكي يربحها أل ك كام كا آغاز جميشه اب كمر يه وتاب - أركسي قوم ميس غربوه ما مین پائے جاتے ہول اور اس قوم کے امیر لوگ اپنی قوم کے غربا ، کوچھوڑ کر دنیا کے دوسرے خطوں میں جا کر رفائل کام سرنا تروٹ کردیں تو بیدوییسب کے زویک قابل احتراض بی ہوگا۔ بی وجہ ہے کہ مسمانوں کے ہاں غلام آزاد کرنے کے معاسلے میں رُّ يُحَ الْبِي غَلامول كودي كَنْ جُوكها ملام قبول كر يَجِهِ جول -

رسول امتد صلى القدملية والدوسم كي كل زندگي مين مسعمه نول كوافتذ ارحاصل ندفقات اس دور مين مييطريق كاراغتيار كيا سي كه حو غلام بھی اسلام قبول کرے، اسے صاحب ٹروت مسلمان خرید کرآ زاد کردیں۔ بیربات بھم تک تواتر سے منتقل ہوئی ہے کے سیدنا ابو بگر صدیق رضی الندعن کی دولت کا بردا حصد غلامول کوآز ادکرنے پرصرف کیا گیا ہے۔ سیدنا عمر صنی المتدعن قراء تے ہیں:

حدثنا أبو نعيم :حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة، عن محمد بن المنكدر : أخبرنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال :كنان عمر يقول :أبو بكر سيدنا، وأعتق سيدنا يعنى بلالا (بخارى، كتاب الفضائل، حديث (3754)

سید ناعمر رضی الله عنه کہا کرتے تھے، "ابو بکر جارے سردار ہیں اور انہوں نے جمارے سردار یعنی بلال کوآ زاد کیا تھا۔ "مدینہ جرت كرنے كے بعد مسلمانوں كى ايك حكومت قائم ہو گئى تھى جس كے مربراہ خودرسوں التد سلى والدوسلم عقے۔اس دور ميس حدیث ہمیں نہیں السکی لیکن مسلمانوں کے بڑے اہل علم کا بھی نقط نظر رہا ہے۔

حمدثنا الحسين بن بشر ثنا المعافي عن عثمان بن الأسودعن عطاء قال من أوصى أو أعتق فكان في وصيته عول دحل العول على أهل العتاقة وأهل الوصية قال عطاء ان أهل المدينة غلبونا يبدؤون بالعتاقة .(دارمي، كتاب الفرائص، حديث (3229 حضرت عطاء کہتے ہیں ، "جس نے غلام کی آ زاد کی کے ساتھ ساتھ کوئی اور وصیت بھی کر دی اور وصیت کی مجموعی رقم میں عول واخل ہوگی (بینی مجموی رقم ترکے کے تہائی حصے نے دیدہ ہوگی) تو اہل مدیند کی غاب کشریت کاعمل میرے کدوہ بغلموں کی آ زادی سے ابتداکرتے ہیں۔

حدثنما المعلمي بن أسد ثنا وهيب عن يونس عن الحسن في الرجل يوصى بأشياء ومنها العتق فيجاوز الثلث قال يبدأ بالعتق .(دارمي، كتاب الـفرائض، حديث

حضرت حسن (بھری) نے ایسے تخف کے بارے میں ،جس نے مختف کا موں اور غلاموں کی آزادی کی وحیت کی تھی وور *جموى رقم ايك تبائى _ زائد بوگئى تھى ،ارشا دفر مايا ، "ابتداغلاموں كى آزادى _ كى جائے گى _ "

حدثنا عبيد الله عن إسرائيل عن منصور عن إبراهيم قال يبدأ بالعتاقة قبل الوصية. (دارمي، كتاب الفرائض، حديث (3232)

حضرت ابراجیم (نخف) کہتے ہیں کہ غلاموں کوآ زادی وصیت (کے باقی معاملات) سے پہلے دی جائے گی۔اس تعمیل ے بیر محصوم ہوتا ہے کہ تابعین کے جلیل القدر ائمان آزادی کوس فقد راہمیت دیا کرتے تھے۔

غلام كوبلاخطامارنے كا كفاره

حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی القہ علیہ وسلم کو بیفر ماتے ہوئے سٹ کہ جواہیے نیل م کوا یک میز اوے جس کا کوئی جرم بی نہیں ہے بیٹی ہے گناہ مرے یااس کوهم نچیمارے تواس کا کفارہ یہ ہے کہ اس نلام کوآ زاد کردے (مسلم) یوں تو جا کسی وجہ کے کسی بھی شخص کوهمانچہ مارنا حرام ہے۔ لیکن یبال بطورخاص غدام کا ذکر کیا گیا ہے کہ اس کو بلاگناہ مارے یا ال كمنه رحماني لكاف كاتاوان يب كرووال غلام كوآ زادكروك

حضرت الوسعود انصاری كہتے ہيں كه ايك دن بيل اپنے غلام كو پيٹ رم تفا كه بيل نے اپني پشت پرية وازى الوسعود إياد کھوائند تع لیتم پراس سے زیددہ قدرت رکھتا ہے جتنی قدرت تم اس غلام پررکھتے ہو جب میں نے پیچھے مڑ کرو کھھا تو رسول کر بمضلی القدمدية وسم منته مين في من كري كه يارسول القد عليه وسم إلى مجهة اسيخ ال تعل برندامت باب بين اس غلام كوالقد في راه ثل تشريحات هدايه

مسلمان ہونے والے غلاموں کو ندصرف خرید کر آزاد کرنے کے لئے ذکوۃ فنڈ کو استعال کیا گیا بلکہ پورے حرب سے جمرت کرکے مدينة تے والے غلامول كے لئے بيرقا نون بناديا كيا۔

حدثنا إبراهيم بن موسى :أخبرنا هشام، عن ابن جريج، وقال عطاء ، عن ابن عباس: كان المئسر كون على منزلتين من النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا مشركي أهل حرب، يقاتلهم ويقاتلونه، ومشركي أهل عهد، لا يقاتلهم ولا يقاتلونه، وكان إدا هاحرت امرأة من أهل الحرب لم تحطب حتى تحيض وتطهر، فإذا طهرت حل لها النكاح، فإن هاجر روحها قبل أن تنكح ردت إليه، وأن هاجر عـد منهم أو أمة فهما حران ولهما ما للمهاجرين، ثم ذكر من أهل العهد مثل حديث مجاهد :وأن هاجر عبد أو أمة للمشركين أهل عهد لم يردوا، وردت أثمانهم .(بخاري، كتاب النكاح، حديث (5286)

حضرت سیدنا ابن عیاس رضی التدعنهما بیان کرتے ہیں ، نبی صلی الله علیه والدوسم اورموشین کامشرکین ہے معامد دوطرح کا تفا بعض مشرکین "اہل حرب " منصدوہ مسلمانون سے جنگ کرتے اور مسلمان ان سے جنگ کرتے۔ دومری فتم کے مشرکین "الل عبد " تقدينة وه مسمانو س ي جننك كرت اورندي مسلمان ان س جنگ كرت ما الرابل حرب كي وئي خاتون (مسلمان موكر) ججرت كرتيل قوأميل حيض آنے اور پھر پاك مونے تك نكاح كا بيغام ند مجيج جاتا تھا۔ جب و وپاك موجا تيل قوان كے لكے نکاح کرنا جائز ہوج تا تھا۔اگر نکاح کرنے سے پہلے ان کا خاوند بھی (مسلمان ہوکر) ججرت کر کے آپنچا تو ان کارشتہ رقم اور کھا

حرنی غلامول کی آزادی کابیان

اگراہل حزب کے کوئی غلام یا یونڈی ججرت کر کے آجاتے تو انہیں آ زاد قرار دے دیا جاتا اوران کا درجہ مہاجرین کے برائر ہوتا۔۔۔۔اورا گراال عمد کے کوئی غلام یا لوغری جرت کرے آجاتے تو انہیں واپس لوٹایا نہ جاتا بکسان کی قیت ان کے مالکان کو

ای اصول پررسول امتد صلی التدعلیه والدوسم نے صلح حدید ہیے موقع پرصلح کا معاہدہ طے پا جانے سے پہلے آنے والے دو غلامول كوآ زادى عطافر مالى _

حدثنا عبد العزيز بن يحيى الحرَّاني، قال :حدثني محمد يعني ابن سلمة عن محمد

بس إستحاق، عن أبان بن صالح، عن منصور بن المعتمر، عن رِبُعي بن حِرَاش، عن على بن أبي طالب قال : خرج عِبْـدَانٌ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني يوم الحديبية قبل الصلح، فكتب إليه مواليهم فقالوا :يامحمد، والله ما خرجوا إليك رغبة في دينك، وإنما خرحوا هرباً من الرِّق، فقال ناس :صدقوا يارسول الله رُدُّهم إليهم، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال" :ما أراكم تنتهون يا معشر قريشِ حتى يبعث الله (عزوجل) عليكم من يضرب رقابكم على هذا "وأبي أن يردُّهم، وقال" :هم عتقاء الله عزوجل ."(ابو داؤد، كتاب الجهاد، حديث (2700)

حضرت سيدناهي بن الي طالب رضي القدعن قرمات بين : حديبيك دن صلح بيلي (ابل مكد ك) ووغدام رسوب المقصلي التدماية والدوسلم كے باس آ محتے ان كے مالكوں نے رسول التد عليه والدوسم كوخط لكه اور كمها، "اے جمر إخداك تتم ميآپ ك دين سے رفيت كے باعث آپ كے پاس تيس آئے۔ يہ تو تحض آزادى حاصل كرنے كے لئے آپ كے پاس آئے یں۔"اوگ کہنے لگے،" یارسول اللہ !ان کے ما مک درست کہدر ہے ہیں۔آپ انہیں واپس بھجوا دیجیے۔ "رسول اللہ سلی اللہ صلی الله مديد والدوسكم ال بات برسخت تاراض ہوئے اور فرمانے ليك، "اے كروہ قريش إيس مجھتا ہول كرتم اس كام (ليعني غلامي كو بقرار کھنے) ہے اس وقت تک وزندآ وکے جب تک کرامندعز وجل تمہاری طرف کسی ایسے کوند تھیج جوتمہاری مُردنوں پراس کی پواٹن میں ضرب نگائے۔ "آپ نے انہیں والیس کرنے ہے اٹکار کردیا اور فر ہیا،" وہ اللہ عزوجل کی رضا کے لئے آزاد ہیں۔"

اس اصول پر آپ نے طاکف کے محاصرے کے وقت اعدان فرما دیا تھا کہ اہل طاکف کے غلاموں میں ہے جو آزادی کا طالب ہو، وہ ہماری طرف آجائے۔

حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا يحيى بن زكريا حدثنا الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال: لمما حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الطائف اعتق من رقيقهم . (مستد احمد، باب عبدالله بن عباس، مصنف ابن ابي شيبة، حديث (34283)

سيدنا عيدالتد بن عباس رضي التدعنها بيان كرتے جي كه جب رسور الله صلى الله عليه والدوسكم في اهل طاكف كامي صروكياتو ان کے غلاموں میں سے (ان غلاموں کو جومسلمانوں کی طرف آ گئے تھے) آزادفر مادیا۔

مشہور مستشرق ولیم میوراس اعلان کے بارے میں لکھتے ہیں: آپ نے محصورین کے پاس ایک اعلان بھیج جس سے وہ لوگ

فریب سب ایک ہی مقام پر کھڑے ہیں۔مشتر کہ بھائی جارے کارشتہ بہت ہی مضبوط ہے۔ ذات آس سرے سے ہی مفقود ہے۔ ابتد نی دور کی میس کیت میں بھی اگرای درجے میں ندی بھین کی صد تک میں چیز موجود ہے۔ الااساء ،مللہ " کہا،ورندام آز دہو

ذى رحم ملكيت كے ملكيت رقيت سے اعلى بونے كابيان

﴿ وَمَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنْهُ عَتَقَ عَلَيْهِ ﴾ وَهَذَا النَّفُظُ مَرُوِيٌّ عَنْ رَسُولِ النَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَنْ مَلَكَ دَا رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنْهُ فَهُوَ حُرٌّ وَاللَّهُ ظُ بِعُمُومِهِ يَنْتَطِمُ كُلَّ قَرَانَةٍ مُؤَيَّدَةٍ بِالْمَحْرَمِيَّةِ وِلَادًا أَوْ عَيْرَهُ ، وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يُحَالِفُنَا فِي غُبْرِهِ .

لَـهُ أَنَّ نُبُوتَ الْعِنْقِ مِنْ عَيْرِ مَرْضَاةِ الْمَالِكِ يَنْفِيهِ الْقِيَاسُ أَوْ لَا يَقْتَصِيه ، وَالْأُخُوَّةُ وَمَا يُصَاهِيهَا نَازِلَةٌ عَنْ قَرَانَةٍ الْوِلادَةِ قَامُتَنَعَ الْإِلْحَاقُ أَوْ الِاسْتِذَلال بِهِ ، وَلِهَذَا امْتَنَعَ التَّكَاتُبُ عَلَى الْمَكَاتِبِ فِي غَيْرِ الْوِلَادِ وَلَمْ يَمْتَبِعُ فِيهِ.

وَلَنَا مَا رَوَيْنَا ، وَلَأَنَّهُ مَلَكَ قَرِيتَهُ قَرَابَةً مُؤَثِّرَةً فِي الْمَحْرَمِيَّةِ فَيَعْتِقُ عَلَيْهِ ، وَهَذَا هُوَ الْمُؤَثِّرُ فِي الْأَصْلِ، وَالْوِلَادُ مَلْغِيِّ لِأَنَّهَا هِيَ الَّتِي يُفْتَرَضُ وَصْلُهَا وَيَحْرُمُ قَطْعُهَا حَتَّى وَجَبَتْ النَّهَ عَقَةُ وَحَرُمَ النَّكَاحُ ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ مَا إِذَا كَانَ الْمَالِكُ مُسْيِمًا أَوْ كَافِرًا فِي دَارِ الْإِسْلَامِ لِعُمُومِ الْعِلْةِ .

اور جو تحض ذی رحم محرم کاما لک ہواتو وہ آزاد ہو جائے گا کیونکہ نی کر میم ایک ہے۔ دوایت کیا گیا ہے کہ آپ ایک نے فرماید جو بندہ اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہوگا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ بیلفظ عموم کے پیش نظر ایسی کرامت کوشامل ہے جس کو ابدی حرمت حاصل ہوا در میرمت ولا دمت کے ذریعے ہویائس اور ذریعے سے ہو۔ جبکہ حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ نے غیروں دت میں ہم ے اختلاف کیا ہے ۔ ان کی دلیل میے ۔ کہ مالک کی رضا کے بغیر جُوت عمل کو قیاس منع کرتا ہے یا قیاس کا تقاضہ سے کہ وہ آزاد نه ہو۔ جبکہ اخو ہ اور غیرہ اخوہ کی قرابت ولا دت ہے بھی کم ہے لہذاان کا اٹا آوران کا استدل ب دونوں منع ہو جا میں

اورای طرح غیرولاد میں مکاتب پر تکاتب کر تامنت ہے جب کہ درا دمیں متنع نہیں ہے۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو ہم

بہت ناراض ہوئے۔اس اعلان کامضمون میتھا کہ اگرشہرے کوئی غلام ہمارے پاس آئے گا تواسے آ زاد کردیا جائے گا۔ تقریبا میں غلاموں نے اس اعلان سے فائدہ اٹھایا اور وہ اپنے آزادی دینے والے کے سے اور بہادر پیرو ثابت ہوئے۔ (ولیم میر، he

مشہور مورخ براؤری نے "موں سیدان میں ان میں سے جس موں دیا میں اٹ بیار کے جن ان میں سے ایک ابورکرہ ''تَیْ بن مسرول رضی مقد عنه کھی متھے۔ بکر وحر لی میں جے فی Pulley)) کو کہتے ہیں۔ انہیں میدنام اس لئے دیا گئی کہ می<mark>ے قلعے کی دیوار</mark> موجود چرفی کے رہے سے نٹک کریٹیچا ترے تھے۔ان میں ایک رومی اوبارا ویا گئریں الدزرق رضی امتد عند ہی تھے۔ ية تمام غلاموں كودرجه بلند كرنے كے لئے ان كى دلاء كاتعلق بذات خودرمول الله صلى القد عليه والدوسكم سے قائم كيا كيا۔ ال كا مطلب ميه واكدبيسب كيسب غلام رسول انتدسكي انتدعليه والدوسكم كےاہتے خاتدان بيس شامل كر لئے مجعے۔اس كي تعصيل بم "واء " کی بحث میں بیان کریں گے۔ بحد کے ادوار میں مسلمانوں کے ہاں بیرسم رائج ہوگئی کہ جو غلام اسلام قبول کر لیت ،و داہے اس ك و لكان ع فريد كرة زاوكردياكرت تقداس طريق عديشارغلامون قرة زادى حاصل كى-

تُم ذكر البيهقي لقصة منام شاهدا من طريق الاعمش ، عن أبي وائل ، عن عبدالله ، وأنمه كان من جملة ما جاء به عبيد فأتى بهم أبا بكر ، فلما رد الجميع عليه رجع بهم تم قام يصلى فقاموا كلهم يصلون معه .فلما انصرف قال :لمن صليتم؟ قالوا :لله. قال : فأنتم له عتقاء فأعتقهم . (ابن كثير، سيرة النبوية)

حضرت عبدالله بیان کرتے ہیں کہ سیدنا او بکررضی ملد عندے پاس جوند م سے گئے ان میں سے میں بھی تھا۔ جب سب ملام ۔ ے سامنے پیش کئے گئے تو ووان ہے ہٹ کرنی ز کے لئے کھڑے ہو گئے۔ بیرسب غلام بھی ان کے ساتھ نی ز کے لئے کھڑے ہو ئے بنی زکے بعدابو بکران کی طرف مڑے ور ہوچھا، "تم نے کس کے لئے نی زیڑھی ہے؟ "وہ بولے،"اللہ کے لئے۔ "آپ نے فر مایاء" پھرتم ای کے لئے آ زاوہو۔ "بیکه کرآپ نے ان سب کوآ زاد کرویا۔

حَدَّثَنَا مَعْنُ نُنُ عِيسَى ، عَرِ ابْنِ أَبِي ذِنْتٍ ، عَنِ الزَّهْرِي ، قَالَ : مَضَتِ السَّنَةُ أَنْ لاّ يَسْتَرِقَ كَافِرٌ مُسْلِمًا (مصنف ابن ابي شيبة، كتاب الجهاد، حديث (23290) ابن شباب زبری کہتے ہیں کہ (مسلما نور میں) میمعمول کی بات ہے کے مسلمان کوغیرمسلم کا خلام نہیں ہنے ویاجا تا۔ انیسویں صدی کے منتشرق جارج بش کیصتے ہیں: (محد کے) جیروکاروں میں مستقل دستور بن گیا کدان کے غلاموں میں ے جو بھی نبی صبی اللہ علیہ وسلم کے دین میں داخل ہو،اے آز اوکرویا جائے۔

ہے ایم وؤنی کھتے ہیں: (اسلام میں) تم م انسانوں کومشقل برابرقر اردیا گیا ہے۔کم ہے کم نظریاتی طور پر، بلندو پست،امیرہ

جمہورعلاء مفرماتے ہیں کی خض ملکیت میں آجانے کی وجہ سے اصور کے درجہ کے قرابت دار (جسے باپ داوا، پڑ داداوغیرہ) ورفروع کے درجہ کے قرابت دار، (جیسے بیٹا، پوتا پڑ پوتا وغیرہ) آزاد ہو جاتے ہیں، البنتہ اصول اور فروع کے عل وہ دوسرے قرابت داروں کے بارے میں جمہور علاء کے بھی مختلف اقوال میں ، چنانچے حضرت امام شافعی کا مسلک تورید ہے کہ پین خصوصیت صرف اصور وفروع کے قرابت دارول ہی کے حاصل ہے و محض ملیت میں آج نے کی وجہ ہے آزاد ہوج تے ہیں جب کد حضرت امام الك في التحصيت بي بعد في كو يمي شامل كيا ب، ان كادوم اقول بيب كدتمام ذى رحم محرم أزاد موج تي إلى-

نیزان کی تیسری روایت امام شافعی کے مسلک کے مطابق ہے۔حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کا مسلک بیے ہے کہ ہروہ قرابت دار جوزى رحم محرم موصل ملكيت ين آجائے كى وجدے آزاد موجاتا ہے۔

علامد علا والدين حقى عليه الرحمه لكصة بين -

، ی رحم عرم اینی ایسا قریب کارشته والا کداگران میں سے ایک مرد ہواور ایک عورت ہوتو نکاح ہمیشے کے لیے حرام ہوجیتے باب ، ہاں، بیٹا، بین، بھائی، مہن، بھیا، پھوپیھی، ہاموں، خالہ، بھانچی ان میں کسی کا مالک ہوتو فور آبی آ زاد ہوجائیگا اور اگر ان کے ک حصہ کا مالک ہوا تو او تنا آزاد ہوگیا۔اس میں ، لک کے عاقس بالغ ہونے کی بھی شرطنہیں بلکہ بچہ یا مجنون بھی وی رحم محرم کا الك بولوآ زاد بوجائ كار (در فقار، كتاب عمال)

مكاتب كااين بهائى كوخريد نے كابيان

وَالْمَكَاتِثُ إِذَا اشْتَرَى أَخَاهُ وَمَنْ يَجْرِى مَجْرَاهُ لَا يَتَكَاتَبُ عَلَيْهِ ِلَّأَنَّهُ لَيُسَ لَهُ مِلْكٌ تَامُّ يُقُدِرُهُ عَلَى الْإِعْتَاقِ وَالِافْتِرَاضِ عِنْدَ الْقُدْرَةِ ، بِخِلَافِ الْوِلَادِرِلْآنَ الْعِتْقَ فِيهِ مِنْ مَقَاصِهِ الْكِتَابَةِ فَامْتَنَعَ الْبَيْعُ فَيَغْتِقُ تَحُقِيقًا لِمَقْصُودِ الْعَقْدِ.

وَعَنْ أَبِي كَنِيهُ فَهُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ يَتَكَاتَبُ عَلَى اللَّهِ أَيْضًا وَهُوَ قَوْلُهُمَا قُلْنَا أَنْ نَمْنَعَ، وَهَمَذَا بِمِخَلَافِ مَا إِذَا مَمَلَكَ ابْنَةَ عَمُّهِ وَهِي أُخْتُهُ مِنْ الرَّضَاعِ لِأَنَّ الْمَحْرَمِيَّةَ مَا تُبَتَثُ بِ الْفَرَانَةِ وَالصَّبِيُّ جُعِلَ أَهُلا لِهَذَا الْعِنْقِ، وَكَذَا الْمَجْنُونُ حَتَّى عَنَقَ الْقَرِيبُ عَلَيْهِمَا عِنْدَ الْمِلْكِ ؛ لِّأَنَّهُ تَعَلَّقَ بِهِ حَقُّ الْعَبُدِ فَشَابَهَ النَّفَقَهُ .

اور جب مكاتب نے اپنے بھائى ياكسى بھائى كے قائم مقام كوخريد رياتو وہ اس مكاتب كے اوپر مكاتب ند ہوگا كيونكد مكاتب كو اس قدر کال مکیت حاصل نہیں ہوئی۔ ہاں استہ جس نے اس کوآ زادی پر قدرت دے دی تو مسئلہ وقت قدرت ہی سپر دہوج سے گا۔ جبکہ ولا دت میں ایسانہیں ہے۔ کیونکہ کتابت کے مقاصد میں آزادی ہے۔ کیونکہ ای وجہ سے اس کی (مکاتب) پیچ منع ہوئی ہے۔

نے بیان کی ہےاوراس سے بھی کدوہ ایسے قریبی کا ، لک ہواہے جوجس کی قرابت محرمیت موٹر ہے اس لئے کدوہ اس پر آزاد ہو جائے گا اوراصل میں بی مؤثر ہے جبکہ ولا دت تو غیر مؤثر ہے کیونکہ قرابت کو ملانا بی فرض ہے اور اس کوتو ژناحرام ہے جی کے نفتہ واجب ہوتا ہے جبکہ نکاح حرام ہوتا ہے اس میں کوئی فرق نیس ہے کہ ما لک مسلمان ہو یا دارالسلام میں کافر ہو کیونک علت عام ہے۔ ذی رقم محرم کی آزادی فقد شافعی و حفی کے اختلاف کابیان

حضرت ابو ہرمیہ رضی امتدعنہ روایت ہے کہ رسول کرمیم صلی القدعلیہ وسلم نے قرمایا " کوئی بیٹا اپنے یا ہیا کا بدلہ نہیں اتا رمان عمر اس صورت میں کدد واسے باب کوکس کا غلام پائے اوراس کوخر بدکر آزاد کردے۔

(منظوة شريف: جلدموم: حديث نبر 577 مسم)

ال حديث كامرىمفهوم معوم موتاب كم بالمحض بين كخريد لين عنى أزادموجا المكرجبات الكابيا خرید کر " راد کرے تب آ زاد ہوتا ہے۔ چنانچداصحاب ظواہر کا یکی مسلک ہے۔ لیکن جمہور علاء کا بیمسلک ہے کہ باپ اپنے بیٹے ک محض مقیت میں آجانے سے آز وجوجاتا ہے، اس کی صراحت دوسری تصل کی پہنی حدیث ہے بھی ہوتی ہے اور اس حدیث کے میں مجھی کی بیں۔ چنانچے حضرت مظہر فرماتے بیں کہ (فیعصف، شرف فاسب کے لئے ہے۔اس صورت میں حدیث کے آخری جز ، کا ترجمہ بید ہوگا کہ جب کہ وہ اینے یا ب کوکسی کا خلام یائے اور س کوآ زاد کرنے کے لئے خرید لے "لہذا خرید نے کے بعد ال كى ضرورت نبيل ہوگى كه بين ال باب سے يوں كے كه بيل في تهمين آزاد كيا بلكه و وصف بينے كے خريد لينے بى سے آزاد مو جائےگا۔ (مشکوة شريف: جلدسوم: حديث نمبر 579)

حفرت حسن بصرى حفزت سمره سے اور وہ رسول كريم صلى الله عبيه وسلم فيفقل كرتے ميں كه آب صلى المتدمليه وسلم في فرمايا" جو تخف خواه خريد في ك وجد ي خواه بهديا وراثت ك ذريد) اين ذك رم محرم كاما لك بوكاتو وه آزاد بوجائ كا "

(ترزري، الان اجر)

مثلًا باب نے اپنے اس بیٹے کوخر بدا جو کسی دوسر سے خص کی غلامی میں تھا یہ بیٹے نے اپنے نعام باپ کوخر بدا یہ بھ تی نے غلام خريدالو محض فريد لينے كى وجه عود غلام آزاد موجائے كا۔

ذی رحم "اس قرابت دارکو کہتے ہیں جوولا دت کی قرابت رکھے جس کا تعلق رحم سے ہوتا ہے ذی رحم میں بیٹا ، باپ ، بھا گ چچا، بھتیجا اور ای تشم کے دوسرے قرابت دارشائل ہیں "اورمحرم "اس قرابت دارکو کہتے ہیں جس سے نکاح جائز نہ ہو۔اس سے معوم ہوا کہ چنا کا بیٹا اور ای متم کے دومرے رشتہ دارذی رحم محرم کے زمرہ میں شامل نہیں ہیں۔

علا مدنووی فرماتے میں کدائ مستدمیں قرابت وارتحض ملکیت میں آجانے کی وجہے آزاد ہوجاتا ہے یانہیں؟ علاء کے اختدا فی اقوال میں چنا نچابل طوا ہر کا قول میہ ہے کہ ان قرابت داروں میں سے کوئی بھی محض مکیت میں آ جانے ہے آ زاونیس ہوجاتا بلكسآ زادكرنا ضروري موتاب،ان كى دكيل حضرت ايو جريره كى روايت بجويبل صل مين كذري بــــ

كيونكم مقصود عقدكو البات كرتے موتے وو آز ادموجائے گا۔

حضرت امام اعظم رضی الند عندے روایت ہے کہ مکا تب کا بھائی پرای پر مکا تب ہوگا اورص حبین کا قول بھی ای طرح ہے۔ سِي منع كا ختيار ب_اورالبت يصورت اس كے خواف ہے جب كوئى تخص اپنے جيا كى بينى كاما لك بن جائے اوراس كى رضا كى بي بھی ہو، کیونکہ محرم ہونے معتبر ہے جواس کی قرابت سے ثابت ہے اور بچے اور ای مجنون کواس کا ال قرار دیا گیا ہے جی کے قربی آدی ، لك مون ك وقت بى آزاد موجائكا لهذا بند به كاحق آزادى اس متعنق بوكيا وريفقد كمشابه وكياب

\$ rry

حضرت عروہ عد کشدر نسی المقد تھ لی عنب سے روایت کرتے ہیں انہول نے بیان کیا کہ برمیرہ ان کے پاس اپنی کتابت (کی آم کی او میکنی) کے بیے مدو ، نگنے آ کس اور اپنی کمآبت کی قم ہے پچھ بھی اوانہیں کیا تھا حضرت عا کنٹہ رضی القد تع کی عنہانے فرود ا ہے ، لکول کے پاس جااگر وہ اس بات کو پیند کریں کہ میں تمباری طرف سے کتابت کی قم اداکر دوں اور تیری ووا ومیرے لیے ہوتو یں ایسا کروں چنانچے بریرہ سنہ یہ بات اپنے «لکوں سے کہی تو وہ وگ نہ «نے اور کبر کداگر وہ ٹواب کی ثبیت ہے ایب کرناچ ہتی تیں و کریں سیکن تیری وں و کے مالک ہم ہوں کے حضرت عائشرضی الله تعالی عنهائے بدماجرار سول الله صلی الله مليدوسكم سے بيان كيالا ^م ب صلی التدملیده آلدوسم نے فر مایا کیخر بیدنوادر آزاد کر دواس لیے کیچن و یا یقوای کوحاصل ہوتا ہے جو آزاد کرے پھررسول ال**فدسلی** السعبية وسلم من بيان كي تو آب صلى الله طيرة آلدوسلم في فرمايا كفريد بواورة زادكر دواس سي كدي وا وتواى كوحاصل موتا بج آ زاد کرے پھررسول ابتد سلی التدعلیہ وسم خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے اور قرمایا لوگوں کا کیا حال ہے کہ ایک شرطیس لگاتے ہیں جو کتاب امتدیش نہیں ہیں جو تخص الیک شرط لگائے جو کتاب القدیش نہیں ہے تو س کو کو ئی حق نہیں اگر چے سینئلڑ وں بار شرط لگائے اور التدكي شرط زياده متق اورمضوط ب- (سيح بخارى: جلدادل: حديث نبر 2410)

التدكى رضا كيلي غلام كوآ زادكرف كابيان

(وَمَسْ أَعْتَقَ عَبْدًا لِوَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ لِلشَّيْطَانِ أَوْ لِلصَّنَمِ عَتَقَ) لِوُحُودِ رُكُنِ الْإِعْتَاقِ مِنْ أَهْلِهِ فِي مَسَحَلَّهِ وَوَصْفُ الْقُوْبَةِ فِي اللَّفْظِ الْأَوَّلِ زِيَادَةٌ فَلا يَحْتَلُ الْعِنْقُ بِعَدَمِهِ فِي اللَّفُظَيْنِ الْآخَرَيْنِ.

اور جب كى تخص نے خوام كواللد كيلية آزاد كيايا اس في شيعان يابت كيلية آزادكي تو وه آزاد جوج عد كا كونك آزادى كارك اپنی ہایت کے ساتھ کل میں واقع ہوگیا ہے جبکہ قربت کا وصف غظ اول میں زیادہ ہے۔ جبکہ آخری دوالفاظ می قربت معدوم ہونے کی وجہ ہے وہ خل انداز ندہوگا۔

فلام كوآ زاد كرنے پر گواه بنانے كابيان

حضرت ابو ہریرہ رضی القدعنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ جب میں نبی کریم صلی القدعد وسلم کی فدت میں پہنچا تو میں نے راستہ میں بیشعر کے درازی شب اور اس کی مختبوں سے شکایت ہے بھر میر کد دارالعفر سے اس نے نوت در نی پھرانہوں نے بیان کیا کہ میراغلام راہتے ہی ہے بھاگ گیا جب میں نبی سی القدعلیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا تو ہیں نے أب صلى المدملية وآلية وسلم من بيعت كي اس وقت مير اغلام آلكاتورسور القصلي القدعلية وسلم في فرم يا ابو بريره بير تيراغلام بي قر مي ئے کہا واللہ کی رضائے لیے آزاو ہے اور میں نے اس کوآزاو کرویا ابوکریب نے ابواسامہ سے جوروایت کی اس میں میلیس بون کیا كردة آزاد ب_ (على بخارى: جلداول: حديث نبر 2383)

6 mm2 }

حفرت ہو ہر برہ رضی اللہ تعالی عنہ ہے روایت کرتے ہیں کہ جب اسمام قبول کرنے کے ارادہ سے ابو ہر برہ افکے اور ن کے رتھان کا تعام بھی تھاان میں سے ہرا یک دوسرے سے جدا ہو گیا کچھ دنول کے بعدوہ غلام آیا اس صابیش کہ یو ہرمرہ است فال عنه نبي صلى القدعلية وسلم كے باس بيٹھے ہوئے متھ نبی صلی القدعدية وسلم نے قرما يا اے ابو جرمرہ رضی القد تعالى عنه تيرا غلام ہے جو ت باس آیا ہے ابو ہر مرہ وضی اللہ تعالی عند نے کہا میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو گواہ بنا کر کہتا ہوں کہ وہ آزاد ہے ابو ہر مرہ وضی الدعال مندمديد بيني كرية عمر كهدر ب عقد ووازى شب اوراس كى تختيول س شكايت ب مكريد كدوارالفكر ساس في الجات ال (مح بخاري: جلدادل: حديث نمبر 2382)

مدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی امتد عندے آتخضرت صلی امتد علیہ وسم کو گواہ کر کے اپنے غیام کو آ زاد کیا تھا۔ بعضوں نے کہا اہم بخاری کی خرض ہے بے کے غلام کو بوں کہنا وہ القد کا ہے اس وقت آزاد ہوگا جب کہنے والے کی نیت آزاد کرنے کی ہوا گر چھاور مطب مرادر کھے تو وہ آزاد نہ ہوگا۔ آزاد کرنے کے لیے بعض الفاظ تو صریح میں جیسے کہ وہ آزاد ہے یا میں نے جھے کو آزاد کردیا۔ الفے كنايہ بين جيسے و دانند كا بے يعنى اب ميرى ملك اس بريس راى ، و دانند كى ملك بوكيا .

مجوروسكران والے سے آزادى كابيان

﴿ وَعِنْتُ الْمُكُوِّهِ * السَّكْرَارِ وَاقِعٌ ﴾ لِلصَّدُورِ الرُّكْسِ مِنُ الْأَهْلِ فِي الْمَحَلِّ كَمَا فِي الطُّلاق وَقَدْ بَيَّنَّاهُ مِنْ قَبْلُ.

﴿ وَإِنْ اصَافَ الْعِتْقَ إِلَى مِلْكِ أَوْ شَرْطٍ صَحَّ كَمَا فِي الطَّلَاقِ ﴾ أَمَّا الْإِضَافَةُ إِلَى المِملُكِ فَفِيهِ خِلَافُ الشَّافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَدْ بَيَّنَّاهُ فِي كِتَابِ الطَّلَاقِ ، وَأَمَّا التَّعُلِيقُ بِ الشَّرُطِ فَلْأَنَّهُ إِسْقَاطٌ فَيُجُرَى فِيهِ التَّعْلِيقُ بِخِلَافِ التَّمْلِيكَاتِ عَلَى مَا عُرِفَ فِي تشريحات مدي

الموضات رضویه (جدائم) ﴿٣٣٩﴾ تشریحات هدایه عدایه الله عبد کوئی غلام یا لوغ ی جرت کر کر آجات آئیس وائیس لوٹایانہ جاتا لیکن ان کی قیمت ان کے مالکان و کی ا

ای اصول پررسول التد صلی الله علیه والدوسلم نے صلح عدیبیہ کے موقع پرصلح کا معاہدہ طے پا جانے ہے پہیے آئے والے دو الامول كوآ زادى عطافر ماكى _

حدثنا عبد العزيز بن يحيى الحرَّاني، قال :حدثني محمد يعني ابن سلمة عن محمد بن إسحاق، عن مان بن صالح، عن منصور بن المعتمر، عن رِبْعيُ بن حِرَاش، عن عليّ بن أبي طالب قال : حوج عِبُدَانٌ إلى إسول الله صلى الله عليه وسلم يعني يوم الحديبية قبل الصلح، فكتب إليه مواليهم فقالوا :يامحمد، والله ما حرحوا إليك رغبة في دينك، وإنما خرجوا هرباً من الرِّق، فقال ناس :صدقوا يارسول الله رُدُّهم إلهم، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال" :ما أراكم تنتهون يا معشر قريشٍ حتى يبعث الله اعزوجل) عليكم من يضرب رقابكم على هذا "وأبي أن يردُّهم، وقال" :هم عتقاء الله عروجل ."(ابو الزد، كتاب الجهاد، حديث (2700)

حضرت سيدناعلى بن افي طالب رضى القدعنه فرمات بين : حديبيك دن صلح يهد (الل مكرك) ووغل مرسول التدصلي التعليدوالدوسلم كے پاس آ محتے ان كے مالكوں نے رسول القد سلى القد عليدوالدوسلم كو خط لكھا اوركباء "اے محمد! خداك تتم بيآ ب ك دين سے رغبت كے باعث آپ كے پائل تيس آئے۔ ياتو تحض آزادى حاصل كرنے كے لئے آپ كے پاس آئے يْن-"لوگ كمنے لكے،" يارسول الله إان كے مالك درست كهدر بي بين-آپ انبيس واپس بجواد يجيے. "رسول التصلي الله تسلي الذعليه والدوسكم اس بات پرسخت تاراض موئے اور فرمانے لكے، "اے كروہ قريش إيس مجھتا موں كرتم اس كام (يعني غلا كى كو افرار کھنے) سے اس وقت تک بازندآؤ کے جب تک کداللہ عزوجل تمہاری طرف کسی ایسے کونہ بھیجے جوتمہاری گردنوں پرضرب الكئه "آپ نے انہیں واپس كرنے ہے انكار كرويا اور فرمايا ، " وہ الله عز وجل كى رضا كے لئے آزاد ہیں ۔ "

ای اصول پر آپ نے طاکف کے محاصرے کے وقت اعلان فرمادیا تھا کہ اہل طاکف کے غلاموں ہیں سے جو آزادی کا اللب موء وه ماري طرف آجائے۔

حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا يحيى بن زكريا حدثنا الحجاح عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس فل :لما حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الطائف أعتق من رقيقهم . (مسند احمد، باب عبدالله الرعباس، مصنف ابن ابي شبية، حديث (34283)

حضرت سيد تاعبدالله بن عباس رضي التدعنهما بيان كرتے بين كه جب رسول التد عليه واله وسلم في الل طاكف كامحاصره کیاتوان کے غلاموں میں سے (ان غلاموں کو جومسلمانوں کی طرف آگئے تھے) آؤ زادفر مادیا۔

مجبور ورنشہ دالے کا آزاد کرنا واقع ہوج نے گا کیونکہ آرادی کا رکن اپنے اہل ہے کل میں واقع ہواہے جس طرح طلاق میں ہادراس سے پہلے ہم بیان بھی کر چکے ہیں۔

ورجب تائے آزادی کومکیت یا کی شرط کی طرف منسوب کیا تواس کیلئے ایسا کرنامیج ہے جس طرح طلاق میں اضافت کی ے جبکہ ملک کی طرف اضافت میں حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کا اختلاف ہے اور وہ کتاب طلاق میں ہم بیان کر **بھے ہیں۔ البت** شرط کے سرتھ معتق کرناوہ جائز ہے کیونکہ ''زادی اسقاط تق ہے بہذا اس میں تعلق جاری رہے گی ۔جبکہ تملیک میں ایسائیس ہے جس كالقماي مقام يربيان كيا كياميا

عله مدابن جهام حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ مجبور کی طرف سے وقوع آزاد کی میں ائمہ تلا ثذیے اختلاف کیا ہے۔ کیونکہ مجبوری و صرف رضامندی ختم کرنے والی ہے۔جبکہ عنق اس پرموقوف نہیں ہے۔ بہذا ہازل کاعنق جائز ہوگا اورنشہ والے کاعتق کا المبررير تمام ائمسك الفاق عاضيار كأفي ب- (في القدير، بع المسهم مروت)

حرنی کے غلام کامسلمان ہوکرا نے کابیان

(وَإِذَا خَوَجَ عَبُدُ الْحَرْبِيِّ إِلَيْنَا مُسْلِمًا عَتَقَ) ﴿ لِلْقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَبِيدٍ الطَّائِفِ حِينَ خَرَجُوا إِلَيْهِ مُسْلِمِينَ هُمْ عُتَفَاءُ اللَّهِ تَعَالَى) وَلَأَنَّـهُ أَحْرَزَ نَفْسَهُ وَهُو مُسْلِمْ وَلَا اسْيَرْقَاقَ عَلَى الْمُسْلِمِ الْيِندَاء".

اورا گرکسی حربی خص کا غارم مسلمان ہوکر ہماری طرف آجائے تو وہ آزا دہوگا کیونکہ طائف کے غلام جب نبی کر مجابطة ک خدمت میں مسمدن ہو کرحاضر ہوئے تو آ سپیلائے نے فر مایا کہ بیاللہ کی طرف ہے آزاد ہیں۔اوراس میں بیمجی دلیل ہے کہ انہوں نے مسلمان ہونے کی حاست میں اپنے جان کو تحفوظ کیا ہے اور ابتدائی طور پر سی بھی مسلمان پرغلای نہیں کی جاسکتی۔

طوا کف کے غلاموں کی آزادی کا بیان

اگر اہل حرب کے کوئی غلام یا لونڈی ججرت کر کے آجائے تو انہیں آ زاد قرار وے دیا جاتا اوران کا ورجہ مہاجرین کے بمار

(نيوضات رضويه (جدرَغتم) (۲۵۱)

ورجائے گاوی اس کے وارث ہوں گا کر جنایت کرے گاوی دیت دیں گے پھراس عورت کا ضاوندا قر رکرلے کہ یہ میرالز کا بيتواس كرولا وباب كے موالى كو معر كى وى وارث مول كے وى ديت ديل كے مراس كے باب برصد تذف بڑے كى مالك ی طرح کہا اً مورت ملاعظ فی جواور ضاونداس کے لڑے کا اقرار کرلے کا اقرار کرلے کہ میرالڑ کا ہے تو وہ مرکا اپنے باپ سے مل ، بائے گا۔ جب تک خادندا قرارندکر ہے تو اس لڑ کے کا تر کہ اس کی ہ ب اوراخیا فی بھوٹی کو حصہ دے کر جو چھے رہے گا۔ مسلمانو س کا تی ہوگا اور ملاعنہ کے لڑکے کی میراث اس کی مال کے موالی کواس واسطے کمتی ہے کہ جب تک اس کے خاوند نے اقر ارٹیس کیا نہاس

حضرت امام مالك عليه الرحمة في كب ب كرجس غلام كي إورا وآزاد مورت سي مواورغام كاباب آز دمووه البين يوتي والم ا، مك بوگا جب تك باب غارم رب كاجب باب آزاد بوج عال الواس كموالى كوسلى كاكر باب غنامى كى حالت يس مرجات الوميراث اورولاء واداكو ملے كى اگراس غلام كے دوآ زادار كوں ميں سے ايك اڑكامر جائے اور باپ ان كاغلام بوتو ول ءاور ميراث ال تراداكوسطى _

حضرت الهم ولک علیه الرحمہ نے کہا ہے کہ حاملہ لونٹری اگر از اد ہوجائے اور خاونداس کا غطام ہو پھر خاوند بھی آ زاد ہوجائے امع حمل ہے پہنے یا بعد تو وراء اس بچے کی اس کی مال کے مولی کو ملے کی کیونکہ یہ بچی بل آزادی کے اس کا غلام ہوگی است جو حمل اس الدت و بعد آزادی کے تقبرے گاس کی ولاءاس کے باپ کو ملے گی جب وہ آزاد کردیا جائے گا کہا مالک نے جوغل م اپنے موق کاؤن سے اپنے غلام کوآ زاد کرے تواس کی ولاء مولی کو ملے کی غلام کونہ ملے کی اگر چہ آ زاد ہوجائے۔

(موطاامام ما لك: جداول: حديث نمبر 1166)

إندى كے مل كومال كے بدلے آزادكر في كابيان

(وَلَـوُ أَغْتَقَ الْحَمْلَ عَلَى مَالٍ صَحَّ) وَلَا بَحِبُ الْمَالُ إِذْ لَا وَجُهَ إِلَى اِلْزَامِ الْمَالِ عَلَى الْجَنِينِ لِعَدَمِ اللَّهِ لَا يَهِ عَلَيْهِ ، وَلَا إِلَى إِلْزَامِهِ الْأُمَّرِلَّانَّهُ فِي حَقّ الْعِتْقِ مَفْسٌ عَلَى حِدّةٍ ، وَاشْتِرَاطُ بَدَلِ الْمِعْتِ عَلَى غَيْرِ الْمُعْتِقِ لَا يَجُوزُ عَلَى مَا مَرَّ فِي الْخُلْعِ ، وَإِنَّمَا يُعُرَفُ قِيَامُ الْحَبَلِ وَقُتَ الْعِتْقِ إِذَا جَاءَ تُ بِهِ لِأَقَلَّ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ مِنْهُ ، لِأَنَّهُ أَدْنَى مُدَّةِ الْحَمْلِ.

اور جب آقائے حمل کو مال کے عوض آزاد کیا تو آزادی درست ہوگی لیکن مال واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ جنین پر مال واجب ارنے کی کوئی صورت نہیں ہے اس لئے کہ اس پر کسی کوولایت کاحت نہیں ہواوراس کی مال پر مال واجب کرنے کی صورت نہیں ے کیونکہ آزادی کے حق میں جنین ایک الگ جان ہے اور آزادی کابدل جس کو آزاد کرنا ہے اس کے علاوہ کسی اور پرشرط لگانا جائز باندی کے تابع حمل کے آزاد ہونے کابیان

(وَإِنْ أَعْنَـٰقَ حَامِلًا عَتَقَ حَمْلُهَا تَبَعًا لَهَا ﴾ إذْ هُوَ مُتَّصِلٌ بِهَا ﴿ وَلَوْ أَعْنَقَ الْحَمْلَ خَاصَّةً عَنَىَ دُونَهَا ﴾ لِأَنَّهُ لَا وَجُمَّة إِلَى اعْتَافِهَا مَقْصُودًا لِعَدَمِ الْإِضَافَةِ إِلَيْهَا وَلَا إلَيْهِ تَبَعًا لِمَا فِيهِ مِنْ قَلْبِ الْمَوْضُوعِ ، ثُمَّ إغْتَاقُ الْحَمْلِ صَحِيحٌ وَلَا يَصِحُ بَيْعُهُ وَهِبَتُهُ لِأَنَّ التَّسْلِيمَ نَـفْسَـهُ شَـرُطٌ فِـى الْهِبَةِ وَالْقُدُرَةُ عَلَيْهِ فِي الْبَيْعِ وَلَمْ يُوجَدُ ذَلِكَ بِالْإِضَافَةِ إلَى الْجَنِينِ وَشَىٰء ِمِنْ ذَٰلِكَ لَيْسَ بِشَرْطٍ فِي الْإِعْتَاقِ فَافْتَرَقَا .

ور جب کسی مخف نے اپنی حاملہ باندی کوآ زاد کیا تواس باندی کے تالع ہوتے ہوئے اس کاحمل بھی '' زاد ہو جائے گا۔اس کے کے حمل باندی ہے ملاہ واہے اورا گرصرف حمل کوآ زاد کیا تو ہاندی "ز دنیس ہوگ صرف حمل آزاد ہوگا اس لئے کہ یاندی کوآ زاد کرنے ک کوئی دجینیس پائی جار ہی نہ تو قصدا کیونکہ بائدی کی طرف اضافت نہیں ہے اور شہی تب کیونکہ اس میں قدب موضوع ہے۔ پھر خمل کا اعمَالَ درست ہے سیکن اس کا ہبداور بڑج درست نہیں ہے کیونکہ ہبد میں ذات کی سپر د گی شرط ہے اور بچ میں سپر د کی پرقد رہ شرط ہے جبکہ جنین کی طرف اضافت کرنے سے بیر چیز نہیں پائی جارہی اوراعمّاق میں ان میں سے کوئی شرطنبیں ہے لبذا دونوں جدا ہو

حامله باندي كحمل كتابع مون ميس اجماع اربعه

علامها بن جه م خننی عدیدالرحمد نے لکھتے ہیں کہ جب سی شخص کی با ندی '' زاو ہو کی تو اس کاحمل بھی اس کے تابع ہونے کے سبب بھی تز دہوگا۔ای پرائمہار بعد کا جماع ہے۔اوراس میں استثنءاگر کیاج نے تو وہ سطح نہ بوگا۔جس طرح یہ مذکور ہے۔خلافا لا خصّة وَإِسْحَاقَ وَالنَّخَعِيُّ وَالشَّعْبِيُّ وَعَطَاءٍ وَابْنِ سِيرِينَ ، وَقَوْلُهُمْ مَرْدِيٌّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وأبِي هُويْرَةً .

(فتح القدرير ١٠٠ بس ٩٢، بيروت)

حضرت رہید بن ابی عبدالرحمن ہے روایت ہے کہ زبیر بن عوان نے ایک غلام خربیدا کر آزاد کیا اس غلام کی اورا وایک آزاد عورت ہے تھی جب زبیر نے غلام کوآ زاد کرویا تو زبیر نے کہا اس کی اولا دمیری مولی ہیں اوران کی ماں کے لوگوں نے کہا ہارے مولی بیں دونوں نے جھڑا کیا احضرت عثان کے پاس آئے آپ نے علم کیا کدان کی ولاز بیر کو ملے گی۔

حضرت معید بن مسیتب ہے سوال ہو اگرا یک غیام کالڑ کا آ زادعورت ہے جوتواس ٹڑ کے کی ولاء کس کو معے کی معیدے کہااگر اس اڑ کے کا باپ غذا می کی حالت میں مرجائے تو ولا اس کی مال کے موالی کو مطے گی۔۔ حضرت امام ما لک علیدالرحمدنے کہاہے کے مثال اس کی ہیہے ملاعثہ عودت کالڑ کا پٹی ماں کے موالی کی طرف منسونت ہوگا آگر

نبیں ہے جس طرح کرضع میں گزر چکا ہے۔اور بوقت عتل حمل کا قیم اسی صورت میں معلوم ہو گا جب اس وقت سے چھ مدے م میں ہا عری نے بچے جنا ہواس کئے کریمل کی ادنی مت ہے۔

تشريحات مدايه

جنين في متعلق مداجب فقباء

اہل علم کا اس بات پراتفاق ہے کہ شل کی کم از کم مدت جو ندکی تاریخ کے لو نامے چوماہ ہے۔ طبی لحاظ ہے حمل کی کم از کم مدت ے مراد ہے کہ عام معمول سے پہلے جو بچہ پیدا ہواور عمو، پیدائش کے بعدایسے بچے زندہ رہ جاتے ہوں۔ جدید طبی تحقیقات نے جم یہ بات ثابت کردی ہے کہ چوں ہ میں جنین کے تم م اعضا مکمل ہوجاتے ہیں اور اگر اس مدت میں وضع حمل ہوجائے تو طبی سبولیت کی فر ہمی سے مولود کی جان محفوظ بنائی جاسکت ہے۔فقہاء اسلام نے کم از کم مدت کے قعین کے لیے اِ ن نصوص شریعت کو بنیاد بنایا ب زوالوالدات يسرصعن او لادهل حولين كاهلين اوري يكر بالهى مشور يس)، تين اي جني موت كول ا ورے دو برس تک دورھ پیاتی رہیں دوسری آیت سورہ اخفاف کی ہے جے پہلی آیت کے ساتھ رکھ کر اہل علم نے مت کالعین کیا ب : و حمله و فصاله ثلاثون شهواً (بي) كي مت حمل اور مت رضاعت (دونول كاكل دوراني) تمين ماه بـ ان دونوں آیات مبار کہ کوجمع کرنے ہے کم او کم مدت جید ماہ اس طرح بنتی ہے کہ اگر وضع حمل نو ماہ کے بعد بوتو تھی ماہ مگ ے نوں و زکال کر رضاعت کی مدت اکیس ماہ ہے گی اور اگر پیدائیش کے بعد پورے دوسال تک دودھ پلانے کی مت تمیں ماہ

نص کواصل اور طبی مدت مان کر کم از کم حمل کی مدت چو ماه بی بے گی۔ صحابہ کرام میں سے حضرت عثان ،حضرت علی ،حضرت عمراورحضرت ابن عبس رضی التعنبم سب ا کابرصحابہ نے انہیں آیات ے بیظم اخذک بھی اوراک مدت پرامت کا جماع ہوگیا۔ بیتو تھاحمل کی کم از کم مدت کا مسئلہ۔ جہاں تک حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت كاتعلق إلى المنتقين من الل علم كامرى نص شهون كي وجدا تفاق بين موسكا

منها کی ج نے تو یہ چوہیں ، وکل تمیں ماہ سے منفی کرنے کے بعد چھ ماہ رہ ج تے ہیں۔ پوری مدت رضاعت کوسا منے رکھ کرتھی ، ہ ک

ظاہری ندہب: امام ابن حزم نے ندکور وبالا آیات کو بنیا دینا کر کم از کم چیرماہ اور زیادہ سے ریادہ تو ماہ کی مدت کو قیصلہ کن مت کہا ہے۔ وہ فر ، تے ہیں کہ جو تحض فو ماہ سے زیادہ مدت تک تھر سے جانے والے حمل کا شرک اعتبار رکھتا ہے تو وہ اللہ کے واضح کلام کی خل ف ورزی کرتا ہے۔ جب الله نے خود بی زیادہ سے زیادہ مدت تمیں مینید تعین کردی، ہے تو کم مازیادہ کا سوال بی شد ہا۔

شافعیداور حنابلے مشہور رائے جار برس ب،امام مالک رحمة القدعديد عجمى ايك رائے يمي ملتى بداختاف اورشافعيد میں سے امام مزنی رحمة التدعليد نے دوبرس كى مدت كوهمل كى زيادہ سے زياده مدت بتلايا ہے۔امام جزم اور ظاہرى ندجب من فواد کی بی مت کوشل کی زیادہ سے زیادہ مست تسلیم کرلیا گیا ہے۔جن ائمہ نے زیادہ سے زیادہ جار برس کی رائے اختیار کی ہے توانہوں نے اپنی رائے کے درست ہونے کے بیدلائل دیے ہیں: انسانوں کو جوروز مرومسائل پیش آتے ہیں ان میں ہے کھوتو وہ ہیں جی کے سیے شریعت میں نصوص پائی جاتی ہیں اور بچھا ہے ہیں کے ووعرف پرچھوڑ دیے مجے ہیں۔ جس طرح حیض اور نفاس کا تھم عورت

معمول پر چیوژ و پا گیا ہے کہ خون کا سیلان بند ہوتے ہی عورت پاک ہوجاتی ہے اس طرح عورتوں کے وضع حمل کی زیادہ سے ندودمت كالعين جار برس كيا كيا ب كونكدا كركسي عورت ك إلى وقت يرودا دت شد بوتو عورتو سيس زياده سے زياده وضع مس كا بی معمول دیجہ کیا ہے۔مبارک بن مجامد کہتے ہیں کہ بعد ے علاقے میں مجمد بن مجبلان کے گھر ہر بار جار برس کے مل کے عد ود دت ہوتی تھی ۔ اُن کی گھر والی کا بیابندھامعمول تھ کان کی بابت کہ جاتا کہ فلا شکامعمول حس فیل کی طرح پورے چار برس

جن ائر کرام نے زیادہ سے ریادہ مدت دو برس اختیار کی ہے ان کی کیلیں ہے ہیں. حضرت عائشہرضی القدتع لی عنها فر پیو کر تی الله يقى الولدفى رحم امها كثر من مستين، و لو بفركة مغزل جين الى الى ييث يل بهى بهى دوبرا عزيده نبین کمآ بسمجھوں آئی مدت اوٹھبرا تو تھبر جائے گاجتنی دیریس تکلے کا ایک چکر پورا ہوتا ہے (دھوپ میں تکلے کا سامیدیا اس کا ایک چَركم مت كے ليے كناية ہے) يواسى ب حضرت عاكشرضى القد تعالى عنها كاس فرمان كى بابت فرمات بي كرة بوض الله تعال عسبااس مدت كاتعين يقينا ايخ طور برنه فرماتي مول كي كونكه سل كي زياده سے رياده مدت كابيان كوئي شخص بھي اپنے مشاهد سے یا عقل ہے حتی کور پہیں کرسکتا۔ بیمانای پڑے گا کہ حضرت عائشد ضی اللہ تع لی عنہا نے رسوں اللہ صلی اللہ عدید اسم سے بی ایس کن

باندى كى اولاد كي أزاوجوف كابيان

قَالَ ﴿ وَ وَلَدُ الْأَمَةِ مِنْ مَوْلَاهَا حُرٌّ ﴾ لِأَنَّهُ مَخْلُوقٌ مِنْ مَائِهِ فَيَغْتِقُ عَلَيْهِ ، هَذَا هُوَ الْأَصْلُ ، وَلَا مُعَارِضَ لَهُ فِيهِ لِأَنَّ وَلَدَ الْأَمَةِ لِمَوْلَاهَا.

فر مایا کہ باندی کی اولا جواس آتا ہے ہوگی وہ آزاد ہوگی کیونک آت کے نطفے سے پیدا ہوئی ہے اس لئے اس پر آزادی ہوگی یہی اصل ہاور بچے کے متعلق کوئی معارض میں ہے۔ کیونکہ باندی کا بچاس کے آقا کا ہے۔

علامه ابن ہمام منفی علیہ الرحمہ نے تی کر مرسیات کے بیٹے حضرت ابراہیم سے آزاد ہونے سے استدل ل کیا ہے۔ اس حدیث کو بم كل رجع كما تعالى المراكز الم

حضرت ابن نميرمجر بن بشراساعيل بروايت كرتے بيں كه بيل فيابن الى اونى سے يو چھا كياتم نے ابراہيم بن ني صلى الله طيروآ لدوسكم كود يكها إنهول في كدوه چهونى عمر من فوت جو كي اگرخداكى مرضى جوتى كدني صلى القدعليدوآ لدوسم كي بعدكونى نبي

تشريحات مدايه

باندى كے بي محموك ہونے كابيان

(وَوَلَـ ثُهَا مِنْ زَوْجِهَا مَمْلُوكٌ لِسَيِّدِهَا) لِسَرَجُ حِ جَانِبِ الْأُمُ بِاعْبِبَارِ الْحَضَائَةِ أَوْ لِاسْتِهُالِكِ مَائِهِ بِمَائِهَا وَالْمُنَافَاةُ مُتَحَقِّقَةُ وَالرَّوُجُ قَدْ رَضِيَ بِهِ ، بِحِلافِ وَلَدِ الْمَعُرُورِ لِلَّانَّ الْوَالِدَ مَا رَضِيَ بِهِ.

اور با ندلی کا وہ بچے جواس کے شو ہر سے پیدا ہوا ہو وہ اس با ندل کے مالک کامملوک ہوگا اس سے کدکہ پرورش کے اختبارے و شو ہر کے خطفے کے باندی کے کے ساتھ ملکر ہلاک ہونے کیا عتبارے ، س کی جہت راجع ہے اور منا ف ت ثابت ہے اور شو ہراس پا راضی ہے اس مخض کے بیچ کے خلاف کہ جس کو دسو کا دیا گیا ہو کیونکہ کہ والداس پر راضی نہیں ہے۔

غلام باپ اور کنیز مال کے بچول کی آزادی کافقہی بیان

دور جابلیت بیں ان میں سے ہرفتم کے بچوں کو بالعوم غدام بی سمجھا جاتا تھا۔ان میں سے ان بچوں کی حالت نسیق بہتر بھی جو آ تا اورنونڈی کے از دور جی تعلق کے نتیج میں پیدا ہوئے ہول لیکن بیکھی اپنے ان سوتیے بمن بھا بُول کی نسبت مشر درج کے حال ہوا کرتے تھے جوان کے باپ اورالیک آزاد عورت کے از دوائی تعلق کے نتیج میں بیدا ہوئے ہوں۔ ان بچوں کے حقوق ورافت وغیرہ کے معامل سے میں اپنے آز دہمن بھ کول کی سبت تدمونے کے برابر منتھے۔

اسلام نے ان بچوں مے متعنق جواصلاحات کیں ، ان کے مطابق آ قااور لوتری کے تعلق سے بیدا ہونے والے بچول کو کمل طور پر آ زاد اورا ہے سوتیلے بہن بھا نیوں کے ہم پد قرارہ یا۔ انہیں وراثت ہیں بھی وہی حقوق دیے گئے جوان کے بہن بھا کیول کو حاصل غضے۔ نهصرف او یا دیلکه اس اور دکی کنیز مال کے خود بخو د آزاد ہو جانے کا قانون بنا دیا گیا جس کی تفصیل ہم "ام دلد " کے عنو ن کے تحت بیان کر چکے ہیں۔ ہامک یہی معاملہ ان بچوں کے ساتھ کیا جن کا ہاپ غلام اور مال آ زاد ہو۔ ان بچوں کو بھی کھل طوريرآ زادقراردے دیا گیا۔

امام احمد بن منبل بیان کرتے ہیں کہ آزاد مال اور غلام باپ کے بیج بھی آزاد بی بول کے۔

قال أحمد :إذا تزوج العبد حرة عتق نصفه . ومعنى هذا ، أن أولاده يكونون أحراراً وهم فرعه ، فالأصل عبد وفرعه حر والفرع جزء من الأصل. (ابن تيميه، السياسة الشرعية في اصلاح الراعي و الرعية)

احمد بن عنبل كيتي بي، "جب كو في غلام كسي آزاد خاتون سے شادى كر لے نؤاس كانصف آزاد بوگيله اس كامطلب يہ ہے ك

اس في ولادة زاد وكي كونكه وواى كي ايك شاخ ب تناتوغلام بيكن شاخيس آزاد بين اورش خ توسيخ كاليك حصدي ب-" ا ير بي جن كى مال غلام اور باب آزاد موتوان كي من مي كوئى مرفوع حديث جمين تبيل السكى _اس كى وجه بنيا دى طور پربيد ری وک کے یہ وق مقدمدرسول القصلي الله عليه والدوسكم كي خدمت ميں پيش بي شهوا موكا داول تو ايسے جوڑوں كي تعداد بي بہت تم تھی جن میں ہے دیک غدم اور ایک آ زاد ہو۔ دوسرے بیا کہ جو لیے جوڑے ہول کے بھی ، انہوں ٹے اپنے مالکان کو بچوں ک تناه ي برداضي كرايا بوگا اورعدالت ين مقدے كي نوبت بي ندآئي بوگي۔

حضرت سیدتا عمرید عثان رضی امند عنبها کے دور میں ایک ایب مقدمہ چیش کیا عمیہ جس میں ایک لونڈی نے جھوٹ بول سرخود کو آراد عورت فل بركر كے شادى كرنى۔اس مقدمے ميں خيف وقت نے ان بچوں كے آزاد باپ كوتكم ديا كدوہ فديدادا كر كے اپنے بچول كوآ زادكروالے_(موطالمام مالك، كتاب القضية محديث 2160) -ايك اور مقدمه سيدناعبد بقد بن مسعود ياعبدالقد بن عمر وض التدعنهم كے ياس ويش كيا كميا توانهوں نے اليسے بحول كوغلام بنانے سے منع فره ديا۔

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، عَنْ مِسْعَرِ وَسُفِّيَانَ ، عَنْ سَلَّمَةً بْنِ كُهَيْلٍ ، عَنِ الْمُسْتَورِدِ بْنِ الْاخْنَفِ ، قَالَ : جَمَاء رَجُلَّ إِلَى عَبِّدِ اللَّهِ فَقَالَ : إِنَّ عَمَّى زَوَّجَيِي وَلِيدَتَهُ وَهُوَ يُويدُ أَنْ يَسْتَوِقَ وَلَدِى ، قَالَ : لَيْسَ لَهُ ذَلِكَ . (مصنف اس ابي شيبة؛ حديث (21277)

ا کی محف عبدالقدر منی الله عند کے پاس آیا ور کہنے گا ، میرے بتیائے پی ونڈی کی شادی مجھ سے کر دی تھی۔اب وہ میری اولا دكوا بنا غلام بنانا جا جع بي - انهول في فرايا ، " ايسانيس بوسكا-"

ابن كثير نے ١٥م شافق كاكيك نقط نظريدورة كيا ہے كـ مال يوب يس سے الراكيك بھى آزاد بوتوان كے بيج بھى آز دبى تصورك جاكي ك__(تفيير سورة شاء (4:25)

رہے وہ بچے جن کے مال اور باپ دونوں بی خلام ہوں ،ان کے بارے بین بھی ہمیں رسول القصلی مقد مدیدوا مدوسکم کی کوئی حدیث نیس ال سکی مفسر و فقد کی کتب میں مید بیان کیا عمی ہے کہ وہ اپنے والدین کے تابع بی مول گے۔ جب تک ان کے والدین نلام رہیں گے، یہ بیچ بھی غلام ہی تصور کئے جا عیں مے اور جب والدین آزاد ہوں گے باان میں سے کوئی مکا تبت کرے گا تو ہی يج خود بخو دان كے ساتھ بى آ زاد موج كس كے اگر داردين بي سے ايك آ زادادرايك غدم موتوانتها رو ساكاك جائے گا۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٌّ ، عَنِ الْعُمَرِيِّ ، عَنْ نَافِع ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ ، قَالَ : وَلَنَّهُ أَمَّ الْوَلَدِ

بِمَنْزِلَتِهَا . (مصنف ابن ابي شيبة؛ حديث (21000)

حضرت تا فغ کہتے ہیں کہ سیدتا ابن عمر رشی القد عنهمانے فرمایہ، "لونڈی کی (اپنے مالک کے علہ وہ اولاد) اپنی مال کے در ہے يسے (الفنی وه مال كے ساتھ بى آ زاد بوجائے گ) فيوضات رضويه (جدائم (۲۵۷) (۲۵۷) تشريحات مدايه

آزادی اور غلامی میں ترجیح آزادی کو ہے اور مال جواصل ہے جب وہ آزاد ہے تو اول داس کے تابع ہوتے ہوئے بھی اس کی طرح ازاد اوكى (عناميشرح الهداميدالا من ١٠٠١، بيروت)

الع ومتبوع كى فنى بحث كابيان

معطوف كى تعريف:

معطوف وہ تاج ہے جو حرف عطف کے بعد واقع ہواور تابع ومتبوع دونو ل مقصود بالنسبة ہوں۔ تابع کو معطوف ورمتبوع کو معوف مديكت بير، جي حاء يى زَيْدٌ وَعَمْرُو . مين زَيْدٌ معطوف عليه اور عَمْرٌ ومعطوف ب

تابع اورمتبوع دونول مقصود بالنسبة توبهو سنكم كيكن ضروري نهيل كددونول كي طرف نسبت كي نوعيت بھي ايك بهوجيسے بجاء كيني زَيْدَ لا عَدْمُ وْ ، يهال أَيْدَ كَ طرف آن في اور عُمْرٌ وكي طرف شآن في كنسبت كي على اور يهال بي تقصود بهي تها كذيدً كي طرف آنے کی نسبت کی جائے اور عسم و سے اسکی نفی کی جائے بہذابیدونوں مقصود بالنسبة ہوئے اگر چانبت کی نوعیت مختلف

معطوف کے چندضروری تواعد:

اسم كاعطف اسم ير بفعل كافعل ، حرف كاحرف مفرد كامفرد ، جمع كاجملے ، نيز عال كاعامل ، ادر معمول كامعمول مير بوتا ہے -جملداسيكاعطف جملداسميه براورفعليه كافعليه برمناسب موتاب كيكن بظس بعى جائز ب-جي جساء زيد وغيلى

۔ اسم ظامر کاعطف اسم ظاہر یا اسم خمیر پراور اسم خمیر کاعطف اسم خمیر یا اسم ظاہر پر جائز ہے۔ جیسے جاء زَیْدٌ وَعَمْرُو، جَاء رَیْدٌ وَأَنْتَ ، مَاجَاء كِی اِلا أَنْتَ وَعَلِی اور أَنَا وَأَنْتَ

بسااوقات جملے كے شروع ميں واقع ہونے والى واؤعطف كى غرض ہے نہيں آتى بلكه استيناف كيدي آتى ہے۔ جيسم وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا اس وقت اسم واؤ مستانفه ااورجمل كو جمله مستانفه کهتے هیں .

ضمیر مرفوع متصل بارزیامتنتر پرعطف کرنا ہوتو پہیے خمیر مرفوع منفصل کے ساتھ اسکی تا کیدوا نا ضروری ہے۔ جيسے نَجَوْتُمْ أَنْتُمْ وَ مَن مَعَكُمْ (تم فاورتمارے ماتھول في ات بالى) حَــ لَّنَّنَا عَبْـ دُ السَّلاَمِ بُـ لُ حَـ رُبِ ، عَنْ مُغِيرَةَ ، عَنْ إبْرَاهِيمَ ؛ فِي الرَّحُلِ يُرَوَّجُ أُمَّ وَلَدِهِ عَبْدَهُ فَتَيِدُ لَهُ أَوْلادًا ، قَالَ : هُمْ بِمَنْرِلَةِ أَمِّهِمْ ، يَعْتِقُونَ بِعِنْقِهَا وَيُرَقُّونَ مِوقَهَا ، فَإِذَا مَاتَ سَيِّدُهُمْ عَنَقُوا . (مصنف ابن ابي شيبة؛ حديث (20996)

حصرت ادم ابر جم تحق نے اسک صورت کے بارے میں فتوی دیاجس میں ایک شخص نے اپنی ام ورد کی شادی ایے قلامے کردی تھی اور پھراس غلام میں ہے اس کی اول دہھی پیدا ہوگئی تھی۔انہوں نے کہا، "و دائی ،اں کے درجے پر ہول مے۔جب تک وہ غدائی کی صالت میں رہے گی ، بیکھی غلام رہیں سے اور جب وہ ممل آزاد ہوجائے گی توبیکی آزاد ہوجا کیں سے۔ جب مال کا آگا فوت ہوگا تو پیسب کے سب آ زاد ہوجا ئیں گے۔"

اس معاسلے میں بھی کسی مرفوع حدیث کے نہ پائے جانے کا سبب بنیادی طور پر یہی ہے کہ ایسا کوئی واقعدر سول الشمسلی اللہ عبدوالدسم كدوريس بيش نبيس آياجس بيس كى غدام يا موندى كم مالك في ان كے بچول كو آزاد كرنے سے ا تكاركيا مو يا مور ے کہ عدم طور پراس اصول کو مان نیا گیا ہے کہ غلاموں کے نابالغ بیجے اپنے وامدین کے تابع ہی ہوں سے۔ اگر ان بچوں کے بالغ ہونے سے پہلے ان کے والدین آ ز ونہیں ہویاتے ،جس کا امکان عبدرسالت میں بہت ہی کم تھا، توان بچول کوفو و بیا عقیار حاصل جوجائے گا کہ بیمکا تبت کے ذریعے اپن آزادی خرید سیس فلامول کے بچول کوایے والدین کی صالت پر برقر ارر کھنے کی وجیک کراگرائییں پیدائش کے وقت ہے ہی آ زاد کر دیا جاتا تو ان کی کفالت کا مسئلہ پیدا ہوجاتا۔ان بچوں کی کفالت ان کے والدین کی کفالت کے ماتھ س تھے وامدین کے آن قاؤں کے ذمہ تھی۔ گران بچول کو پیدائش کے وقت ہی آ زاوقر اردے دیا جاتا تو پھران ک کفاست کی ذرمدواری ان کے والدین کے آتا وال پر کیسے عائد کی جاتی ؟ یہی وجدے کد أنہیں اپنے والدین سے تالع بی رہنے دیا گیا اور بالغ مونے يراين آزادى خريد نے كاحق أليس دے ديا كيا۔

آ زاد مورت کے نیچ کی آ زادی کابیان

﴿ وَوَلَـٰذُ الْحُرَّةِ حُرٌّ عَلَى كُلِّ حَالٍ ﴾ لِأَنَّ جَـائِبَهَا رَاجِحٌ فَيَتَّبِعُهَا فِي وَصُفِ الْحُرِّيَّةِ كَمَا يَتَّبِعُهَا فِي الْمَمْلُوكِيَّةِ والمرقوقية وَالتَّدْبِيرِ وَأُمُومِيَّةِ الْوَلَدِ وَالْكِتَابَةِ ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

اور آزاد عورت کا بچہ ہر حال میں آزاد ہوگا اس لئے کہ عورت کی جانب رائج ہے بس وصف حریت میں بچہ مال کے تالی ہوگا جیسا کیملوک، مرقوق ، مدیر ام ولداور مکاتب ہونے میں بچہ ال کے بی تالی ہوتا ہے۔

عداران محود بایرتی حنفی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ آزادعورت کے بیچ کا ہرطرح ہے آزاد ہونا اس دلیل کے پیش نظر ہے کولک

تشريحات مدايه

اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ .

ضير مجرور پرعطف كرنا موتوعموما حرف جركا عاده كياجا تا ب-

حيسيے مَورُتُ بِه وَبِوَيْدٍ اور بعص اوقات اعاده بهيں كيا حاتا ،جبسے قرآن پاك ميں وَكُفُرٌ بِه وَالْمَسْجِدِ الْحَوَامِ آيا هے .

€₹3Λ#

قائدہ :

بعض عبارتوں میں عطف کی یہ نشانیاں هوتی هیں۔ عط عط یا عف عف۔

عطف بيان كى تعريف:

وہ تائع ے جومنت تونہ ہوئیس صفت کی طرح اپنے متبوع کو واضح کرے بیا پے متبوع سے زیادہ مشہورہوہ ہے۔ جیسے اُقسَسہ با اللّٰهِ أَنُوْ حَفْصِ عُمَرُ ، اس مثال میں عمر تابع ھے جس سے متبوع ابوح صص کو واضح کیا ، اور قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَٰنِ أَبُوْهُوَيْرَةَ، تابع کو عطف بیان اور متبوع کومیین کھتے ھیں ،

عطف بیان کے چند ضروری قواعد:

ركنيت اورهم ايك ساته آج كيل و ن يل مع شهور وعطف بيان بناكس جيد ندكور وبالامثانول يس بهلى ميس غير اور دوسرى يل أَيُوْهُو يُودَةَ عطف بيان بين -

ا رُمتونَ معرف موق عطف بیان اکی وضاحت کرتا بجیے ندکورہ مثالیں اور کر ہوتو کی تخصیص کا فا مدود ت ہے۔ جیسے ویسسے ویسسقے مِنْ مّاء مِسَلدید ، اس مثال میں صدید عطف بیان سے ماء متبوع کی تخصیص کی .

عطف بیال مخصیص اور ازالہ وہم کیلئے بھی آتا ہے۔

جيسے أَوْ كَقَارَةُ طَعَامُ مَسكِيْنَ اور الْمَنَّا بِرَبِّ الْعَلَمِيْنَ ،رَبِّ مُؤسى وَ هنرُوْنَ .

بَابُ الْعَبُدِ يَغْتِقُ بَعْضُهُ

إبعت بعض ك فقهي مطابقت كابيان

علامدابن محمود بابرتی حفی سیدالرحمد لکھتے ہیں کہ مصنف ملیدا رحمہ نے تعام کی بعض "زاد کی کوکل آزاد کی ہے مؤخر ذکر کیا ہے۔ کیونکہ نیا م کل "زادی شفق علیہ ہے جبکہ نعام کی بعض آزاد کی مختلف فیہ ہے بہداشفق مدید کو مقدم ذکر کرنا اولی تھ جس صاحب بدایہ نے اپٹایا ہے۔ (عنابیشرح البداییہ سے ۲ جس کے ۳۰ء بیروت)

غلام کی بعض آزادی ہے متعلق فقبی آثار

حضرت عبدالقد بن عمر سے دوایت ہے کہ رسول الله سلی الله مدید مسم نے فرہ یا جو محض مشتر کے غلہ میں سے اپنا حصہ آز و کرد ب اورائ شخص کے پاس ان مال کہ غلام کی قیمت دے سکے تو اس غام کی قیمت نگا کر ہرا لیک شریک کوموافق حصدا داکرے گا اور خوام اس کی طرف ہے آزاد ہو جائے گا اور آگر اس کے پاس ہان نیس ہے تو جس قدر اس غوام میں سے آزاد ہوا ہے اتن ہی حصہ آز ور ہے

(۱) حضرت اہام ، لک عدید ارحمہ نے کہا ہے کہ جہ رہ زدیک ہے تھم اتفاقی ہے کہ صولی اگر ، ہے مرنے کے بعد ہے خام کا

ایک حصہ جیسے ثلث یا ربع یا نصف آزاد کر جائے تو بعد مولی کے مرج نے کے اس قدر حصہ جتن مولی نے آزاد کی تھا آزاد جوجان گا

یوکہ اس جھے کی آزاد کی بعد مولی کے مرج نے کے بازم ہوئی اور جب تک مولی از ندہ تھا اس کوافت یا رتھا جسب مرگی تو موافق اس کی

وصیت کے اسی قدر حصہ آزاد ہوگی اور باقی غلام آزاد نہ ہوگا اس و سطے کہ وہ غیر کی ملک ہوگا تو باتی غلام غیر کی طرف سے یوئٹر آراد

موگا نداس نے آزاد کی شروع کی اور ند ٹابت کی اور نداس کے واسطے وہاء ہے بلکہ بیرمیت کا فعل ہے اسی نے آزاد کیا اور اسی نے

اپنے لیے ولا عظام بھی اس کے تو غیر کے ، لک میں کمونکر درست ہوگا ابت آگر ہے وصیت کرجائے کہ باتی غلام بھی اس کے ہ بیس سے آزاد

مردیا ج کے گا اور ثلث مال میں سے وہ غلام آزاد ہوسکت ہوتو آزاو ہو ج کے گا پھر ، س کے شریکوں یا وارثوں کو توشیس پہنچت کیونکہ

ان کا کہ جن منہوں ۔

(۲) حضرت امام ، لک علیہ الرحمہ نے کہ ہے کہ اگر کسی مخص نے اپنی بیاری میں تہا کی غلام آنر وکردیا تو وہ ثلث ، ل میں ہے چرا آنراد ہوجائے گاکیونکہ یہ شل اس مخص کے نہیں ہے جو اپنی تہائی غدام کی آزاد کی اپنی موت پر معلق کروے اس واسطے کہ اس کی آزاد کی قطعی نہیں جب تک زندہ ہے رجوع کرسکتا ہے اور جس نے اپنے مرض میں تہائی غلام قطع آزاد کر دیا اگروہ زندہ رہ میں تو کل غلام آزاد ہوجائے گاکیونکہ میت کا تہائی مال میں وصیت درست ہے جیسے تھے سالم کا تصرف کل ما مک میں درست ہے۔

(۳) حضرت امام مالک علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ جسٹخص نے اپناغلام قطعی طور پرآ زاد کردیا یہاں تک کے ساوت ہوگئی اوراس کی حرمت پوری ہوگئی اوراس کی میراث ثابت ہوگئی اب اس مے مولی کوئیس پہنچتہ کہ اس پرسی مال یا خدمت کی شرط اگا، سے ب

اس پر پچھفا، می کابوجھ ڈالے کیونکہ آنخضرت صلی امتد ملیہ وسم نے فرمایہ جوشخص اپنا حصد تعلام میں ہے آزاد کردے تواس کی قیمت لگا کر ہر، یک شریک کوموافق حصہ کرتر زاد کرے اور غلام اس کے ،وپرتر زاد ہوجائے گا بس جس صورت میں وہ غلام خاص ای کی ملک ہے تو زیادہ تراس کی آ زادی وری کرنے کا حقدار موگا اور غلائی کا بوجھاس پر ندر کھے سکے گا۔ (موطانهام ما لك: جداول. حديث نمبر 1150)

اعماق کے اجزاء وعدم اجزاء کابیان

﴿ وَإِذَا أَغْتَقَ الْمَوْلَى بَعْضَ عَبْدِهِ ﴾ عَتَقَ ذَلِكَ الْفَدُرُ وَيَسْعَى فِي بَقِيَّةِ قِيمَتِهِ لِمَوْلَاهُ عِنْدَ أَبِي حَبِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَقَالًا : (يَغْتِقُ كُلُّهُ) وَأَصْلُهُ أَنَّ الْبِإِغْتَاقَ يَتَجَزَّأُ عِنْدَهُ فَيَـفَتَ صِرُ عَلَى مَا أَعْتَقَ وَعِلْدَهُمَا لَا يَتَحَزَّأُ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ ، فَإِصَافَتُهُ إلَى الْمَعْض كَاضَافَتِهِ إِلَى الْكُلِّ فَلِهَدَا يَعْتِقُ كُلُّهُ

لَهُمْ أَنَّ الْبِاعْتَاقَ إِثْبَاتُ الْعِتْقِ وَهُوَ قُوَّةٌ حُكُمِيَّةٌ ، وَإِثْبَاتُهَا بِإِزَالَةِ ضِدْهَا وَهُوَ الرُّقَّ الَّذِي هُوَ صَعْفٌ خُكُمِيٌّ وَهُمَا لَا يَتَجَرَّ آن فَصَارَ كَالطَّلاقِ وَالْعَفْوِ عَنْ الْقِصَاصِ وَالاسْتِيلادِ. وَلَّاسِي حَيِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الْإِعْتَاقَ إِثْبَاتُ الْعِتُقِ بِإِزَالَةِ الْمِلْكِ ، أَوْ هُوَ إِرَالَةُ الْمِلْكِ إِلَّانَّ الْمِلْكَ حَقَّهُ وَالرَّقَّ حَقُّ الشَّرُعِ أَوْ حَقُّ الْعَامَّةِ .

وَحُكُمُ النَّصَرُّفِ مَا يَدْحُلُ تَحْتَ وِلَايَةِ الْمُتَصَرُّفِ وَهُوَ إِزَالَةُ حَقِّهِ لَا حَقّ عَيْرِهِ. وَالْأَصْلُ أَنَّ التَّصَرُّفَ يَقْتَصِرُ عَلَى مَوْضِعِ الْإِضَافَةِ وَالتَّعَذِّي إِلَى مَا وَرَاء أَهُ ضَرُورَةَ عَدَمٍ السُّجْزِيءِ ، وَالْمِلْكُ مُعَجَزَّءٌ كَمَا فِي الْبَيْعِ وَالْهِبَةِ فَيَبْقَى عَلَى الْأَصْلِ ، وَتَجِبُ السُّعَايَةُ لِاحْتِبَاسِ مَالِيَّةِ الْبَعْضِ عِنْدَ الْعَبْدِ ، وَالْمُسْتَسْعَى بِمَنْزِلَةِ الْمُكَاتَبِ عِنْدَهُ لِلْأَ الْإِضَافَةَ إِلَى الْيَعْضِ تُوجِبُ ثُبُوتَ الْمَالِكِيَّةِ فِي كُلِّهِ ، وَبَقَاءُ الْمِلْكِ فِي بَعْضِهِ يَمْنَعُهُ ، فَعَمِلُنَا بِالدَّلِيلَيْنِ بِإِنْزَالِهِ مُكَاتَبًا إِذْهُوَ مَالِكُ يَدٍ إِلَّا رَقَبَةً ، وَالسُّعَايَةُ كَبَدَلِ الْكِتَابَةِ ،

وَلَـهُ خِيَارُ أَنْ يُعْتِقَهُ لِأَنَّ الْمُكَاتَبَ قَابِلٌ لِلْإِعْتَاقِ ، غَيْرَ أَنَّهُ إِذَا عَحَزَ لَا يُرَدُّ إِلَى الرُّقْ لِأَنَّهُ إسْفَاطُ لَا إِلَى أَحَدِ فَلا يَقْبَلُ الْفَسْخَ ، بِخِلافِ الْكِتَابَةِ الْمَقْصُودَةِ لِأَنَّهُ عَقْدٌ يُقَالُ

وَيُفْسَخُ ، وَلَيْسَ فِي الطَّلَاقِ وَالْعَفُو عَنْ الْقِصَاصِ حَالَةً مُتَوَسَّطَةً ، هَ أَتُهُنَّاهُ فِي الْكُلِّ تَرْجِيحًا لِلْمُحَرَّمِ ، وَالاسْتِيلَادُ مُتَجَزَّةٌ عِنْدَهُ ، حَتَّى لَوْ اسْتَوْلَدَ مَصِيبَهُ مِنْ مُدَبَّرَةٍ يَقْتَصِرُ عَلَيْهِ . وَهِي الْقِنَّةِ لَمَّا ضَمِنَ نَصِيبَ صَاحِبِهِ بِالْإِفْسَادِ مَلَكَهُ بِالصَّمَانِ فَكُمُلَ الاسْتِيلَادُ .

اورجب تانے اپنے غلام کا سیجھ حصہ آزاد کیا ہوتو اسی مقدارے وہ غلام تزاد ہوگا حضرت امام اعظم مابیالرحمہ فرماتے بیر ک و بنام وقی قیت میں آتا کے لئے سی کرے گا جبکہ حضرات صاحبین فرماتے میں کدوہ پوراغلام آزاد ہوجائے گا۔

اوراس کی اصل بیہ ہے کہ حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کدا عمّاق متجزی ہوسکتا ہے اس وجہ ہے تزادی اتنی مقدار پر آزادی مخصر بوگی جتنه آتا نے آزاد کی ہو جکہ حضرات صاحبین فرماتے ہیں کداعمّاق متجزی نبیں ہوسکمآاور حضرت امام شافعی دید الرحمة كم يمي توراى لي بعض غلام كي طرف آزادك كي اف فت كرناكل غلام كي طرف اف فت كرنے كي طرح ہے اى وجہ ہے واندم آزاد موجائے گا ان حضرات کی دلیل سے کیاعماق اثبات قوت کانام ہےاوروہ قوت حکمیہ ہے اوراس کا ثبات اس ک ضد کوختم کرنے سے ہوگا اور توت کی ضدوہ رقیت ہے جو علی کمزوری ہے اور میدونوں متجزی نہیں ہو سکتے ای وجہ سے میال ق وسینہ تعاص معاف کرنے اورام ولدینانے کی طرح ہو کیا۔

جبدامام صاحب کی بیددیل ہے کہ ملک کوز اکل کر سے عتق ابت کرنے کا نام اعمّاق ہے یا خود اعمّاق ہی ملک زائل کرنے کا ام بكيونكد ملك معتل كاحق بي عوام كاحل باورتصرف كاحكم ال قدر بوتا ب جتنا كمتصرف كي ولايت كتحت داخل بوتا ب اور بیا ہے جی کوختم کرنا ہے نا کدووسرول کے جی کو۔اورض بطریہ ہے کہ تصرف موضع اضافت تک محدوور ہتا ہے۔

اوراس کے علاوہ کی طرف متعدی ہونا تجزی کے شہائے جانے کی ضرورت کے تحت ہوتا ہے اور ملک متجزی ہے جیب کہ تھے اربین ہا اور بیسی سے ای وجد سے تصرف اعماق اپنی اصل پر باقی رہے گا اور غلام پر سعی کرنا واجب ہوگا اس کے پاک تجھ المستعجور ب اور حضرت امام اعظم عليه الرخم فرات بين كمستعلى مكاتب كورج مين ب-اس ليح كم بعض غلام كي طرف اعتق کومنسوب کرنا پورے غلام میں جوت ملکیت سے موجب ہے لیکن بعض غلام میں ملکیت کی بقاءاس کے سئے ، نع ہے البذائم في دونوں دليلول پر عمل كر كے اس كوم كاتب قرار دے دياس لئے كدوہ تصرف كامالك بند كے رقبه كااور كما في كرنا بدل تى بت كى طرت ب- اس كے آتا كو يہ بھى اختيار بكروه غلام سے كمائى كروالے اور يہ بھى اختيار بكر آزادكرد سے اس لئے کہ مکا تب اعماق کے لائق رہتا ہے لیکن اگر وہ کمائی کرنے سے عاجز ہوجائے تواسے رقیت کی طرف نہیں وٹایا جائے گا۔ س لے کہ پیاسقاط لا الی احدہ ہے اس لئے فتح کو قبول نہیں کرے گا کتابت مقصودہ کے خلاف اس سئے کہ وہ ایساعقدہ جس کا

(فيوضات رضويه (جلابفتم)

تشريحات مدايه

فيوضات رضويه (جارباتم)

اقالة مجى بوسكا باور جوشخ بهى بوسكا ب

اور ص ق اور فق س كامعاف كرما ان يش كوكى درميانى حالت نبيل اس سئة بم في محم كوتر فيج دية ہوئے ان كى مى اللہ بنت كرديا ، ورحفرت ، م مظلم حيدالرحمد فر ، تے بيل كداستيار د بيني ام ولد بنانا مجّزى ہوتا ہے بيبال تك كرآ قانے مديره باندى سے اسے حصك كوم ومد بنالي تقوده س كے حصے تك محد دور ہے گا اور كالل مموكہ باندى بيل جب كسى نے اف وكى وجہ ہے اسے ساتھى كے حصے كا تاوان دے ديا تو صان كى وجہ ہے وہ اس كا مالك ہوگيا اس لئے استيار د پورا ہوگيا۔

€۳٣₽}

بعض آزادی کے اعتبار کابیان

(الإداؤر بمثكوة شريف: جلدسوم حديث نمبر 582)

نی کریم میں مقد علیہ وسلم کے ارش و گرا کی کا حاصل میہ ہے کہ جو بھی کا م القد تعال کے لئے کیا جائے اور ووعب دت کی فتم ہے ہو قوال میں اپنے حصد کوشر یک نہ کرنا چاہئے۔ ہندا ایک غلام کے بعض حصوں کو آزاد کر دینا اور بعض حصول کو بدستور غلام رکھنا مناسب نہیں ہے۔

صدیث کے آخری اف ظ سے بظاہر یہ تابت ہوتا ہے کہ آزادی اور غدامی تجزی نہیں ہوتی اکیس حضرت اور معظم ابوصنیفہ چونکہ مجزی کے قائل ہیں اس سے ان کے نزویک ان الفاظ کے معنی یہ ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غدام کو بالکل آزاد کر دے۔ وینے کا حکم دیا بایں طور کہ آپ صلی اللہ علیہ وسم نے اس کے مالک کواس کی ترغیب دل فی کہوہ اس غلام کو با مکل آزاد کر دے۔ غلام سے معالمیہ لیٹے متعلق فقہی لقصر بھات

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے حضور کرم صلی القد ملید وآ ۔ وسلم نے فر مایا کہ جس شخص نے کسی غدام (مشترک) جس سے خصرت ابو ہریرہ سے روایت ہے حضور کرم صلی القد ملیہ وار مرکز آزاد کر دیا تو اسے چیئر انااس کے ول بیل ہے اگر اس کے پاس وار اگر اس کے پاس مال نہ ہوتو غلام کی درمیا فی قبت لگائی جائے گی بغیر اس پر مشقت قبت لگائی جائے گی بغیر اس پر مشقت قبت کے برابر غلام سے موجہ میں مرووری کروائی گئی بغیر مشقت ڈالے ہوئے اس پر۔
والے ہوئے امام البودا وَدفر مائے ہیں کہ چھر غلام سے محنت مزدوری کروائی گئی بغیر مشقت ڈالے ہوئے اس پر۔

(سنن ابوداؤد: جلدسوم: حديث نمبر 547)

احادیث سے داضح ہے کہ کی غدام ہے اتنابی کام اور وہی کام لیا ج سکتا ہے جواس کی جسمانی اور وہنی صلاحتوں کے مطابق جو۔ گروہ کوئی کام سرانجام دسینے کی صلاحیت نہیں رکھتا تو مالک پرلازم ہے کہ وہ خوداس کی مدوکرے۔ ایسے مالک کوالقد تعالی بہت

الإيخ وازي كاب

الحبون أبو يعلى قال حدثنا أبو خيثمة قال حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثنى سعيد بن أبى أبوب قال حدثنسي أمو هان عقال حدثنني عمرو بن حريث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حقفت عن عادمك من عمله كان لك اجرا في موازينك . . (صحيح ابن حبان، حديث (4314)

عمر و بن حریث رضی المقدعنه بیون کرتے ہیں کدرسوں مقد علیہ والدوسم نے فرمایا، "جواسینے خادم کے کام بیس کی کرتا ہے،اے اس کا جراپنے اعمال کے وزن کے وقت سطے گا۔"

امام بغوى شرح السنديس لكصة بين كدامام شافعي غلام پر بوجولا دفي سيمتعلق موسة فرمات بين:

قال شافعی : و معنی قو له "لا یکلف من العمل الا ما یطیق "یعنی . و الله اعلم .: الا ما یطیق الدوام علیه ، لاما یطیق یوما اور یومین ، او ثلاثه ، و نحو ذلك ثم یعجز . و جملة ذلك ما لا یضر ببلنه الضور الیسن ، فیان عمی او زمن ، انفق علیه مو لاه ، و لیس له ان یستوضع الامة غیر و لدها الا ان یکون فیها فصل عی ربه ، او یکون و لدها یغتذی بالطعام ، فیقیم بدنه ، فلا باس به . (بغوی ، شوح السنة ، کتاب النکاح) معزرت ان مش فی کتب بین ، اس ارشاد که "غلام پرکام کا آغای یو جول داج یخ جمل کی وه طاقت رکھتا ہے ۔ "کا مختی ہے بی دائش بہتر چ نے والا ہے) کما س سے ایبا کام دلیا جائے جمل کا بمیشہ کرتے رہن اس کے لئے ممکن ند ہو ۔ س کامیر تخی بیم بین دور تین دور تین دن کی کامیر تو کر اس سے عاجز آجا ہے ۔ اس میں وہ تمام کام شال میں جو ایک دائس کی وہ تو کر اس سے عاجز آجا ہے ۔ اس میں وہ تمام کام شال میں جن تیج جمل اس کی صحت کو واضح نقصان بین میں میں می کام کے نتیج جمل نا بینا ہوج ہے کہ اس کی میں در خوا ہے ۔

(بندری کی صورت میں) ما مک پر لازم ہے کہ وہ اس پر خرج کرے۔ اس میں سے بت بھی شامل ہے کہ کس لونڈی کو اپنے بیچ کہ ملاوہ دوسرے کس بیچے کو دودھ پلانے پر جمجور ندکیا جائے سوائے اس کے کہ اس پر اپنے رب کا فضل ہو (یعنی ایک بیچ ک مذہرت سے زیادہ دودھ اتر تا ہو) ، یا پھر اس کا اپنا بچہ پھھاور کھا کرنشو و ٹما پار ہاہو (اور اس کا دودھ فالتو ہوگیا ہو) تو پھر کسی اور کے بیچے کودودھ پلانے میں حرج نہیں ہے۔

معابیش غلاموں ہے حسن سلوک کرنے کا بیان

کسی کو بیے خی_{اں شدر ہے} کہ ان حقوق کی تلقین جھن اخل قی نوعیت کی تھی۔اگرایی بھی ہوتا تب بھی صحابہ کرام کے لیئے رموں،مقد سلی انقد ملیے والے وسم کا تھم بی کافی تھا،کیکن ان حقوق کو تی نونی طور پر بھی نافذ کر دیا گیا۔اس کی تفصیل ان روایات میں بیان ک گفی .

. وَحَدَّثَنِي مَالِكُ، أَنَّهُ بَلَغَهُ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْحَطَّابِ كَانَ يَدُهَبُ إِلَى الْعَوَالِي كُلَّ يَوْمِ سَبْتٍ، فَإِذَا وَجَدَ عَبْداً في عَمَا لا تَطِيقُهُ، وَضَعَ عَنْهُ مِنْهُ . (موطاء مالك، كتاب الجامع، حديث (2807)

چاكراے ذيح كر (كے كھا كيا۔) يمعالم سيدنا عمرين خطاب رضى الله عند (كى عدالت يس) لايا كيا۔ (پہلے) سيدناعمر نے كثير عِلِك كواس غلام كالم تحدكا في كاعكم وياليكن فيحر (أقاس) ارشادفر مايا، "مجمع لكتائم أنبيل بحوكار كلته بو- " كافر مايا، "المتدك تم ایس تم پرایاج ماندعا مدکروں گاجو تہیں نا گوارگزرے گا۔ "اس کے بعد بنومزینہ کے اس مدی ہے یو چھا،" تمہاری اونمنی کی قيت كياج؟ "اس ن كها،" والقديس في التدعند على إرسودر بم قبول كرف سا الكاركي تفار "سيدناعمرضى القدعندف" قاس فرباياء "اعدة تصوورتهم اداكردو-"

مشترک غلام کوسی ایک کے آزاد کرنے کابیان

﴿ وَإِذَا كَانَ الْعَبُدُ بَيْنَ شَرِيكُيْنِ فَأَعْتَقَ أَحَدُهُمَا نَصِيبَهُ عَتَقَ ﴾ ، فَإِنْ كَانَ مُوسِرًا فَشَرِيكُهُ بِالْحِيَارِ ، إِنْ شَاءَ أَعْتَقَ ، وَإِنْ شَاءَ صَمَّنَ شَرِيكُهُ قِيمَةَ نَصِيبِهِ ، وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعَى الْعَبْدَ ، .

اور جب ایک غلام دوشر کیوں پس مشترک ہوا دران میں ہے کی نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہوتو اس کا حصہ آزاد ہوج نے گا پھر اگر دوشریک مالدار ہوتوا سکے ساتھی کوافتیار ہوگا اگر جائے تواپنے ھے کوآزاد کر دے اوراگر جائے تواپنے شریک ہے اپنے ھے کی حنان لے لے اور اگر جائے تو غلام سے کمائی کرا ہے۔

مشتر كهفلام سے استعساء میں شواقع واحناف كا اختلاف

حضرت ابن عمر كہتے ہيں كدرسول كريم صلى الله عليه وسلم نے فرمايا "جو تحض كسى (مشترك) غلام كا سيخ حصدكوآ زاد كرے (تواس كے لئے بہتريہ ہے كه) اگراس كے پاس اتنامال موجود موجو (اس غلام كے باتى حصول) كى تيمت كے بقدر بو توانساف کے ساتھ (یعنی بغیر کی بیٹی کے) اس غلام کے (باتی ان حصوں) کی قیمت لگائی جے گی اور وہ اس غلام کے دوسرے شریکوں کوان کے حصوں کی قیت دے دے وہ غلام اس کی طرف ہے آ زاد ہوجائے گا اورا گراس کے پاس ا تنامال نہ ہوتو مجراس غلام كاجودهداس محض نے آزادكيا ہوه آزاوہ وب ع كا (اوردوس عشركاء كے جھے مملوك رہيں سے ۔ " (بخارى وهنكوة شريف: جلدسوم: مديث نمبر 574 مسلم)

اس حدیث کا فلاہری مفہوم اس بات پر دالات کرتا ہے کہ اگر ایک غلام کے مثلاً دو ما لک جوں اور ان میں سے ایک حصر دار ا پنا حصه آزاد کرنا جا ہے تو اگروہ آزاد کرنے والا تخص صاحب مقدور جو تو وہ دوسرے شریک کواس کے حصہ کے بقدر قیت اداکردے اس صورت میں وہ غلام اس کی طرف ہے آزاو ہوجائے گا اور اگر آزاد کرنے والصحف صاحب مقدور ند ہو (اور دوسرے شریک کو اس كے حصد كى قيمت ادان كرسكنا مو) تواس صورت ميل ده غلام اس مخص كے حصد كے بقررتو آزاد موجائے گااور دوس يشريك ك حد ك يقدرغلام رب كا-

حضرت سید ناعمر بن خطاب رضی امتدعنه بر بنفتے کے دن مدینہ کے گر دونواح میں (واقع کھیتوں وغیرہ) میں جایا کرتے اوراگر مميل كوئى بيد غله مل جاتاج في طافت بي بر حكم كام كرد ما جوتاتو آب اس كابوجه كم كروادير

وَحَدَّتُنِي مَالِكُ، عَنْ عَمَّهِ أَبِي سُهَيْلِ بْنِ مَالِكِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ سَمِعَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَانَ وَهُوَ يَخُطُتُ وَهُوّ يَقُولُ : لاَ تُكَلِّفُوا الْامَةَ غَيْرَ ذَاتِ الصَّنْعَةِ الْكَسْبَ , فَإِنَّكُمْ مَتَى كَلَّفْتُمُوهَا ذَلِكَ كَسَبَتْ بِعَرْحِهَا، وَلاَ تُكَلُّفُوا الصَّفِيرَ الْكُسْبَ، فَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يَجِدُ سَرَقَ، وَعِفُوا إِذْ أَعَفَّكُمُ اللَّهُ، وَعَلَيْكُمْ مِنَ الْمَطَاعِمِ بِمَا طَابَ مِنْهَا . (موطا، مالك، كتاب الجامع، حديث (2808)

حضرت سيدنا عثمان بن عفان رضى الله عند في خطبه وية جوت ارشاد فرهايه "اگرتمباري لوندي ل كوني بنرنه جانتي بول تو انہیں کا نے کے لئے مت کبو۔ اگرتم ایب کرو مے تواس کے نتیج میں وہ عصمت فروشی کرنا شروع کرویں گی۔ بچول کو بھی کمانے کے لئے مت کہو کیونکدا گرانہیں روز گار ندیطے گاتو وہ چوری شروع کردیں گے۔ان سے مہریانی کاسلوک کرو کیونکہ القدنے تم ہے مہریاتی كى بية مريدلازم بك كالمين خوراك اورعلاج كى مواليات مبياكرو

غلامول کو میتن حاصل تھا کہ وہ اپنے مالکوں کے مال میں سے روائ کے مطابق بنیادی ضروریات کا سامان لے سکتے تھے۔

عبد الرزاق عن بن جريج قال سمعت نافعا يحدث أن عبد الله بن عمر يقول إن المملوك لا يحور لـه أن يـعـطـي مـن مـالـه أحـدا شيستا و لا يعتق و لا يتصدق منه بشيء إلا يإذن سيده و لكنه يأكل بالمعروف . ويكتسى هو وولده وامرأته . (مستنرك حاكم؛ حديث (2856)

حضرت نافع کہتے ہیں کے سیدنا ابن عمر رضی التدعیما کہ کرتے تھے، "غلام کواس کی اجازت تونہیں ہے کہ وہ اینے ، لک کے مال میں ہے اس کی اج زت کے بغیر کسی کوکوئی چیز دے یہ ، لک کا غلام آ زاد کرے یا اس میں مے صدقہ کرے لیکن اے وستورے مطابق اپنے اوراپنے بوی بچوں کے لئے خوراک اور کیٹر الینے کاحق حاصل ہے۔"

غلاموں کے ان حقوق کا تقدی اس در ہے کا تھا کہ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے بیحقوق فراہم ند کرنے والے ہا لک برغلام کے جرم ک سزانا فند کی۔

وَحَدَّنَ فَينِي مَالِكٌ، عَنْ هِشَامِ بُنِ عُرُولَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَحْيَى بُنِ عَبُدِ الرَّحْمَنِ بُنِ حَاطِبٍ، أَنَّ رَفِيعًا لِـحَـاطِبٍ سَـرَقُـوا نَـاقَةً لِـرَجُلٍ مِنْ مُزَيْنَةَ، فَانْتَحَرُوهَا فَرُفِعَ ذَلِكَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَأَمَرَ عُمَرُ كَثِيرَ بْنَ الصَّلْتِ أَنْ يَقُطَعَ أَيُدِيَهُمْ، ثُمَّ قَالَ عُمَرُ : أَرَاكَ تُجِيعُهُمْ . ثُمَّ قَالَ عُمَرُ : وَاللَّهِ لَاعَرْمَنَّكَ عُرْماً يَشُقُّ عَلَيْكَ ثُمَّ قَالَ ﴿لِلْمُورِلِيُّ كُمُ ثَمَنُ نَاقَتِكَ ؟ فَقَالَ الْمُزَيْنَى ﴿ فَلَهُ كُنْتُ وَاللَّهِ أَمْنَعُهَا مِنْ أَرْبَعِ مِثْةِ دِرْهَمِ فَقَالَ عُمُّو أُعْطِهِ ثَمَانَ مِئَةِ دِرْهَمٍ . (موطاء مالك، كتاب الاقضية، حديث (2178)

حضرت عبدالرحمن بن حاطب بمان كرتے ہيں كر (ان كے والد) حاطب كے ايك غلام في بنومزيد كى تحف كى اوكل

فيوضنات رضويه (جلرافتم) ﴿٣٢٦﴾ تشريحات مدايه

اوراگرائے مخص کے پاس (ات) ماں جو (کے وہ اپنے حصد کے ملاء وہ باتی حصوب کی قیمت کی ادائیگی کر سکے تو دوسرے شرکا ،کواب ع صول کی قیت دے دے) اورا گراس کے پاس اتنامال نے ہوتو بھر ہوغلام (ان باقی حصول) کے بقدر محنت مزدور کی ج دوسرے شرکاء کی خدمت پر مامور کیا جانے لیکن ندام کو (کسی ایسے کام اور محنت کی) مشقت میں مبتلہ ندکیو جائے (جواس آ الت سے باہر ہو) ۔ " (بخاری ومصحوة شریف: جلد سوم: حدیث نمبر 575 مسلم)

متعدد مالکوں کے مشترک غلام کی مکا تبت

بداوقات ابیا بھی ہوتا تھا کہ ایک مخص متعدد مالکوں کا غدام ہوتا تھا۔اس کی صورت ایس بی تھی جبید کہ اُسرکوئی کسی یا رنزشپ عمینی کامل زم ہو۔ایسی صورت میں رسول ابتد علیہ والدوسم نے تھم دیا کدائر کوئی ایک پار نرغلہ میں اپنے <u>ھے کوآ</u> زاد کرے تو إلى پارنزېھى اپنے اپنے حصول كوآ زادكر ديں۔اگروه اي كرنے پرتيار نه جول تو غلام خود بخو دمكا تب كا درجه اختيار كرجائ گا۔ ده ك كراية باتى مالكان كوادا يكى كرے كااوراس معافے ميں اس يريخى ندكى جائے كى د

قال الامنام البخاري حدثنا بشر بن محمد :أخبرنا عبد الله :أخبرنا سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن النبضر بن أنس، عن بشير بن نهيك، عن أبي هريرة رضى الله عنه، عبن النبي صلى الله عليه وسلم قال :(مس أعشق شقيصا من مملوكه فعليه خلاصه في ماله، فإن لم يكن له مال، قوم المملوك قيمة عدل، ثم استمعي غير مشقوق عليه . ((بخاري، كتاب الشركة، حديث (2492)

حضرت سيدنا ابو بريره رضى القدعندروايت كرتے بيل كه ني صلى القدعليدوالدوسلم في فرودي "اگركسى في عام بيس سے يخ ھے وا زاد کردیا تواس پرلا زم ہے کہ وہ اپنے مال میں سے اس غدام کو پورا آزاد کروائے۔ گراس کے پاس مال نہ ہوتو اس غدام ک مناسب قیمت لکوائی جائے اوراے ہے اے کمانے کوکہا جائے گا اوراس پرختی شدکی جائے گی۔

ضان کی صورت میں معتق کاغلام سے رجوع کرنے کابیان

فَإِنْ ضَمِنَ رَجَعَ الْمُعْتِقُ عَلَى الْعَبُدِ ﴿ وَالْوَلَاءُ لِلْمُعْتِقِ ، وَإِنْ أَعْتَقَ أَوُ اسْتَسْعَي فَالْوَلَاءُ بَيْنَهُمَا ، وَإِنْ كَانَ الْمُغْتِقُ مُغْسِرًا فَالشَّرِيكُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاء أَغْتَقَ وَإِنْ شَاء اسْتَسْعَي الْعَبْدَ) وَالْوَلَاءُ بَيْنَهُمَا فِي الْوَجُهَيْنِ . وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

پراگراس نے سنان لے لیا تو معتق غلام سے رجوع کرے گاوراس کا ولا معتق کوسے گااورا گرشر یک ٹانی اینے جھے کو آز كروياياس كائى كرائى توولاءان دونول كے درمين مشترك جو كا۔اوراگرمنتل شكدست بے يتوشر يك كواختيار جوگا اگرو٠ پاہتو آ زاد کروے اور اگروہ چاہی ہے محنت کرائے اور ولا ، دونوں صورتوں میں ان کے درمیان ہوگی اور سے حضرت امام اعظم نیز حدیت کا ظاہری مفہوم س بات برد است کرتا ہے کہ آ زادی در نلا می تجزی ہوسکتی میں (میٹنی کسی نماوم کا کچھ حصہ آ زادہو جانا اور پچھ حصہ غلام رہنا ہو کزر ہتا ہے) اور دوسرے شریک کواپنا حصہ آ زاد کرنے پرمجوز نیس کیا جاسکا اور شداس غلام سے استعاد (محنت) كرائى جائے إچنا ني حضرت امام شافعى كا يبى سلك ب-

حضرت اله م اعظم بوحنیفه با وجود بکه آزاد کی اور ندل می کے متجزی ہونے کا قائل میں نیکن اس صورت میں ان کا مسلک ہے۔ که آگر آزاد کرنے والا تخص صاحب مقدور ہوتو وہ دوسرے شریک کا حصہ بحروے (کینی وہ اس کواس کے حصہ کی قیمت ادا کروے) یا دوسرا شریک اپنے جھے کے بقتر اس غلام ہے استسعاء کرائے یا وہشر یک بھی اپٹا حصہ آزاد کر دے اوراگر آزا، کرنے وال مخفی صاحب مقدور نہ ہوتو پھروہ ہے شریک کو س کا حصہ نہ پھیر دے۔ بلکہ دوشریک یا تواس ندم سے استہدا ، کے ذریعہ اپنے مصلی قيمت وصول كريها بي پناحصد آزاد كرويه اس صورت بيل فق ور ء دونو ر كوه صل بوگا إاس بار سه صاحبين يخي حصرت الم مراوي سف اوراماً مَجْمِ كابيقول ہے كدا زادكرنے والاحض اگر صاحب مقدور جوتو دومرے شريك كاحصہ پھيردے اورا گرصاحب مقدور جود وسرا شریک اس غلام ہے استسعاء کے ذریعہ اپنے حصہ کی قیمت حاصل کرنے ،اور چونکہ آزاد کی متجزی نبیں ہوتی اس لئے اس صورت میں حق وں مصرف آزاد کرنے والے کو حاصل ہوگا۔ (مشکوۃ شریف: جلد سوم: حدیث نمبر 573)

ار باب میں جن مسائل واحکام ہے متعلق احادیث علی کی جا تھی گی ان میں ہے ایک توبیہ ہے کدا گرون غلام مشترک بو مثل و و تحف زید ور بکرمشتر ک طور پر ایک خلام کے ما لک ہول اوران میں سے ایک شریک مثلاً زیدایا حصر آزاد کرد ہے وومرا کا كري؟ چنانيال بارے يل جزوى آزادى (سين ايك غلام كامثلا آدها حصر آزاد و جائے اور آدها غلام بىرے) معترب یا نہیں خود حفیہ کے ہال مختلف توال ہیں ،حصرت اہ م اعظم ابوحنیفہ تو یفرہ نے ہیں کہ "جزوی آ زادی معتبر ہے بیکن صاحبین یعنی حضرت المام ابولیسف اور حضرت امام محر کا قول بیہ بے کہ جزوی آزادی معتبر نہیں ہے ، اقوال کے اس ختلاف کا تعلق سئد کے صرف ا ی ایک بزوے نیس ہے بلک اس سے دومرے احکام وسائل بھی پیدا ہوتے ہیں جن کا ذکر آ گے آ سے گا۔

ہ ب کا دوسراجز ویہ ہے کہ اگر کو کی چھن کسی ایسے غلام کوخریدے جوائ کا قرابت دار جوتو وہ غلام محض خرید لینے ہی ہے آ زاد ہو ج ئے گاخوہ وہ تحض اس کوآ زاد کرے یا شدک یا استداس بارے میں اختلافی اقوال ہیں کہ " قرابت دار " ہے کس کس رشتہ كالوك مراوين ال كي تفيل بحي آكة سكا ي

باب کا تیسراجز مید ہے کدا گرکونی شخص بیاری کی حالت میں خدام کوآ زاوکر ہے تواس کا کیا تھم ہے؟ چنا نچیاس کے متعلق احکام ومسائل بھی حسب موقع ا حادیث کی تشریح کے حصمن میں بیان کے جائیں گے۔

مشترک غلام کے بارے میں صاحبین کی استدلال کردہ حدیث

حضرت او ہربرہ نبی کر میم صلی الله عالیہ وسم سے عل کرتے ہیں کہ آپ صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا "جو محف (مشترک) ملات كا بيخ حصدكو، زادكر كا تووه غلام بورا أزاد بوج عے گا (اوربية زادى اس آزادكرنے والے تخص كى طرف متصور بوكى) تشريحات هدايه

تشريحات هدايه

ولاء كى لغوى تشريح كابيان

ولا وعربي زبان كالفظ ہے جس كا ماده "و،ل وي " ہے ولى كا مطلب ہے دوست ، مددگار ، حليف ،قريبي ،حامي اى سے دلا وي لفظ بنا ہے جس كامطلب ہے دوئى ،قربت ،محبت ،نفرت ،حمالى ت رجب بيفظ ال كا ضافے كيس تحدالو 1 ، تے طور پراستعل ہوتا بیتو یہ ایک شرعی اصطلاح بن جاتی ہے جس کا مطلب یہ واضح کرنا ہے کہ موثن وی کوئس س سے دوئی اور مجت کرنی جا ہے۔الو ا وکا غظ شرعی اصطل ح میں ایعی قدر جامع ہے کداروو کے کسی ایک غظ کے ساتھ اس کی تھیک تھیک ترجمانی مشکل ہے، اس نے اس کی تر جمانی کے سیے " دوئتی " کالفظ منتخب کیا ہے کیکن اس دوئت سے مراد وہ مرسری تعلقات نبیس جو عارضی مفادات یا بعض و گیرونتی اسباب کے تابع ہوتے ہیں جکداس دوئی ہے مراد وہ قبہی تعلق ہے جو ہمیشہ قائم رہے اور جس میں د لی محبت اور وفا کوٹ کوٹ کر بھری ہوسرے خون کی ندبیاں ہی کیول ندگز رجا تیں لیکن اس دوی میں ذرہ برابر فرق ندآ ہے۔

حضرت ابن عمر رضی القد تعالی عنبماے روایت کرتے ہیں انہوں نے بین کیا کہ رسول اللہ صلی القد علیہ وسلم نے ولاء کی تضاور اس كي مبدت منع فرمايا ب- (ميح بخارى: جلداول: عديث غبر 2387)

شہاب کہتے تھے کہ سنت جاری ہے اس وت پر جب غلام آزاد ہوج سے اس کامال اس کو ملے گا۔ امام مالک نے کہا ہے اس کی دلیل میہ ہے کہ غلام اور مکا تب جب مفلس ہوجا تیں تو ان کے ما لک اورام دمد لے لیس محیمگر اولا دکونہ لیس کے کیونکہ اولا دغلام کاما لک جیس ہے۔

ا ام الله من مك في كباب الله كالم وكيل مي مجمى بي كم غلام جب بي جاساك اور خريداراس كے مالك يعنے كى طرف كر لے تو اولاد ، س میں داخل شہوگی۔

ا ما لک نے کہا ہے غلام اگر کسی کوزخی کرے تو اس ویت میں وہ خود اور مال اس کا گرفت کیا جائے گا گر اس کی اولادے مواخذه ند به وگا_(موطالهام ما لک: جلداول: حديث نمبر 1153)

ینی و ما ع کامعنی غدام یا نونڈ ک کاتر کہ جب وہ مرجائے تو اس کا آزاد کر نے والا اس کا وارث بنے عرب میں غلام اور آ قاکے و التعلق كوئي كرف يا بهدكرف كارواج تق شرع في الرسيم منع كرديا والله لي كدول ونسب كي طرح بي جوكسي طور بهي ذال نبیں ہوسکتا۔اس پرتمام فتہاء مراق اور مجاز کا اتفاق ہے۔ (حاشیہ بٹاری، کتاب العماق)

علامهابن مازه بخارى حنى عليه الرحمدولاء متعلق لكصة بي-

فرع في الأصل على ما إذا مات المعتق عن ابنين، فقال : لو مات الابنان والأحدهما ابـن ولـلآخـر اسنان ثم مات المعتق فميراث المعتق بينهم، لأن الولاء لم يصر ميراثاً

بين ابن المعتق بل هو باق في المعتق على حاله، ثم يحلفه فيه أقرب عصمة على ما ذكرنا، وهؤلاء في القُرب إليه على السواء (محيط برهاني، ج٣،ص ٢٦ | ،بيروت)

الريك الى كيلية صان كابيان

﴿ وَقَالًا : لَيْسَ لَـهُ إِلَّا السَّمَالُ مَعَ الْيَسَارِ وَالسُّعَايَةُ مَعَ الْإِعْسَارِ ، وَلَا يَرْجِعُ الْمُعْتِقُ عَلَى الْعَبْدِ وَالْوَلَاءُ لِلْمُعْتِقِ) وَهَـذِهِ الْمَسْأَلَةُ تُبْتَنَى عَلَى خَرْفَيْنِ :أَحَدُهُمَا :تَحْرِىءُ الْإِعْتَاقِ وَعَلْدَمُهُ عَلَى مَا بَيِّنَّاهُ ، وَالثَّانِي 'أَنَّ يَسَارَ الْمُعْتِقِ لَا يَمْنَعُ سِعَايَةَ الْعَبْدِ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُمَا يَمْنَعُ لَهُ مَا فِي النَّابِي قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ يُعْتِقُ نَصِيبَهُ ، إنْ كَانَ غَيِيًّا ضَمِنَ ، وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا سَعَى فِي حِصَّةِ الْآخَرِ ، قُسَّمَ وَالْقِسْمَةُ تُنَافِي الشَّرِكَةَ وَلَـهُ أَنَّهُ احْتَبَسَتُ مَالِيَّةُ مَصِيبِهِ عِنْدَ الْعَلْدِ فَلَهُ أَنْ يُصَمَّنَّهُ كَمَا إِذَا هَبَّتُ الرَّيحُ فِي ثَوْبِ إِنْسَانِ وَأَلْقَتُهُ فِي صَبْعِ غَيْرِهِ حَتَّى انْصَبَعَ بِهِ فَعَلَى صَاحِبِ الثَّوْبِ قِيمَةٌ صَبْع الْآخَرِ مُوسِرًا كَانَ أَوْ مُعْسِرًا لِمَا قُلْنَا فَكَدَا هَاهُنَا ، إِلَّا أَنَّ الْعَبْدَ فَقِيرٌ فَيَسْتَسْعِيهِ . تُمَّ الْمُعْتَبَرُ يَسَارُ التَّيْسِيرِ ، وَهُوَ أَنْ يَمْلِكَ مِنْ الْمَالِ قَذْرَ قِيمَةِ نَصِيبِ الْآخِرِ لا يَسَارُ الْعِنَى ، إِلَّانَّ بِهِ يَعْتَدِلُ النَّظَرُ مِنْ الْجَانِبَيْنِ بِتَحْقِيقِ مَا قَصَدَهُ الْمُعْتِقُ مِنْ الْقُرْبَةِ وَإِيصَالِ بَدَلِ حَقِّ السَّاكِتِ إِلَيْهِ ،

حفزات صاهبین فرماتے میں کد شریک اول کے مالدار ہونے کی صورت میں شریک ٹانی کو صرف ضمان کا حق ہوگا جبکہ اس ك تنكدست بونے كى صورت ميں اسے صرف كما أى كرانے كاحق بوگا۔ اور معتق غدام سے رجوع نبيس كرے گا اور ول عصر ف معتق ك لئے ہوگا اور بيمسئلد واصلوں پرجی ہان ميں ايك غلام كامتجزى ہوناند ہوناجوہم بيان كر بيكے بيں اور دوسرى اصل بيہ کرمتن کا خوش حال ہوتا حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ کے ہاں اس کے کسب سے مانع نہیں ہے جبکہ حضرات صاحبین کے ہاں وقع ے۔اصل ٹانی میں حضرات صاحبین کی دلیل آپ تاہیا ہے کا فرمان ہے اس محض کے بارے میں جواپنا حصد آزاد کردیا گریہ الدار ہوتو ضائن ہوگا اوراگر وہ فقیر ہوتو غلام دوسرے کے جھے کے لئے کمائی کرے گا آپ بھیلنگ نے تقسیم فرما دی اور تقسیم شرکت کے من فی ب- حضرت امام اعظم عليه الرحمد كي وليل مديب كه شركك ثانى كے حصى ويت غلا مكے پاس محبوس باس لئے اس كوتا وان يہنے کا فتیار ہوگا جس طرح کداگر ہوانے کسی مخص کے کپڑے کواڑا کر کسی دوسرے کی رنگ میں ڈال دیااوروہ کپڑارنگین ہوگیا تو کپڑے

تشريحات مدايه

(فيوضات رضويه (جاربانم) ٢٢٠٠)

کے ما مک پر دوم رے کی قیمت واجب ہے جا ہے وہ مامدار ہویا تنگد ست اس دلیل کی وجہ سے جوہم بیان کر چکے ہیں۔اس لئے بی تھم صورت سئد میں بھی ہے لیکن گر غدام فقیر ہوتو شریک ٹانی اس ہے کمانی کرائے۔اس کے بعدیب رتیسیر مراد ہے اور وہ یہے کہ اتی مالیت کا ، لک ہو کہ دومرے کے حصے کی قیمت ادا کر سکے اور بیار غناء مرادنیمیں ہیاس لئے کہ بیارتیسیر سے دولوں کی طرف شفقت برابر رہتی ہے کیونکہ معتل کے لئے اس کا جا ہا ہوا پیٹی قر بت کا شبوت ہوجائے گا اور ساکت کواس کے حق کا بدل ل جائے گا۔

حضرت عبد مند بن عمرے روایت ہے کہ حضور کرم صلی امتد ملیہ وآ یہ وسلم نے فر مایا کہ جس مخص نے کسی غلہ م (مشترک) می ے اپنا حصہ آز دکر دیا تو اس کے غلہ م کی من سب قیمت لگائی جائے گی اوراس کے بقیہ شرکاء کواوا نیٹی کی جائے گی ،ان کے حصول کے بفتر راورغلام اس پر آزاد ہوجائے گا اورا گراس کے پاس مال نہیں ہے تو جتنا حصہ اس نے آزاد کیا ہے اتنابی آزادر ہے گا۔ (سنن بوداؤد: جلدسوم مديث فمبر 549)

خو ومخواه اس پر جرنبیں کیا جائے گا بلکه اس مے محت نه موسکے تو جنتا آزاد ہواا تنا آزاد ، یاتی حصہ غلام رہے گا۔ یہ باب لاکر ا الم يخاري رحمه التدني المحديث كرونون الفاظ مين تطبق دى، يعنى بعض روايتول شل يول آيا ب- والا فعقد عقق مسه ماعتق اور بعضوب يس يول أيرب استعسى غير مشقوق عليه امام يخاري دحمه الله كامطلب يدب كريبل صورت جبب کہ غل م محنت مشقق کے قابل مدمواور آزاد کرنے والا ٹادار ہواور دوسری صورت جب ہے کہ وہ محنت مشقت اور کمائی کے قائل

ا یک دورو و بھی تھا کہ کسی ایک ندام کوئنی آ دمی ال کرخر بدلیا کرتے تھے۔اب اگران سرجھیوں میں ہے کو فی محص اس غلام کے ا ہے حصہ کوآ زاد کرنا جوہت تواس کے بیے اسلام نے بیتھم صادر کی کہ پہلے اس غلام کی تھے قیمت تجویز کی ج نے _ پھراپ حصه آزاد کرنے و یا اگر ہالدار ہے تو ہاتی حصد داروں کو تخمیز کے مطابق ان کے حصول کی قیمتیں ادا کر دیے اس سورت میں وہ غلام کھل آزاد ہوگیں۔اگروہ تحض مالدارنہیں تو پھرصرف ای کا حصد آ زاد ہوا ہے۔ بی تصف خلام خود محنت مز دوری کرے ادا کرے۔ای صورت مين وه بوري آزادي حاصل كر يحكال

س مدیث کوحضرت امام بخاری رحمه الله نے مختلف طرق ہے تی جگہ ذکر فرمایا ہے اور اس سے بہت ہے مساکل کا استعاطائیا ہے۔اس روش حقیقت کے ہوتے ہوئے کہ حضرت امام بنی ری رحمۃ الله ملیہ آیات واحادیث ہے مسائل کے استنباط کرنے میں مبادت تامدر کھتے ہیں۔

مالداري كي حالت مين عدم وجوب سعاريكا بيان

ثُمَّ التُّخْرِيجُ عَلَى قُولِهِمَا ظَاهِرٌ ، فَعَدَمُ رُجُوعِ الْمُغْتِقِ بِمَا ضَمِنَ عَلَى الْعَبُدِ لِعَدَمِ

السُّعَايَةِ عَلَيْهِ فِي حَالَةِ الْيَسَارِ وَالْوَلَاءُ لِلْمُعْتِقِ لِأَنَّ الْعِنْقَ كُلَّهُ مِنْ جِهَتِهِ لِعَدَمِ التَّحْرِيءِ , وَأَمَّا التَّخُرِيجُ عَلَى قَرْلِهِ فَحِيَارُ الْإِعْتَاقِ لِقِيَامِ مِلْكِهِ فِي الْبَاقِي إِذْ الْإِعْتَاقُ يَتَحَزَّأُ عِنْدَهُ . وَالنَّـٰهُ مِينُ لِأَنَّ الْمُغْتِقَ جَانِ عَلَيْهِ بِإِفْسَادِهِ مَصِينَهُ حَيْثُ امْتَنَعَ عَلَيْهِ الْبَيْعُ وَالْهِمَةُ وَمَحُوا ذَلِكَ مِسَمَّا سِوَى الْإِغْتَاقِ وَتُوَابِعِهِ ، وَالْاسْتِسْعَاء كِلمَا بَيَّنَا ﴿ وَيَسْرِجِعُ الْمُغْتِقُ بِمَا ضَمِنَ عَلَى الْعَسْدِ لِأَسَّهُ قَامَ مَقَامَ السَّاكِتِ بِأَدَاءِ الصَّمَانِ وَقَدْ كَانَ لَهُ ذَلِكَ بِالاسْتِسْعَاءِ فَكَ لَاكَ لِللَّهُ عُمِيقٍ وَلَأَنَّهُ مَلَكُهُ بِأَدَاءِ الصَّمَان ضِمْنًا فَيَصِيرُ كَأَنَّ الْكُلَّ لَهُ وَقَدْ عَتَقَ مَعْضُهُ فَلَهُ أَنْ يُعْتِقَ الْمَاقِيَ أَوْ يَسْتَسْعِيَ إِنْ شَاءَ، وَالْوَلَاءُ لِلْمُعْتِقِ فِي هَذَا الْوَجْهِ لِأَنَّ الْعِنْقَ كُلَّهُ مِنْ جِهَتِهِ خَيْثُ مَلَكَهُ بِأَدَاءِ الضَّمَانِ.

حضرات صاحبین کے قول برتیخ یکی طا برہاس لئے معتق کا غلام سے مال ضون واپس ندلینا والد رک کی حالت میں سعایہ واجب ندہونے کی صورت میں ہے۔ کیونکدورا معتق کے لئے ہے اور پور عتق بھی ای کی طرف سے واقع ہوا ہے اور پیلی دلیل ہے کے عتق کے اجزاء نہیں ہوتے۔ ابستداہ مصاحب کے قول برتخ سے کرنے کا حکم شریک کے لئے اعماق کا اختیار دینا ہے۔ کیونک بقیہ خدام میں اس کی ملکیت باقی ہے۔ کیونک یہاں ان کے نزد کیا اعماق کے اجزاء ہو سکتے ہیں اور ضونت لینے کاحق اس وجہ ہے ب معتق اس کے حصے کوخراب کرتے ہوئے زیادتی کرنے والا ہے۔ابعتد دوسرے شریک کے لئے اعماق اوراس کے تواقع اور استعساء کے سواجیج اور ہبدوغیرہ کے احکام ختم کروئے ہیں اس کی دلیل وہی ہے جوہم بین کر بچکے ہیں۔اور معتق ول ضان کوغدام ے واپس لے گا۔اس لئے کرمنانت اوا کرنے کی وجہ ہے وہ س کت کے قائم مقد م ہوگیا ہے۔اور جب س کت کیلئے استعماء کے ذریعے بیافتیارتھا۔ تومعتق کوبھی بیت حاصل ہوگا۔اوراس لئے بھی کہ معتق ،وائے منمان کی وجہ سے اس غلام کوممنی طور پر ما لک ہو چگاہدا ایاس طرح ہو چکا ہے کہ جس طرح بوراای کا ہے۔حالانکداس نے بعض بی غلام آزاد کی ہے تواسے سیاختیارے کہ باقی کوآ زاد کردے یا جب جا ہے تو اس سے محنت کرائے۔اوراس صورت بیس ولا وسعتن کوسے گا۔ کیونکہ تعمل عتق ہی اس کی ج نب واقع اوا بے کیونکہ ضمان ادا کر کے وہ اس کا ما لک ہو چکا ہے۔

فقہاء احتاف کی دلیل بدے کدولا معتق کینے ہے۔جس طرح حدیث متواترہ میں ہاوراس کوامام بخاری کے ممیت کثیر ائمصديث نيان كيا جاوراس كى بحث كررجى چى جاكيسندوه حديث المرح ب-

حضرت عا كشرضى الله تعالى عنبا مدوايت كرتے جي انہوں نے بيان كيا كريس نے بريرہ كوخريدا تو اس كے مالك نے

ہے یاد والیا قرضاداء کرتا ہے جورائن پر تھالمبداده رائن سے واپس لے لےگا۔

اور موسر کے متعلق امام شاقعی رحمة الله عبید کا قول حضرات صحبین کے قول کی طرح جب کہ عسر مے متعلق ان کا قوب میرک ماکت کا حصداس کی ملکیت برقرار رہے گا جے یو بھی جاسکے گا اور بہبھی کیا جاسکے گا کیون کے شریک اول مے معسر ہونے کی وجہ ے اس سے صنان لینے کی کوئی صورت نہیں ہے اور ندہی غلام ہے کم ٹی کرانے کا اختیار ہے کیوں کہ نیو وہ ظ لم ہے اور ندہی آزاد کی پراض باور بورے غلم کو آزاد کرنے کی کھی کوئی صورت نہیں ہاں لیے کہ اس میں ساکت کا ضرر ہے لہذا ہم نے جو پچھ تعین كيا بوى متعين بي بم جواب يدوية مي كد شريك الى كے ليے غارم سے كم فى كرانے كى راہ بے كيوں كداستسان وك ليے جنا یت کی ضرورت نہیں ہے بلکداستسعاء اس کی مالیت کے احتباس پڑنی ہے لہذاا میک ہی غلام میں توت جوموجب مکیت ہے وہ اور معن جواس قوت كوسلب كرنے والا بود وونوں باتيں جمع نبيں ہول كى۔

حضرت ابو ہر رہ دضی الند تعالی عندسے روایت کرتے ہیں نبی صلی القد علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اپنا حصہ کسی غلام ہیں

حضرت ابو ہرمرہ رضی اللہ تعالی عند سے روایت کرتے ہیں نبی صعی اللہ علیہ وسلم نے فرمایہ جس نے اپنا حصہ کی غلام میں آزاد کر دیا واس پراس کا آزاد کرانا اپنے مال سے واجب ہے اگراس کے پاس مال ہوور نداس کی قیمت لگائی جائے گی اور اس غلام سے مخت کرائی جائے گی لیکن اس کوشنفت میں ندوار جائے تجات بن حج جابان اور موی بین ضف نے تی دہ ہے روایت کی ہے اور اس کو شدر فحقراطور برييان كيار (محيح بخارى: جلداول: عديث نمبر 2379)

جب غلام کی آزادی کی شہادت ایک آومی بیان کرنے

قَالَ (وَلَوْ شَهِدَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ الشَّرِيكَيْنِ عَلَى صَاحِبِهِ بِالْعِثْقِ سَعَى الْعَبْدُ لِكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي نَصِيبِهِ مُوسِرَيْنِ كَانَا أَوْ مُعْسِرَيْنِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ النَّهُ) وَكَذَا إذَا كَانَ أَحَدُهُ مَا مُوسِرًا وَالْآخَرُ مُعْسِرًا ، إِلَّانَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَزْعُمُ أَنَّ صَاحِبَهُ أَعْتَق نَصِيبَهُ فَصَارَ مُكَاتِبًا فِي زَعْمِهِ عِنْدَهُ وَحَرُمَ عَلَيْهِ الاسْتِرْقَاقُ فَيَصْدُقُ فِي حَقٌّ نَفْسِهِ فَيُمْنَعُ مِنْ اسْتِسرُ قَالِيهِ وَيَسْتُسْعِيه لِأَنَّا تَيَقَّا بِحَقِّ الإسْتِسْعَاء كَاذِبًا كَانَ أَوْ صَادِقًا لِأَنَّهُ مُكَاتَبُهُ أَوْ مَمْ لُوكُهُ فَلِهَ ذَا يَسْتَسُعِيَ إنِهِ ، وَلَا يَخْتُلِفُ ذَلِكَ بِالْيَسَارِ وَالْإِعْسَارِ لِأَنَّ حَقَّهُ فِي الْحَالَيْنِ فِي أَحَدِ شَيْنَيْنِ ، لِأَنَّ يَسَارَ الْمُعْتِقِ لَا يَمْنَعُ السَّعَايَةَ عِنْدَهُ ، وَقَدْ تَعَذَّرَ التَّضْمِينُ لِإِنْكَارِ التَّسرِيكِ فَتَعَيَّنَ الْآخَرُ وَهُوَ السَّعَايَةُ ، وَالْوَلاءُ لَهُمَا لِأَنَّ كُلًّا مِنْهُمَا يَقُولُ عَتَقَ

شرط لگائی کرولاء ہم لیس کے بیں نے میہ بی صلی اللہ علیہ وسلم ہے بیان کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فر مایا کہا ک وآزاد کہ... ولا واس کے لیے ہے جورو پیدوے چٹا ٹچے بیل نے بریرہ کوآ زاد کردیا ٹی صلی مقدمالیدوسلم نے اس کو بلایا اوراس کو س کے خاوندے متعلق اختیار دیا تو اس نے کہا کہ اگر دہ مجھکوا تنا اتنامال دیے تو بھی بیس اس کے سرتھ ندر ہوں چذنجیدہ وہ اپیئے شوہر سے جدا ہوگئی۔ (ملح بخارك. جدداون حديث فمبر 2388 مديث مواز)

آ زادکرنے والے کی تنگدی کا بیان

وَهِي حَالِ إعْسَارِ الْمُعْتِقِ إنْ شَاءَ أَعْتَقَ لِيَقَاءِ مِلْكِهِ ، وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعَى لِمَا يَيًّا، وَالْوَلَاءُ لَـهُ فِي الْوَجْهَيْرِ لِأَنَّ الْعِنْقَ مِنْ حِهَتِهِ ، وَلَا يَرْجِعُ الْمُسْتَسْعِي عَلَى الْمُعْتِقِ بِمَا أُذَّى بِإِجْمَاعٍ بَيْنَنَا لِأَنَّهُ يَسْعَى لِفِكَاكِ رَفَيْتِهِ أَوْ لَا يَقْضِي دَيْنًا عَلَى الْمُعْتَقِ إِذْ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ لِعُسْرَتِهِ ، بِمِحَلافِ الْمَرُهُونِ إِذَا أَعْتَقَهُ الرَّاهِنُ الْمُعْسِرُ لِأَنَّهُ يَسْعَى فِي رَقَّتَةٍ قَدْ فُكَّتُ أَوْ يَنْفُضِى دَيُّنَّا عَلَى الرَّاهِنِ فَلِهَذَا يَرُحِعُ عَلَيْهِ. وَقَوْلُ النَّسافِعِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْمُوسِرِ كَقَوْلِهِمَا .

وَفَالَ فِي الْمُغْسِرِ : يَبْقَى نَصِيبُ السَّاكِتِ عَلَى مِلْكِهِ يُبَاعُ وَيُوهَبُ لِأَنَّهُ لَا وَجُهَ إلَى تَـضْمِينِ الشَّهِيكِ لِإِعْسَارِهِ وَلَا إِلَى السُّعَايَةِ لِأَنَّ الْعَبْدَ لَيْسَ بِجَانٍ وَلَا رَاضٍ بِهِ ، وَلَا إِلَى إغْتَاقِ الْكُلِّ لِلْإِضْوَارِ بِالسَّاكِتِ فَتَعَيَّنَ مَا عَيَّنَاهُ.

قُلْنَا : إِلَى الاسْتِسْعَاء ِ سَبِيلٌ لِأَنَّهُ لَا يَفْتَقِرُ إِلَى الْجِنَايَةِ بَلْ تُبْتَى السَّعَايَةُ عَلَى احْتِبَاسِ الْمَالِيَّةِ فَلا يُصَارُ إِلَى الْحَمْعِ بَيْنَ الْقُوَّةِ الْمُوجِبَةِ لِلْمَالِكِيَّةِ وَالضَّعْفِ السَّالِبِ لَهَا فِي شَخْصِ وَاحِدٍ.

اور منتق کے تنگد شت ہونے کی حالت میں اگر شریک ٹانی چاہے توایا حصہ بھی آزاد کردے کیوں کہ اس کی ملکت باتی ہاور گرچ ہے تو اس ہے کمائی کرائے اس دلیس کی وجہ ہے جوہم بیان کر چکے اور دونوں صورتوں بیں اس کوبھی ورا ء ملے گا کیوں کہاس کی طرف ہے بھی محتق واقع ہوا ہے اور غلام سنسعی معتق ہے اپنا ادا بروہ مال واپس نہیں لے سکتا با تفاق فقبائے احناف کیوں کے وہ تو ، پی گرون چھڑانے کیسے کم کی کرتا ہےاور معتق پر کوئی قرضہیں اداء کرتا ہے اسلیے کہ معتق کے عسر کی وجہ ہے اس پر پچھ بھی نہیں لازم ہے برخدا ف عبد مرہون کے جب اے معسر رائن آزاد کردے اس لیے کہ عبد مرہون اپنی گردن کیلئے کمانی کرتا ہے جو چھوٹ چی لإداال كاولاء مير المالتي الم

صاحبین عیماالرحمہ نے ارشاد فرمایا کہ اگر وہ دونوں مالی طور پر متھکم ہیں تو غل م پر کمائی کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ ن میں سے

براکید اپنے ساتھی پر ضان کا دعوی کرنے وال اوراس کو کمائی ہے بری کرنے والہ ہے ۔ بہذا صاحبین کے زویک کی کی کرنا مالدار معتق سے منع ہے ۔ ہاں البتہ دوسر ہے کا نکار کی دجہ ہے دعوی ٹابت کرنے والما شہوگا ۔ جبکہ خدام کا کمائی ہے بری الذمہ بونا بھی تو

اس کی ذات پراس کے ذاتی اقرار کے جو جو ہے ہوتا ہے ۔ اوراگر دونوں شریک غریب ہوں تو غدام دونوں کیسے کم لی کرے گا کیونکہ اس میں ہے ہراکیک شریک غلام پر محنت کرنے کے دمجی کا حق رکھت ہے ۔ خو، وہ ہجا ہویا جھوٹا ہو۔ جس طرح ہم بیان کر بچے ہیں اس میں ہے ہراکیک شریک غلام پر محنت کرنے کے دمجی کا حق رکھت ہے ۔ خو، وہ ہجا ہویا جھوٹا ہو۔ جس طرح ہم بیان کر بچے ہیں کی کہ کہ محق تندست ہے ۔ اور جب دونوں شرکاء میں ہے ایک ماہدار اور دوسرا شکدست ہوتو اس صورت میں غلام صرف تنگدست کی کو کہ کو کہ کرکے گا کہ اور جب دونوں شرکاء میں جو ایک خور الے کہا کہ کو کہ کہ کونکہ دوسر ہے شرکہ کے ماہدار ہونے کی دجہ ہے مسروق میں وہ عدال میں کہا کہ کہا کہا گا کہا ہے کہا کہا گا کہا کہا گا کہا ہوگا جبکہ صاحبین کے فرد کیا ان تمام صورتوں میں وہ عدال اور قدال میں کہا ہوگا کہ دونوں شرکاء کی ایک فلام کو کو اگر نے رشفق ہوجا کیں۔

موقوف دیے گا ۔ تی کہ دونوں شرکاء کی ایک غلام کو کو اگر نے پر متفق ہوجا کیں۔

ثرح

اگر کسی حصہ کوآ زاد کیا توا تنائی آ زاد ہوگا یہ اس صورت میں ہے۔ کہ جب وہ حصہ معین ہومشلا آ وھا۔ تہ گی۔ چوتھا گی۔ اوراگر
غیر معین ہومشلا تیراا کیے حصہ آ زاد ہے تواس صورت میں بھی آ زاد ہوگا گرچونکہ حصہ غیر معین ہے، البندا، لک سے تعیین کرائی جے گ
کے تری مراد کیا ہے جو وہ بتائے اوتنا آ زاد قرار پائے گا اور دونوں صور تول میں بعنی بعض معین یا غیر معین میں جتنا باتی ہے اس میں
معایت کرائی گیے بینی اس غلام کی اوس روز جو قیمت بازار کے زخ سے ہواس قیمت کا جتنا حصہ غیر آ زاد شدہ کے مقابل ہوا تنا
حروری وغیرہ کراکر وصول کریں جب قیمت کا وہ حصہ وصول ہوجائے اس وقت بورا آ زاد جوجائے گا۔

دعزے علی بن عبدالقد سفیان عمروسالم اپنے والدے وہ نبی سلی القد علیہ وآ یہ وسم ہے روایت کرتے ہیں آپ سلی القد علیه وآ یہ سم نے فرمایا کہ جس شخص نے ایسا غلام آزاد کیا جودوآ دمیوں کے درمیان مشترک ہو، گروہ ، لدار ہے تواس غلام کی قیمت لگا نی جائے گی مجروہ غلام آزاد کرویا جائے گا (باقی حصول کی قیمت آزاد کرنے والے کودین ہوگی)۔

(ميم بخاري: جداول: حديث نبر 2373)

حضرت عبدالقد بن پوسف، ما لک، نافع عبدالقد بن عمر بے روایت ہے کہ نبی کر یم صلی القد علیہ وسلم نے فر مایا کہ جس شخص نے اپنا حصہ کسی غلام کا آزاد کر دیا اور اس کے پاس اتنا مال ہو کہ پورے غدام کی قیمت کے برابر ہوتو اس غلام کی تھیک ٹھیک ٹھیت لگا گی جائے گی اور ان کے شریکوں کوان کے حصہ کی قیمت دے دے پھر وہ آزاد ہوجائے گا ورنہ بصورت تنگ دیتی اس غلام کا تنا بی حصہ نَصِيبُ صَاحِي عَلَيْه بِإِغْتَاقِهِ وَوَلَاؤُهُ لَهُ ، وَعَنَقَ سَصِيبِي بِالسَّعَايَة وَوَلَاؤُهُ لِي . وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ :إِنْ كَانَا مُوسِرَيْنِ فَلا سِعَايَة عَلَيْهِ) لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُ صَا يَبُورُ أَعَنُ سِعَايَتِهِ بِدَعُوى الْعَتَاقِ عَلَى صَاحِيهِ لِأَنَّ يَسَارَ الْمُعْتِقِ يَمْنَعُ السَّعَايَة قَلُ السَّعَايَة عَلَى مَا بَيْنَهُ إِلَّا أَنَّ السَّعَايَة قَلُ السَّعَايَة عَلَيْهِ صَاحِيهِ اللَّهُ عَلَيْهِ صَاحِيهِ اللَّهُ عَلَيْهِ صَاحِيهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى مَا بَيْنَاهُ إِذُ الْمُعْتِقُ مُعُيسٍ (وَإِنْ كَانَ أَحْدُهُمَا اللَّهُ عَلَى مَا بَيْنَاهُ إِذُ الْمُعْتِقُ مُعُيسٍ (وَإِنْ كَانَ أَحْدُهُمَا اللَّهُ عَلَى عَلَيْهِ اللسَّعَايَة فَلَا يَتَبَعُ مُا بَيْنَاهُ إِذُ الْمُعْتِقُ مُعُيسٍ (وَإِنْ كَانَ أَحُدُهُمَا السَّعَايَة فَلَا يَتَبَعَ عَلَيْهِ السَّعَايَة فَلا يَتَبَرَّأُ عَنُهُ (وَلا يَسْعَى لِلْمُعْسِ مِهُمَا) فَلَى صَاحِيهِ لِللْمُعْسِ مِهُمَا) لِلْآلُهُ لا يَدَيعِي الضَّمَانَ عَلَى صَاحِيهِ لِيسَارِهِ فَيكُونُ مُبَرِّنًا لِلْعَلْدِ عَنُ السَّعَايَة ، وَالْوَلاء مُوقُوقٌ لِيَا اللَّهُ عِي الصَّمَانَ عَلَى صَاحِيهِ لِيسَارِهِ فَيكُونُ مُبَرِّنًا لِلْقَلْدِ عَنُ السَّعَايَة ، وَالْوَلاء مُوقُوقٌ يَتَبَوّأُ عَنْهُ عَلَى صَاحِيهِ وَهُو يَتَبَوّأً عَنْهُ عَلَى صَاحِيهِ وَهُو يَتَبَوّأً عَنْهُ وَلِي اللَّهُ عَلَى صَاحِيهِ وَهُو يَتَبَوّأً عَنْهُ فَي فَى مُؤْفُوقًا إلَى أَنْ يَتَهِقَا عَلَى إِعْتَاق أَحِدِهِمَا .

2.7

اور جب دونوں شریکوں میں سے ہرایک نے اپنے ماتھی پر غلام آزاد کرنے گا گوائی دی تو ا، م ابوضیفہ رحمۃ انتد عیہ کے یہ س غلام ان میں سے ہرایک کے جھے کی مزدور کی کرے گا۔ اگر چدوہ دونوں مالدار ہول یا وہ دونوں فرہت میں ہوں اورائی طرح جب ان میں سے ہرایک مجھور ہا ہوکداس کے ماتھی نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہے۔ بس غدام اس کے حنیال کے مطابق مکا تب ہو جائے گا اور پھرائی پر اس غلام کو دوبارہ غلام ہرانا ہرام ہے کیونکہ ای آزاد کر دیا ہے۔ بس غدام اس کے حنیال کے مطابق مکا تب ہو جائے گا ور پھرائی پر اس غلام کو دوبارہ غلام بیانا ہرام ہے کیونکہ ای شریک کو اس کے مطابق میں اس کی تصدیق کر لیا جائے گا۔ ہاں اس سے مشریک کو اس کی مطابق میں ہوئے ہوئا ہو۔ کیونکہ دونوں احوال میں ہے کہ ایک حدیث کروائی جائے گا۔ ہاں اس سے کہ ایک وہ دونوں غلاموں سے کمائی کر کمیں گے۔ اور عمر وی سرکی جائے ہو یا جھوٹا ہو۔ کیونکہ دونوں احوال میں ہے کہ ایک جب مواس میں اس کی مواس کی گونکہ دونوں احوال میں ہے کہ ایک حاست میں آتی کا حق ہے۔ س لئے کہ محق کا مامدار ہونا ان م اعظم علیہ اس حمد کنز دیک غلام کی محنت کے بہ نع نہ ہوگا جبکہ دونا ہوں کو سطے گی ۔ اور وہ صرف کمائی کروانا ہے جبکہ دونا ہے انکار کے سب تاواں لین بھی ناممکن ہے۔ بہذائی میں دوسری دلیل متعین ہوج کے گی ۔ اور وہ صرف کمائی کروانا ہے جبکہ دونا ہونوں کو سطے گا۔ کونکہ دان دونوں میں سے ہرا کے اس کی تھائی ہی دوسرے کا حصداس کے آزاد کرنے کے سب آزاد ہوا ہو

ہوجائے گااور بقیدآ دھے کیلئے وہ سعامیر کا سی تھی تین کے زدیک ہے جبکدام محمد علیالرحمہ کے نزد میک وہ پوری قیت او رے کی وشش کرے گا۔ کیونکہ جس شریک سےسب مقوط کا تھم دیاج ناہے وہ مجبول ہے اور کسی مجبول پرکو تی فیصلے ممکن نہیں ہی ہے ال طرح ہوگیا ہے جس کی نے دوسرے سے کہا ہم میں ہے کی ایک پر تیرے لئے ایک بڑاردر ہم ہیں ۔ تو جہالت کے سبب کونی فیمارنہ وگا اور ای طرح مینجین کی دلیل بدہے کہ جمیں آو مصر سع سیا کے سقوط کا یقین ہے۔ کیونک دونوں شرکا وہیں ہے ایک یقینا صنت ہے۔ لبذا نصف سعامیہ کے سقوط کے یقین ہوتے ہوئے کمل سعامہ کے وجوب کا فیصلہ مس طرح کیا جائے گا۔ کیونک پھینے

اور پھيلائے سے جبالت دور ہو جاتى ہے جس طرح كى غير معين دونلاموں بيس ہے كى ايك كوآزادكيا يا معين كرتے ہوئے آزادك لکین اس محف نے جس کو عین کیا تھا اس کو بھول گیا۔ اور پھراس کو یا دکرنے یا بیان کرنے سے پہلے فوت ہوگیا۔ اور اس مسلم کی تفریق كا حاصل بسطرت بكرة سانى (مالدارى) سعايد كى مانع ب ياليس باور بياسى اختلاف يرب جواس سے يہيد جم بيون

ایک کی طرف ہے جب شرط پائی گئی تو مشروط کے پائے جانے کے سب وہ غلام استے جھے میں آزاد ہوکر بقیداس مسئلہ کی وہ ی صورت ہوگی جومشتر کے غلام کی ترادی جب کی ایک کی جانب سے ہوجسیا احادیث بیل بھی فدکور ہوا ہے۔

حضرت ابن عمر رضى القدعنهما ہے روایت ہے کہ رسول القد سلی القد علیہ وسلم نے فر مایا جس شخص نے کسی غلام میں اپنا حصر آنر ، دک آآن پر بورے خلام کا آزاد کرنا واجب ہے اگراس کے پاس انتامال ہوکداس کی قیت کے برابر ہواورا گراس کے پاس تنامال ندم كرس عاد ب كى تجويز كے مطابق اس كى بورى قيت ہوتو اس كا تنابى حصد آزاد ہوگا جتنا اس نے آزاد كيا ہے۔

(لليح بخارى: جلداول: حديث تمبر 2375)

حضرت ابن مررضی التدعنبما ہے روایت کرتے ہیں کدو وفتو کی دسیتے تھے اگر کوئی غلام یالونڈ کی چندشریکوں کے درمیان مشتر ک بوان میں سے کوئی مخص اپنا حصد آزاد کر دے تو اس پر پورے غدام کا آزاد کرنا واجب ہے جب کد آزاد کرنے واے کے یوس تا ال ہو کہ عادلی کی تجویز کے مطابق اس کی قیت کے برابر ہواورشر یکوں کوان سے حصہ کی قیت دیدی جائے گی اور آزاد کیے ہوئے (نلام اورلونڈی) کارات چھوڑ دیا جائے گا،ابن عمریہ بی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے تھے اوراس کی لیٹ وابن الی ذیب ابن اسحاق و جویر پیروسی بن سعیداوراساعیل بن امیه نافع ہے وہ ابن عمرے وہ نبی کریم صلی الله علیہ وسلم سیر مختصر طور پر روایت کر ث مِن _ (محيح بخاري: جلدادل: مديث نبسر 2378)

دوشر کاء کی دوغلاموں پرقسم کھانے کا بیان

﴿ وَلَوْ حَلَفًا عَلَى عَبْدَيْنِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِأَحَدِهِمَا بِعَيْنِهِ لَمْ يَغْتِقُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا ﴾ لِأَنَّ الْمَقْضِيَّ عَلَيْهِ بِالْعِتْقِ مَجْهُولٌ ، وَكَذَلِكَ الْمَقْضِيُّ لَهُ فَتَفَاحَشَتُ الْجَهَالَةُ فَامْتَنَعَ

فیوضات رضویه (جدانم) (۳۲۲) تشريحات مدايه

آ زاد مو گاجتناس نے آزاد کیا ہے۔ (سمج بخاری: جلداول: حدیث تبر 2374)

غلام وباندي كي شهادت من مداهب اربعه

حضرت انس رضی القدعند نے کہا کہ غدام گرعادل ہے تو اس کی گواہی جا زنہے ، شرح اور زرارہ بن اوفی نے بھی اے جائز قرار دیا ہے۔ این سیرین نے کہ کداس کی گواہی جائز ہے ، سوا اس صورت کے جب غلام اپنے مالک کے حق بیس گوای دے (کیوں کہ اس میں ، بک کی طرف داری کا خمال ہے) حسن ادر ایراہیم نے معمولی چیزوں میں غدام کی گواہی کی اجازت دی ہے۔ قاضى شرت نے كہا كہتم ميں سے بر محض غلاموں اور باند يوں كى اولا و ہے۔

مطلب بیہ کہتم سب اونڈی غلام ہو، اس لیے کسی وکسی پرفخر کرنا جا ترنبیں ہے۔ اہم احمد بن صبل نے ای مے موافق عمدیا ہے کہ اونڈی غلام کی جب وہ عادل ورثقتہ ہوں ، گواہی مقبول ہے۔ گھرائمہ ٹل شانے اس کوج ترجمیں رکھا۔ حضرت امام بخاری دحمداللہ يونذى غلامول كى شهادت جب وه عادل تقديهول ثابت فرمار يج بيل.

غلام کی آزادی کومعلق کرنے کابیان

﴿ وَلَمُوْ قَالَ أَحَدُ الشَّــرِيكَيْنِ إِنْ لَمُ يَدْخُلُ فَلَالٌ هَدِهِ الذَّارَ عَدًا فَهُوَ حُرٌّ ، وَقَالَ الْآحَرُ: إِنْ دَخَلَ فَهُ وَ حُرٌّ فَمَضَى الْعَدُ وَلَا يُدْرَى أَدَخَلَ أَمْ لَا عَنَقَ النَّصْفُ وَسَعَى لَهُمَا فِي النُّصْفِ الْآخَرِ ، وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ .

وَقَالَ مُحَمَّدٌ : يَسْعَى فِي حَمِيعِ قِيمَتِهِ) لِأَنَّ الْمُقْضَى عَلَيْهِ بِسُقُوطِ السُّعَايَةِ مَجْهُولُ ، وَلَا يُسمُكِنُ الْقَضَاءُ عَلَى الْمَجْهُولِ فَصَارَ كَمَا إِذَا قَالَ لِغَيْرِهِ لَكَ عَلَى أَحَدِنَا أَلْفُ دِرْهَم فَإِنَّهُ لَا يَقُضِى بِشَىء لِلْجَهَالَةِ ، كَذَا هَذَا.

وَلَهُمَا أَنَّا تَيَقَّنَّا بِسُقُوطِ نِصْفِ السِّعَايَةِ لِأَنَّ أَحَدَهُمَا حَانِتٌ بِيَقِينٍ ، وَمَعَ التَّيَقُنِ بِسُقُوطٍ النُّصْفِ كَيْفَ يُفْصَى بِوُحُوبِ الْكُلِّ ، وَالْجَهَالَةُ تَرْتَفِعُ بِالنَّيُوعِ وَالتَّوْزِيعِ ، كَمَا إذَا أَعُسَقَ أَحَدَ عَبْدَيْهِ لَا بِعَيْنِهِ أَوْ بِعَيْنِهِ وَمَسِيَهُ وَمَاتَ قَبْلَ التَّذَكِّرِ أَوْ الْبَيَانِ ، وَيَعَأْتَى التَّفْرِيعَ فِيهِ عَلَى أَنَّ الْيَسَارَ يَمْنَعُ السُّعَايَةَ أَوْ لَا يَمْنَعُهَا عَلَى الِاخْتِلَافِ الَّذِي سَبَقَ.

۔ اور جب کسی ایک نثر یک نے کہا کہ اگر فلال شخص آئے والی کل میں اس گھر داخل نہ ہوا تو وہ غلام آزاد ہے۔ جبکہ دوسرے نے کبر کہ اگروہ داخل جوالووہ آزاد ہے اور آنے والاکل گزر گیالیکن مید پیتہ بی نہ پس سکا کہوہ داخل جواہے یائیمں یو نصف غلام آزاد

الْقَضَاء ، وَفِي الْعَبْدِ الْوَاحِدِ الْمَقْضِيُّ لَهُ وَالْمَقْضِيُّ بِهِ مَعْلُومٌ فَعَلَتَ الْمَعْلُومُ الْمَجْهُولَ

(rzn)

اور جب دوآ ومیوں نے دوغا، موں پرقتم کھائی اور ان دونوں میں سے ہرائیک نے دوسرے کیلے قتم کھائی تو ان میں ایک غلام بھی آزاد نہ ہوگا کیونکہ جس پر آزادی کا حکم مگانا تھ وہ مجبول ہےاور جس کا تقاضہ کیا جانا تھاوہ بھی مجبول ہےاور یہ جہالت فاحشہ ہوگئی بذ افیصم منت ہو گیا ہے جبکہ ایک غدام کے بارے میں تقاضہ کردہ تھم معموم ہواور معلوم مجبول پرغاب ہوگیا۔

حضرت مبيرين اساعيل، ابوا سامه، عبيدالله، نا فع ، ابن عمر ب روايت ب كه رسول ، لله صلى المله عليه وسم نے قر مايا جس محض نے کی غلام میں اپنا حصد آزاد کیا تو اس پر پورے غلام کا آزاد کرنا واجب ہے اگر اس کے پاس اتنامال ہو کہ اس کی قیت کے برابر مواورا گراس کے پاس انتاب ندہو کہ کسی عدل کی تجویز کے مطابق اس کی پوری قیمت ہوتو اس کا انتابی حصه آزاد ہوگا جتناس فے آ زادكيا ٢- (سي يخارى: جلداول: صديث نمبر 2375)

حفرت عبداللد بن عمروضى مدعنهما نى كريم صلى الله عليه وسلم سے روايت كرتے ہيں كدآ ب نے فر مايا جس نے اپنا حصد كى غدم کا آ زادکیا وراس کے بیس اتنامال ہوکہ اس کی قیمت کے برابر ہوتو وہ آ زاد کر دیا جا ہے گا نافع نے کہا کہ ورند (بصورت تک دى) جنن آزادكي ہے اتنابى آزاد موكا ابوب نے بيان كيا من نبيل جاننا كرينا فع كا قول ہے ياصديث ميں شامل ہے۔ (تیج بخاری: جلداول: حدیث فمبر 2377)

جب دومالكول ميس كسى أيك في بيناخريدليا

﴿ وَإِذَا اشْتَرَى الرَّجُلَانِ ابْنَ أَحَدِهِمَا عَنَقَ نَصِيبُ الَّابِ ﴾ لِأَنَّهُ مَلَكَ شِقُصَ قريبِهِ وَشِوَاؤُهُ اعْتَاقٌ عَلَى مَا مَوَّ ﴿ وَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِ ﴾ عَلِمَ الْآخَرُ أَنَّهُ ابْنُ شَوِيكِهِ أَوْ لَمْ يَعْلَمُ ﴿ وَكُمُلُه اللَّهِ وَإِثَّاهُ ، وَالشَّرِيكُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَعْتَقَ نَصِيبَهُ وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعَى الْعَبْدَ) وَهَدَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةً رَحِمَهُ اللَّهُ.

وَقَالَا إِفِي الشِّوَاء يَضْمَنُ الْآبُ نِصْفَ قِيمَتِهِ إِنْ كَانَ مُوسِرًا ، وَإِنْ كَانَ مُعْسِرًا سَعَى الابْنُ فِي نِصْفِ قِيمَتِهِ لِشُوِيكِ أَبِيهِ ، وَعَلَى هَذَا الْخِلافُ إِذَا مَلَكًا ، بِهِبَةٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ وَصِيَّةٍ ، وَعَلَى هَذَا إِذَا اشْتَرَاهُ رَجُلانِ وَأَحَدُهُمَا قَدْ حَلَفَ بِعِيْقِهِ إِنْ اشْتَرَى نِصْفَهُ. لَهُ مَا أَنَّهُ أَبْطَلَ نَصِيبَ صَاحِبِهِ بِالْإِعْتَاقِ لِأَنَّ شِرَاء الْقَرِيبِ إعْتَاقٌ ، وَصَارَ هَذَا كَمَا إذَا

كَانَ الْعَنْدُ بَيْنَ أَجْنَبِيَّيْنِ فَأَعْتَقَ أَحَدُهُمَا نَصِيبَهُ ، وَلَهُ أَنَّهُ رَضِيَ بِإِفْسَادِ نَصِيبِهِ فَلا يُضَمِّنُهُ ، كَسَمَا إِذَا أَذِنَ لَهُ بِإِعْتَاقِ نَصِيبِهِ صَرِيحًا ، وَذَلَالَةُ ذَلِكَ أَنَّهُ شَارَكَهُ فِيمَا هُوَ عِلَّةُ الْعِتْقِ وَهُوَ الشُّرَاءُ لِلَّانَّ شِرَّاءَ الْقَرِيبِ إعْتَاقٌ حَتَّى يَنْحُرُجَ بِهِ عَنْ عُهْدَةِ الْكَفَّارَةِ عِنْدَنَا ، وَهَذَا صَمَانُ إفْسَادٍ فِي ظَاهِرِ قَوْلِهِمَا حَتَّى يَخْتَلِفَ بِالْيَسَارِ وَالْإِعْسَارِ فَيَسْقُطَ بِالرُّضَا ، وَلَا يَحْتَ لِفُ الْحَوَابُ بَيْسَ الْعِلْمِ وَعَدَمِهِ ، وَهُوَ ظَاهِرُ الرِّوَايَةِ عَنْهُ لِأَنَّ الْحُكْمَ يُدَارُ عَلَى السَّبَبِ ، كَمَا إِذَا قَالَ لِغَيْرِهِ : كُلُّ هَذَا الطَّعَمَامَ وَهُوَ مَمْلُوكٌ لِلْآمِرِ وَلَا يَعْلَمُ الْآمِرُ

اور جب دوا شخاص نے آپس میں ہے کس ایک کے جینے کوخر بداتو باپ وارا حصہ، زاد ہو جائے گا کیونکدوہ سیخ قریبی حصے کا ما سب ہوا ہادراس خریدتا ہی ، زادی ہے جس طرح پہنے گزر چکا ہاوراس پرکوئی عنون نہیں ہا گرچہ دوسرے کواس کی بات کاعلم ہو کہ وہ غلام اس کے جھے دار کا بیٹا ہے یا اس کاعلم نہ ہواورا ک طرح جب وہ دونوں وارث ہوئے ہیں تو دوسرے شریک کواختیار ہے کہ چاہے وہ وہ اپنے جھے کوآ زاد کردے اور اگروہ جا ہے تو اس مے منت کرائے اور ریٹھم حضرت امام اعظم رضی امتد عنہ کے نز دیک بجبكه صاحبين كنزويك فريداري كي صورت بي اگرباپ الدار بي قدام كي نصف قيت كاضامن موكااورا كروه تلكدست ب تر خوم میٹا اپنے وب سے شریک کیلئے آدھی قیمت کیلئے کم فی کرے گا اور پیمئدای اختار ف پر ہے اور جب وہ دونوں ہمبہ مصدقہ یا دسیت کے ذریعے اس کے مالک ہوج تمیں ۔اور میاختلاف اس طرح بھی ہے کہ جب دوآمیوں نے کسی غلام کوخر پیدااور ان میں ے ایک نے میشم اٹھار کی تھی کہ اگر اس نے غلام کا نصف خرید اتو وہ آزاد ہے۔

صاحبین کی دلیل مید ہے کہ دوسرے شریک نے آزاد کرے اپنے ساتھی کے جھے کو باطل کردیا ہے کیونکہ قریبی مخص کوخرید نا آزادی ہے پس بیاس طرح ہوج ئے گا جس طرح غلام دواجنبی مالکوں کے درمیان مشترک جواوران میں سے ایک نے اپنا آز، د

حضرت ایام اعظم رضی التدعندی ولیل بدیه کدیبال شریک اپناحصد خراب کرنے پرخودراضی ہوا بے لبذامعتق اس کا ضامن ندہوگا جس طرح جب اس نے دوسرے کوصراحت کے طور پراپنا حصہ آزاد کرنے کی اجازت دی اوراس کی رض مندی کی دلیس مید بكاس نے باپ كے ساتھا ال طرح ييز من شركت كى بجوآ زادى كى علت باوروہ چيز خريد تا ہے كونكه قربت كى خريدارى آزادی ہے جی کہ ہمارے فرد کیے شرائے قزیب کے سبب مشتری کفارے سے ہری الذمہ ہوجائے گا۔

صاحبین کے طامری فرمان کے مطابق بیضان افساد ہے۔ کیونکہ عمر ویسر کے سبب تھم مختلف ہوتا رہتا ہے۔ پس رضا کے سبب

صنون ساقط ہوجائے گا۔ جبکہ علم وعدم علم کے سب حکم مختلف نہ ہوگا اورا مام اعظم علیہ الرحمہ کے نز دیک نطا ہر الروایت کے مطا**بق ای** طر اروایت بے کیونکہ تھم کامدار مدت پر ہوتا ہے (قاعدہ تقبید ، رضوی عفی عند) جس طرح کسی مخص نے کہا کہ کھانا کھاؤ جبکہ تھم دیے والاغلام باورآ مركوا بل ملكيبت كاعلم بي نيس ب-

حصرت او برايره راوي بي كدرسور كريم صلى القدعليه وسلم في فرمايد " كوئى بين اين باب كابد شبيس اتا رسكا مكراس صورت الس كدوه اين بسيدكوك كافلام يائ اوراس كوفر يدكرة زادكرد، " (مسلم)

س حدیث کے طاہری مفہوم ہے معلوم ہوتا ہے کہ باپ محض بیٹے کے فرید مینے ہے بی آ زاد ہو جاتا بلکہ جب اے اس کا بیا ترید کر آراد کرے تب آزاد ہوتا ہے۔ چنانچہ سحاب خواہر کا یہی مسلک ہے۔لیکن جمہور میں عکا یہ مسلک ہے کہ باپ اپنے بیٹے کی گفل ملکیت میں آب نے ہے آ زاد ہوجہ تا ہے،اس کی صراحت دومری قصل کی پہلی حدیث سے بھی ہوتی ہےاوراس **حدیث کے مخل** بھی بک ہیں ۔ چنا نچے حفرت مظیر فرماتے ہیں کہ فیعلقہ میں حرف فرسب کے لئے ہے۔ اس صورت میں حدیث کے آخری جزء کا ترجمہ بیہوگا کہ "جب کروہ اینے باپ کوکی کا غلام یائے اور اس کوآ زاد کرنے کے لئے خرید لے "البذاخرید نے کے بعداس کی ضرورت نبیں ہوگی کہ بیٹااس باپ ہے یوں کہے کہ میں نے تمہیں آ زاد کیا بلکہ وہ محض بیٹے کے خرید لینے ہی ہے آ زاد ہوج نے گا۔ حفرت ابوذر كيتم بين كدين في رسول كريم صلى المدعلية وسم ي يوچه كوف عمل بهتر بي و آة تخضرت صلى القدملية وسلم نے فر میا کہ اللہ پر بمان لانا اور اس کی راہ میں جہاد کرنا "ابوذ رکہتے میں کہ پھر میں نے عرض کیا" کونسا ہروہ ؤ زاد کرنا بہتر ہے؟ ' آنخضرت صلی مقد سیدوسهم نے فرویا ' جوگراں قیمت ہواورا پنے و مک کو بہت پیارا ہو "میں نے عرض کیا کہ "اگراییا شکر سكور)؟ (يعنی از راه تسلنبيس بلکهاز راه عجز وعدم استطاعت ايپاغلام آ زاد نه کرسکوں؟) " آنخضرت صلی القد مليه وسلم نے فرمایا " کام کرنے واسے کی مدد کرویا جو تحض کسی چیز کو بنانا شدج شاہواس کی وہ چیز بنادو "میں نے عرض کیا "اگر میں بید(مجھی) نہ کرسکوں (تؤ کیا کروں؟) آنخضرت صلی الله عدیدوسم نے فرمایا ' وگوں کو ہرائی پہنچانے سے اجتناب کرویا در کھوبیا یک اچھی خصست ہے جس ك ذريعة ماينفس كساته بهلانى كرت بو- " (بخارى ومسلم)

ایدن کا بہتر ہونا تو بالکل بدیمی بات ہے کہ خیرو بھوائی کی بنیاد ہی ایمان ہے،اگر ایمان کی روشنی موجود ند ہوتو پھر کوئی بھی مل متبوں نہیں ہوتا خو ہ وہ کتنہ بی اہم ہواور کتنا ہی اقضل کیوں نہ ہو۔ اور جہاداس اعتبار سے بہترعمل ہے کہ وہ دین کی تقویت اور مسلمانول کی برتری وعظمت اورغلبه کا با عث ہوتا ہے۔ جہال تک نماز ، روز ہ کا تعلق ہے وہ تو دوسری حیثیات اور دوسری وجوہ کی بنام پر ایک دوسر۔) عمل سے برتر اور بہتر ہیں البذا یہاں جہاد کونماز وروز ہ پر فوقیت دینا مراد نہیں ہے۔ یا پھر یہ کاس موقع پر جہاد " ہمراد مطلق "مشقت برداشت كرنا " ہے جس كاتعنق جبدد سے بھى ہے اور دوسرى طاعات وعبدات سے بھى ، چنانچ ما مورات برعمل كرف اورمنهات يحيخ كي نف في مشقت اوررياضت كو "جهادا كبر "قر، يا كيا باس صورت من آ مخضرت

سلی القد ملیدوسلم کے فدکورہ بال جواب کا حاصل میہوگا کدسب سے بہتر عمل ، ایمان لا ، ورایمان کے تقاضوں برعمل کرن ہے جیس ک فرماية سيا على المست بالله ثم استقم كام كرف ورك كرمدوكرويس "كام سے "مراد بروه چيز بجوان ت كماش كا ذربعه بوخواه وه صنعت و کاریگری ہویا تجارت ہو۔اس کا حاصل میہ ہے کہ جوخص سے کسی پیشروکسب میں گا ہوا ہواوراس کا وہ پیشہ و ئے اسکی اورا سکے اہل وعول کی ضرور پات کو پورا نے کرتا ہو وہ خض اپنے ضعف ومجبوری کی وجہ ہے اس کسب و پیشہ کو پوری طرت انبي مندد بسكتا موتوتم ال مخفل كي مدوكرو! اي طرح "جوفض كسي چيزكو بنانا نه جانتا موالخ كامطلب بهي يه به كركوني تخفس ین کسی مجبوری کی وجہ سے اپنے بیٹے کے کام کونہ کرسکتا ہوتو تم اس کا کام کر دوتا کہ وہ تمہارے سہارے اپنی ضرور پوت زندگی کو بیورا کر سے۔ "اوگوں کو برائی پہنچ نے سے اجتناب کرو" کا مطلب یہ ہے کہ کی کو برے کام میں جتل نہ کروکسی کواپنی زبان اورایے ہتھے ے اید اند بہنچا و اور ند کسی کھی قسم کا نقصان بہنچ و مرکونکہ لوگوں کو برائی پہنچانے سے اجتناب کرنا بھی خیرو بھوائی ہے خصوص ایس صورت میں جب کہ برائی (یعنی کسی کواید اءونقصان) پہنچانے پرقدرت بھی حاصل ہوہ مراز خیرتو امید نیست شرمرساں، س موقع بعبارت کے فاہری اسلوب کا تقاضہ بیتھا کہ آپ صلی القدعليہ وسلم يول فر استے کہ اسيا يك اچھی خصلت ہے جس ك ذريعة م اوگوں کے ساتھ بھلائی کرتے ہو "لیکن چونکہ ہوگوں کے ساتھ بھل کی کرنا در حقیقت اپنے نفس کے ساتھ بھمائی کرنا ہے بایں طور ك اس بهلا ألى كے مختلف فوائدا ہے حاصل ہوتے ہیں اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میفرہ ما کھ اجس کے ذریعے تم اپنے نفس

کے ساتھ بھلائی کرنے ہو۔ علامدابن محبود بابرتی حنفی علیدالرحمد لکھتے ہیں۔ که

قبال البعيلامة ايس محمود البابرتي الجمعي عليه الرحمه في شرح هذه العبارة ،فوُلُّهُ (﴿ وَلَّا صَنْمَانَ عَلَيْهِ ﴾ أَيْ عَلَى الْأَبِ , وَقُولُهُ ﴿ وَكَذَا لَوُ وَرِثَّاهُ ﴾ يَنْعَنِي بِالْإِنَّفَاقِ . وَصُبُورَنَّهُ الْمُرأَةُ اشْتَرَتُ ابْسَ زَوْجِهَا فَمَاتَتُ عَنُ أَحِ وَرَوْحِ كَانَ النَّصِفُ لِلرَّوْحِ وَيَعْتِقُ عَلَيهِ ، أَوْ امْرَ أَوْلَهُ رَوْحٌ وَأَبٌ وَلَهَا غُلَامٌ وَهُـو أَبُو رَوْحِهًا فَمَاتَتُ الْمَرُأَةُ صَارَ عُلامُهَا مِيرَاثًا بَيْنَ رَوحِها وَأَبِيهَا . وَقُولُهُ ﴿ وَقَالًا فِي الشَّرَاءِ ﴾ إشَارَةً إلَى مَا دَكَرَنَاهُ مِنَ الْإِنَّفَاقِ فِي صُورَةِ الْبِرَثِ . وَقَوْلُهُ ﴿ فَدُ حَلَفَ بِعِتْقِهِ إِنُ اشْتَرَى بِصُمَّهُ) إِسَمَا قَيَّدَ بِالنَّصْفِ ، لِأَنَّهُ إِذَا حَلْفَ مِعِتْقِهِ ثُمَّ اشْتَراهُ بِشُرِكَة الْمَاحَرِ لَا يَغْتِقُ عَلَيْهِ لِأَنَّ الشَّرُطَ شِرْءُ كُلِّ الْعَنْدِ وَلَمْ يُوحَدُ . وَوَجُهُ قَوْلِهِمَا عَلَى مَا دَكَرَهُ فِي الكِتَابِ طَاهِرٌ . وَوَجُهُ قُولِهِ مَا دَكَرَهُ فِيهِ . وَتَقُرِيرُهُ : الشَّرِيثُ الْآخَرَ رَضِي بإفسادِ نَصِيبِهِ وَمَن رَصِي بِذَلِكَ لَا يَضْمَلُ المُمُسَد (كَمَا إِذَا أَدِنَ لَهُ بِإِعْقَاقِ نَصِيبِهِ صَرِيحًا وَدَلَانَةُ دَلِكَ) أي المَّلِيلُ عَلَى رِصَاهُ بِإِفْسَادِ تَصِيبِهِ (أَنَّهُ شَارَكُهُ فِيمَا هُوَ عِلْهُ الْعِتْقِ، وَهُوَ الشَّرَاءُ لِأَنَّ شِرَاءُ الْقَرِيبِ إِعْتَاقٌ حَتَّى يَحُرُحَ بِهِ عَنُ عُهُدَةِ الْكُفَّارَةِ عِنْدَنَا) وَالْمُشَارَكَةُ فِي عِنْةِ الْعِتْقِ رِضًا بِالْعِتْقِ لَا مَحَالَةَ . وَالْـمُرَادُ بِالْعِلَّةِ عِلَّةُ الْعِلَّةِ لِأَنَّ الشَّرَاءَ عِنَّهُ التَّمَلُّكِ وَالتَّمَلُّكُ فِي الْفَرِيبِ عِلَّةُ الْعِتْقِ، وَالْحُكُمُ يُصَافُ إِلَى عِلْةِ الْعِلْةِ إِذَا لَمْ تُصُلُحُ الْعِنَّةُ لِلْإِضَافَةِ إِلَيْهَا، وَهَاهُمَا كَدلِكَ لِأَنَّ

منی التدعنہ کے نزویک میتھم اس طرح ہے کیونکہ یہال معتق کیلئے سرسعامیہ کے واقع نہیں ہے جبکہ صاحبیان کے نزویک اجنبی و استعد ، كا اختيا نبيل ب اور ب ب نصف قيمت كاضامن موكا كيونكم عتق كيد يسرسعابيا عانع ب- (بيص حين كزو يك ب

ا يسرك مانع سعاميهون مين فقهاء احناف كااختلاف

صاحب مداریے نے بہاں پرفقب واحناف کا اختلاف اس مستدیس بیان کیاہے کہ ندکور وصورت میں سریعنی جب وب مامدار ہوتو اس صورت میں اس کا حالت آس فی میں ہونا بیسعابیہ کے وقع ہے بانہیں تو حضرت امام اعظم ابوصیف رضی الله عند کے نزد یک ، فينبس بي كيونكداس بين آزادكرفي والي كيليخ حالت يسراس كوب ني ركردين والى ب-جبكه صاهبين كيليخ مانع بي كيونكدان كزد كاجنى كيائي يقم ثابت بس كياجا سكا-

الدارآ دى كانصف بياخريد في كابيان

﴿ وَمَنْ اشْتَرَى نِنصْفَ الْبِيهِ وَهُوَ مُوسِرٌ فَلا ضَمَانَ عَلَيْهِ عِنْدَ أَبِي حَبِيفَةَ رَحِمَهُ النّهُ وَقَالًا : يَصْمَنُ إِذَا كَانَ مُوسِرًا) وَمَعْنَاهُ إِذَا اشْتَرَى نِصْفَهُ مِمَّنُ يَمْلِكُ كُلَّهُ فَلا يَضْمَنُ لِبَائِعِهِ شَيْئًا عِنْدَهُ ، وَالْوَجُهُ قَدْ ذَكُرْنَاهُ.

اور جس شخص نے اپنانصف میں خرید لیا اور و چخص مالیدار ہے تو امام اعظم علیہ الرحمہ کے مزد کیک اس پر کوئی طال نہیں ہے جبکہ صاحبین کے زو کی اگر ب ب حالت ایسر والا ب تو وہ ضامن جو گااوراسکا تھم بیے کہ باپ نے اس تحض سے بینے کا نصف خریدا ہے جواس کے کل کا ، لک تھا۔ ا، م اعظم علیہ الرحمہ کے نزویک باپ اپنے ، نَع کیلئے کسی بھی چیز کا ضامن نہ ہوگا اس کی دلیل وہی ہے جو ام بيان كر يك ين-

ير كسب صانت بون بين نقبهاء احناف كااختلاف

صاحب ہدارید کی ندکورہ عبارت میں بیان کر دہ مسئلہ میں حضرت او م اعظم منی القدعنہ کے نز دیک چونکہ ہاپ والد: رہے مبذا ال پر کوئی صفانت نہیں ہے جبکے صاحبین کے حالت بسر میں وہ صامن ہوگا کیونکہ اس حالت میں اس کیلئے صفانت کے طور ادا لیکی میں کوئی حرج بھی نہیں ہے اور ایک سابق میں لازم ہونے والی ذمدداری عہدہ براہونا بھی ہے۔

تین آ دمیول کے درمیان مشتر که غلام کابیان

﴿ وَإِذَا كَانَ الْعَبْدُ بَيْنَ ثَلَاثَةِ نَفَوٍ فَدَبَّرَهُ أَحَدُهُمْ وَهُوَ مُوسِرٌ ثُمَّ أَغْتَقَهُ الْآخَرُ وَهُوَ مُوسِرٌ ﴾

السَّمنُّتُ حُكمٌ شَرَعِينٌ يَثُلُتُ تَعُدَ مُنَاشَرَةٍ عِنَّتِهِ بعيُرِ احْتِيَارٍ ، بِجِلَافِ الْإِرْبِ فَإِنَّهُ لا إعتاق هُمَاتَ وَلِهَدا لا يَحْرُحُ بِهِ عَنُ الْكُفَّارَةِ . وَقُولُهُ ﴿ وَهَدا صَمَانُ إِفْسَادٍ ﴾ يَحُورُ أَن يَكُونَ حَوَانًا عَــمًا يُقالُ رِنَّمَا كَانَ الرُّصَا مُسُقِطًا للصَّمَانِ أَنْ لَو كَانَ صَمَانَ إِفْسَادٍ ، وأمَّا إذا كان صُمَان تَمَلَّبُ فَلَا يُسْقُطُ بِهِ كُمَا إِذَا اسْتُولُكَ أَحَدُ الشَّرِيكَيْنِ الْحَارِيَّةَ بِإِذْبِهِ فَإِنَّهُ لَا يَسْقُطُ بِهِ الصَّمَالُ لِأَنَّهُ صَمَانُ تُمَمَّلُكِ إِذُ الإسْتِيلَادُ مَوَصُوعٌ بِطَلَبِ الْوَلَدِ لَا يُلْعِتُقِ، فَلا يُمُكِنُ أَن يُحْفِلَ سُواحِثُ بِهِ صَحَالًا عِتُقِ وَهُوَ غَيْرُ مُؤصُوعٍ لَهُ فَكَانَ صَمَانَ تَمَلَّكِ. وَوَجُهُ الْحَوْاِبِ الله صَمَانُ إِفْسَادٍ فِي ظَاهِرٍ قُولِهِمَا حَتَّى يَحْتَلِفَ بِالْيَسَارِ وَالإِعْسَارِ فَيَسُقُطُ بِالرَّصَاء وَإِلْمَا قَبَّك بِـقُوْيِهِ فِي طَاهِرِ قُولِهِمَا لِأَنَّهُ رُوِيَ عَنُ بِي يُوسُفَ أَنَّ هَذَا ضَمَانُ تَمَنَّثِ فَلا يَحْتَلِفُ بِالْيَسَارِ وَاسْإِعْسَارِ فَلَا يَسْقُطُ بِهِ الصَّمَالُ .وَقَوْلُهُ ﴿ وَلَا يَـحُتِلِفُ الْحَوَابُ بَيْنَ الْعِلْمِ ﴾ أَي بِالْقَرَانَةِ ﴿ وَعَـذَمِهِ فِي ظَاهِرِ الرُّو يَةِ عَنَ أَبِي حَييفَةَ رَحِمَهُ للَّهُ إِذَّ الْحُكُمَ يُدَارُ عَنَى السَّنبِ) أَيُ الْعِلْةِ (كَمَا إِذَا قَالَ لِعَيْرِهِ كُنُ هَذَا الطُّعَامَ وَهُوَ مَمْلُوكٌ لِلْآمِرِ وَلَا يَعْلَمُ الْآمِرُ بِمِلْكِهِ) وَالسَّمَّ قَدُ

وَرَوَى الْمَحْسَنُ عَنْ أَبِي خَبِيفَةَ أَنَّهُ فَصَلَّ نَبُنَ مَا إِذَا كَانَ عَالِمًا بِالْقَرَائِةِ وَبَيْنَ مَا إِذَا لَمْ يَكُنُ عَالِمًا بِهَا فِي حُكْمِ الضَّمَانِ لِأَنَّ الرُّصَالَا يَتَحَقَّقُ إِلَّا إِذَا كَانَ عَالِمًا بِهَا (عبايه شرح الهدايه ، ج ٦ ، ص ، ٣٣ ، بيروت)

غدام کو با پاوراجبی کے خریدنے کا بیان

﴿ وَإِنْ بَسَدَّا الْأَجْسَبِيُّ فَاشْتَرَى نِصُفَهُ ثُمَّ اشْتَرَى الْأَبُ نِصْفَهُ الْآنَحَرَ وَهُوَ مُوسِرٌ فَالْآحْسَى بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ صَمَّنَ الْأَبَ) لِأَنَّهُ مَا رَضِيَ بِإِفْسَادِ نَصِيبِهِ ﴿ وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعَى الْابْنَ فِي بِصْفِ قِيمَتِهِ) لِاحْتِبَاسِ مَالِيَّتِهِ عِنْدَهُ ، وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِأَنَّ يَسَارَ المُعْتِقِ لَا يَمْنَعُ السَّعَايَةَ عِنْدَهُ .

وَقَالَا : لَا خِيَارَ لَهُ وَيَضْمَنُ الْآبُ نِصْفَ قِيمَتِهِ لِأَنَّ يَهَ ازَ الَّهُ مُتِقِ يَمُنعُ السَّعَايَةَ عِنْدَهُمَا

اور جب کس اجنبی نے ابتداء کرتے ہوئے غلام کا نصف حصہ فریدا پھر باپ نے غلام کا دونر احصہ فریدااور وہ مالدار بھی ہے ا

اس اجنبی کواختیارے کراگروہ چاہے تو باپ سے تا وان وصول کرے کیونکدوہ اپنا حصہ خراب کرنے پر راضی نہیں ہے اورا گروہ جاہے تو بیٹے سے اس کی نصف قیمت کیلئے کمانی کرائے کیونک اس وقت بیٹے کے پاس اجنبی کی مالیت قید میں ہے۔اور حضرت امام العظم تشريحات هدايه

فَأَرَادُوا الصَّمَانَ فَلِلسَّاكِتِ أَنْ يُضَمِّنَ الْمُدَبَّرَ ثُلُتَ قِيمَتِهِ قِنَّا وَلَا يُضَمَّنَ الْمُعْتِقَ. ﴿ وَلِلْمُمَدَثِرِ أَنْ يُضَمِّنَ الْمُعْتِقَ ثُلُتَ قِيمَتِهِ مُدَبَّرًا وَلَا يُضَمِّنُهُ الثَّلُثَ الَّذِي ضَمِنَ ، وَهَذَا عِسْدَ أَبِي حَبِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَقَالَا الْعَبْدُ كُلُّهُ لِلَّذِي دَبَّرَهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَيَضْمَنُ ثُلُثَى قِيمَتِهِ لِشَرِيكَيْهِ مُوسِرًا كَانَ أَوْ مُعْسِرًا)

اور جب کوئی تمام تین آ دمیول میل مشترک بواوران میل ے کسی ایک نے اس کومد برینا دیا ہے اور و دیخض بالدار بھی ہواور اس کے بعد دوسرے نے آ زاوکر دیا ہے اور وہ بھی ،لدار ہے اور پھرا نہی دونول نے ضان دینا چاہا تو خاموش کو چاہیے کہ دومہ پر كرنے والے سے صرف رفت كى تبائى قيمت كى ضان سے اور معتق سے صفان نہ لے جبكه مد بركوبية فتى جا صال ہے كه و معتق ہے ے غلام کے مد بر ہوئے کے حساب سے اس کی نتہائی قیمت کو بطور منہان ہے وراس تبائی کا منان ندیے جس کا وہ خود صاحم ہوا ہے اور رہے تکم حضرت امام اعظم علیہ لرحمہ کے نز دیک ہے جبکہ صاحبین نے کے نز دیک پوراغل م ای شخص کا ہے جس بندے نے میل مار اس کومد برکیا ہے اور مدیر بینانے والا قیمت کا دوتہ کی اپنے شرکاء کیسے ضامن ہوگا اگر چدوہ مالدار ہویا جانت فقریش ہو۔

حضرت عبدامقد بن عمر رضی التدعنبماے روایت کرتے ہیں کہ وہنتوی ویتے تھے اگر کوئی غلام یالونڈی چند شریکول کے درمیان مشترک ہوان میں ہے کوئی شخص اپنا حصہ آزاد کر دے تو اس پر پورے غلہ م کا آزاد کرنا واجب ہے جب کہ آزاد کرنے والے کے یا س اتنا، ل ہو کہ عاد دل کی تبجو بز سمے مطابق اس کی قیمت کے ہرابر ہوا درشر یکول کوان کے حصہ کی قیمت دیدی جائے گی اور آزاد کے ہوئے (غدم اور لونڈی) کا راستہ چھوڑ دیا جائے گا ، ابن عمریہ نی صلی القدعلیہ وسم سے بیان کرتے تھے اور اس کی لیٹ وائن الی آیب ابن سحاق وجویر بیرو پختی بن سعیداوراس عیل بن امیرنافع ہے وہ ابن عمر ہے وہ نی کریم صلی القد علیہ وسلم ہے مختصر طور پر روایت کرتے ہیں ۔ (سیح بخاری: جنداول: صدیث فمبر 2378)

تدبير كي اصل مين امام اعظم وصاحبين كااختلاف

وَأَصْلُ هَـذَا أَنَّ التَّدْبِيرَ يَتَجَزَّأُ عِنْدَ أَبِي حَيِفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ خِلَاقًا لَهُمَا كَالْإِغْتَاقِ لِلْآلَهُ شُعْبَةٌ مِنْ شُعَسِهِ فَيَكُونُ مُعْتَبَرًا بِهِ ، وَلَمَّا كَانَ مُتَجَزَّنًا عِنْدَهُ اقْتَصَرَ عَلَى نَصِيبِهِ ، وَقَدْ أَفْسَدَ بِالنَّدْبِيرِ نَصِيبَ الْآخَرَيْنِ فَلِكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنْ يُدَبِّرَ نَصِيبَهُ أَوْ يُعْتِقَ أَوْ يُكَاتِبَ أَوْ يُنْضَمُّنَ الْمُدَبِّرَ أَوْ يَسْتَسْعِيَ الْعَبْدَ أَوْ يَتُرُكَهُ عَلَى خَالِهِ لِأَنَّ نَصِيبَهُ بَاقٍ عَلَى مِلْكِهِ

فَاسِدٌ بِإِنْسَادِ شَرِيكِهِ حَيْثُ سَدَّ عَلَيْهِ طُرُقَ الانْتِفَاعِ بِهِ بَيْعًا وَهِبَةً عَلَى مَا مَرَّ ، فَإِذَا احْتَارَ أَحَدُهُمَا الْعِتْقَ تَعَيَّنَ حَقَّهُ فِيهِ وَسَقَطَ اخْتِيَارُهُ عَيْرَهُ فَتُوجَّة لِلسَّاكِتِ سَبَبُ ضَمَانِ تَدْبِيرِ الْمُدَبَّرِ وَإِغْتَاقِ هَدَا الْمُعْتَقِ ، غَيْرَ أَنَّ لَهُ أَنْ يُضَمِّنَ الْمُدَبُرَ لِيَكُونَ الضَّمَانُ ضَمَانَ مُعَاوَضَةٍ إِذْ هُوَ الْأَصْلُ حَتَّى جُعِلَ الْعَصْبُ ضَمَانَ مُعَاوَضَةٍ عَلَى أَصْلِنَا ، وَأَمْكَنَ ذَلِكَ فِي التَّدْبِيرِ لِكُوْمِهِ قَابِلًا لِلنَّقْلِ مِنْ مِلْكِ إِلِّي مِلْكِ وَقْتَ التَّدْبِيرِ ، وَلَا يُمْكِنُ وَلِكَ فِي الْإِعْنَاقِ لِأَنَّهُ عِلْدَ ذَلِكَ مُكَاتَبٌ أَوْ حُرٌّ عَلَى اخْتِلَافِ الْأَصْلَيْنِ ،

اوراس اختلاف کا سب میرقاعدہ ہے کہ حضرت امام اعظم رضی الله عند کے نزد یک تدبیر میں اجزاء ہوتے میں جبکہ اس میں م المين في اختلاف كيا بجس طرح اعمّاق بي كونكمد برينانا بهي اعمّاق كالك حصر بيري مدييركواعمّاق برقير كياج كا اورجب امام اعظم علیه الرحمہ کے نزویک تدبیر میں تجزی ہے تو وہ تھم کا انتصار مدیر پر بی رہے گا۔ البت مدبر نے تدبیر کرتے ہوئے ومرول کے حصول کو خراب کیا ہے تو ان ساتھیوں میں ہے ہرا کیک کو سیاختیار ہے کدو دائیے جھے کو مدہر بنائے یا اے آزاد کر ہے یو ماتب بنائے یا پہلے مد برے صان لے یا غلام سے کمال کرائے یا اس کوائی حال پر چھوڑ دے کیونکہ برایک کا حصراس کی ملک پر بانی رے گا البتہ مد براول کے افساد کے پیش نظر بے ملک فاسد ہوج ئے گر کیونکہ اس نے بیج اور بہد کے طور اس غلام سے فائدہ الهاف كر فرق بندكرد ي إن جس طرح ال سے بيلے كزر دكا ب-

اس کے بعد جبان میں ہے کسی ایک نے عمق کو اختیار کرلیا ہے تو اس عمق میں اس کا حق متعین ہو گی ہے اور اس عمق کے سوا كاختيار ماقط موجائے كا اور خاموش رہنے وائے كيلئے طان كے اسب ثابت موئے (1) مد بركا مد بركر تا (٢) آزادكرنے والد كا آراد كرنا ب-البية ال كويد برب عنهان ين كالفتيار ب-تاكه بيتاوان ،تاوان معاوضه بن جائي - كيونكه معاوض كاتاوان بي امل ہے جتی کہ جارے قاعدے کے مطابق غاصب کی ضان کو بھی ضان معادضہ قرارویا جائے اور الیا کرنا تدبیر میں ممکن ہے کونکہ تدبیر کے وقت غلام ایک ملکیت ہے دوسری ملکیت میں شقل ہونے کا اہل ہے جبکہ اعمّاق میں میمکن نہیں ہے۔ کیونکہ اعمّاق كونت يقلام مكاتب موكايا پرآزاد موكا_ (اس اختلاف كاسب ائمه كة قاعده تعبيد كاختلاف كے مطابق ب)-

كى نے اپنے دوغلاموں كو كاطب كر كے كہاتم ميں كاايك أزاد بي اوا وے بيان كرنا ہوگا جس كوبتائے كميس نے أے مراد لاده آزاد بوجائے گا۔اور بیان ہے ایک کوئی کیایار بن رکھایا مکا تب یا مرکیا تو دوسرا آزاد ہونے کے لیے عین بوگید۔اوراگرنہ یان کیانداس مع کا کوئی تصرف کیااورایک مرکیا توجو باتی ہےوہ آزاد ہوگیااوراگر مولی خود مرکیا تو وارث کو بیان کرنے کاحت نہیں `` (فيوضات رضويه (جلابقتم)

تشريعات مدايه

(فيوضات رضويه (جدائنتم)

کا حصے خراب کر دیا ہے ۔ لبذاوہ دونوں کے حصے کا ضامن ہوگا اور جانت عمر ویسر کے سبب بیضان مختلف نہ ہوگا کیونکہ بیضان ملکیت ماصل کرنے کا معاوضہ ہے ہیں سیاستیلاد کے موافق ہوگیا ہے۔جبکہ اعماق میں ایس نہیں ہے کیونکدوہ جنایت کا صان ہے اور کممل ولامديركا باوركي كايرب-

منان تف شدہ چیزی قیمت کی مقدار کے مطابق قاعدہ فقہیہ

صان لف شدہ چرکی تیت کی مقدار کے مطابق ہوتی ہے۔ (قاعدہ فتہیہ)

حضرت عبدالله بن يوسف ما لك يحيى بن سعيد عمروه بنت عبدالرحن سے روايت كرتے جي انہول نے بيان كيا كدام الموثين حفرت یا تشرضی الله تعالی عنها کے پاس بریرہ کمایت کی رقم کی اوائیکی میں مدورہ تکنے آئی میں تو انہوں نے کہا کہ اگر تمہارے والک پندكري تومين ان كوتيري قيت ميك مشت دے دول اور تھے آ زادكردوں بريرہ نے اپنے مالكوں سے ج كربيان كيا تو ان لوگوں نے کہ ہم نہیں بیچے ہیں گراس شرط پر کہ تیری ولاء ہم لیں گے ، مک نے بھی کا قول بیان کیا عمرہ نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی املد تعالى عنها في ماجرارسول التدسلي الله عليه وسلم سے بيان كيا كو آب صلى الله عليه وآله وسلم في قرمايا كداس كوخر بدلواور آزاد كردو ال لي كدولا واى كوطى جوآزادكر __ (مي بخارى: جلداول: عديث نمبر 2413)

حضرت ابونعیم عبدالواحد بن ایمن بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ ضی اللہ تع ٹی عنبا کے پاس کیا میں نے کہا کہ میں متب بن الجالب كے باس تفاعتب كا انتقال بوااوران كے بيٹے ميرے دارث ہوئے اوران لوگوں نے جھواين الجاعمر و كے ہاتھ تج و يا ابن الج عمرونے مجھ کو آزاد کر دیا اور بنوعتب نے واد وکی شرط اپنے لیے کی حضرت عائشہ ضی القد تعالیٰ عنہانے بیان کی کہ بریرہ میرے پاس اَ لَى اوروہ مكاتب تھى اس نے كہا كہ مجھے فريد ليج اور آزاد كرد يجئے حضرت عائشد رضى الله تق لى عنهائے كہا چھا تو بريرہ بولى كروہ مجھے نہیں بچیں گے گراس شرط کے ساتھ کہوہ وال ولیں مے حضرت عائشہ نے کہا کہ پھر جھے اس کی حاجت نہیں نبی سلی انشامیا۔ وسلم کو پیزخر لى توآپ صلى التدعليدوآ لدوسكم في حضرت عائشة رضى الله تعالى عنها سے بوچھا انہوں نے وہى بيان كيا جو بريره رضى الله تعالى عنه نے ان سے کہ تھا آ پ صلی القدعلیہ وآلہ وسلم نے فر مایا اس کوخر بدلواور آزاد کردواوران کے مالکول نے ولاء کی شرط اپنے لیے کرلی ني صلى الله عليه وسلم في ما ياولا واس كوسلي حق زادكر اكر جيه ينكرون شرطيس لكات -

(لليم بخارى: جلداول: حديث نمبر 2414)

دومالکوں کے درمیان مشتر کہ باندی کا بیان

قَالَ ﴿ وَإِذَا كَانَتْ جَارِيَةٌ بَيْنَ رَجُلَيْنِ زَعَمَ أَحَلُهُمَا أَنَّهَا أُمُّ وَلَدٍ لِصَاحِبِهِ وَأَنَّكُو ذَلِكَ الْمَاخَورُ فَهِي مَوْقُوفَةٌ يَوْمًا وَيَوْمًا تَخُدُمُ الْمُنْكِرَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَقَالًا :إنْ شَاءَ الْمُنْكِرُ اسْتَسْعَى الْجَارِيَةَ فِي نِصْفِ قِيمَتِهَا ثُمَّ تَكُونُ حُرَّةً لَا سَبِيلَ عَلَيْهَا) لَهُمَا

بلكه برايك مي سے آدھا آده اور آدھ باتى ميں دونول خعايت كرير _(عالم كيرى، كرب عمّاق،جم بيم، مكاتبت خم كرنے ميں مكاتب كى رضامندى كابيان

وَلَا بُدَّ مِنْ رِضًا الْمَكَاتِبِ بِفُسْخِهِ حَتَّى يَقْبَلَ الانْتِقَالَ فَلِهَذَا يَضْمَنُ الْمُدَبُّرُ ، ثُمَّ لِلْهُ مَلَابِّرِ أَنْ يُضَمِّنَ الْمُعْتِقَ ثُلُثَ قِيمَتِهِ مُدَبَّرًا لِأَنَّهُ أَفْسَدَ عَلَيْهِ مَصِيبَهُ مُدَبَّرًا ، وَالطَّمَانُ يَتَقَلَّرُ بِقِيمَةِ الْمُتلَفِ ، وَقِيمَةُ الْمُدَبِّرِ ثُلُعًا قِيمَتِهِ قِنًّا عَلَى مَا قَالُوا.

وَلَا يُسطَّسَمُنَــُهُ قِيسمَةَ مَا مَلَكُهُ بِالطَّمَانِ مِنْ جِهَةِ السَّاكِتِ لِأَنَّ مِلْكُهُ يَثْبُتُ مُسْتَنِدًا وَهُوَ ثَابِتٌ مِنْ وَجُهِ دُونَ وَجُهِ ، فَلَا يَظُهَرُ فِي حَقَّ النَّصْمِينِ .

وَالْوَلَاءُ بَيْسَ الْمُعْتِقِ وَالْمُدَبِّرِ أَثَلَاثًا ثُلْتَاهُ لِلْمُدَبِّرِ وَالثَّلُثُ لِلْمُعْتِقِرِلَأَنَّ الْعَبْدَ عَتَقَ عَلَى مِلْكِهِمَا عَلَى هَذَا الْمِقْدَارِ .

وَإِذَا لَـمْ يَكُنُ التَّـذِبِيرُ مُتَجَزِّتًا عِنْدَهُمَا صَارَ كُلُّهُ مُدَبَّرًا لِلْمُدَبُرِ وَقَدْ أَفْسَدَ نَصِيبَ شَرِيكَيْهِ لِمَا بَيَّنَّا فَيَضْمَنُهُ ، وَلَا يَخْتَلِفُ بِالْيَسَارِ وَالْإِعْسَارِ لِأَنَّهُ ضَمَانُ تَمَلُّكِ فَأَشْبَهُ الاسْتِيكَادَ ، بِخِكَافِ الْإِغْتَاقِ لِلْآنَةُ صَمَانُ جِنَايَةٍ ، وَالْوَلَاءُ كُلُّهُ لِلْمُدَبْرِ وَهَذَا ظَاهِرٌ.

عقد کتابت کوختم کرنے کیلئے مکاتب کی رضا مندی ضروری ہے۔ تا کدوہ انتقال ملکیت کوقبول کرنے والا بن جائے ای دیس کے پیش نظر س کت مد بر سے صان وصول کرے گا اور پھر معتق کو بیا ختیار ہوگا کہ معتق سے مد برغلام کی تب تی قیمت کا مثمان وصول کرے کیونکہ منتق غلام کے آزاد ہونے کی حاست میں ہی اس کا حصہ خراب کرنے والا ہے۔اور صفان تلف شدہ چیز کی قیت کی مقدار کے مطابق ہوتی ہے۔ (قاعدہ قلبیہ)

اور مد برکی قیمت خانص غلام کی دونته کی قیمت ہوا کرتی ہے جس طرح مش کنخ فقہاء نے فر مایا ہے اور جب مد برشر یک ساکت جو قیمت دی ہے معتق اس سے صان نہیں لے سکتا ۔ کیونکہ مدبر کی ملکیت اس کے مذبیر کرتے وقت کی طرف منسوب کیا جائے گا _ كيونكه بياكي طرح ثابت إوراكيك طرح ثابت تبيل بهاس ضامن بنائے كے حق ميں بيد لكيت ظاہر ند بوكى _اور مديرو معن کے درمیان تین تہائی کے حساب سے ولا ومشترک ہوگا لیعنی مد برکیلئے دوتہائی اورایک تہائی معتق کیلئے ہوگ ۔ کیونکہ غلام ان کی دوقوں کی ای قدر ملکیت میں آزاد ہواہے۔

صاحبین کے نز دیک مد بر میں تجزی نہیں ہوتی توان کے نز دیکے کھل غلام ایک ہی کیلئے مد بر ہوگا کیونکہ مد براپنے دونول شرگاء

تشريحات مدايه

منزكه بائدى سے جماع كى ممانعت ميں قدامب اربعه

اگر باندی دو ما مکوں سے درمیان مشترک ہے تو ان دونوں کا باندی ہے جماع کرنا ای طرح حرام ہے جس طرح کسی شادی شدوائدی سے جماع حرام ہاوراس پرفتہا وار بعد کا جماع ہے۔

ملامه ابن قد المدمقدي رحمه القد تعالى المغنى بين بجهاس طرح رقمطراز بين : اگر ما لك اپني يونڈي كى ش دى كرو يے تو ما مك كا いろりを引きなりてけるとうろうしてい

ا ری شدہ لوغری ہے جماع کی تحریم میں کوئی شک وشہبیں اور نہ ہی اس میں کوئی اختداف ہے، وہ تو صرف ضاوند کے بیے مباح بادر بھریجی ہے کہ ایک عورت دوم دوں کے بیے حل لنہیں اگر ما لک نے اس سے جماع کی تووہ گنهگار ہوگا اور اسے تعزیم الاسامناكرنايزے 6-

اورايك جكديران كاقول ب: المام احمد حمد القد تعالى عند كتب بي كدا يكورْ ب لكائ جائي كاورسك ارتبيس كياجا عداً كان الناسے وروں کی صورت میں تحریر لگائی جائے گی۔ (المغنی لا بن تداسہ (9/497)

ومالكول كے درمميان ام ولد كے مشترك مونے كابيان

(وَإِنْ كَانَتْ أُمُّ وَلَدٍ بَيْنَهُ مَا فَأَعْنَقَهَا أَحَدُهُمَا وَهُوَ مُوسِرٌ فَلا ضَمَانَ عَلَيْهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَقَالًا : يَضْمَنُ نِصْفَ قِيمَتِهَا) لِأَنَّ مَالِيَّةَ أُمَّ الْوَلَدِ غَيْرُ مُتَقَوِّمَةٍ عِنْدَهُ وَمُتَقَوِّمَةٌ عِنْ لَهُ مَا ، وَعَلَى هَذَا الْأَصْلِ تُبْتَنَى عِلَّةٌ مِنْ الْمَسَائِلِ أَوْرَدْنَاهَا فِي كِفَايَة

وَجُهُ قَوْلِهِمَا أَنَّهَا مُنْتَفَعِّ بِهَا وَطُئًا وَإِجَارَةً وَاسْتِخْدَامًا ، وَهَذَا هُوَ ذَلالَةُ التَّقَوُّمِ ، وَبِهِ امْتِنَاعِ بَيْعِهَا لَا يَسْقُطُ تَقَوُّمُهَا كَمَا فِي الْمُدَبِّرِ ؛ أَلَا تَرَى أَنَّ أُمَّ وَلَدِ النَّصْرَانِي إِذَا أَسْلَمَتُ عَلَيْهَا السُّعَايَةُ ، وَهَذَا آيَةُ التَّقَوُّمِ . غَيْرَ أَنَّ قِيمَتَهَا ثُلُتُ قِيمَتِهَا قِنَّةً عَلَى مَا قَالُوا لِلْفُوَاتِ مَنْفَعَةِ الْبَيْعِ وَالسُّعَايَةِ بَعْدَ الْمَوْتِ ، بِخِلَافِ الْمُدَبُّرِ لِأَنَّ الْفَائِثَ مَنْفَعَةُ الْبَيْعِ ، أمَّا السِّعَايَةُ وَالِاسْتِخْدَامُ بَاقِيَانٍ .

وَلَّابِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ التَّقَوُّمَ بِالْإِحْرَازِ وَهِيَ مُحْرَزَةٌ لِلنَّسَبِ لَا لِلتَّقَوُّمِ وَالْإِحْرَازُ لِلتَّقَوُّمِ تَابِعٌ ، وَلِهَذَا لَا تُسْعَى لِعَرِيمٍ وَلَا لِوَارِثٍ بِخِلَافِ الْمُدَبَّرِ ، وَهَذَا لِأَنَّ السَّبَ فِيهَا مُتَحَقِّقٌ فِي الْحَالِ وَهُوَ الْجُزُيِّيَّةُ الثَّايِنَةُ بِوَاسِطَةِ الْوَلَدِ عَلَى مَا عُرِفَ فِي حُرْمَةِ

تشريعات مدايه أَنَّهُ لَـمَّا لَـمْ يُصَدِّقْهُ صَاحِبُهُ الْقَلَتِ إِقْرَارُ الْمُقِرْ عَلَيْهِ كَأَنَّهُ اسْتَوْلَدَهَا فَصَارَ كَمَا إِذَا أَقَرَّ الْسَمُشْنَرِى عَسَلَى الْسَائِسِعِ أَنْسُهُ أَعْتَقَ الْمَبِيعَ قَبْلَ الْبَيْعِ يُجْعَلُ كَأَلَّهُ أَعْتَقَ كَدَا هَذَا فَتَمْتَيْعُ الْيِحِدُمَةُ وَنَصِيبُ الْمُنْكِرِ عَلَى مِلْكِهِ فِي الْحُكْمِ فَتَخُرُجُ إِلَى الْعَتَاقِ بِالسَّعَايَة كَأُمُّ وَلَدِ النَّصُوَانِيُّ إِذَا أَسْلَمَتْ.

وَلَا إِلَى حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الْمُقِرَّ لَوْ صَدَقَ كَانَتُ الْخِدْمَةُ كُلُّهَا لِلْمُنْكِرِ، وَلَوْ كَذَبَ كَانَ لَـهُ نِـصْفُ الْحِدُمَةِ فَيَثَبُتُ مَا هُوَ الْمُتَيَقِّنُ بِهِ وَهُوَ النَّصْفُ ، وَلَا خِدْمَةَ لِلشَّوِيكِ الشَّاهِدِ وَلَا اسْتِسْعَاءَ لِلْنَّهُ يَتَبَرَّأُ عَنْ جَدِيعِ ذَلِكَ بِدَعُوى الاسْتِيكَادِ وَالضَّمَانِ ، وَالْبِاقُورَارُ بِأُمُومِيَّةِ الْوَلَدِ يَتَصَمَّنُ الْإِقْرَارَ بِالنَّسَبِ وَهُوَ أَمُرٌ لَازِمْ لَا يَرْتَذُ بِالرَّدِّ ، فَلَا يُمْكِنُ أَنْ يُجْعَلُ الْمُقِرُّ كَالْمُسْتَوْلِدِ .

فر ، یا اور اگرایک نونڈی دو مالکول کے درمیان مشتر کہ تھی اور پھران میں ہے کسی ایک نے دعویٰ کردی کہ وہ اس کے شریک کی ام دمد ہے جبکہ دوسرے نے اس کا انکار کر دیا تو ان م اعظم رہنی امتد عنہ کے نز دیک ایک دن تو قف کیا جائے گا اور وہ ایک دن مگر شر کیک کی فدمت کر ہے۔

صاحبین کے نزد یک اگرمئر جا ہے تو ضف قیت میں باندی ہے کہ ای کرائے تو پھروہ باندی آزاد ہوجائے گی۔اوراس پرکوئی حرج نہیں ہے۔ صاحبین کے دلیل میرے کہ جب اقرار کرنے والے نے اس کے ساتھی سے تقید این نہیں کی تو مقر کا قرارای پر وث آئے گا ۔ گویا یا ندی کوام ولد بنانے وارا ہی وہی ہے اور بیاس طرح ہوگیا جس طرح مشتری نے یا تع پراقر ارکیا کہ بالع نے فروخت کرنے ہے پہلے بی ہیچ کوآ زاد کردیا ہے اور بیا قراراس طرح ہوجائے اجس طرح مشتری نے خود آ زاد کیا ہو۔اور یہاں بھی ی طرح تھم ہے۔ پس خدمت لین ممتنع ہے اور مشر کا حصاس کی ملکیت میں تھی طور پر یا تی ہے۔ پس اعمان کیلئے سعایہ کے سب تخ یج کی جائے گی۔جس طرح نصرانی کی ام ولد جنب وہ مسلمان ہوجائے۔

حضرت امام اعظم رضی المدعند کی دلیل میر ہے کدا گر اقرار کرنے والے کی تصدیق کی جاتی تو منکر کیلئے بوری قیمت ہوتی اور جب اس کوجمندا یا گیا تو منکر کیلئے آ دھی خدمت ہوگی۔ بہذاتھم اس کا ثابت ہوگا جویقین ے ثابت ہوگی۔اور وہ نصف ہاورموجودہ شریک کیلئے نہ خدمت کاحق ہے اور ند ہی سعامیر کاحق ہے کیونکہ میشریک استیلا داور صان کا دعویٰ کرتے ہوئے ان سب ہے برگ ہادرام ومد کا اقر ارنسی اقر ارکی طرح ٹابت ہوجائے گا۔اور تھم لازم ہے جورد کرنے سے رد ہوجائے گا۔پس اقر ارکرنے والا مستولد کی طرح نه ہوگا۔ أبت كاوجوب تقوم كاتماج موفي والأنبيل ب

خرح

تشريحات هدايه

حضرت ابو ہریرہ رضی انقد تع کی عنہ ہے روایت ہے کہ نبی کریم صلی انقد عدید وآلہ وسلم نے اس غلام کے بارے میں فر مایا جود و 'وبیوں کے درمیان مشترک ہے چھرا میک ان میں ہے (اپنا حصہ) آزاد کردی تو وہ دوسرے شریک کے حصے کا ضامن ہوگا۔ (،گر آلدار ہو (صحیح مسلم: جلد دوم: حدیث نمبر 1279)

حضرت بشیر بن نهیک سے روایت ہے کہ ایک شخص نے غلام (مشترک) میں سے اپنے جھے کو آزاد کر دیا۔ حضورا کرم صلی القد مبور آر وسلم نے اس کے آزاد کرنے کو جائز قرار ویا اور باتی غلام کی قیمت بطور تاوان مالک کو دلوائی (کیونکہ آدھا آزاد ہوآدھا وھا) میں ایک کے دلے کہ اور کا ایک کے دار کرنے والا اپنے شریک کے حصر کی قیمت اپنے شریک کوادا کرے گا۔ وم) بینا ممکن ہے لہذا میں قو جائز ہے البت آزاد کرنے والا اپنے شریک کے حصر کی قیمت اپنے شریک کوادا کرے گا۔ (سنن البودا کو د: جلد سوم: حدیث تمبر 543) الْمُصَاهَرَةِ ، إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يُظُهِرُ عَمَلُهُ فِي حَقُ الْمِلُكِ صَرُورَةَ الِالْتِفَاعِ فَعَمِلَ السّبَبُ فِي إِلْمُصَاهَرَةِ ، وَامْتِنَاعُ الْبَيْعِ فِيهِ لِتَحْقِيقِ السَّفَاطِ التَّفَقُومُ ، وَلِغِي الْمُدَبَّرِ يَنْعَقِدُ السَّبَبُ بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَامْتِنَاعُ الْبَيْعِ فِيهِ لِتَحْقِيقِ مَقْصُودِهِ فَافْتَرَقَا .

وَفِي أُمْ وَلَلِهِ النَّصْرَانِيُّ قَصَيْنَا بِتَكَاتَبِهَا عَلَيْهِ دَفُعًا لِلصَّورِ عَنْ الْجَايِبَيْنِ ، وَبَدَلُ الْكِتَابَيةِ لا يَفْتَقِرُ وُجُونُهُ إِلَى التَّقَوُّمِ .

2.7

اور جب ام ولد دو مالکول کے درمیان مشترک تھی اورا یک نے س کواس حل میں آزاد کر دیا کہ وہ مالدار ہے ۔ بقوامام اعظم رضی الشہ عند کے بزدیک اس پر منعان نہیں ہے جبکہ صاحبین کے بزدیک دہ ام دلد کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا۔ کیونکہ امام اعظم عدیہ الرحمد کے بزدیک ام دلدگی مالیت قیمت قوی نہیں ہے۔

بست صحبین کے فرد کی تھے ہے اورای قاعدے پر کئی مسائل مشتل ہیں جن کوہم نے کھا یہ تہی ہیں ہیان کر دیا ہے۔
صحبین کے فرد ن کی دلیل میہ ہے کہ وظی ، جارہ اور خدمت لینے کے طور پراس باندی سے نقع اٹھ ناممکن ہے اور یہ اس کی قو کی قبت ہونے کی دلیل ہے۔ البتداس کی بڑے کا منع ہونا اس کی قیمت کوقو کی ہونے سے ساقط کرتے والانہیں ہے۔ جس طرح مد برہ کیا تم غور وفکر نیس کرتے کہ جب لھرائی کی ام ولد جب مسلمان ہوجائے تو اس پر سعامیہ واجب ہے اور قیمت تو کی ہونے کی دلیل ہے۔
البتداس کی قیمت صرف باندل کی تہائی قیمت ہوگی۔ جس طرح مثل کے فقہاء نے فرمایا ہے ۔ کیونکہ فوت ہونے کے بعد بھے اور سعامیکا البتداس کی قیمت ہوجاتا ہے۔ جبکہ خدمت لین اور کمائی کروانا تو وہ دونوں موجود ہیں۔

حضرت امام اعظم رضی انقدعته کی دلیل میہ ہے کہ قیمت کا تو ی ہونا میا حراز کے سبب سے ہواورام ولدنسب کیدی محرز ہوا کرتی ہے جبکہ تقویم کیلئے نہیں ہوتی ۔ البعد تقویم کیلئے احراز تا بع ہے۔ اس دلیل کے پیش نظرام ولد کسی قرض خواہ یا وار ہے کیلئے کم کی نہیں کرتی ۔ جبکہ مدہر میں ایسانہیں ہے۔

اس تھم کی دلیل ہے ہے کہ اس میں موجودہ حالت میں سب ٹابت ہے اور وہ بیٹا پیدا ہونے کے سب جزئیت ہے۔ جس طرق حرمت مصاہرت میں بتایا گیا ہے۔ البتہ انتفاع کی ضرورت کے پیش نظر ملکیت کے حق میں اس کاعمل ظاہر نہ ہوا۔ پس مجی سب سنوط تقویم میں مؤثر ہوگیا جبکہ مدیر میں موت کے بحد سب کا انعقاد ہوتا ہے۔ اور اس کی بیع کاممتنع ہوتا اس مے مقصود کے ثابت ہونے کے سبب سے ہے کیونکہ دونول میں فرق واضح ہوگیا ہے:

البنة نفرانی کی ام ولدیش ہم نے دونوں اطراف سے نقصان کو دور کرنے کیلئے مکاتب ہونے کا تکم دیا ہے۔ کیونکہ بدل

ساب عتق احد العبدين

یہ باب اپنے غلاموں میں سے کسی ایک غلام کوآ زاد کرنے کے بیان میں ہے باب سی ایک غلام کوآزاد کرنے کی فقیمی مطابقت کابیان

علامدابن مام حنى عليه الرحمه فكصة بيل كهيه باب بحى بعض وزادى متعلق ب-اوراس سے بہلے بھى بعض آزادى سے متعلق احكام بيان كيے گئے ہيں۔البنة وہ ايك غلام كى بعض غلامى متعلق تقداس لئے اس كومقدم كيا ہے اور بيد باب متعدو غلامول ہے بعض کی آزادی مصفحتی ہے لہذاال کواس سے مؤخر ذکر کیا ہے۔ لبذا پبلا بن اے درجے ہوا تواس کو مقدم ذکر کیا اور دوم سے گل كدرج ش لهذااس كومؤخرذ كركياب _ (فق القدير ، ج ١٥٠ م ١٨٠ بيروت)

علامدا بن محمود بابرتی جنفی علیدالرحمد لکھتے ہیں کہ مصنف علیہ الرحمہ جب سی ایک غلام کی بعض آزادی کو بیان کرنے سے فارٹ ہوے تو اب انہوں کی غلاموں میں کسی ایک غلام کوآ زاد کرنے سے متعلق احکام کو بیان کرنا شروع کیا ہے۔ کیونکہ واحد تشنیت مقدم ہوا کرتا ہے۔ (عنایشرح البدایہ، ج۲ می ۳۵۱، بیروت)

تین غلاموں میں کسی ایک کی آزادی کا بیان

(وَمَسَ كَانَ لَهُ ثَلاثَةُ أَعُبُدٍ دَخَلَ عَلَيْهِ اثْنَانِ فَقَالَ : أَحَدُكُمَا حُرٌّ ثُمَّ خَرَحَ وَاحِدٌ وَدَخَلَ آخَرُ فَقَالٌ أَحَدُكُمَا حُرٌّ ثُمَّ مَاتَ وَلَمْ يُبَيِّنُ عِنْقَ مَنْ الَّذِي أَعِيدَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ ثَلاثَةُ أَرْبَاعِهِ وَيْنَصْفُ كُلُ وَاحِيدٍ مِنْ الْمَآخَوَيْنِ عِنْدَ أَبِي حَيِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ .وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ كَذَلِكَ إِلَّا فِي الْعَبْدِ الْآحَرِ فَإِنَّهُ يَعْتِقُ رُبُعُهُ ﴾ أَمَّا الْخَارِجُ فَلْأَنَّ الْإِيجَابَ الْأُوَّلَ دَائِرٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الثَّامِتِ ، وَهُوَ الَّذِي أَعِيدَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ فَأَوْجَبَ عِنْقَ رَقَّبَةٍ بَيْنَهُ مَا لِاسْتِ وَالِهِ مَا قَيْصِيتُ كُلًّا مِنْهُمَا النَّصْفُ ، غَيْرَ أَنَّ النَّابِتَ اسْتَفَادَ بِالْإِيجَابِ النَّانِي رُبُعًا آخَرَ لِأَنَّ النَّانِي دَائِرٌ بَيْمَهُ وَبَيْنَ اللَّاخِلِ ، وَهُوَ الَّذِي سَمَّاهُ فِي الْكِتَابِ آخِرًا فَيَتَمَصَّفُ بَيْنَهُ مَا ، غَيْرَ أَنَّ الشَّابِتَ اسْتَحَقَّ نِصْفَ الْحُرِّيَّةِ بِالْإِيجَابِ الْأَوَّلِ فَشَاعَ النُّصْفُ الْمُسْتَحَقُّ بِالثَّانِي فِي نِصْفَيْهِ ، فَمَا أَصَابَ الْمُسْتَحِقَّ بِالْأَوَّلِ لَغَا ، وَمَا أَصَابَ الْفَارِغَ بَقِى فَيَكُولُ لَـهُ الرُّبُعُ فَتَمَّتْ لَهُ ثَلَاثَةُ الْأَرْبَاعِ وَلَأَنَّهُ لَوُ أَدِيدَ هُوَ بِالتَّانِي يَعْتِقُ يِسَمْسَفُهُ ، وَلَوْ أُرِيدَ بِيهِ الدَّاخِلُ لَا يَغْتِقُ هَذَا النَّصْفُ فَيَنْتَصِفُ فَيَعْتِقُ مِنْهُ الرُّبُعُ بِالثَّابِي

وَالنَّهُ مَفُ مِالْأَوَّلِ ، وَأَمَّا الدَّاخِلُ فَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ : لَمَّا دَارَ الْإيجَابُ النَّايي بَيُّنَهُ وَبَيْنَ الثَّابِتِ وَقَدْ أَصَابَ الثَّابِتَ مِنْهُ الرُّبُعُ فَكَذَلِكَ يُصِيبُ الدَّاخِلَ وَهُمَا يَقُولَانِ إِنَّهُ ذَائِسٌ بَيْنَهُ مَا ، وَقَضِيَّتُهُ التَّنْصِيفُ وَإِنَّمَا نَوْلَ إِلَى الرَّبُعِ فِي حَقّ التَّابِتِ لِاسْتِحْقَاقِهِ السُّصْفَ بِالْمِابِ عِبَابِ الْأَوَّلِ كَمَا ذَكَرُنَا ، وَلَا اسْتِحْقَاقَ لِلدَّاحِلِ مِنْ قَبْلُ فَيَنْبُتُ فِيهِ

قَالَ ﴿ فَإِنْ كَانَ الْقَوْلُ مِنْهُ فِي الْمَرَضِ قُيسِمَ الثَّلُثُ عَلَى هَذَا ﴾ وَشَرْحُ ذَلِكَ أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَ سِهَامِ اللِّعِتُقِ وَهِيَ سَبُعَةٌ عَلَى قَوْلِهِمَا لِأَنَّا نَجْعَلُ كُلَّ رَقَبَةٍ عَلَى أَرْبَعَةٍ لِحَاجَتِنَا إلَى ثَلاثَةِ الْأَرْبَاعِ فَنَقُولُ : يَعْتِقُ مِنْ الثَّابِتِ ثَلاثَةُ أَسْهُم وَمِنُ الْآخَرَيْنِ مِنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا سَهُمَانِ فَيَبُلُغُ سِهَامُ الْعِتْقِ سَبُعَةً ، وَالْعِتْقُ فِي مَرَضِ الْمَوْتِ وَصِيَّةٌ وَمَحَلَّ نَفَاذِهَا التُّلُثُ ، فَلَا بُدَّ أَنْ يُحْعَلَ سِهَامُ الْوَرَئَةِ ضِعْفَ ذَلِكَ فَيُجْعَلَ كُلَّ رَقَبَةٍ عَلَى سَبْعَةٍ وَحَمِيعُ الْمَالِ أَحَدٌ وَعِشْرُونَ فَيَعْتِقُ مِنَ الثَّابِتِ تَلاثَةٌ وَيَسْعَى فِي أَرْبَعَةٍ وَيَعْتِقُ مِنُ الْبَاقِيَيْنِ مِنْ كُلِّ مِنْهُمَا سَهُمَانِ وَيَسْعَى فِي خَمْسَةٍ ، فَإِذَا تَأَمَّلُت وَجَمَعْت اسْتَقَامَ التَّلُثُ وَالتَّلْثَانِ وَعِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يُجْعَلُ كُلُّ رَقَبَةٍ عَلَى سِتَّةٍ لِلْأَنَّهُ يَعْتِقُ مِنْ الدَّاخِلِ عِنْدَهُ سَهُمَّ فَنَقَصَتُ سِهَامُ الْعِتْقِ بِسَهُم وَصَارَ جَمِيعُ الْمَالِ ثَمَانِيَّةً عَشَرَ ، وَبَاقِي التَّحريج مَا مَرَّ .

جس مخص کے تین غلام ہوں اور اس کے پاس دوغلام آئے اوراس نے کہاتم میں سے ایک آزاد ہے پھرایک نکل گیا اور دوسرا آ یہ پھرمولی نے کہاتم میں ہے ایک آزاد ہےا۔ سکے بعدمولی مرگیا اوراس نے آزاد کئے گئے کی وضاحت نہ کی ۔ تواہ م اعظم اور مام ابو یوسف کے یہاں جس غلام پرقول کا عادہ کیا گیا ہے اس کے قین چوتھا ہی جھے آزاد ہول گے اور دوسرے دونوں کا نصف آزاد ہوگا ا ام محرنے بھی میں فرمایا ہے مواسعے بعد ش آنے والے غلام کے چنانچاس کا چوتھائی آزاد ہوگا۔

البنة تكلنے والے غلام اور باتی رہنے والے غلام كے درميان اشتراك اسى وجدے برابرہے ۔ اور ثابت وہ غلام تو ہے جس بر تول کا اعادہ کیا گیا ہے ابداایجابادل نے ان دونوں کے مابین ایک رقبہ کے عتق کو واجب کر دیا اسلے کہ وہ دونوں برابر ہیں لبذا ان ش سے برایک وارها آدهاعت عاصل موا ۔

علادہ از بیٹا بت غلام نے دوسرے ایجاب سے رکع اخر کے عتق کا فاہدہ حاصل کرلیا اس لے کہ ایجاب ٹائی سکے اور داخل

ہونے والے غلام کے درمیان مشترک ہے بہذاعتق ٹانی بھی ان کے درمیان نصف نصف ہوگالیکن غلام موجود ایجاب اول کے ذریعے ، دھے ریت کاستحق ہو چکا ہے۔ اس لئے بینلام ایجاب ٹانی ہے جس نصب کاستحق ہواوہ اسکے دونوں نصب میں پھیل گیا لہذ ایج ب اول سے جواسے ما وہ لغوہوگیا اور جوغیر ستحق فارغ سے ماحق جواوہ باتی رہا اور ایجاب ٹانی ہے دی ملا اور تین چوتھائی التنكي لنظمل بوحمايه

اوراس سے کہ اگر ایجاب ٹانی سے یہی غلام مرادل جائے تو اس کا نصف باقی آزاد ہوجائے اور اگر ایجاب ٹانی سے وافل لیا ب ے قر وہ آزادتیں ہوگالبذا آزادی کوآدھا آدھا کردیا گیااور غلام موجود کارلع ایجاب ٹانی ہے آزاد ہوجائے گااور اسکا آدھا ا یج ب اول سے کراد ہو جائے گار ہو داخل تو او م محمد رحمة الله عدية فروست ميں كه جب ایج ب ثانى غلام واخل اور غلام واخل كورميان مشترک ہاوراس زادی سے ثابت کورنع مل ہو وافل کو بھی رہ سے گا اور سخین رحمة القد عليه فرماتے ہيں كه ايج ب ثانی ثابت اور داخل مشترک ہوا سر استراک تنصیف کا مقتقنی ہے مگر موجود کے حق میں رابع کی طرف عود کیا گیا ہے اس لئے کہ وہ ایجاب اول ے نصف آزادی کاحق دار ہوگی ہے جیس کہ ہم نے بیان کردیا اور داخل کے لئے اس سے پہلے کوئی استحقاق ثابت نہیں ہے بس اس میں وهاعتی ثابت ہوگا۔اہام محمد عبدالرحمہ فرماتے ہیں اگرمولی کا بیقول مرض موت میں ہوتو اسکا ثبث مال ای حساب سے تقسیم کیا جائے گااورا کی تشریح ہیںہے کہ "زادی کے حصول کو جمع کیا جائے گا جو حضرات شیخین رحمۃ التقلیمی کے قول پر سات ہیں کیونکہ ہم ہر رقبہ کے چار جھے کریں گے اس لئے کہ ہمیں تین چوتھا کی حصول کی ضرورت ہے جبکہ ہم کہیں گے کہ غلام موجود کے تین حصے آزاد ہوں گے اور آخر کے دونوں میں سے ہرایک کے دو دوجھے آزاد ہوں اور آزادی کے سانت جھے ہوجایش گے اور مرض الموت کا اعتق وصیت ہےاوراسکامحل نفاذتہائی مال ہے لہذا ورثاء کے سہام اس کے دو گئے قرار دینا ضروری ہے اس لئے ہرغلام کے سات جھے ہوں گے اور پورے مال کے اکیس حصے ہول گے جبکہ غلام موجود کے تین حصے آزاد ہوں گے اور حیار حصوں میں وہ کمائے کے گا ور باتی ۔ دونوں غلرموں میں سے ہرائیک کے دود و جھے آزاد ہوں گے اوران میں سے ہرایک پانچ حصوں میں کمائی کرے گا پھر جبتم غوركرك (البين) جم كروك تسو للث ثلثان مح بول كاورامام مراك يهاس برغازم ك يتح جد ك جائ كول کدان کے یہاں عبد داخل کا ایک ہی حصہ آزاد ہوگا ہذا اعتق کے سہام میں ہے ایک حصہ کم ہوج ہے گا اور پورے مال کے اٹھارہ جعے ہوں کے اور باتی تخریج گزر چک ہے

حسن بصرى اور محمد بن ميرين سے روايت ہے كه ايك مخص نے رسول الله صلى الله عليه وسلم كے زيانے ميں اپنے جيد غلاموں كو آ زاد کردیا آ ب صلی التدعلیه وسم نے قرعہ ڈال کردو کی آ زادی قائم رکھی۔ (موطامام مالک: جدداول: حدیث نمبر 1151) ربید بن ابی عبد الرحمن سے روایت ہے کدایک مخص نے ابان بن عثان کی خلافت میں اپنے سب غلاموں کو آزاد کر دیا اور سوا ان غلاموں کے اور پچھ مال اس شخص کے پاس ندتھ تو ابان بن عثان نے تھم کیا ان غلاموں کے تین حصے کئے گئے پھر جس جھے پر

ميت كا حصه فكلاه وغلام آزاد موسيح اورجب حصول پروارتون كانام لكلاه وغلام رب

(موطاامام ما لك: جلداول: حديث نمبر 1152)

ا گر کوئی غلام مشترک ہو مشلا دو تحف زیداور برمشتر ک طور پرایک غلام کے مالک ہوں اوران میں سے ایک شریک مشلا زیدان حصة زادكرد يقودومراكياكري كيانياس بارے بل جزوى أزادى (يعنى أيك غدام كامثلاً أدها حصة زاد بوج يا اور أوها خلام بی رہے) معتبر ہے یانہیں خود حنفیہ کے ہی مختلف اقوال میں ،حضرت امام اعظم ابوحنیفہ تو یہ فرمائے ہیں کہ "جزوی آز دی معتر ہے لیکن صاحبین لینی حضرت امام ابو پوسف اور حضرت امام محمد کا قول میہ ہے کہ جزوی آ زادی معتر نہیں ہے ، اقوال کے اس ختلاف کاتعلق مسئلہ کے صرف اس ایک جزو سے نہیں ہے بلکہ اس سے دوسرے احکام ومسائل بھی پیدا ہوتے ہیں جن کا ذکر آ گے

باب كادوسرا جزءيه ي كدا كركوني محض كل ايس غلام كوخريد يد جواس كاقر ابت دار بموتو وه غلام محض خريد ليني بي سي آزاد بو جے گاخواہ وہ مخص اس کو آزاد کرے یانہ کرے البتداس بارے میں اختلا فی اقوال ہیں کہ " قرابت دار " ہے کس کس رشتہ كُولُ مرادين ال كُتفيل مي آكة كاركا

باب كانتيسرا بزءيه به كدا گركوني مخص بياري كي حالت مين غلام كور زاد كري تواس كا كيافكم بي؟ چنانچداس كے متعلق احكام وسائل بھی حسب موقع احادیث کی تشریح کے ممن میں بیان کے جاکیں گے۔

سقوط حق کی مختلف صورتوں کا بیان

﴿ وَلَوْ كَانَ هَـذَا فِي الطَّلَاقِ وَهُنَّ غَيْرُ مَدْخُولَاتٍ وَمَاتَ الزَّوْجُ قَبْلَ الْبَيَانِ سَقَطَ مِنْ مَهْرِ الْخَارِجَةِ رُبُعُهُ وَمِنْ مَهْرِ الثَّابِعَةِ ثَلَائَةُ أَنْمَانِهِ وَمِنْ مَهْرِ الدَّاخِلَةِ ثُمُنَّهُ ﴾ قِيلَ هَذَا قَوْلُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ خَاصَّةً ، وَعِنْدَهُمَا يَسْقُطُ رُبُعُهُ ، وَقِيلَ هُوَ قَوْلُهُمَا أَيْضًا ، وَقَدْ ذَكُرْنَا الْفَرُقَ وَكَمَامَ تَفُرِيعَاتِهَا فِي الزِّيَادَاتِ .

اورا گریقول طلاق کے متعلق ہواور عورتیں غیر مدخول بھ ہوں اور وضاحت کرنے سے پہلے شو ہرمر ج سے تو خارجہ کے مہر سے چوتھائی ساقط ہوگا اور ٹابتہ کے مہرے تہائی شن ساقط ہوگا اور داخدے مہرے اس کاشن ساقط ہوگا ایک تول یہ ہے کہ بیا ام محمد ہی کا تول ہے اور حضرات سیخین کے بیب را خلد کے مہر کارائع ساقط ہوگا۔ اور دوسرا تول بیرے کدیجی حضرات سیخین رحمۃ الشعیب کا بھی قول ہےاورہم (طلاق اورعماق کے)فرق کوادراس مسلئے کی تمام جزئیات کوزیادات میں بیان کر چکے ہیں۔

تشريحات هدايه

حضرت ابن عمر رضی الله تعالی عندے روایت ہے کہ رسول التد صلی الله علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو مخص اپنے مشترک غلام میں ے اپنے حصہ کو آزاد کر دے اور اس کے پاس اپناہ ل ہوجو فلام کی قیمت کو پہنچ جائے تو اس غلام کی اندازے کے ساتھ قیمت لگا کی ج ئے گی اور باتی شرکاء کوان کے حصول کی قیمت اوا کی ج ئے گی اور اس کی طرف وہ غلام آ زاد ہوجائے گا ورند جات اس نے اپنے حديا غلام أذادكيا اتنابى موكاليني بورا أزادنه موكار الشج مسلم: جلدودم: حديث نبر 1277)

دوبيولول ميس كسي أيك كوطلاق دين كابيان

وَكَمَالِكَ لَوْ قَالَ لِامْرَأْتَيْهِ إِحْدَاكُمَا طَالِقٌ ثُمَّ مَاتَتْ إِحْدَاهُمَا لِمَا قُلْنَا ، وَكَذَلِكَ لَوْ وَطِءَ إِحْدَاهُمَا لِمَا بُيِّنُ ﴿ وَلَوْ قَالَ لِأَمْتَيْهِ إِحْدَاكُمَا خُرَّةٌ ثُمَّ جَامَعَ إِحْدَاهُمَا ﴾ لَمْ تَعْتِنْ الْأُخُرَى عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

وَقَالَا تَعْتِقُ لِأَنَّ الْوَطْءَ لَا يَحِلُّ إِلَّا فِي الْمِلْكِ وَإِحْدَاهُمَا حُرَّةٌ فَكَانَ بِالْوَطْءِ مُسْتَبَقِيًّا الْمِمِلُكَ فِي الْمَوْطُوءَ مَةِ فَتَعَيَّنَتُ الْأَحْرَى لِزَوَالِهِ بِالْعِنْقِ كَمَا فِي الطَّلَاقِ وَلَهُ أَنَّ الْمِمْلُكَ قَائِمٌ فِي الْمَوْطُوءَ وَلِأَنَّ الْإِيقَاعَ فِي الْمُنكَّرَةِ وَهِيَ مُعَيَّنَةٌ فَكَانَ وَطُؤُهَا خَلاًلا فَلا يُسجُعَلُ بَيَانًا وَلِهَذَا حَلَّ وَطُؤُهُمَا عَلَى مَذُهَبِهِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يُفْتِي بِهِ ، ثُمَّ يُقَالُ الْعِثْقُ غَيْرُ نَازِلِ قَبْلَ الْبَيَانِ لِتَعَلَّقِهِ بِهِ أَوْ يُقَالُ نَازِلٌ فِي الْمُنكَّرَةِ فَيَظْهَرُ فِي حَقِّ حُكْمٍ تَقَبُّلِهِ وَالْوَطَّءُ يُصَادِفُ الْمُعَيَّنَةَ ، بِخِلافِ الطَّلاقِ ﴿ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ الْأَصْلِيَّ مِنُ النَّكَاحِ الْوَلَدُ ، وَقَصْدُ الْوَلَدِ بِالْوَطْءِ يَدُلُ عَلَى اسْتِبْقَاءِ الْمِلْكِ فِي الْمَوْطُوءَ وَ صِيَانَةً لِلْوَلَدِ ، أَمَّا الْأَمَةُ فَالْمَقُصُودُ مِنْ وَطُينِهَا قَضَاء الشَّهُوَةِ دُونَ الْوَلَدِ فَلَا يَدُلُّ عَلَى إلاسْتِبُقَاء

السيدى اكركسى في افي دويديول سے كہاتم يل سے ايك كوظل ق ب بھران يل سے ايك مركمى اس دليل كى وجد سے جوہم بیان کر بھے ہیں ایسے بی اگر شو ہرنے ان میں سے ایک سے وطی کرنی اس دلیل کی وجہ سے جو ہم بیان کر بھے ہیں۔اور اگر کسی نے اٹی دوبا تد یوں ہے کہاتم میں ہے ایک آزاد ہے پھران میں ہے ایک ہے ہم بستری کرنی تو مام ابو حذیفہ کے نزد یک دوسری باندی آزادنہ ہو کی حضرات صاحبین فرماتے ہیں کہ دوسری باندی آزاد ہوجائے گی۔ کیونکہ وطی صرفیہ ملکیت میں حلال ہے البذاوطی کر کے

س بقد مسائل میں صدحب بداریان مختلف صورتوں کو بیان کر آئے ہیں جن کے سب مختلف حقوق ساقط ہوجاتے ہیں۔البتہ طد ق و من آ کی بعض صورة ب میں فرق ہے طا ہر ہے ایک باب میں عنق رقبہ کا تھم ہے جبکہ دوسرے باب میں عنق بضع کا تھم ہے اور ا ی طرح آیای جزئیات میں تفریق کا پایا جانا یک طرح کے متفرع احکام میں ہوتا ہے کیونکہ انواع میں اختلاف تنوع بھی اس کا سبب بوسكتاب اوراى طرح بعض كابعض ع الغي بوتا بعى بايا جاتا ب

€197\$

دوفلامول میں سے ایک کی آزادی کا اعلان کرنا

﴿ وَمَنْ قَالَ لِعَبْدَيْهِ أَحَدُكُمَا حُرٌّ فَبَاعَ أَحَدَهُمَا أَوْ مَاتَ أَوْ قَالَ لَهُ أَنْتَ حُرٌّ نَعْدَ مَوْتِي عَنَقَ الْآخَرُ ﴾ لِأَنَّهُ لَمْ يَنْقَ مَحَلَّا لِلْعِنْقِ أَصْلًا بِالْمَوْتِ وَلِلْعِنْقِ مِنْ جِهَتِهِ بِالْبَيْعِ وَلِلْعِنْقِ مِنْ كُـلٌ وَجُـهٍ بِمالتَّـدُبِيـرِ فَتَعَيَّنَ لَهُ الْآحَرُ ، وَلَأَنَّهُ بِالْنَيْعِ قَصَدَ الْوُصُولَ إلَى الثّمَنِ وَبِالتَّدُبِيرِ إِسْفَاءَ الِالْسِصَاعِ إِلَى مَوْتِهِ ، وَالْمَقْصُودَانِ يُنَافِيَانِ الْعِتْقَ الْمُلْتَرَمَ فَتَعَيَّنَ لَهُ الْآخَرُ ذَلَالَةً وَكُذَا إِذَا اسْتَوْلَـذَ إِحْـدَاهُـمَا لِللَّمَعْنَيْشِ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الْبَيْعِ الصَّحِيحِ وَالْفَاسِدِ مَعَ الْقَبْصِ وَسِدُويِسِهِ وَالْمُطُلَقِ وَبِشُوطِ الْحِيَارِ لِأَحَدِ الْمُتَعَاقِدَيْنِ لِإِطْلَاقِ جَوَابِ الْكِتَابِ وَالْمَعْنَى مَا قُلْنَا ، وَالْعَرْضُ عَلَى الْبَيْعِ مُلْحَقٌ بِهِ فِي الْمَحْفُوظِ عَنْ أَبِي يُوسُفَ ، وَالْهِبَةَ وَالتَّسْلِيمُ وَالصَّدَقَّةُ وَالتَّسْلِيمُ بِمَنْزِلَةِ الْبَيْعِ لِأَنَّهُ تَمْلِيكُ ؛

جس شخص نے اسپے دوغلاموں ہے کہاتم میں سے ایک آزاد ہے چھران میں سے ایک کوفروفت کر دیایا ایک غلام مر کیایا ایک ے موں نے کہ تم میرے مرنے کے بعد آزاد ہوتو دوسرا غلام آزاد ہوگا کیول کے مراہوا غلام موت کی وجہ سے کل آزاد کی ندم لہذاد وسرا غلام ("زادى كے ليے) متعين ہوگيا اوراس سيے كدآتا في نے بي سے تمن وصول كرنے كااراده كيا ہے اور تدبير سے الى موت تک تفع ٹھانے کا ارادہ کیا ہےاور بیدونوں مقصود عتق منتزم کے منافی ہیں ہذاد وسراغلام آزادی کے لیے دلانت متعین ہو **گیا** اورالیے بی جب (دوبائد یول میں سے)ا مک کوآ تانے ام ولد بنالیا ہوانہیں دونوں معنول کی مجہ ہے اور بیج تلحیح اور بیج فاسد مع القبض اور بدون انقبض میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ای طرح بھی مطلق اورا حدالمتعاقدین کے لیے بھے بشرط الخیار میں بھی کوئی فرق میں ہے کیوں کہ جامع صغیر کا تھم مطلق ہے اور مطلب وہی ہے جوہم بیان کر چکے ہیں اور مام ابو یوسف ہے مروی محفوظ میں جی کے لیے پیش کرنا بھی بچ کے ساتھ لاتن ہے اور هبه مع التسلیم اور صدقہ مع التسلیم بچ کے درجے میں ہے کیوں کدان میں سے ہرایک

باندى كى آزادى كوبچە جنے سے معلق كرنے كابيان

﴿ وَمَنْ قَـالَ لِأَمْتِهِ إِنْ كَانَ أُوَّلُ وَلَهِ تَلِدِينَهُ غُلَامًا فَأَنَّتِ حُرَّةٌ فَوَلَدَتْ غُلَامًا وَجَارِيَّةً وَلَا يَـدْرِي أَيُّهِمَا وُلِدَ أُوَّلًا عَتَقَ نِصْفُ اللَّهُ وَنِصْفُ الْجَارِيَةِ وَالْغُلامُ عَبُدٌ) لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُ مَا تَعْيَقُ فِي حَالٍ وَهُوَ مَا إِذَا وَلَدَتُ الْفُلَامَ أُوَّلَ مَرَّةٍ الْأُمَّ بِشَرْطٍ وَالْجَارِيَّةُ لِكُونِهَا تَبَعَّا لَهَا ، إِذْ الْأُمَّ حُرَّةٌ حِينَ وَلَدَنُّهَا ، وَنَرِقُ فِي حَالٍ وَهُوَ مَا إِذَا وَلَدَتْ الْجَارِيَةَ أُوَّلًا لِعَدَمِ الشُّرُطِ فَيَعْتِقُ نِصْفُ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا وَتَسْعَى فِي النَّصْفِ ، أَمَّا الْغَلامُ يَرِقُ فِي الْحَالَيْنِ فَلِهَذَا يَكُونُ عَبْدًا ، وَإِنَّ اذَّعَتْ الْأَمُّ أَنَّ الْفَلامَ هُوَ الْمَوْلُودُ أَوَّلًا وَأَنكَرَ الْمَوْلَى وَالْحَارِيَةُ صَغِيرَةٌ فَالْقَوْلُ قَوْلُهُ مَعَ الْيَمِينِ لِإِنْكَارِهِ شَرْطَ الْعِتْقِ ، فَإِذَا حَلَفَ يَعْتِقُ وَاحِدٌ مِنْهُمُ ، وَإِنْ نَكُلَ عَتَقَتْ الْأُمُّ وَالْجَارِيَةُ ؛ إِلَّانَّ دَعُوَى الْأُمْ حُرِّيَّةَ الصّغِيرَةِ مُغْتَبَرَةٌ لِكُونِهَا نَـفُعًا مَـحُـضًا فَاعْتُبِرَ النَّكُولُ فِي حَقٌّ حُرِّيَّتِهِمَا فَعَتَقَتَا ، وَلَوْ كَانَتْ الْجَارِيَةُ كَبِيرَةً وَلَمْ تَذَع شَيْتًا وَالْمَسْأَلَةُ بِحَالِهَا عَنَقَتُ الْأُمُّ بِنُكُولِ الْمَوْلَى خَاصَّةً دُونَ الْجَارِيَةِ ، إِلَّانَ " دَعْـوَى الْأُمْ غَيْرُ مُعْتَبَرَةٍ فِي حَتَّى الْجَارِيَةِ الْكَبِيرَةِ ، وَصِحَّةُ النَّكُولِ تُبْتَنَى عَلَى الدَّعْوَى فَلَمْ يَطُهُرْ فِي حَقِّ الْجَارِيَةِ وَلَوْ كَانَتْ الْجَارِيَةُ الْكَبِيرَةُ هِيَ الْمُدَّعِيّةُ لِسَبْقِ وِلَادَةِ الْعُلام وَالْأُمُّ مَسَاكِتَةٌ يَكُبُتُ عِنْقُ الْحَارِيَةِ بِنُكُولِ الْمَوْلَى دُونَ الْأُمُّ لِمَا قُلْنَا ، وَالتَّحُلِيفُ عَلَى الْعِلْمِ فِيهَا ذَكُرْنَا لِأَنَّهُ اسْتِحَلَاكَ عَلَى فِعْلِ الْغَيْرِ ، وَبِهَذَا الْقَلْدِ يُعْرَفُ مَا ذَكُرْنَا مِنْ الْوَجْهِ فِي كِفَايَةِ الْمُنْتَهَى .

جس نے اپنی با تدی ہے کہا کہ اگر پہلا بچاڑ کا پیدا ہوا تو تو آزاد ہے پھراس نے لڑ کا اور لڑکی دونوں جنے اور پینیں مسکن ہوسکا کہ پہلے کون پیدا ہوا تو آزاد ہو جائے کی نصف ہاں اور نصف لڑکی ،اورلڑ کا غلام رہے گا ،اس لئے کہان دونوں میں سے ہرایک ا یک حالت میں آزاد ہوتی ہےاور وہ حالت بیہے کہ جب پہلے اس نے لڑ کا جنا ہو ، ماں شرط کی وجہ ہے آزاد ہوگی اورلڑ کی وں کے تالع ہونے کی وجہ ہے آزاد ہوگی ، کیول کہ بوقت والادت جاریہ مال آزاد ہوچکی ہے۔اورایک عالت میں مال اوراز کی میں سے ہر ایک رقیق رہے گی اور وہ حالت سے ہے کہ جب مال نے لڑکی جنی ہو، کیول کہ شرط معدوم ہے، لہذا ان بی سے ہرایک کا آدھا

آ ق موطوء ہیں ملکیت باقی رکھنا جا ہتا ہے اس لے دوسری آزادی کے لیے تنعین ہوجائے گی کیوں کہ آزادی سے ملکیت ختم ہوگی جسے طلاق میں ہے حضرت امام ابو صنیفہ کی دلیل ہے ہے کہ موطور میں ملکیت موجود ہے کیوں کہ ایفاع حریت غیر معین واندی میں ہے اور موطور باندی معیند ہے بہذا اسکی وطی حلال ہوگ اور اسے بیان نہیں قرار دیا ج سکتا اس سے امام ابو حذیفہ کے خدم بران دونوں ے دطی حل ل ہے تا ہم اس پرفتو ئی نہیں دیا جائے گا پھر کہا جائے گا کہ وضاحت سے پہلے آ زاوی واقع نہیں ہوگی اس لیے کہ آ زوائی وف حت ہے متعلق ہے یا یوں کہا جائے گا کہ غیر معین باندی میں آزادی واقع ہوگی ادراس تھم کے حق میں نطاہر ہوگا جے وہ غیر معین باندى قبول كے كى حالاتك وظى معيند باندى سے واقع موئى برخلاف طلاق كے كيوں كەنكاح كامقصدامىنى سے اولا دكا اراده كرنا حفاظت ولد کے حوالے سے موطوع میں ملکیت باتی رکھنے کے مقصد ہردلیل ہے رہی باندی تو اس سے وطی کر کے شہوت پوری کرنا مقصود بند كدولد البذبياستبقا وملكيت يرديل نبيس موكا

حضرت معد بن رئيج رضي الله عنه كاتعلق فبيله خزرج كي شاخ بنوحار شهري آپ كاشار مدينه منوره كے دولت مندلوگول میں ہوتا تھا، دور نبوت میں آپ نے چندافراد کے ساتھ مکہ جا کر اسلام قبول کیا تھا، وہ دور جہالت میں بھی نوشت وخواعے واقف تھے،حضور اکر میں ہے کہ الجرت مدینہ کے بعد مہاجرین وانصار کے درمیان مواخات قائم ہوئی تو آٹھیں حضرت عبدالرحمن میں عوف كا بها أنى بنايا كيا جنھوں نے انھيں اپنے مكان لے جاكرميز بانى كى اور قرمايا كه يس اپنے مكان، مال اور باغ يس سے برايك كا آ دها حصر آب كى نذركر تا بول اور يدكه يس الى دو بيو يول يس ساكيك كوطلاق ديدول كا تاكد آب ان سانكاح كرعيس سين کر حضرت عبدالرحمن بن عوف نے حضرت سعد بن رہیج کاشکر میادا کیااورا پنے ذریعہ معاش کے طور پر تجارت مثر وع کر دی۔

امام ما لک عدید الرحمہ سے روایت ہے کہ میں خردی این شہاب نے کدرافع بن خدیج نے رافع بن سلمدی بی سے تکال کیا۔ چنانچہ وہ ان کے پاس میں این کی موجود کی میں ایک جوان عورت سے نکاح کرلیا۔اوراس کی طرف ذیاد وہائل ہو گئے ۔ پہلی بیوی ے طلاق کا مطاب کیا تو ایک طلاق دیدی اور انہیں رو کے رکھا۔ جب عدت گزرنے لگی تو ان سے رجوع کرلیا۔ پھر جوان مورت کی طرف ذیاده ماکل ہو گئے تو انہوں نے پھر طلاق کا مطالبہ کر دیا۔ پھرا کیک طلاق دیدی اور انہیں رو کے رکھا۔ جب عدت گزرنے لگی تو ان سے رجوع کرلیا اورلونالیا۔ پھرنو جوان عورت کی طرف مائل ہو گئے تو انہوں نے پھر طلاق مائل ۔ آپ نے کہاتم کیا جات اور اب ایک طواق باتی رہ گئی ہے۔ اگر جا ہتی ہوتو ای طرح رہو۔ اگر جا ہوتو میں تہمیں طلاق دے دوں۔ میلی بیوی نے کہا می اس کی طرف ماکل ہونے کے باوجودای طرح برقرار رہنامنظور کرتی ہوں۔تو رافع نے انہیں روکے رکھا اور رافع نے اس بارے میں کولی كناه تصورتيس كيا جبكه وهرجي يررامني جوكئي-

حضرت امام مجمع عليد الرحد في كهاب كداس بين كونى حرج نبيس كدجب عورت كوهم جوكدا سه كناره كش بوجاني كالمعتيار ب اوروہ راضی ہوجائے ۔اوریبی ابوحنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔(مؤطا امام محمد ،حدیث نمبر،۵۸۳) مروہ شرط جس کا نقاضہ ندعقبد کرتا ہواور ندی وہ عقد کے مناسب ہواوراس میں متعاقدین میں سے کی ایک کا نفع ہو۔ ۳۔ شرط لغو کی تعریف:

€1°-1}

مروه شرط جوشرط جائزا ورشرط فاسد كے سوا مووه شرط نفوكه لاتی ہے۔

انتاه

خیارشرط کا ختیارور ٹا می طرف منتقل نہیں ہوتا۔ آگر کسی مخص کے لئے خیارتھا اور وہ مرکبی تو خیار باطل ہوگا۔ (قدوری)

دوگوامول کی شہادت پر آزادی کابیان

قَالَ (وَإِذَا شَهِدَ رَجُلَانِ عَلَى رَجُلٍ أَنْهُ أَغْتَى أَحَدَ عَبُدَيْهِ فَالشَّهَادَةُ بَاطِلَةٌ عِنْدَ أَبِى حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي وَصِيَّةٍ) اسْتِحُسَانًا ذَكْرَهُ فِي كِتَابِ الْعَتَاقِ (وَإِنْ شَهِدَ أَنَّهُ طَلَّى اللَّهُ إِلَّهُ اللَّهُ إِلَى الْعَنَاقِ (وَإِنْ الشَّهَادَةُ وَيُجْبَرُ الرَّوْجُ عَلَى أَنْ يُطَلُقَ إِحْدَاهُنَّ) شَهِدَ أَنَّهُ طَلَّى إِلَيْهُ اللَّهُ :الشَّهَادَةُ فِي الْعِتْقِ مِثْلُ وَهَذَا بِالْإِجْمَاعِ (وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ :الشَّهَادَةُ فِي الْعِتْقِ مِثْلُ وَهَ فَلَا إِنَّ الشَّهَادَةُ عَلَى عِنْقِ الْعَبْدِ عِنْدَ أَين الْعَبْدِ عِنْدَ أَين الشَّهَادَةُ عَلَى عِنْقِ الْأَمَةِ وَطَلَاقِ الْمَنْكُوحَةِ مَنْ اللَّهُ مِنْ غَيْرِ دَعُوى الْعَبْدِ شَرْطًا عِنْدَهُ لَهُ مَعْرُوفَةٌ مِنْ عَيْرِ دَعُوى الْعَبْدِ شَرْطًا عِنْدَهُ لَمْ مَنْ اللَّهُ مِنْ عَيْرِ دَعُوى الْعَبْدِ شَرْطًا عِنْدَهُ لَمْ مَنْ اللَّهُ مِنْ عَيْرِ دَعُوى الْعَبْدِ شَرْطًا عِنْدَهُ لَمْ مَنْ اللَّهُ مِنْ عَيْرِ دَعُوى الْعَبْدِ شَرْطًا عِنْدَهُ لَمْ مَنْ اللَّهُ عَلَى عِنْ الْمَحْهُولِ لَا تَتَحَقَّقُ فِى مَسْأَلَةِ الْكَتَابِ ؟ لِأَنَّ الذَّعُوى مِنْ الْمَحْهُولِ لَا تَتَحَقَّقُ فَلَا تُقْبَلُ الشَّهَادَةُ وَإِنْ انْعَدَمَ الذَّعُوى الْعَبْدِ شَرْطًا عِنْدَهُ وَعِنْ الْمَحْهُولِ لَا تَتَحَقَقُ فَى السَّهَادَةُ وَإِنْ انْعَدَمَ الذَّعُوى . أَمَّا فِى الطَّلَاقِ فَعَدَمُ اللَّهُ عَلَى الشَّهُ وَي الشَّهَادَةُ وَإِنْ انْعَدَمَ الذَّعُوى . أَمَّا فِى الطَّلَاقِ فَعَدَمُ اللَّهُ عَلَى لَو مِبْ خَلَلًا فِى الشَّهَادَةِ لِلَّاتُهَا لِيَسَتُ بِشَرُطٍ فِيهَا .

وَلَوْ شَهِدَا أَنَّهُ أَعْتَقَ إِخُدَى أَمَتَيْهِ لَا تُفْبَلُ عِنْدَ أَبِى حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَإِنْ لَمُ تَكُنَ الدَّعُوى لِمَا أَنَّهُ يَتَضَمَّنُ تَحْرِيمَ الْفَرْجِ فَشَابَهُ الدَّعُوى لِمَا أَنَّهُ يَتَضَمَّنُ تَحْرِيمَ الْفَرْجِ فَشَابَهُ الدَّعُوى لِمَا أَنَّهُ يَتَضَمَّنُ تَحْرِيمَ الْفَرْجِ فَشَابَهُ الطَّلَاقَ ، وَالْعِدُقُ الْمُبْهَمُ لَا يُوجِبُ تَحْرِيمَ الْفَرْجِ عِنْدَهُ عَلَى مَا ذَكُولُنَاهُ فَصَارَ الطَّلَاقَ ، وَالْعِدُقُ الْمُبْهَمُ لَا يُوجِبُ تَحْرِيمَ الْفَرْجِ عِنْدَهُ عَلَى مَا ذَكُولُنَاهُ فَصَارَ كَالشَّهَادَةِ عَلَى عِنْقِ أَحَدِ الْعَبْدَيْنِ . وَهَذَا كُلُّهُ إِذَا شَهِدَا فِي صِحَّتِهِ عَلَى أَنَّهُ أَعْنَقَ أَحَدَ

آزاد ہوگا اور و ھے کیلئے کمانی کریں گے رہالڑ کا تو وہ دونوں حالتوں میں رقیق رہے گائی لئے وہ غلام کہانا نے گا۔

اوراگر ہاں نے بیدوگوی کی کے لڑکائی پہنے پیدا ہواہ اور مولی نے انکار کردیا اور لڑی ابھی چھوٹی ہے تو بیس کے ساتھ مولی کی بات کا اعتبار ہوگا، کیوں کہ وہ شرط آزادی کا انکار کرنے والا ہے چھرا گرمولی نے ہم کھالی تو ان بھی سے کوئی آزاد نہ ہوگا اور اگر وہ سے انکار کرد ہے تو ہاں اور لڑی آزاد ہوجا نیس گی، اس لئے کہ ضغرہ کی حریت کے حوالے ہے ہاں کا دعوی معتبر ہے کیوں کہ یہ صرف نفح ہے، ہندا ان دونوں کی حریت کے حق بھی انکار کا اعتبر رکر بیا جائے گا اور ماں اور لڑکی دونوں آزاد ہو وہ نیس گی ۔ اور اگر لڑکی باخہ ہوا ور اس نے (حریت کا) دعوی نہ کیا ہوا ور باقی مسلمہ ہی طرح ہوتو مولی کے انکار سے صرف ہاں آزاد ہوگی اور لڑکی آزاد ہوگی ، کیوں کہ بالذائر کی کے حق بھی بیانکار موثر ہوگی ، کیوں کہ بالذائر کی کے حق بھی بیانکار موثر نہیں ہوگا ۔ اور اگر بالذائر کی بی لڑک کے حق بھی بیانکار موثر نہیں ہوگا ۔ اور اگر بالذائر کی بی لڑک کے حق بھی بیانکار موثر نہیں ہوگی اس وہ موثری ہوتو مولی کے انکار موثر میں ہوگا ۔ اور اگر بالذائر کی بی لڑک کے حق بھی بیانکار موثر نہیں ہوگی اس دلیل کی وجہ ہے جو ہم نے بیان کردی ۔ اور ہوائی ہی ان کردہ تمام صورتوں بھی ہوجاتی ہیں جہیں ہو تو مولی کیا نہیں ہی ہوجاتی ہیں جہیں ہم نے کفایت جائے گی کیوں کہ یہ دوسرے کے قول پر شم لینا ہے اور اس مقدار بیان سے وہ صورتی بھی واضح ہوجاتی ہیں جہیں ہم نے کفایت انتہی بھی بیان کیا ہے۔

تفويت شرط تفويت مشروط كومسلتزم كا قاعده فقهيه

اذا فات الشرط فات المشروط (الاشباه)

جب شرط فوت بوجائة تومشر وط بهى فوت بوجاتا ب ال قاعده كا ثبوت بيهم

ترجمه: بيتك نمازمومنول پروفت مقرره پرفرض ہے۔(الساء)

آیت ہے معلوم ہوا کہ نماز کی ادائیکی کیلئے وقت شرط ب۔اورای طرح وضوشرط ب

شرط کی اقسام:

شرط ك تين اقسام بين ايشرط جائز ٢ يشرط فاسد ٢ يشرط لغو

ا_شرط جائز کی تعریف

بروہ شرط جوعقد کا نقاضہ کرتی ہواوروہ اس عقد کے مناسب بھی ہویا وہ شرط معاشر بھی بیاری ہویا اس کے جواز پر تھم شرگ موجود ہو، اے شرط جائز کہتے ہیں۔ اس کی مثال خیار شرط کے مسائل ہے لتی ہے۔ اور اس کے جواز کا ثبوت بیرصد ہے مبارکہ رسول اللہ عباقت نے فرمایا جب تو کس سے بیچ کرے تو ہیہ کہ کہ میرے اور تہمارے درمیان کوئی فتہ نہیں اور میرے لئے تین دن تک اختیار ہے۔

تشريحات مدايه

یوں کداس میں مالک کی طرف داری کا احتمال ہے) حسن اور ابرائیم نے معمولی چیز وں میں غدام کی گواہی کی اجازت دی ہے۔ قاضی شری کے کہا کہ میں سے برخص غلاموں اور باندیول کی اول دے۔ (سیح بخاری، کتاب شبادات، رقم ۲۹۵۹)

مطلب ہے ہے کہتم سب اللہ کے لونڈی غلام ہواورا ملّد ہی کے لونڈی غلاموں کی او ۱ دہو، اس ہے کسی کوسی برفخر کرنا ج ترجیبیں ے۔امام احمر بن صبل نے اس کے موافق علم دیا ہے کہ لونڈی مارم کی جب وہ عدل اور ثقة بول ، گوابی مقبول ہے محمر احمد شات ہے ال کو جائز نبیس رکھا۔ حضرت امام بخاری رحمہ القدلونڈی غلاموں کی شہوت جب وہ عادل ثقیہ ہوں تا بہت فر مارہے ہیں۔ ترجمة الباب ين تقل كردوآ الرسية بكامه عابخو في البت الوتاب-

مرض موت بین غلام کوآ زاد کرنے کابیان

أَمَّا إِذَا شَهِـدًا أَنَّهُ أَعْنَقَ أَحَدً عَبْدَيْهِ فِي مَرَضٍ مَوْتِهِ أَوْ شَهِدًا عَلَى تَدْبِيرِهِ فِي صِحَّتِهِ أَوْ فِي مَرَضِهِ وَأَدَاءُ الشُّهَادَةِ فِي مَرَضِ مَوْتِهِ أَوْ بَعُدَ الْوَفَاةِ تُقْبَلُ اسْتِحْسَانًا ؛ لِأَنَّ التَّدْبِيرَ حَيْثُهَا وَقَعَ وَقَعَ وَصِيَّةً ، وَكَذَا الْعِتْقُ فِسِي مَسرَضِ الْمَوْتِ وَصِيَّةٌ ، وَالْخَصْمُ فِي الْوَصِيَّةِ إِنَّمَا هُوَ الْمُوصِي وَهُوَ مَعْلُومٌ . وَعَنْهُ خَلَفٌ وَهُوَ الْوَصِيُّ أَوْ الْوَارِثُ ، وَلأنَّ الْعِتْقَ فِي مَوَضِ الْمَوْتِ يَشِيعُ بِالْمَوْتِ فِيهِمَا فَصَارَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا خَصُمًا مُتَعَيَّنًا وَلَوْ شَهِدَا بَعْدَ مَوْتِهِ أَنَّهُ قَالَ فِي صِحَّتِهِ أَحَدُكُمَا حُرٌّ فَقَدُ قِيلَ :َلا تُـقُبَلُ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِوَصِيَّةٍ .وَقِيلَ تُقْبَلُ لِلشَّيُوعِ هُوَ الصَّحِيحُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

اورا گر دونوں نے یے گوائی دی کدفلاں نے اپنے مرض الموت میں اپنا ایک تعلام آزاد کیا ہے یا بیشہادت دی کداس نے اپنی صحت یا اینے مرض میں ایک غلام کو مد بر بنایا ہے اور اس شہادت کی اوا لیکی فلاں کے مرض الموت میں یو اس کی وف ت کے بعد جوتو استحسنا پیشبادت مقبول ہوگی کی کیوں کدید بیر جب مجھی واقع ہوتی ہے وصیت ہی واقع ہوتی ہے نیز مرض الموت میں آزادی بھی وميت باوروصيت كيسليد من موصى تصم باوروه معلوم باوراس كاخليفهم بوصى بإدارث اوراس ي كدمرض الموت کا عتق آ قاکی موت سے دونوں غلاموں میں پھیل جاتا ہے البذاان میں سے ہرایک غلام تصم متعین ہوگیا اور آ ق کی موت کے بعد دو لوگوں نے بیگوای دی کہ آ تانے اپنی صحت کے دوران کہاتھ کہتم میں سے ایک آزاد ہے تو ایک قول بیہے کہ بیشہادت مقبول نہیں ہوگی کیوں کہ بیوصیت نبیس ہےاور دوسر اتول ہے ہے کہ شہادت مقبول ہوگی کیوں عتق دونوں غلامون میں پھیل چکا ہے۔

حضرت عمران این تصیمن راوی ہیں کرایک شخص نے اپنی موت کے وقت اپنے چیونلام آذ زاد کردیئے اوراک شخص کے پاک ان

قر مایا کداگر دولوگوں نے مسیحض کے بارے بیل میشہادت دی کداس نے بے دونداموں میں سے ایک وآزاد کردیا ہے توان م انظم کے نزویک گوائی وال ہے، مگر یہ کدوصیت میں ہو۔اور م م محر نے استحد نااے عمّاق میں بیان کیا ہے اورا کردووگوں نے بیگوائی دی کہ فعا سے پی بیو یوں میں سے ایک کوطال دیدی ہے تو گوائی جائز ہوگی اور شو برکو مجور کیا جائے گا کہ ان می ے ایک کوطلاق دے دے اور سے بالا تفاق ہے۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ عتق کی شہادت بھی شہادت هال ق کی طرح ہے اور اس کی اصل بدے کہ امام ابوصنیف کے فزو کی محق عبد کی شہادت دعوائے عبد کے بغیر مقبول نہیں ہے اور صاحبین کے نزد یک مقبول ہے اور با ندھی کے عتق اور متکوحہ کے طلاق کی شہ دت کے بغیر دعوی کے بھی بولا تفاق مقبول ہے اور مید مسئلہ مشہور ہے اور جب امام صاحب ؓ کے نز ویک غلام کا دعوی کرنا شرطے تو ج مع صغیر کے مسلمیں وعوی محقق نہیں ہوگا کیوں کہ مجبول کی طرف ہے دعوی محقق نہیں ہوتالبذا گوائی بھی مقبول نہیں ہوگی اور صاحبینؓ کے نزد یک (دعوائے عبد) شرط نیس ہے توشہادت مقبول ہوگ اگر چہ دعوی معدوم ہو بھی طا، ق میں دعوی معدوم ہونے ے شہادت میں خلل نہیں ہوتا اسلے کداس میں دعوی شرطنیں ہے۔

اورا گردوآ دميول في يشبادت دي كوفلال في اپني دوبائد يون بن سايك بائدي آزاد كي به وامام ابوعنيف كزويك میش دت بھی مقبول نہ ہوگی اگر چداس میں دعوی شرطنیس ہے اس لیے کدوموی صرف اس وجدے شرطنیس ہے کہ عن شرم کا دی حرمت کو مصمن ہے لہذا میطلاق کے مشابہ ہوگیں۔اور مام عظم ابوصیفڈ کے یہاں عتق مبہ تم تحریم فرج کاموجب نبیں جیسا کہ ہم میان کر چکے ہیں ہذابیشہادت احدالعبدین کوآ زادکرنے کی شہادت کی طرح ہوگی اور بیتمام اس صورت میں ہے جب دونوں گواہوں نے بیشہادت دی ہو کہ فلاں نے اپنی صحت کے زمانے میں اپنے دو فلاموں کو میں سے ایک کو آزاد کیا ہے۔

شہادت آزادی کوشہادت طلاق پر قیاس کرنے کابیان

ندکورہ مسئند ہیں اوم اعظم رضی اللہ عنہ کے مابین اور صاحبین کے درمیان اختلاف کا سبب یمی ہے کہ صاحبین نے آزاوی کی شہادت کوطنا تی کی شہاوت پر قیاس کیا ہے لہذاان کے نز دیک شہادت کا اعتبار کیا جائے گا۔اور شہادت کے پیش نظر غلام یا باندگ آز، دہوجا کیں گے۔جبکہ اوم اعظم علیہ الرحمہ کی دلیل میہ ہے کہ بیشہادت تب سلیم کی جائے جب غلام اس کا دعویٰ کرنے والا ہوگا

غلام وباندى كى شهادت مين فقهى مدابب اربعه

حصرت اس منی امتدعنہ نے کہا کہ غلام اگر عاول ہے تو اس کی گواہی جائز ہے ، شریح اور زرارہ بن اوٹی نے بھی اسے جائز قرار دیا ہے۔ ابن سیرین نے کہا کہ اس کی گواہی جائز ہے ،سوااس صورت کے جب غلام اپنے مالک مے حق بیں گواہی دے (

اب الحلف بالعنق

﴿ یہ باب طف بعث کے بیان کے میں ہے ﴾

باب طف بعتل ك مقبى مطابقت كابيان

علامدا بن محمود بابرتی حنی علیدالرحمہ لکھتے ہیں کہ مصنف علیدالرحمہ نے حلف معمق کردہ آزادی کوموخر ذکر کیا ہے کیونک مید آرادی شرط کے ساتھ معلق ہے۔ کیونکہ جب شرط پائی جائے گئب ہی جزاء پائی جائے گی۔ لہذااس کاسب مؤخر ہونے کی وجہ سے ال كوموفرة كركياب_ (عنايشرح الهدايد، ٢٥٠م، بيروت)

آزادی کوشرط کے ساتھ معلق کرنے کابیان

﴿ وَمَنْ قَالَ إِذَا دَخَلُتِ الدَّارَ فَكُلُّ مَمْلُوكٍ لِي يَوْمَئِذٍ فَهُوَ حُرٌّ وَلَيْسَ لَهُ مَمْلُوكً فَاشْتَرَى مَمْلُوكًا ثُمَّ دَحَلَ عَنَقَ) لِأَنَّ قَوْلَهُ يَوْمَئِدٍ تَقْدِيرُهُ يَوْمَ إِذْ دَحَلْت ، إلَّا أَنَّهُ أَسْقَطَ الْهِ عُلَ وَعَوَّضَهُ بِالتَّنُوينِ فَكَانَ الْمُعْتَبَرُ قِيَامَ الْمِلْكِ وَقُتَ الدُّخُولِ وَكَذَا لَوْ كَانَ فِي مِلْكِهِ يَوْمَ حَلَفَ عَبْدٌ فَيَقِيَ عَلَى مِلْكِهِ حَتَّى ذَحَلَ عَتَقَ لِمَا قُلْمًا.

قَالَ ﴿ وَلَوْ لَمْ يَكُنُ قَالَ فِي يَمِينِهِ يَوْمَنِذٍ لَمْ يَغْتِثُ ﴾ لِأَنَّ قَوْلَـهُ كُلُّ مَمْلُوكٍ لِي لِلْحَالِ وَالْجَزَاء مُحُرِّيَةُ الْمَمْلُوكِ فِي الْحَالِ ، إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا دَخَلَ الشَّرْطُ عَلَى الْجَزَاء تَأْحَر إلَى وُجُودٍ فَيَعْتِقُ إِذَا بَقِي عَلَى مِلْكِهِ إِلَى وَقْتِ الدُّخُولِ وَلَا يَتَنَاوَلُ مَنْ الْمُتَرَاهُ بَعُدَ الْيَمِينِ.

جس مخص نے کہا اگر میں گھر میں واقل ہوتو اس دن میرا ہرغوام آزاد ہے اور اس کا کوئی غلام نہیں ہے بھر اس نے ایک غوام خریداادرگھر بیں داخل ہواتو وہ غلام از ادہوگا کیوں کہ حالف کے قول یومند کی تقدیر یوم اذ وضت ہے کیکن اپنے قعل کوسا قط کر کے اس ے عوض تنوین کر دیا لہذا بوقت وخول ملکیت کا قیام معتبر ہوگا ایسے ہی اگرفتم کھانے کے دن اس کی ملکیت میں کوئی غلام ہواور ،س کے گھر میں داخل ہونے تک ہوغلام اس کی ملیت پر برقر ارر ہے تو وہ بھی آزاد ہو جائے گااس دلیل کی وجہ جو ہم بیان کر چکے ہیں۔ اوراگر حالف نے اپنی قسم میں بومند نہ کہا ہوتو (بعد میں خریدا ہوا غلام) آزاد نبیں ہوگا کیول کساس کا قول مملوک کی فی الحال کے لیے اور اس قول کی جزاءیہ ہے کہ جو فی الحال اس کا غلام ہے وہی آزاد ہو سکین جب شرط جزایر داخل ہو گی تو جزاوجو وشرط کے وقت تک مؤخر ہوگئی البذا بوقت دخول جوغلام اس کی ملکیت میں رہے گا و بی آزاد گا اور جو حالف نے قسم کے بعد خریدا ہے اسے جزا

غداموں کے ملاوہ اور کو کی مال مند تھا (پھراس تخص کی وفات کے بعد جب) رسول کریم صلی التہ علیہ وسلم کواس کاعلم ہوا **تو آ ہے ص**ی التدهيبة وسلم نے ان غلامول کو بدایا اور (رووو کی تقداد میں) ان کے تین جصے کئے اور ان کے درمیون قریمہ ڈ الہ ،اس طرح ان سے دوکوق آزاد کردیا اور جارکوغلام رکھ اور آز دکرنے والے کے حق میں (اخبار نارانسکی) کے لئے بخت الفاظ فرمائے۔ "اورنسائی کی روایت میں جوحصرت عمران ہی ہے منقول ہے ،ان الله ظ " تخت الفاظ فر ، ے " کی بجائے بیالفاظ میں " کہ میں نے تو یہ اراده كربيا تق كداس مخف كي نماز جنازه نه پڙهو ۽ "اورا بوداؤه كي روايت ميں يوں ہے كه "آنخضرت صلى القدعليه وسلم نےاس (شخص کے حق میں بطور تنبیہ و تہدید) میفر مایا کہ اگر میں اس کی مدفین سے پہلے اس کے جناز و پر پہنچہ تو وومسلمانوں کے قبر متان ين ذن شركياجا تا_(مشكوة شريف: جلدسوم: صديث نمبر 576)

روكوتو آ زاوكرديا الخ " كامطلب بيب كرآب صلى القدعديدوسم في بيتهم جاري فرمايا كدجن دوك نام قرعد تكابوه آزاد میں اور باتی جو روں غلام رہیں گے۔اس سے بیٹابت ہوا کہا گر کوئی شخص اپنے مرض الموت میں اپنے سارے غلاموں کوآ زاد کر دے تواس آزادی کا اجراءان غلموں کی صرف تی نی تعداد میں ہوگا کیونکہ مرض الموت میں اس کے مال کے ساتھ اس کے در ۴ مکا حق متعنق موجاتا ہے، ای طرح وصیت ، صدقہ ، هید اور ان کے مثل کا جراء بھی تہائی مال میں ہوگا۔

زین نعرب نے کہا ہے کہ منحضرت صلی القدعدیدوسلم نے میتھم اس لئے جاری فر ، یا کداس وقت عام طور پر غلام زنگی ہوا کرتے تھے جو قیت میں مہادی ہوتے تھے۔اور اہم نووی نے حضرت امام ابوصنیفہ کا میقول نقل کیا ہے کہ الیمی صورت میں (مساوی سلوک کے پیش نظر) ہرغل م کا تہائی حصاتو آزاد متصور ہوگا اور باقی دوحصوں کے بقدراس سے محنت یا خدمت لی جائے گ۔ نبی کریم صلی مقدعلیہ وسلم نے اس مخف براس سے اظہار ٹار اِضکی فر مایا کہ اِس نے تیجہ کے چید غلاموں کوآ زاد کر کےاپنے در ہاوکو بانكل محروم كرويا تفاجوآب صلى التدعليه وسلم كي نظر مين سخت مكروه مل تقاءاس لئے آپ صلى الله عليه وسلم نے اس كے ورثاء پراس طرح شفقت وکرم کیا کہاں مخف کی طرف ہے دی گئی آ زادی کودوغلاموں کے حق میں جاری کیا اور باتی حیارکوان کوور ٹا ، کاحق قرار دے دیا۔ صدیث کے اس جزو سے میدمعلوم ہوا کہ میت کواس کے کسی نامشروع ادر ظالمان ٹمل پر برا کہدیکتے ہیں اور بیاس ارشادگرامی صریث (ادکرو ا امواتکم بالحیر) (این مرے اوگوں کو بھلائی کے ساتھ یادکرو) کے من فی نہیں ہے۔

شامل نبیس ہوگی۔

حضرت سفينه رضى الله عنه كي مشروط آزادي كابيان

حفزت سفینہ کہتے ہیں کہ (ابتداء) میں حفزت ام سلمہ کی ملکت میں تھا (ایک دن) انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ "میں تہہیں آزاد کرنا چاہتی ہوں ،لیکن میشرط عائد کرتی ہول کہتم جب تک زندہ رہورسول کریم سلمی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتے رہو گئے "میں نے عرض کیا (کدرسول کریم سلمی امتدعایہ وسم کی خدمت تو میرے لئے سعادت وخوش بختی کا سب سے بڑا ذرایعہ ہے) اگر آپ یہ شرط عائد نرکتیں تب بھی میں اپنے جیتے جی رسوں کریم سمی اللہ ملیہ وسلم سے جدانہ وتا "چنا نچے حضرت ام سلمہ نے مجھے آزاد کردیا اور آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی شرط مجھے پرعائد کردی۔

(ابودا دُور، ابن ماجه، مشكوة شريف: جلد سوم: حديث نمبر 583)

حضرت سفینہ نبی کر پیم صبی القد علیہ وسلم کے آز دکر دہ نال مستھے ایکن بعض حضرات پیفر ، تے تیجے کہ پیر حضرت ام سلمہ کے غلام ستھے جو آپ صبی القد علیہ وسم کی زوجہ مطہرہ تھیں ، پھر حضرت ام سلمہ نے ان کو ند کورہ با ماشرط کے ساتھ آزاد کر دیا تھ سفینہ کا اصل نام مہران یا رو ہان اور یار باح تھ انکی کشیت ابوعبد ، مرحمن یا ابوا بختر کی تھی ، سفینہ ان کا لقب تھی اور اس منام کے ساتھ زیادہ مشہور تھے ، اس قب کا پس منظر رہے تھ کہ آخضرت صبی القد علیہ وسلم اور آپ کے صبی بہ کر م کی خدمت کیا کرتے تھے جب غزوات میں جاتے تو وگوں کا سامان اپنی چیٹھ پر لاد کرادھرادھر پہنچاتے تھے۔

"سفینہ " تحقی کو کہتے ہیں جس طرح کشتی ہور برداری کے کام آئی ہے اس طرح یہ بھی لوگوں کے بوجہ ذھوتے تھے، اس اعتبارے ان کا بقب "سفینہ "ہوگیا۔ منقول ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سفینہ اسلای لشکر کے ہمراہ ہے کہ قافعہ سے پھڑ گے اور جنگل میں راستہ بھول گئے ، دوراستہ کی تماش میں سرگرداں بتھے کہ استے میں قریب کی جھاڑیوں سے ایک شیر نمودار ہوا اور ان کے سامنے آگی ، انہوں نے شیر کود مجھتے ہی کہ کہ ابوالی رہ ایس سفینہ ہوں جورسول کریم صلی القد علیہ وسلم کا آزاد کردہ غدام ہے ابیہ سنتے ہی شیردم ہلانے لگا اور پھران کے آگے ہو میا اور ان کومنزل مقصود تک پہنچادیا۔

مذکر غدام کوآ زاد کرنے کی شرط کا بیان

وَمَنْ قَالَ كُلُّ مَمْلُوكٍ لِي ذَكَرٍ فَهُوَ حُرٌّ وَلَهُ جَارِيَةٌ خَامِلٌ فَوَلَدَتْ ذَكَرًا لَمْ يَغْتِقُ) وَهَذَا إِذَا وَلَلدَتْ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ فَصَاعِلًا ظَاهِرٌ ، لِأَنَّ اللَّفُظَ لِلْحَالِ ، وَفِي قِيَامِ الْحَمْلِ وَقُتَ الْيَمِينِ احْتِمَالٌ لِوُجُودِ أَقَلٌ مُدَّةِ الْحَمْلِ بَعْدَهُ ، وَكَذَا إِذَا وَلَدَتَ لِأَقَلَ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ ﴿ لِأَنَّ اللَّفُظ يَتَنَاوَلُ الْمَمْلُوكَ الْمُطْلَقَ ، وَالْجَنِينُ مَمْلُوكٌ تَبَعًا لِلْأُمُ لَا مَقْصُودًا ، وَلَأَنَّهُ عُصُو مِنْ وَجُهِ وَاسْمُ الْمَمْلُوكِ يَتَنَاوَلُ الْاَعْضَاءِ وَلِهَذَا لَا

يَمْلِكُ بَيْعَهُ مُنْفَرِدًا .

قَـالَ الْعَبُدُ الطَّعِيفُ : وَقَـائِـدَةُ النَّقْيِيدِ بِوَصْفِ الذُّكُورَةِ أَنَّهُ لَوْ قَالَ : كُلُّ مَمْلُوكٍ لِي تَدْخُلُ الْحَامِلُ فَيَدْخُلُ الْحَمْلُ تَبَعًا لَهَا .

60.29

2.7

جس فض نے کہا کہ میرے ذکر غلام آزاد ہے اور اس کی ایک صلہ باندی ہے جس نے لاکا جناتو وہ لڑکا آزاد نہیں ہوگا ہے تکم
اس صورت میں جب (کہنے کے وقت ہے) ہجھے ماہ یاس ہے نہ کہ مدت میں باندی نے ٹرکا جنا ہوتو ظا ہر ہے کیوں کہ فظ فی الحال کے لیے ہاور بوقت قتم قیام ممل میں شک ہے کیوں کہ اسکے بعد حس کی اقل مدت موجود ہے اور ایسے ہی جب جھے ماہ سے کم میں
باندی نے بچے جنا ہو کیوں کہ لفظ مطلق مملوک کوش مل ہے اور جنیں مال کے تابع ہو کر مملوک ہے اور باز است خور مملوک نبیں ہے اور اس اس کے تابع ہو کر مملوک ہے اور باز است خور مملوک نبیں ہے اور اس اس کے تابع ہو کر مملوک ہے تا تا صرف حمل کوفر وخت کرنے گا ، مک نبیر ہے صاحب کیا ہے فرماتے میں کہ (غلام کو) وصف ذکورت کے ساتھ مقید کرنے کا فائدہ ہیے کہ اگر صالف کل مملوک کی کہنا تو اس میں صاحب کیا ہے وہاتی اور حاملہ باندی کے تابع ہو کر حمل بھی واضل ہو جاتا۔

مشروطتم میں عدم قید کی بناء برحکم کی معدومیت کابیان

صاحب بداید نے ندکورہ عبارت میں بی سیستار بیان کی ہے کہ جب ما یک نے تسم ند کرغلام کی اٹھ کی جبکہ ہا ماہ باندی کا حمل اس فتم کے احاطے میں شارند ہو گا اور اس کی دلیل سے بیان کی ہے۔ کہ قسم میں مذکورہ قیر ذکوریت ایک غس یعنی جان جو وصف ندکر کے ساتھ خاص ہومراد ہے جبکہ حالمہ کے حمل پراس کا اطلاق نہیں ہوسکتا کیونکہ وہ جنین ماں کے تابع ہونے کے سبب تھم حریت سے خارج ہوئی۔ (رضوی عفی عنہ)

ما لک کامملوک کی ملکیت کے ساتھ آزادی مقید کرنے کابیان

(وَإِنْ قَالَ كُلُّ مَمْلُوكِ أَمْلِكُهُ حُرِّ بَعْدَ غَدِ ، أَوْ قَالَ : كُلُّ مَمْلُوكِ لِى فَهُوَ حُرِّ بَعْدَ غَدِ وَلَهُ مَمْلُوكِ لِى فَهُوَ حُرِّ بَعْدَ غَدِ عَتَقَ الَّذِى فِى مِلْكِهِ يَوْمَ حَلَفَ) لِأَنَّ قَدِ لَكُهُ مَمْلُوكُ فَاشْتَرَى آخَرَ ثُمَّ جَاء بَعْدُ غَدِ عَتَقَ الَّذِى فِى مِلْكِهِ يَوْمَ حَلَفَ) لِأَنَّ قَوْلَهُ أَمْلِكُ كَذَا وَكَذَا وَيُرَادُ بِهِ الْحَالُ ، وَكَذَا قَوْلَهُ أَمْلِكُ كُذَا وَكَذَا وَيُرَادُ بِهِ الْحَالُ ، وَكَذَا فَوْلَهُ مُلُوكِ فِي الْحَالِ مُضَافًا إلَى مَا بَعْدَ الْعَدِ فَلا يَتَنَاوَلُ مَا يَشْتَرِيهِ بَعْدَ الْيَعِينِ .

بَابُ الْعِتْقِ عَلَى جُعُلِ

﴿یہ باب مال کے بدلے آزاد کرنے کے بیان میں ہے ﴾

باب جعل عتق ك فقهى مطابقت كابيان

غلام كومال كے بدلے مين آزادكرنے كابيان

وَمَنُ أَعْتَقَ عَبْدَهُ عَلَى مَالٍ فَقَبِلَ الْعَبْدُ عَتَقَ) وَذَلِكَ مِثْلَ أَنْ يَقُولَ أَنْتَ حُرُّ عَلَى أَلْفِ فِرُهَمٍ أَوْ بِأَلْفِ فِرُهَمٍ وَإِنْمَا يُعْتَقُ بِقَبُولِهِ ؛ لِأَنَّهُ مُعَاوَضَةُ الْمَالِ بِغَيْرِ الْمَالِ إِذْ الْعَبُدُ لَا يَمْلِكُ نَفْسَهُ وَمِنْ فَضِيَّةِ الْمُعَاوَضَةِ ثُبُوتُ الْحُحْمِ بِقَبُولِ الْعِوَضِ لِلْحَالِ كَمَا فِي الْبَيْعِ ، فَإِذَا قَبِلَ صَارَحُرًا ، وَمَا شَوَطَ دَيْنٌ عَلَيْهِ حَتَّى تَصِحَّ الْكَفَاللَةُ بِهِ ، بِخِلافِ بَدَلِ الْكِتَابَةِ ، فَإِذَا قَبَلَ صَارَحُرًا ، وَمَا شَوَطَ دَيْنٌ عَلَيْهِ حَتَّى تَصِحَّ الْكَفَاللَة بِهِ ، بِخِلافِ بَدَلِ الْكِتَابَةِ ، فَإِذَا قَبِلَ صَارَحُرًا ، وَمَا شَوَطَ دَيْنٌ عَلَيْهِ حَتَّى تَصِحَّ الْكَفَاللَة بِهِ ، بِخِلافِ بَدَلِ الْكِتَابَةِ ؛ لِلْآنَهُ مُعَاوَضَةُ الْمَالِ يَتُتَظِمُ وَلَاتُ فَتُلَاقً لَهُ مِنَ النَّقَدِ وَالْعَرَضِ وَالْحَيَوانِ ، وَإِنْ كَانَ بِغَيْرِ عَيْنِهِ ، وَإِظْلاقُ لَفُظِ الْمَالِ يَعْيُرِ عَيْنِهِ ، وَإِظْلَاقُ لَفُظِ الْمَالِ يَعْيُرِ اللَّهُ مُعَاوَضَةُ الْمَالِ يَعْيُرِ اللَّهُ فَقَ مِنْ النَّقُدِ وَالْعَرَضِ وَالْحَيْوانِ ، وَإِنْ كَانَ بِغَيْرِ عَيْنِهِ ، وَإِظْلَاقُ لَفُظِ الْمَالِ بِغَيْرِ اللَّهُ فَي النَّهُ لِهِ اللْمَالِ بِغَيْرِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمَوْمُ الْمَوْرُونُ إِذَا كَانَ مَعْلُومَ الْجِنْسِ ، وَلَا تَضُرُّهُ جَهَالَةُ الْوَصُفِ ؛ لِلْآنَهُ السِيرة قُ .

2.7

 اوراگر صاف نے کہ ہروہ مملوک جس کا بیں ما مک ہوں وہ کل کے بعد آزاد ہے یابوں کہا میرا ہرمملوک کل کے بعد آزاد ہے اور
اس کا ایک مملوک ہے پھراس نے دوسراخر بدااور غد کے بعد وہ ایا تو وہی غدام آزاد ہوگا جو تسم کھانے کے دن اس کی ملکیت میں
ہوگا، کیول کہ حالف کا قول املکہ درحقیقت فی اعال سوجود مملوک کی لئے ہے۔ کہ جاتا ہے کہ میں است اور اسنے کا مالک ہوں اور اس
فی اعال جومملوکہ چیزیں ہوتی ہیں وہ مراد ہوتی ہیں اور املک بغیر قریبند کے حال کیسے مستعمل ہے اور سین یا سوف کے قریبند سے
استقبال کیلئے ،ستعال ہوتا ہے ،اس سے مطلق ملک حال کیسئے ہوگا ہذا جزاء جوٹی الحال مملوک ہے اسکی تزادی ہوگی جو مابعد الغد

€~·^}

کی طرف مضاف ہوگی اور حالف نے جے پمین کے بعد خریدا ہے اسے جزار شامل نہیں ہوگی۔ شرح

عل ساملا والدین حقی عیدالرحمہ لکھتے ہیں کہ جب آت نے آزادی کو کسی شرط پر محلق کیا مشل اگر توفلاں کام کرے تو آزاد ہود وہ شرط پول گئی تو غلام آزاد ہے جبکہ شرط پائی جانے کے دفت او کئی ملک میں ہواورا گرائی شرط پر محلق کیے جوفی ایجال موجود ہے مشلا اگر میں تیراما لک ہوجاوک تو آزاد ہے تو فورا آزاد ہوجائے گا۔ لونڈی حامد بھی اوے آزاد کیا تو اوس کے شکم میں جو بچہ ہو وہ بھی آزاد ہے اورا گرصرف پیٹ کے بچہ کو آزاد کی تو وہی آزاد ہوگا لونڈی "زادنہ ہوگی ، مگر جب تک بچہ بیدانہ ہولے لونڈی کو پچھ نہیں سکتا۔ (ورمخان کتاب محتی ، ج ۵ بھی ، بھیروت)

ی حالت میں علم ٹا ت ہوج نے گا جس طرح بیج میں ہوتا ہے ہیں جب غلام نے بدلہ قبول کرنیا تو وہ آزاد ہو جائے گا اور شرط والا مال غدام برقرض ہوگا حتی کداس کا کف سیمجے ہوج ئے جبکہ بدل کتر بت میں ایٹ نہیں ہے کیونکہ متافی کے ہونے کے باوجودوہ ثابت ہو جاتا ہے۔جس طرح اس کاعلم ہو چکا ہے۔اوروہ آزادی کے منافی کا پایاجاتا ہے جبکہ لفظ مال کا اطلاق مال کی تمام اقسام کوشائل ہے جس طرح نفتدی میں من اور حیوان میں ۔خواہ و معین نہ ہو۔ کیونکہ میر ماس کا بدلہ بغیر مال ہے لیس میڈکاح، طلاق اور قش عمر میں ملح ے مث بہ و گیا ہے اور لفظ ول غدو تاب تو والی اشیا و کو تھی شول ہے ۔ جبکدان میں شرط مدہے کدان کی جنس معلوم ہوجا ہے۔ اور وصف کی جہالت کی عدم معز ہونااس کے لیل ہونے کے سبب سے ہے۔

على مدمل والدين حنى مليه الرحمه لكھتے ميں كريمين كى اس دين كے بديے ميں بيج ہے جو باكع پر ہے تو اس كى رضا مندى سے جائز ہے ، نکو جان چکا ہے کہ سے صرف ورسم نہیں ہے، ورمختار میں کہا گیا کہ اگر کسی نے ورجموں کے بدلے یا ایک بوری گندم کے بدے اونٹ بیجا تو ان دونو یہ کے بدیے کوئی اور شے بھی لے سکتا ہے اور یمی حکم ہے قبضہ سے مہلے دین کا ، جیسے ممر، اجرت، ضافع شدہ تی ، کا تاوان ، ضع کا بدل ، مال کے بدلے آزاد کرتا ، مال مورث اور وہ مال جس کی وصیت کی گئی ہو۔ خلاصہ بیہ ہم کرتمام تمول ورديوں ميں قبضه سے يہيے تصرف جو تزمير (ميني) سوائے صرف اور سلم كے كدان ميں خلاف جش تمن ليما تاج رزم بيب نوت ہوج نے اس کی شرط کے ہاں بیضرور ہے کہ جس مجلس میں ان کے عوض روپید دینا تھ ہرے ای مجلس میں تمام و کمال روپیدادا كردياجائ ورنديمعاوضيعن پيول يا نوثول كے بدلے جوروپيدوينا قرار پايا بناج كز بوجائيگا۔ (در محتار كتاب البيوع فصل في التصرف في البيع مطبع مجتبائي دهلي)

معلق آزادی میں غلام کے ماذون ہونے کا بیان

قَالَ (وَلَوْ عَلَّقَ عِنْقَهُ بِأَدَاءِ الْمَالِ صَبَّح وَصَارَ مَأْذُونًا) وَذَلِكَ مِثْلَ أَنْ يَقُولَ إِنْ أَذَيْت إِلَىَّ أَلُفَ دِرْهَمٍ فَمَأْنُتَ حُرٌّ ؛ وَمَعْنَى قَوْلِهِ صَحَّ أَنَّهُ يُعْتَقُ عِنْدَ الْأَدَاء ِمِنْ غَيْرِ أَنْ يَصِيرَ مُكَاتَبًا ﴿ لِأَنَّهُ صَرِيحٌ فِي تَعْلِيقِ الْعِنْقِ بِالْأَدَاء وَإِنْ كَانَ فِيهِ مَعْمَى الْمُعَاوضة فِي الانْتِهَاء عَلَى مَا نُبِيِّنُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

عَلَى مَا نُبَيِّنُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَإِنَّــَمَا صَارَ مَأْذُونًا ﴿ لِآنَّهُ رَغَّبَهُ فِي الاكتِسَابِ بِطَلَيِهِ الْأَدَاء مِنْهُ ، وَمُرَادُهُ التَّجَارَةُ دُونَ التَّكَدِّي فَكَانَ إِذْنًا لَهُ ذَلَالَةً.

۔ فر ہیا اور جب کسی ، مک نے آ زادی کو ہال کی ادائیگی کے ساتھ معلق کمیا تو بیاعما ق صحیح ہوگا اور وہ غلام ماذ ون ہو جائے **گااور سے**

ای کمٹل ہے جس طرح کو کی شخص کے اگر تونے مجھے ایک بزار ورہم اوا کے تووہ آزاد ہے۔ اس کے قول کا تھم یہ ہے کہ بغیر کسی کا تبت کے ادائیگی کے وقت اس کی آزادی سیجے ہوج نے گی۔ کیونکداس میں آزاد کی صراحت ادائیگی کے سرتھ معلق ہونے میں و فتح ہے۔ اگر چانتہا کی اعتبارے اس میں معاوف کا معنی بیان کیاجار ہاہے جس کوہم ان شاء القدیقی دیون کریں سگا۔

وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِيْنَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُعْيِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَصْلِه وَالَّذِيْنَ يَبْتَعُونَ الْكِتَبَ مِمَّا مَلَكَتُ أَيْمَالُكُمْ فَكَاتِبُوْهُمْ إِنْ عَلِمُتُمْ فِيْهِمْ خَيْرًا ١٠ وَاتُوهُمْ مَنْ مَالِ اللّهِ الَّذِي اتبكُمْ وَلَا تُكُرِهُوا فَتَيتِكُمْ عَلَى الْبِعَاءِ إِنْ أَرَدُنَ تَحَصّْنَا لَتَبْتَعُوا عَرَصَ الْحَيوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكُرِهُهُنَّ فَإِنَّ اللهَ مِنْ بَعُدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيْمٌ . (النور،٣٣٠)

اور چاہے کہ بچے رہیں وہ جو نکاح کا مقدور نہیں رکھتے۔ یہاں تک کہ استدائییں مقدور ورا کردے اپنے نفس سے ور تہورے ہاتھ کی ملک و ندی غلاموں میں ہے جو مید جا ہیں کہ کچھ ماں کمانے کی شرط پر انہیں تراوی لکھ دوتو لکھ دور گران میں کچھ بھانی ہانو۔اوراس بران کی مدد کروالدفت کے مال سے جوتم کو دیا۔اور مجبور نہ کروا پی کنیزوں کو ہدکاری پر جب کہ وہ بچنا جا بیل تا کہم د نیوی زندگی کا پیکھمال جا ہو۔اورجوائیس مجبور کرے گا تو بیشک استد بعداس کے کدوہ مجبوری بی کی حاست پر رہیں بخشے و ،مہر بان ٢ - (كنزالا يمان في ترجمة القرآن)

صدرالا فاصل مولا ناتعیم الدین مرادآ با وی علیدالرحمه لکھتے میں کہ وہ اس قدر ماں او کر کے آزا وہو جا تھیں اوراس طرح کی ر دی وکر بت کہتے ہیں اور آیت میں اس کا مراسخ ب کے لئے ہاور ساسخ ب اس شرط کے ساتھ مشروط ہے جواس کے بعد الى آيت من مذكور -

شن نُوول : حویظب بن عبدالنز ک کے غلام من نے نے اپنے مولی ہے کہ بت کی درخواست کی مول نے انکار کیا۔ اس پر سے آیت نازل ہوئی تو حویطب نے اس کوسودینار پر مکاتب کردیا اور ان میں ہے بیس اس کو بخش دئے ہاتی اسے ادا کردیئے۔

بھلائی ہے مرادامانت ودیانت اور کم ئی پر قدرت رکھنا ہے کہ وہ طال روزی ہے مال حاصل کر کے آزاد ہو سکے اور موتی کو مال وے کرآ زادی حاصل کرنے کے لئے بھیک شدمانگن پھرے اس سے حضرت سمان فاری رضی اللہ تعالی عندنے اپنے غلام کو مكائب كرنے سے انكار فرماد يا جوسوائے بھيك كوئى ذريع كسب كاندر كھتا تھا۔

مسلمانوں کوارشاد ہے کہ وہ مکانب تملاموں کوز کو قاوغیرہ دے کریدد کریں جس ہے وہ بدل کتابت دے کراپلی گرون جیٹرا سكيس اورآ زاد بوسكس_(خزائن العرفان بنورسس) حافظ ابن كثير ومشقى شافعي لكست بي-

حَبْرَ عَلَى مُبَاشَرَةِ شُرُوطِ الْآيْمَانِ ؛ لِأَنَّهُ لَا اسْتِحْقَاقَ قَبْلَ وُجُودِ الشَّرْطِ ، بِخِلَافِ الْكِتَابَةِ ؛ لِلَّا نَّنَّهُ مُعَاوَضَةٌ وَالْبَدَلُ فِيهَا وَاجِبٌ.

وَلَنَا أَنَّهُ تَعْلِيقٌ نَظَرًا إِلَى اللَّفْظِ وَمُعَاوَصَةٌ نَظَرًا إِلَى الْمَقْصُودِ ؛ لِأَنَّهُ مَا عَلَّقَ عِنْقَهُ بِالْأَدَاءِ إِلَّا لِيَسُحُشُّهُ عَلَى دَفْعِ الْمَالِ فَيَنَالَ الْعَبْدُ شَرَفَ الْحُرِّيَّةِ وَالْمَوْلَى الْمَالَ بِمُقَابَلَتِهِ بِمَنْزِلَةٍ الْكِتَابَةِ ، وَلِهَـذَا كَـانَ عِـوَضًـا فِي الطَّلاقِ فِي مِثْلِ هَذَا اللَّفْظِ حَتَّى كَانَ بَالِمَّا فَجَعَلْنَاهُ تَعْلِيقًا فِي الانْتِدَاءِ عَمَّلا بِاللَّفْظِ وَدَفْعًا لِلصَّرَرِ عَنْ الْمَوْلَى حَتَّى لَا يَمْتَبِعَ عَلَيْهِ بَيْعُهُ ، وَلَا يَكُونُ الْعَبُدُ أَحَقَّ بِمَكَاسِبِهِ وَلَا يَسُرِي إِلَى الْوَلَدِ الْمَوْلُودِ قَبْلَ الْأَدَاء ، وَجَعَلْنَاهُ مُعَاوَضَةً فِي الِانْتِهَاء عِمْدَ الْأَدَاء ِ دَفَعًا لِلْغُرُورِ عَنْ الْعَبْدِ حَتَّى يُجْمَرَ الْمَوْلَى عَلَى الْقَبُولِ ، فَعَلَى هَذَا يَدُورُ الَّفِقَةُ وَتَخُرُجُ الْمَسَائِلُ نَظِيرُهُ الْهِبَةُ بِشَرْطِ الْعِوَضِ .

وَلَوْ أَذَّى الْمَبْعُضَ يُجْبَرُ عَلَى الْقَبُولِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَعْتِقُ مَا لَمْ يُؤَدِّ الْكُلَّ لِعَدَمِ الشَّرْطِ كَمَا إِذَا حَطُّ الْبَغْضَ وَأَذَّى الْبَاقِيَ.

ثُمَّ لَوْ أَدَّى أَلَفًا اكْتَسَبَهَا قَبُلَ التَّعُلِيقِ رَجَعَ الْمَوْلَى عَلَيْهِ وَعَنَقَ لِاسْتِحْقَاقِهَا ، وَلَوْ كَانَ اكْتَسَبَهَا بَعْدَهُ لَمْ يَرُجِعُ عَلَيْهِ ﴿ إِلَّانَّهُ مَأْذُونٌ مِنْ جِهَتِهِ بِالْأَدَاءِ مِنْهُ ، ثُمَّ الْأَدَاء عِي قَوْلِهِ إِنْ أَذَيْتِ يَمَقْتَصِرُ عَلَى الْمَجْلِسِ ؛ لِلْأَنَّهُ تَخْيِيرٌ ، وَفِي قَوْلِهِ إِذَا أَذَيْتَ لَا يَقْتَصِرُ ؛ لِلَّانَّ إِذَا تُسْتَعْمَلُ لِلْوَفْتِ بِمَنْرِلَةِ مَتَى.

اور جب می محص کا غدام مال لایا تو حام اس غلام کے ، لک کو مال کیکر آزاد کرنے مجبور کرے گا اور وہ آزاد ہوج نے گا۔اس تھم اورتمام اجبارى احكام كامعنى يدب كتخليدك صورت من آقامال لين والاشار بوكار

حضرت امام ز فرعليه الرحمة فرمات بين كه ما لك ير مال لين يرمجور نبيس كياجائ كاكونك فتم كالضرف بادر قيس كا تقاض بحى ای طرح ہے کیونک افظ عتل کے ساتھ شرط معلق ہے۔ یہ بھی دلیل ہے کہ تصرف غدم کے موقوف کرنے پڑیں ہوتا ، ورتصرف ندی ختم ہونے کا اختال رکھنے والا ہے۔اور شم کی شرا تطاکوانجام دینے کیلئے جبرتیس کی جائے گا۔ کیونکہ وجود شرط سے پہلے شم کاحق ثابت ہی تميس موتا -جبكه عقد كما بت يس اليانبيس موتا كيونك عقد كما بت بدله بادراس مي معاوضه واجب موتا ب-

جارے دوسرے ائراحناف کی دلیل بیہ کو اگر چدافظ کے اعتبارے معلق ہے لیکن مقصود کے اعتبارے معاوضہ ہے۔

جوغلاموں کے ملے بیں کداگران کے غلام ان ہے اپنی آزادگی کی بابت کوئی تجریر کرنی جا ہیں تو وہ اٹکارنہ کریں۔غلام اپی کمائی ہے وہ مال جمع کر کے اپنے آتا کو دے دے گا اور آزا د ہوجائے گا۔ اکثر علی وفر ماتے ہیں پیچم ضرور کی نہیں فرض وواجب نہیں بکہ بطور استی ب کے اور خیرخوا بی کے ہے۔ آتا کو اختیار ہے کہ ندام جب کوئی ہنر جانتا ہواور وہ کیے کہ جھے ہے ای قدرروپیے لے لو ور بھے آزاد کر دوتو اے اختیار ہے خواہ اس تشم کا غلام اس سے اپنی آزادگی کی بابت تحریر جاہے وہ اس کی بات کو تبول کر لے۔ حفرت عمر رضی اللہ تع لی عند کے زمانے میں ،حفرت انس رضی اللہ تع الی عند کا غلام سیرین نے جو مالدار تھا ان سے ورخواست کی کہ بھے ہے میری آزادی کی کتابت کرنو۔

حضرت انس رضى الله لقولى عندية اتكاركرديا وربارفا روتي مين مقدمه كياءآ ب في حضرت انس رضى الله لتوالى عنه وتحكم ويا اوران کے نہ ماننے پر کوڑے مگوائے اور یہی آیت تلاوت فرونی بہال تک کدانہوں نے تحریز کھواوی۔ (بخاری)

عطاء رحمة التدعليه ہے دونوں قول مروی ہیں۔امام شافعی رحمة التدعدیہ کا قول یہی تف کیکن نیا قول میہے کہ واجب تہیں۔ کوئلہ مدے میں ہے مسلمان کا ال بغیراس کی دلی خوشی کے حلال تبیں۔

امام ، مک رحمة مقد عدي فره تے بيں بدواجب نبيل ميں نبيل منا كركمي اهم نے كسي آقا كومجبور كيا ہوكدوہ اپنے غلام كل آ زادگی کی تحریر کردے اللہ کا یکم نطورا جازت کے ہے نہ کہ بطور وجوب کے۔

يبى تول الهم الوصنيف رحمة التدعليه وغيره كاب-الهم ابن جرير رحمة التدعليه كنز ويك مختار تول وجوب كاب فيرب مراد ، نت داری ، سي ئي ، پل اور مال کے حاصل کرنے پر قدرت وغیرہ ہے۔حضور صلی القدعلیہ وسلم فرماتے ہیں اگرتم اپنے غلاموں میں جوتم ے مكاتب كرنا جا ہيں ، مال كے كمانے كى صلاحيت ديكھوتو ان كى اس خواہش كو پورى كرو ورنىنيس كيونك اس صورت ميں وو ہوگوں پراپنا ہو جھ ڈالیس کے بعنی ان سے سوال کریں گےاور قم پوری کرنا جا ہیں گےاس کے بعد قرمایا ہے کہ انہیں اپنے مال جم سے كردوية ورقم تعير يكى ب،اس س سي كهيما ف كردوي وقال ياتهال ياتهال الما وهايا كهدهد بيمطلب بهي بيان كيا كيا ميا ب مال زکوۃ سے ان کی مدد کروہ تا بھی اور دوسر مے سلمان بھی اسے مال زکوۃ دیں تا کدوہ مقررر قم پوری کر کے آزاد ہو جائے۔ (تفسيرا بن كثير ،نور۲۲)

عاكم كاما لك كومال لينغ برمجبوركر في كابيان

﴿ وَإِنْ أَصْضَرَ الْمَالَ أَجْبَرَهُ الْحَاكِمُ عَلَى قَبْضِهِ وَعَتَقَ الْعَبْدُ ﴾ وَمَعْنَى الْإِجْبَارِ فِيهِ وَفِي سَائِرِ الْحُقُوقِ أَنَّهُ يَنْزِلُ قَابِضًا بِالتَّخْلِيَّةِ.

وَقَالَ زُفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَا يُحْبَرُ عَلَى الْقَنُولِي وَهُوَ الْقِيَاسُ ؛ لِأَنَّهُ تَصَرُّف يَمِينِ إذْ هُوَ تَعْلِينُ الْعِتْقِ بِالشَّرُطِ لَفُطًا ، وَلِهَذَا لَا يَتَوَقَّفُ عَلَى قَبُولِ الْعَبْدِ وَلَا يَحْتَمِلُ الْفَسْخَ وَلَا تشريعات هدايه

کیونکہ یا مک نے غدم کو مال کی او بیٹی کے ساتھ آزادی پر معلق کیا ہے تا کہ وہ اس کو مال وینے پراجھا ۔ پس خلام آزاد**ی ہے** مشرف ہوجائے گا۔اوراس کے بدنے میں مالک مال پانے والا ہوگا جس طرح عقد کتابت میں ہوا کرتا ہے۔

اور بیکھی دلیل ہے کہ ای طرح کا لفظ طلاق میں معادف بنمآ ہے۔ بیہاں تک وہ طلاق بائندوا تع ہوجاتی ہے۔ بنس بم نے ، لک کے قول کو ابتداء ش تعلیٰ قرار دیا ہے تا کہ اس لفظ پڑمل ہوجا۔ ۔اور مالک ہے تقصان دور ہوجائے ۔ حتیٰ کہ مالک کا اس نلام کو پیچنامنع نہیں ہے اور بیضام پی آمان میں خوداختیاروا ، جی نہیں ہے ور ماں اداکر نے سے جل پیدا ہونے والی اولا دہیں آ زادی مرایت کرنے والی بیں ہے۔

اورانتها لی اعتبارے ماں کے وقت غلام سے نقصہ ن دور کرئے کیلئے ہم نے اس کومعا وضرقر اردیا ہے۔ لہذا ما لک کو مال کینے پر بجبور کیا جائے گا اور ای پر فقد (اصور) کا دارومد رہے اور اس اصول ہے بہت سے مسائل کی تخ ینج ہوتی ہے۔اور کی مثال موض کی شرط کے ساتھ والا ہیدے۔

ور جب نلام يكه مال اداكيا تو تب بهى ما مك كولين برمجوركيا جائ كالسكين جب تك غدام كممل مال ادانبيل كرتا ال وقت تك وہ أز دنه ہوگا كيونكه شرط ختم ہو چكى ہے۔ جس طرح ، مك ، ب ميں سے پچھ كم كرد ساورغار م بھى بقيداداكر سے تو بھى آ زادند ہوگا اورغارم في تعلق م يهيد مل ي موسة اليك بزار دراجم الاكية ما لك دوبارواس اتن رقم في كالورغلام أزاد موجائ كا كوكله ، یک ان در جم کا حقد ارتفار ورا گرغارم نے وہ درا جم تعیق کے بعد کمائے تھے تو اس صورت میں مالک اس سے دویارہ نیس لے گا کیونکہ ما لک کی جانب سے شرط گائے پر غلام مالک کی طرف سے ماذون ہوج نے گااوراس کے بعد مالک کا تول' إِنَّ أَذَيْت' مثل ادا کرنے اتھارمجلس تک دہے گا کیونکہ بیانشیار ہے اور''اذا ادیت'' کہنے کی حالت میں ادا کرنامجلس پرموقوف نه ہوگا کیونکہ''اذہ متی کی طرح اس کا استعال وقت کیلئے ہوتا ہے۔

سلامدابن عابدين شامي فندى حنفي عليدالرحمد لكصة بيس كدلونذي غلام في الرخود فكاح كرليايا ان كا فكاح كسي اور في كرديا قويد تکاح مولی ک اجازت پر وقوف ہے جائز کرا ہے گا نافذ ہوجائے گا،روکردے گا باطل ہوجائے گا، پھراگر دھی بھی ہو چکی اور سول ئے رد کر دیا تو جب تک آزاد نہ ہولونڈی اپنا مبرطسب تہیں کرسکتی ، نہ غلام ہے مطالبہ ہوسکتا ہے اور اگر وطی نہ ہوئی جب تو مہرواجب ای ند ہو ۔ یہ سمولی سے مرادوہ ہے جے اس کے نکاح کی ولایت حاصل ہو، مثلاً ما لک نابالغ ہوتو اس کاباب یاداوایا قاضی یادی اورلونڈی، غلام سے مرادعام ہیں، مرقر، مکاتب، ماڈون، ام ولدیا وہ جس کا مجھ حصر آزادہوچکاسب کوشامل ہے۔ مکاتب اپنی ونڈی کا ٹکا ٹی ان نے کرسکتا ہے اور اپنایا اپنے غلام کانہیں کرسکتا اور ماؤون غلام، نونڈی کا بھی نہیں کرسکتا۔ مولی کی اجازے ے غلام نے تکاح کیا تو مہر ونفقہ خودغلام پر واجب ہے ہمولی پرنہیں اور مرگیا تو مہر ونفقہ دونوں ساقط اور غلام خالص مہر ونفقہ کے سب ي وال وي على اورمد برم كاتب نه يي ويم من بلكه أهيل علم ديا جائ كه كما كراواكوت رين مال مكاتب اكربدل كابت -

عا جز جوتواب مكاتب ندر بے گا اور مهر ونفقه میں بیچا جائے گا اور غلام كى تيج أس كامولى كرے، اگروہ الكاركرے تواس كے سامنے قاضى بيع كرد ، كا اوريه بهى بوسكما برجن دامول كوفروخت بورباب،مولى اسيخ ياس ساسين والم ديد اورفروخت نه ہونے وے۔ (روکار، کیاب نکاح فلام)

ملام کی آزادی کوموت کے بعد ایک ہزار ہے معلق کرنے کا بیان

(وَمَنْ قَالَ لِعَنْدِهِ : أَنَّتَ حُرٌّ بَعْدَ مَوْتِي عَلَى أَلْفِ دِرُهَمِ فَالْقَبُولُ بَعْدَ الْمَوْتِ) لِإِضَافَةِ الْإِيحَابِ إِلَى مَا بَعْدَ الْمَوْتِ فَصَارَ كَمَا إِذَا قَالَ أَنْتَ حُرٌّ عَدًّا بِٱلَّفِ دِرْهَمِ ، بِحِلافِ مَا إِذَا قَمَالَ أَنْتَ مُمْدَبَّرٌ عَلَى أَلْفِ دِرْهَمِ حَيْثُ يَكُونُ الْقَبُولُ إِلَيْهِ فِي الْحَالِ ؛ لِأَنَّ إيجَابَ التَّذْبِيرِ فِي الْحَالِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَجِبُ الْمَالُ لِقِيَامِ الرَّقْ.

قَالُوا : لَا يُعْتَقُ عَلَيْهِ فِي مَسْأَلَةِ الْكِتَابِ، وَإِنْ قَبِلَ بَعْدِ الْمَوْتِ مَا لَمْ يُعْتِقَهُ الْوَارِثُ ؛ إِنَّانَ الْمَيِّتَ لَيْسَ بِأَهْلٍ لِلْإِغْتَاقِ ، وَهَذَا صَحِيحٌ .

اور جب کی مالک نے اپنے غلام سے کہا کہتم میرے مرنے کے بعدایک ہزارورہم اداکر کے سزاد ہوتو غلام کاس کے قول کو قبول کرنا موت کے بعد ہوگا کیونکہ آزادی کا ایج ب موت کے بعد کی طرف مضاف ہے اور بیاسی طرح ہوگیا جس طرح کسی ، لک نے کہا کہ آ ایک بزاردرہم کے بدلے کل آ زادہو۔

جَلِم الك كاس تول من اليانبين بكرجب الك في كما "أنَّت مُدَّبَّوْ عَلَى أَلْفِ دِرْهَم "توغام كواى وتت قبول كرنا موكا كيونكداس بين اس حال بين مدير مون كاايجاب موچكا ہے - محر مال واجب ند موكا كيونكدغلامي موجود ہے۔ مشائخ فقہاء نے کہا ہے کہ جامع صغیر کے مطابق جب تک ورثاء آزاد ندکریں غلام آزاد ندہو گاخواہ وہ مالک کی موت کے بعد آزادی کا ایجاب قبول کرے کیونکہ میت میں اعماق کی اہلیت نہیں ہے اور سیجے بھی میں ہے۔

علامه علاؤالدين حقى عليه الرحمه لكصة بين كهد برمقيد كامولى مرااوراي وصف برموت واقع بهو كي مثلاً جس مرض ياونت ميس مرنے پراس کا آزاد ہونا کہا تھاو ہی ہواتو تنہائی مال ہے آزاد ہوجائیگا در نہیں ۔اورایسے مدبر کوئیج و ہمہوصدقہ وغیر ہا کر سکتے ہیں۔ مونی نے کہاتو میرے مرنے سے ایک مہین پہلے آزاد ہے اور اس کئے کے بعد ایک مہینہ کے اندرمونی مرکیاتو آزاد نہ ہوااور اگر ایک مہینہ یا زائد پر مراتو غلام پورا آ زاد ہو گیا اگر چہمولی کے پاس اس کے علدوہ کچھ مال نہ ہو۔مولی نے کہا تو میرے مرنے کے ایک دن بعد آزاد ہے تو مد برند ہوا، البذا آزاد بھی ند ہوگا۔ مد برہ کے بچے پیدا ہوا تو بیکھی مد برے، جبکہ وہ مد برہ مطلقہ ہواورا گرمقیرہ ہو

بوب تا ہے ای طرح غلام کی موت کے سبب بھی خدمت نامکن ہوج تی ہے۔ ایسے ، مک کی مدت کے سبب بھی مععذر ہے ہی سے سئلدای مسئلہ کی طرح ہوگیا۔

څرح

حفرت انام مالک مدیہ ارحد فر ہتے ہیں کہ جس شخص نے اپنے ندام کو مکا تب کیا سونے یا چا ندی پر اوراس کی کتابت ہیں کوئی سے واٹھ وی سفر یا خدمت یا اخیر کی تیکن اس شرط کو معین کر دیا تجرم کا تب اپنے قسطوں کے اواکر نے پر مدت سے پہلے قاور ہوگیا اور اس نے تسطوں کے اواکر نے پر مدت سے پہلے قاور ہوگیا اور سند کو اور کی بھیں اوا کر ویں گر میں شرط اس پر باقی ہے قووہ آزاد ہوجائے گا اور حرمت اس کی پوری ہوجائے گا اب اس شرط کو دیکھیں گئر وہ شرط نی ہے جو مکا تب ہو مکا تب پر ما زم نے ہوگی اور نے مولی کو اس شرط کے پورا کرنے کا استحقاق ہوگا اور جو شرط ایس ہے جس میں پچھو دینا پڑتا ہے جیسے اضحیہ یا پیڑے کی شرط تو یہ اندرو پو باشر فیوں کے ہوگی اس چیز کی تحمید کی شرط تو یہ اندرو پو باشر فیوں کے ہوگی اس جیز کی تحمید کی شرط تو یہ اندرو ہوگا۔

مکا تب مثل اس غلام کے ہے جس کومولی آزاد کردے دی بری تک خدمت کرنے کے بعد اگر مولی مرجائے اور دی بری نہ ٹزرنے بول تو ورٹا ، کی خدمت میں دس بری پورے کرے گا اور و یا ، س کی اس کو مطے گی جس نے اس کی آزادی ٹابت کی یااس کی اولا دکوم دول میں سے یاعصبہ کو۔

جو تخص اپنے مکا تب سے شرط گائے تو سفر نہ کرنا یہ تکا ح نہ کرنا یہ میرے ملک میں سے باہر نہ جاتا بغیر میرے یہ بچھے ہوئے اگر چرم کا تب کی تقاب ہے گائے تھے۔ اگر چرم کا تب ان کا موں میں سے کوئی کام کر سے افتیار میں موگا۔ س صورت میں کتابت کا باطل کرنا اس کے افتیار میں نہ ہوگا گر چرم کا تب ان کا موں میں سے کوئی کام کر سے اگر چرم کا تب کو موال باطل کر سے قو مکا تب کو جائے ہیں مسے فرید کر سے وہ تکم کر دے کہ کہ تب باطل نہیں ہو گئی گاراتی بات ہے کہ مکا تب کو نکاح کرنا یا سفر کرنا یا ملک سے باہر جانا لیغیر موں سے پوچھے ہوئے درست نہیں ہے فواواس کی شرط ہوئی ہو یا نہ ہوئی بواس کی وجہ سے کہ آدئی اپنے خلام کو صور بینا رک جرب جز ہو مکا تب کرتا ہاور غلام کے پاس ہزار دینار موجو وہوتے ہیں تو وہ نکاح کر کے ان دیناروں کو مہر کے بدے میں جاہ وہ تو کر تجرب ہز ہو کہ کہ کہ براسر مولی کا نقصان سے یا مکا تب مورکر تا ہاور قطوں کے پوچھے کے دون آج ہے ہیں کو وہ صافر نہیں ہوتا تو اس میں مولی کا حرج ہوتا ہے ای نظر سے مکا تب کو درست نہیں کہ بغیر مولی کے پوچھے ہوئے دون آج ہے ہیں گئر کر کے ہوتا ہے ای نظر سے مکا تب کو درست نہیں کہ بغیر مولی کو جرج ہوتا ہے ای نظر سے مکا تب کو درست نہیں کہ بغیر مولی کے پوچھے ہوئے تکاح کر سے پاسٹر کر نے بلکہ ان امورات کا اختیار کر ہا مولی کو ہے جا ہے اور قدت دے چاہے تھے کہ سے میں مولی مورت کی کا تب عن کر کے بی تا ہوئی تکاح کر سے پاسٹر کر نے بلکہ ان امورات کا اختیار کر ہا مولی کو ہے جا ہے اور قدت دے چاہے تھیں کر میں مورت کی کر بیار ان کو طافام میں لک ، کتاب عن ق ک

دومر مے مخص سے باندی آزاد کرانے کابیان

رِ وَمَنْ قَالَ لِآخَرَ :أَعْشِقُ أَمَتَك عَلَى أَلْفِ دِرْهَمٍ عَلَى أَنْ تُزَوِّ خُنِيهَا فَعَعَلَ فَأَبَتْ أَنْ

(فيوضات رضويه (جرافتم) مدايه (۴۱۲)

تونبیں_(درمختارہ کتاب عمّاق)

آزادی کوخدمت کے ساتھ معلق کرنے کا بیان

قَالَ : (وَمَنْ أَغْتَقَ عَسْدَهُ عَلَى خِدْمَتِهِ أَرْبَعَ سِنِينَ فَقَبِلَ الْعَبُدُ فَعَتَقَ ثُمَّ مَاتَ مِنْ سَاعِتِهِ فَعَلَيْهِ قِيمَةُ نَعْسَبِهِ فِي مَالِهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَة وَأَبِي يُوسُفَ ، وَقَالَ مُحَمَّدٌ : عَلَيْهِ قِيمَةُ خِدْمَتِهِ أَرْبَع سِنِينَ ، لِأَنَّهُ مَعْلُومَةٍ عِوَضًا فَيَتَعَلَّقُ الْعِتُقُ بِعِدْمَة أَرْبَع سِنِينَ ، لِأَنَّهُ يَصْلُحُ عِوضًا فَصَارَ كَمَا إِذَا أَعْتَقَهُ بِالْقَبُولِ ، وَقَدْ وُجِدَ وَلَوْمَهُ خِدْمَةُ أَرْبَع سِنِينَ ، لِأَنَّهُ يَصْلُحُ عِوضًا فَصَارَ كَمَا إِذَا أَعْتَقَهُ بِالْفَبُولِ ، وَقَدْ وُجِدَ وَلَوْمَهُ خِدْمَةُ أَرْبَع سِنِينَ ، لِأَنَّهُ يَصْلُحُ عِوضًا فَصَارَ كَمَا إِذَا أَعْتَقَهُ عِلَى اللّهَ اللّهُ وَلَي مَعْدُولَةً وَهِ اللّهُ عَلَى خِلَافِيَّةٍ أُخْرَى ، وَهِي أَنَّ عَلَى اللّهِ فِرَاهَ عِنْ الْعَبْدِ مِنْهُ بِجَارِيَةٍ بِعَيْنِهَا ثُمَّ الْمَوْلَقَتُ الْجَارِيَةُ أَوْ هَلَكُتْ يَرُجِعُ الْمَوْلَى عَلَى الْعَلْدِ بِقِيمَةِ لَقُوسِهِ عِنْدَهُ وَهِي الْمَوْلَى عَلَى الْعَلْدِ بِقِيمَةِ لَقُوسِهِ عِنْدَهُمَا وَبِقِيمَةِ الْجَارِيَةِ عِنْدَهُ وَهِي مَعْدُوفَةً .

وَوَجُهُ الْبِمَاءَ أَنَّهُ كَمَا يَتَعَذَّرُ تَسُلِيمُ الْجَارِيَةِ بِالْهَكَاكِ وَالْاَسْتِحْقَاقِ يَتَعَذَّرُ الْوُصُولُ إِلَى الْبَحَدُمَةِ بِمَوْتِ الْعَرْلِي الْمَوْلَى فَصَارَ نَظِيرَهَا .

2.

فرمایا اورجس شخص نے اپنے غلام کواس شرط پر آزاد کی کدوہ جارسال اس کی خدمت کرے گااور غلام نے اس کو تبول کرلیا تو وہ آزاد ہوج ئے گا۔ اس کے بعدوہ غلام اس وقت فوت ہوگیا تو اہم اعظم ابوصیفہ اور اہام ابو یوسف علیما الرحمہ کے نزد کی غلام کے مال میں اس کی جان کی قیمت واجب ہوگی۔

حفزت مام محمر علیدار حمد نے فرمای: کہ چارس ل خدمت کی قیمت واجب ہوگی۔البتہ آزاد ہونا اس سب ہے ہے کہ وہ ایک لفین کردہ مدت تک خدمت کرنے کا بدلہ ہے ۔لبذا آزادی قبول کرنے پر معلق ہوجائے گی اور غلام کا قبول کرنا پایا جارہا ہے پس فلام پر چارسالہ خدمت واجب ہوگی۔اور یہ بھی ولیل ہے کہ خدمت میں بدل بننے کی صلاحیت ہے اور یہ ای طرح ہوجائے گاجس طرح ، نک نے یک ہزار درہم کے بدلے غلام کو آزاد کر دیا ہو۔اور اس کے بحد غلام فی سے ہوجائے آواس مسئلہ کا اختلاف دوسرے اختلاف پڑی ہے۔اوروہ مسئلہ بیہ ہے۔

ایک مالک نے اپنے غدام سے ایک متعین بائدی کے بدلے میں ای غلام کی جان کو بیچا بھر وہ متحق نکل می یا ہلاک ہوگئاتو شخین کے نزدیک ما نک غلام کی جان کی قیمت واپس لے گا جبکہ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک مالک بائدی کی قیمت واپس لے گا۔ اور مشہور مسئلہ ہے اور اس کی دلیل ہے کہ جس طرح بائدی کے ہلاک ہوجانے یا مستحق کے نکل جائے کے سبب اس کوسپر دکرنا ہمکن

تشريحات هدايه

(فيوضات رضويه (صرفتم) ه١٨٠٠ ه

أرفي كات بل عايد إلى برار قبداور بضع برتقيم موكي إلى اورجو چيز مركي سرد كي كي بيعني رقبية آمري ي مقدار ك مدیق واجب ہوگا۔اورضع جو آمر کے سردی نہیں ہوئی ہے تو اس کے دروہم آمرے ساقط ہوجا کیں گ۔اوراگروہ باندی سم ے کا ٹے کرے جبکہ اس سنکہ وار موجمہ ساپیالزحمہ نے بیان ہی نہیں کی گراس کا تھم اس طرح ہے کہ بزار میں ہے جو یا ندگ کی قیمت ئے متی بلے میں سے وہ صورت اول میں س قط موج سے گا، ور دوسری صورت میں وہ قیمت یا مک کوسطے گی۔ اور جنتی مقدار ہاندی کے مرشل کے مقابے میں آئے کی وہ دونوں صورتوں میں ممریخ کی۔

طلاق میں اجبی پر بدل لگانے کی شرط کے جواز کا بیان

صاحب بداییے نے ندکورہ مستدین اس دیس کوچھی ذکر کیا ہے کہ طابی قبیم کسی اجنبی شخص کو بدل بنانے کی شرط کوجا تزقر اردید

ے کیونکہ اس میں تھم کا اصل مقصود پایا جار ہا ہے۔

یادر ہے کہ بدل ہونے کی صلاحیت میں اجنبیت کا شراس کوز آئل کرنے والٹیس ہے کیونکہ بدل میں اصل میں ہوتا ہے کہ کسی تعم واس کی اصل ہے اس کے فیر کی طرف پھیرا جائے۔اور جب اس میں کوئی ولیل اختلاف ندہواوراس کی اصل کامقصد فوت بھی ند ور ما تو تعلم کو مجير نے بيس محاتم كى قباحت نبيس --

تَتَوَوَّجَهُ فَالْعِتُّقُ حَائِزٌ وَلَا شَيْءَ عَلَى الْآمِرِ) ﴿ لِأَنَّ مَنْ قَالَ لِعَيْرِهِ أَعْتِقُ عَبْدَك عَلَى ٱلْفِ دِرُهَم عَلَى فَهَعَلَ لَا يَنُزَمُهُ شَيْءٌ وَبَقَعُ الْعِثْقُ عَلَى الْمَأْمُور ، بحِلاف مَا إذَا قالَ لِعَيْسِرِهِ طَلَّقُ امْرَأْتَكَ عَلَى أَلْفِ دِرْهَمِ عَلَىَّ فَفَعَلَ حَيْثُ يَجِبُ الْأَلْفُ عَلَى الْآمِر ، لِأَنَّ اشْتِرَاطَ الْبَدَلِ عَلَى الْأَجْسِيُ فِي الظَّلاقِ حَائِرٌ وَفِي الْعَتَاقِ لَا يَجُورُ وَقَدْ قَرَّرْنَاهُ مِنْ قَبْلُ . (وَلَوْ قَالَ : أَعْتِقُ أَمَتَكَ عَلَّى عَلَى أَلْفِ دِرُهَمِ وَالْمَسْأَلَةُ بِحَالِهَا قُسْمَتُ الْأَلْفُ عَلَى قِيمَتِهَا وَمَهُرُ مِثْلِهَا ، فَمَا أَصَابَ الْقِيمَةَ أَذَاهُ الْآمِرُ ، وَمَا أَصَاتَ الْمَهْرَ نَطَلَ عَنْهُ ، ﴿ لِأَنَّهُ لَـمَّا قَالَ عَنِّي تَصَمَّلَ الشُّرَاءُ الَّيْطَاءُ عَلَى مَا عُرِفَ ، وَإِذَا كَانَ كَدَلِكَ فَقَدُ قَامَلَ الْأَلُفَ بِالرَّقَبَةِ شِرَاءً وَبِالْبُضُعِ نِكَاحًا فَانْفَسَمَ عَلَيْهِمَا ، وَوَجَبَتْ حِصَّهُ مَا سَلَّمَ لَهُ وَهُوَ الرَّقَبَةُ وَبَطَلَ عَنْهُ مَا لَمْ يُسَلِّمْ وَهُوَ الْبُضُعُ ، فَلَوْ زَوَّجَتْ نَفْسَهَا مِنْهُ لَمْ يَدُكُّرُهُ. وَجَوَانُهُ أَنَّ مَا أَصَابَ قِيمَتَهَا سَقَطَ فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ وَهِيَ لِلْمَوْلَى فِي الْوَحْهِ الثَّابِي ، وَمَا أَصَابَ مَهُرَ مِثْلِهَا كَانَ مَهُرًا لَهَا فِي الْوَجْهَيْنِ.

اورجس مخص نے کسی دومرے مالک سے کہا کہتم جھے پرایک بڑار درہم کے بدلے میں اپنی باندی کوآزاد کرو۔اور شرط ب كرتم ال باندى كا جھے نكائ كردو لبذ ال مالك باندى في ايدى كياليكن باندى في استخص سے نكائ كرف سے انكاركرويا تو "ز دی جا کزے اور حکم دینے والے پر کچھوا جب شدہوگا۔ کیونکہ جس محض نے دوسرے بندے سے کہا ہے کہ ایک ہزارور جم کے بد لے اپناغلام آزاد کرداورا یک برار مجھ پرلازم ہوں گے۔اور ما مور نے ای طرح کردیا تو تھم دسیتے والے پر کھولازم نہ ہوگا۔جبک " ز دی ما مورک جانب سے واقع ہوگی ۔ به خلاف اس صورت کے کہ جب کسی مخض نے کی دوسرے بندے سے کہا کہ ایک بزار ك بديا إلى بيوى كوطل ق ديديداورايك بزار جهي يرر زم بول كاور كرماً مورف طلاق دى تو آمر پرايك جزار واجب بول گ ۔ کیونکہ طلہ ق میں اجنبی پر بدر کی شرط لگا نا جا کڑ ہے۔جبکہ آ زا دی میں جا کزنبیں ہےاوراس کوہم پیملے بھی ٹابت کر چکے میں۔ ادر جب کی مخص نے کہ کہ تو میری طرف ہے ایک ہزار کے بدلے میں اپنی باندی کو آزاد کردے اور بیر سکامای حال پر رہاتو بزار کوس بالدی کی قیمت اوراس کے مبرتل پرتقسیم کیا جائے گا۔اور جو قیمت کے مقالبے بیس نے گااس کوآ مرادا کرے گا۔اور جومبر کے بدلے میں آئے گا دہ آمرے ماقط ہوجائے گا۔ کیونکہ جب آمرنے میری جانب سے کہا تو اس کا بیقول بطور فیصلہ شراء کوش ل بجس طرح معدم ہو چکا ہے۔ پس جب اس طرح کی صورت حال ہے تو آ مرنے ہزار کوغلام کی گرون خریدنے اور بضع سے نکاح

ے رُّے۔

تشريحات هدايه

ربر کی اقسام کافقہی بیان

ید برگی دوقته میں بیں مد برمطلق۔ مد برمطلق وہ جس میں کسی ایسے امر کا اضافہ ند کیا ہوجس کا ہونا ضرور کی نہ جو یعنی مطلق موت پر آراد ہونا قرار دیا مثلاً اگر میں مرول تو تُو آز دیے اور اگر کسی دقت معین پر یوصف کے ستھ موت پر آزاد ہونا کہ تو مقید ہے مثلاً اس سی مرول یا اس مرض میں مرول کدا ہیں مرول کدا ہیں مرول کی ایس وقت مقرر آبو کہ مقید ہے مثلاً اس سی مرول یا اس مرض میں مرول کوئی ایس وقت مقرر آبو کہ بہ گان اس سے پہلے مرجانا ہے مثلاً بوڑھ آتھ میں کہ کہ آج سودہ برس پر مرول قو تُو آزاد ہے تو بید بر مطلق ہی ہے کہ بیا مرد کی قید بیکار ہے کیونکہ غیار مرد کی ہے کہ اب سے مودہ ابرس تک زندہ ندر ہے گا۔ (عالم کی کری اس متاق) علامہ عداد الدین خفی ملید الرحمہ لکھتے ہیں۔

€ mri}

اگریک کرجس دن مرول تو آزاد ہے تو اگر چدرات میں مرے وہ آزاد ہوگا کدون سے مر دیب سطلق وقت ہے ہا گروہ کے کہ دن سے میری مراد نتیج سے غروب آفتاب تک کاونت ہے یعنی رات کے علاوہ توبینیت اس کی ، نی جا نگر گراب مید مبر مقید ہوگا۔ (درمختار، کتاب مثماق)

حضرت امام ما مک علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ جو تحقی سے ندام کو مد برکر سے پھر مرجائے اوراس کا ماں پچھ موجود ہو تبحظ نا اب

اجر سے قدر موجود ہواس کے ثنت میں سے مد برکوروک رکھیں گے اور اس کی کمائی کو بھی جس کرتے ہو کئیں گے یہاں تک کہ جو مال

ماہب ہے وہ بھی نکل آئے پھرا گرموئی کے کل مال کے ثلث میں سے مد برآزاد ہوسکے گاتو آزاد ہوجائے اور مد برکا مال ور کمائی ای

وطے گی اور جو ثنت میں سے کل آزاونہ ہو سکے گاتو ثلث ہی کی مقدار آزاد ہوجائے گااس کا مال ای کے پاس ہے گا۔

حضرت امام م لک علیہ الرحمہ نے کہ ہے کہ آزادی کی جستی و صیتیں ہیں صحت میں ہوں یا مرض میں ان میں رجوع ور تغیر کرسکت

ہے گرتہ ہیر جی جب کسی کو مد بر کر دیا اب اس کے فتح کا اختیار نہ ہوگا۔
حضرت اہام، لک علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ جس لوغری کے آزاد کرنے کی وصیت کی اوراس کو مد برند کی تواس کی اورا دابی ہ ب کے ساتھ آزاد نہ ہوگی اس لیے کہ مولی کا اس وصیت کے بدل ڈالنے کا اختیار تھا ندان کی ہ ب کے لیے آزاد کی ٹابت ہوئی تھی بلکہ یہ یا ہے کوئی کہا گرفان فی لوغری میرے مرنے تک رہ ہوہ ہوں آزاد ہے چھروہ اس کے مرنے تک رہی تو آزاد ہو ج ئے گرمول کو التی رہے کہ موت سے چشتر اس کو یااس کی اورا دکو بیچو آزاد کی وصیت اور تدبیر کی وصیت بی سنت قدیمہ کی رو سے بہت فرق ہے گروہ ہیں۔

حفزت اہام ہالک علیہ الرحمہ نے کہ ہے کہ جو تحف اپنے چند غداموں کو صحت کی حالت میں مد برکرے اور سواان کے پیچھ مال نہ رکت ہوا گراس نے اس طرح مد برکیا کہ پہلے ایک کو پھر دوس نے کوتو جس کو پہلے مد برکیا وہ ثلث مال میں ہے آزاد ہوجائے گا پھر دوسرا پُحر تیسر اسی طرح جب تک ثلث مال میں گنجائش ہوا گرسب کوا یک س تھ مد برکیا ہے ایک بی کلام میں تو ہرا یک ثلث آزاد ہوجائے گا بَابُ التَّدُبِيرِ

﴿ يہ باب مدبرغلام كے بيان ميں ہے ﴾

باب تدبيركى فقبى مطابقت كابيان

مل مداہن ہی م فقی سیدالرحمد لکھنے ہیں کہ جب مصنف ملیالرحمہ آز وی ہے متعبق وہ احکام جوزندگی ہے عبق رکھتے ہیں ان کو رہ یا ن کر نے ہے فارغ ہوئے تو ابنہوں نے آزادی ہے متعلق موت ہے متعبق ہونے والے احکام کو بیان کر ہا شروع کیا ہے اور سی متعبق موب ہے اور مقید ہے اور مقید مرکب ہوتا ہے سے کی وجہ مناسبت بینی فقہی مطابقت فعاہر ہے۔اور مطابقت فقت کی سب سے اچھی ولیل ہیں ہے کہ بید مقید ہیں گئین ان کا تعلق اور مرکب ہمیشہ مفرد سے موئز ہوتا ہے کیونکہ اس سے سابق باب عتق معلق بدحلف ہیں سر رے مسائل جومقید ہیں گئین ان کا تعلق زندگ کے ساتھ ہے جبکہ اس باب میں غلام کی آزادی کے تم مسائل کوموت کے ساتھ مقید کیا گیا ہے۔اور اس طرح تہ بیر کا معنی مورکے بعد نظر کرنا ہے۔ (فتح القدیم نے ۱۹ می ۱۸۱ میروت)

مدبرغلام كافقنبي مقهوم

عدمتی بن محدر بیدی حقی عبیدالرحمہ تکھتے ہیں کہ مد براس کو کہتے ہیں جس کی نسبت مولی نے کہا کہ تو میرے مرنے کے بعد تزاد ہے یا بیال کہ کداگر میں مرج وَں یا جب میں مرول تو تُو آزاد ہے فرض ای تشم کے ووالفاظ جن ہے مرنے کے بعدال کا آزاد ہونا ٹابت ہوتا ہے۔ (جو برہ نیرہ ، کتاب عماق ، باب تذہیر)

عرب زبان سے اسم مشتق ہے۔ عواقی مزید فید کے باب تھعیل سے مصدر ہاروویس بطور حاصل مصدر مستعمل ہے۔ ب سے پہنے 1680 وکوفصدہ ابو شحمہ " میں مستعمل ماتا ہے۔

جب آقانے اپنی موت کے ساتھ آزادی متعین کیا

(إِذَا قَالَ الْمَوْلَى لِمَمْلُوكِهِ إِذْ مِتُ فَأَنْتَ حُرِّ أَوْ أَنْتَ حُرِّ عَنْ دُبُرٍ مِنَى أَوْ أَسْتِ مُدَبَّرٌ أَوْ قَدْ دَبَّرُ تَكُ فَيْ دُبُرٍ مِنَى أَوْ أَسْتِ مُدَبَّرٌ أَوْ قَدْ دَبَّرُ تُكُ فَقَدْ صَارَ مُدَبَّرًا) ﴿ إِلَّانَ هَـذِهِ الْأَلْفَاطَ صَرِيحٌ فِى التَّدْبِيرِ فَإِنَّهُ إِثْبَاتُ الْعِتْقِ عَنْ دُنُو

2.7

جب کی مالک نے اپنے غلام سے کہا کہ جب فوت ہوجاؤں تو آزاد ہے ما میر بے بعد تو آزاد ہے یا تو مدیر ہے یا جل نے تجھے مدیر کی تو وہ غلام مدیر ہوجائے گا کیونکہ تدبیر میں میدالفہ ظاصراحت کے ساتھ آئے ہیں۔ لبذا مدیر ہونے سے آزاد کی تابت ع

جب سب كوي دى يس مركيا- (موطاله ما لك: جلداول: حديث فمر 1185)

مدبر كي خريد وفروخت كابيان

﴿ ثُمَّ لَا يَجُوزُ بَيْعُهُ وَلَا هِبَتُهُ وَلَا إِخْوَاجُهُ عَنْ مِلْكِهِ إِلَّا إِلَى الْمُحْرِّيَّةِ ﴾ كَيْمَا فِي الْكِتَابَةِ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : يَسَحُوزُ ؛ لِأَنَّهُ تَعُلِيقُ الْعِنْقِ بِالشَّرْطِ فَلا يَمْتَبِعُ بِهِ الْيَبْعُ وَالْهِنَةُ كَمَا فِي سَالِيهِ الشَّعْلِيفَ ابِ وَكَمَّا فِي الْمُدَتَّرِ الْمُقَيَّدِ وَلأَنَّ التَّدْبِيرَ وَصِيَّةً وَهِي عَيْرُ مَابِعَةٍ مِنْ

وَلَمَا قَوْنُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (الْمُدَتَّرُ لَا يُنَاعُ وَلَا يُوهَتُ وَلَا يُورَثُ وَهُوَ خُرُّ مِنْ التُّلُثِ ﴾ وَلَأَنَّهُ سَبَبُ الْحُرِّيَّةِ ؛ لِأَنَّ الْحُرِّيَّةَ تَثْبُتُ نَعْدَ الْمَوْتِ وَلَا سَبَبَ عَيْرَةً ؛ ثُمَّ جَعَلَهُ سَبَبًّا فِي الْمَحَالِ أَوْلَى لِوُحُودِهِ فِي الْحَالِ وَعَدّمِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ ﴿ وَلاَّنَّ مَا نَعْدَ الْمَوْتِ حَـالُ بُـطُلَان أَهْلِيَّةِ التَّـصَـرُّفِ فَلا يُـمْكِنُ تَـأَخِيرُ السَّبَيِيَّةِ إِلَى زَمَان بُطُلَان الْأَهْلِيَّةِ ، بِحِكُافِ سَائِدِ التُّعَيِيفَاتِ ﴿ إِلَّالَّ الْمَانِعَ مِنْ السَّبَبِيَّةِ قَائِمٌ قَبْلَ الشَّرُطِ ﴿ إِلَّانَّهُ يَمِينُ وَالْيَمِينُ مَايِعٌ وَالْمَنْعُ هُوَ الْمَقْصُودُ ، وَأَنَّهُ يُصَادُّ وُقُوعَ الطَّلاقِ وَالْعَنَاقِ ، وَأَمْكَنَ تَأْخِيرُ السَّبَيَّةِ إِلَى رَمَانِ الشُّرُطِ ؛ لِقِيَامِ الْأَهْلِيَّةِ عِنْدَهُ فَافْتَرَقًا ، وَلَأَنَّهُ وَصِيَّةُ خِلَافَةٍ فِي الْحَالِ كَالُورَاثَةِ وَإِبْطَالُ السَّنَبِ لَا يَجُورُ ، وَفِي الْبَيْعِ وَمَا يُضَاهِيهِ دَلِكَ .

مدیر کی خربیده فروخت اس کابہداور س کوملکیت ہے نکان جا ترمنیس ہے۔البتہ آزاد کیا جاسکتا ہے جس طرح کتابت ہیں ہوتا ہے۔جبکہ اہم شافعی علیہ الرحمہ فر ہاتے ہیں جائز ہے۔ کیونکہ تدبیر آزادی کوشرط پرمعلق کرنے والا ہے۔ پس مذبیر کے سب تھا و ب منع نہ ہوں گے۔جس طرح تمام معلقات بیں ہوتا ہے اور جس طرح مقید مد برجی ہوتا ہے اوراس سبب کے پیش نظر بھی کہ قد جر وصيت إوروصيت زيع وغيره سي العنميس ب_

جفنرت جابر رضی الله عندے روایت ہے کہ ایک انصار ک نے اپنے غلام ہے کہا تو میری موت کے بعد آزاد ہے (اس وحد بر کہتے ہیں) مجرود آ دی فوت ہوگی اوراس نے اس غلام کے علاوہ تر کے بیل مجھین چھوڑ اتو نی کریم صلی اللہ علیہ وآ لہ وسلم نے اس غلام کولیم بن انحام کے ہاتھوں چ دیا۔ جابر کہتے ہیں کہ وہ بطی تھا اور ابن زبیر کی امارت کے پہلے سال فوت ہوا۔ بیرحدیث حسن حق

ہے اور کئی سندوں سے حضرت جابر ہے ہی منقوں ہے بعض ابل علم کا، می پڑنمل ہے کہ مدبر کے بیچنے میں کولی حرج نہیں امام شافعی ، احمر ، اسحاق ، کا بھی میں تول ہے۔ مفیان توری مالک ، اوز افی ، اور بعض علماء کے نزد کیک مد برک رکت محروہ ہے۔

حضرت جابر رضی ابتدعنہ کہتے ہیں کہ بیک انصاری نے اپنے غلام کومد بر کیں اوراس کے پاس عنوم کےعددوہ اور کوئی ہاں نہیں تھا ، جب نبی کریم صلی القدمایہ وسلم کواس کی خبر کپنجی تو آپ سلی القد ملیہ وسلم نے فرمایا کہ "اس غلام کو مجھ سے کون خریر تا ہے ؟ چانچاكيكتف هيم اين نحام نے اس غلام كوآشد مودرجم كے وض فريدليا ہے۔

(بخارى ومسلم مشكوة شريف: جدسوم: حديث نمبر 578)

مسلم کی کیپ روایت میں یوں ہے کہ "چنانچیاہیم ابن عبدالقدعدوی نے اس غلام کوآ ٹھے سوار ہم کے عوض ترید رہا۔ انہوں نے آگھ سو درہم نبی کر بیم صلی الندعلیہ وسلم ک خدمت میں چیش کئے اور نبی کریم صلی الندعلیہ وسلم نے وہ درہم اس شخص کودے دیے (جس کاوہ خلامتی) اور فرہ یا کہتم اس رقم کوسب ہے پہلے اپنی ذات پرخرج کرو وراس کے ذریعی ثواب حاصل کرواوراس کے بعد آ کر کچھے کا جائے تو اس کواپنے اہل وعیال پرفر کے کرو، گران پرحر کے کرنے کے بعد بھی کئے جائے تو رشتہ داروں پرفر کے کرواور آمر ن پرخری کرنے کے بعد بھی پکھی بچھ بے جو اس کواس طرح اور اس طرح خرج کرو۔ راوی کہتے ہیں کداس طرح سے مرادیہ ہے کہ س كواية آئے، اين واكي اور ين باكي فرق كرو التي تبهرے سے آگاورواكي بوسائل جمع بول ان كوامندواستے

" مرب ° کرنے کے معنی یہ بیں کہ کوئی تخص ایخ غلام سے یہ کہددے کہ تم نمیرے مرنے کے بعد آزاد ہو، چٹا ٹیجہ اس حدیث کے ضاہری مقبوم کے مطابق ایسے غلام کو بچنا حضرت الام شافعی اور حضرت المام محمد کے نزویک جائز ہے ، حضرت الام اعظم ا وصنیف پیفر مات ہیں کہ مدیر دوطرح کے ہوتے ہیں ایک تو مدیر مطلق اور دوسرا مدیر مقید ۔ مدیر مطلق تو وہ غلام ہے جس کا مالک اے یوں کیے کہ میرے مرت کے بعدتم آزاد ہو۔اور مدیر مقیدوہ غلام ہے جس سے اس کا ما مک یوں کے کدا کریس اس بیاری میں مر جاؤں تو تم آزاد ہو۔ "مد برمطلق کا تکم توبیہ ہے کہ ایسے نمام کو آزادی کے ملاوہ کمی اور صورت میں اپنی ملکیت سے نکا نویا لک کے لئے جائز نہیں ہے لیعنی وہ ما مک اس غلام کوآ زاد تو کرسکتا ہے لیکن نہ تو اس کوفروفت کرسکتا ہے اور نہ ہے۔ کرسکتا ہے ، باب س خدمت لین جائز ہے، ای طرح اگر ونڈئی ہوتواس ہے جماع کرنا بھی جائز ہے اور اس کی مرضی کے بغیراس کا نکاح کرنا بھی جائز بالساغلام الين مالك كرم نے كے بعدال كرتبال مال يس سه آزاد بوجاتا ہادراگر تبانى مال يس سه يورا آز،دنه جو ي ہوتو پھر تبائی مال کے بقدر (جزوی طور پر بی آزاد ہوگا) مد برمطنق کے برخلاف مد برمقید کو پیچنا جائز ہے اورا کروہ شرط پوری ہو جائے یعنی مالک اس مرض میں مرج ئے تو پھرجس طرح مد برمطلق اپنے مالک کے مرجانے کے بعد آزاد ہو جاتا ہے ای طرت مدبر مقید بھی آزاد ہوجائے گا الہذاا، ما بوحنیفہ اس حدیث کے مفہوم میں تاویل کرتے ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مد برکو فروخت فرماياوه مدبرمقيدة وكاب

(فيوضات رضويه (جربَاتم) (۲۲۳) تشريحات مدايه مشکوٰۃ کے تم منتخوں میں تعیم این نحام نکھا ہے لیکن علاءنے ہیا وضاحت کی ہے کہ یہ کتابت کی تعظی ہے اصل میں نعیم می کا دوسرا نامنی م ہے،اس دوسرے نام کی وجہتسمیہ میہ ہے کہ آنحضرت صلی ابقد مدید دسلم نے ان کے بارے میں فر مایا تھا کہ میں جنت يل داخل بوا قوه بالعيم كي تحمد (يعني أو زئ) " س من سبت سي أنبيل محام كباجات لكا-"

مد بر کرے کے بعداب اپنے س قول کو و پس نہیں لے سکتا۔ مد برمطلق کوندنج کتے ہیں۔ مذہبہ کر سکتے مذہبان رکھ کتے نہ صدقه کریختا ہیں۔(مامگیری، کتاب عثاق)

مد برکی بیج میں فقہی مذا ہب اربعہ

مد ہروہ فعام جس کے ہے آتا کا فیصد ہو کہ وہ اس کی وفات کے بعد آزاد ہوج نے گا۔حضرت امام بخاری رحمہ ابتد کا رہی ن اورحدیث کامفیوم یمی بتلہ تا ہے کسد برک تنا جا رہے۔اس بارے میں امام تسطلانی نے چیاتوال نقل کئے ہیں۔ آخر میں لکھتے ہیں ا وقال النووي الصحيح ان الحديث على ظاهره و انه يجوز بيع المدبر بكل حال مالم يمت السيد (قطول أل) یعنی نو وی نے کہا کہ گئے ہی ہے کہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے اور ہرجاں میں مدیر کی گئے جائز ہے جب تک اس کا آتاز ندہ ہے۔ ا مام شانعی اورامام احمد کامشہور فدیب یمی ہے کدمد برکی تھے جائز ہے۔ حنفیے کے نز دیک مطلقہ منع ہے اور مالک کا فدیب ہے

كداكر مولى مديون بواوردومرى كونى ليى جائداد ضاءوش ستقرض والاستكة ومدير يجاجات كاور تنبيس منفد في مما نعت تقرير جن حديثون سے دليل لي مبان كا استدال قوى دمضبوط بيابذاتر جي نديب احناف كو ب

جب آقانے غلام کوخدمت با اجرت کے ساتھ مقید کیا

قَالَ :(وَلِلْمَوْلَى أَنْ يَسْتَحْدِمَهُ وَيُؤَاحِرَهُ وَإِنْ كَانَتْ أَمَةً وَطِنَهَا وَلَهُ أَنْ يُزَوْجَهَا ﴾ ﴿ لِأَنَّ الْمِلْكَ فِيهِ ثَامِتٌ لَهُ وَمِهِ تُسْتَفَادُ وِ لَا يَهُ هَدِهِ التَّصَرُّفَاتِ

﴿ فَإِذَا مَاتَ الْمَوْلَى عَتَقَ الْمُدَبَّرُ مِنْ ثُلُثِ مَالِهِ ﴾ لِمَا رَوَيْنَا ﴿ وَلَأَنَّ التَّذْبِيرَ وَصِيَّةٌ ﴿ لِأَنَّهُ تَبَرُّعْ مُصَافٌ إِلَى وَقُتِ الْمَوْتِ وَالْحُكُمُ غَيْرُ ثَابِتٍ فِي الْحَالِ فَيَنْفُذُ مِنْ النَّلُثِ ، حَتَّى لَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ يَسْعَى فِي ثُلُثَيْهِ ، وَإِنْ كَانَ عَلَى الْمَوْلَى دَيْنٌ يَسْعَى فِي كُلْ قِيهُ مَتِهِ ، لِتَهَ أَدُم الدَّيْنِ عَلَى الْوَصِيَّةِ وَلَا يُمْكِنُ نَفْضُ الْعِتْقِ فَيَحِبُ رَدُّ قِيمَتِهِ (وَوَلَدُ الْمُدَبَّرَةِ مُدَبَّرٌ) وَعَلَى ذَلِكَ نُقِلَ إِحْمَاعُ الصَّحَابَةِ رَصِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ .

فرماتے ہیں کہ آقا کومد برغلام سے خدمت لینے اور اسے کرامیہ پرویئے کا اختیار ہے اور اگر بائدی مد برہ ہوتو آقا کواس سے دطی

كرنے ور (كسى دوسرے) اس كا نكاح كرنے كا بھى حق بے كيوں كدمد بريش آق كى ملكيت ثابت بور ملكيت بى ت ن ترفت کی درایت حاصل ہوتی ہے پھر جب آتا مرجائے تو مد براس کے تنہائی مال سے آز دہوگا س صدیت پاک کی وجہ سے جوہم ین کر کے بیں اور اس لئے کہ تم بیروصیت ہے کیوں بیاب تیرع ہے جو وقت موت کی طرف منسوب ہے اور عکم فی اعال ٹابت بھی تعیں سے انبذا بیعتق تبائی مال سے نافذ ہوگاحتی کہ اگر آقا کے پاس مدبر کے علدہ دوسر کوئی مال ند ہوتو غلام اپنے دو تکٹ میں کمانی رے گا اور اگر آتا پر قرض ہوتو غدام اپنی پوری قبت میں کمائی کرے گا اس سے کہ قرض وصیت سے مقدم ہوتا ہے، ورمد برکی ُ رادی وحتم کرناممکن نبیس ہے ہذا اس کی قیمت و بیس کرنا ضروری ہے اور مدہرہ کی اولہ دبھی مدہرہ ہوگی اور اس پر سی ہدا کرام رضی اندعنهم كاجماع منقوب ہے۔

سعید بن مسیب کہتے تھے جب کوئی تخص دینی یونڈی کومہ برکرے تواس سے وطی کرسکتا ہے مگر بھی یہ بہنیں کرسکتا اوراس کی اور و بنی ش اپنی مال کے ہوں گی۔ (موطالهام مالک: جلداول: حدیث تمبر 1188)

علامه علا وَالدين حَفَّى عليه الرحمه لكصة بين -

مدير غلام بي بي يعني الياموني كي مِلك ب_اس كوة زاد كرسكن به مكاتب بناسكتا باوس عضدمت اليسكتا بمزدوري پردے سکتا ہے، اپنی و ایت ہے اول کا نکاح کرسکتا ہے اور اگر ونڈی مدبرہ ہے تو، وس سے وطی کرسکت ہے۔ اول کا دوس سے سے ا ح كرسكا ب اور مديره ب اكرموني كي اولاد بوكي تووه ام ولد بوكل ب

جب موں مرے گاتواس کے تبائی مال سے مدیرة زاد ہوج نے گالیتن اگریتر کی مال ہے یاس سے کم تو بانکل آزاد ہو گی اوراً رتبائی نے ذائد قیمت کا ہے تو تبائی کی قدر آزاد ہوگیا ہاتی کے لیے سعایت کرے دورا گراس کے علاوہ موے کے پاس اور پچھ نہ بوتو اس کی تنہائی آ زاد ، ہاقی دوتہا ئیول میں سعایت کرے۔ بیاس دفت ہے کہ ؤ زشاج زت نددیں اورا گراج زت دیدیں یا اس کا اً بنی دارث ہی نہیں تو کل آزاد ہے۔اورا گرمولی پرؤین ہے کہ بینلام اس دین میں مستفرق ہے تو کل قیت میں سعایت کر کے قرض خواموں کوادا کرے (درمخار، کتاب عمال)

مد برکوموت کے ساتھ معلق کرنے کابیان

﴿ وَإِنْ عَلْقَ التَّدْسِرَ بِمَوْتِهِ عَلَى صِفَةٍ مِثْلَ أَنْ يَقُولَ إِنْ مِتُّ مِنْ مَرَضِى هَدَا أَوْ سَفَرِى هَـذَا أَوْ مِـنْ مَرَضِ كَذَا فَلَيْسَ بِمُدَبَّرِ وَيَحُورُ بَيْعُهُ) ﴿ لِأَنَّ السَّبَبَ لَمْ يَنْعَقِدُ فِي الْحَالِ لِتَوَدُّدٍ فِي تِلْكَ الصِّفَةِ ، بِخِلَافِ المُدَبُّرِ الْمُطُلَقِ ؛ لِأَنَّهُ تَعَلَّقَ عِنْقُهُ بِمُطُلَقِ الْمَوْتِ وَهُوَ كَانِنٌ لَا مَحَالَةً ﴿ فَإِنْ مَاتَ الْمَوْلَى عَلَى الصَّفَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا عَتَقَ كَمَا يُغْتَقُ الْمُدَبَّرُ

تشريحات مدايد

(فيوضات رضويه (جدائفتم)

) مَعْنَاهُ مِنْ التَّلُثِ ؛ إِلَّانَّهُ ثَبَتَ حُكُمُ التَّذبيرِ فِي آخِرِ جُزْعِ مِنْ أَجْزَاء حَيَاتِهِ ؛ لِتَحَقَّقِ تِلْكَ الصَّفَةِ فِيهِ فَلِهَذَا يُعْتَبُرُ مِنْ الثُّلُثِ .

وَمِنْ الْـمُ فَلَيَّدِ أَنْ يَقُولَ إِنْ مِثُ إِلَى سَنَةٍ أَوْ عَشْرِ سِنِينَ لِمَا دَكُوْنَا ، بِيحَلافِ مَا إِذَا قَالَ إِلَى مِائَةِ سَلَةٍ وَمِثْلُهُ لَا يَعِيشُ إِلَيْهِ فِي الْعَالِبِ رِلَّانَّهُ كَالْكَائِنِ لَا مَحَالَةً.

وراً ر تنائے تدبیر کی سمی صفت پراپی موت کو معتق کیا مثال کے طور پراس نے بیکہا اگر میں اپنے اس مرض میں یا ہے اس سنريس مرسّي يا فدن مرض ميں مركبي تو غلام مد مرنبيل ہوگا اوراس كى بيخ جا ئز ہوگى كيوں كەسبب فى اعال سنعقة نبيس ہوا ہے اس ليے كە اس صفت میں شک ہے خداف مطعق مد ہر کے کیول کہ ہ س کی آزادی مطلق موت پر موقوف ہے اور مرنا کیتنی ہے۔ پھرا گر آ قاایل بین کردہ صفت پر مرجائے تو وہ مدبر آزاد ہوجائے گاجیے مطلق مدبر آزاد ہوتا ہے لینی ٹلٹ سے آزاد ہوگا۔اس لئے کہ مذبیر کا حکم آق کی زیدگ کے سخری حصہ پس ٹابت ہوگا ، کیوں وہ صفت اس سخری حصہ بیں ٹابت ہوگی ۔اس کیے تبہ کی مال ہے آ زادی معتبر ہوگی اورمقید میں سے بیصورت ہے کہ میں اگرا کی سمال یا دس سال میں مرگیا (تو تم آزاد ہو)اس دلیل کی وجہ سے جوہم بیان کر بچکے ہیں خلاف اس صورت کے کہ جب آتانے" إلى هِانَية مسنَة "كها بواوراس جيسے لوگ عام طور پر سوسال زند ونبيس رہتے اس کے بيلا

حال میں سبب کے عدم انعق دکی وج صفت کے مشکوک جونے کا بیان

ص حب مرایہ نے مالک کی مذکورہ تعلق ہے تعلق میر قاعدہ فقہیہ بیان کیا ہے کہ جب کسی تھم کوکسی البی صفت کے ساتھ مقید کیا ج ئے توں سامت بیل سبب ہونے بیل معدوم ہو ج ہے توا کی صورت میں وہ صغت مشکوک ہو جائے گی لبذا اس صفت کو بنیاد بناتے ہوئے کسی طرح بھی تھم کا انعقاد کرنا درست نہ ہوگا۔

حضرت ، ، م ، لک عدیدالرحمد نے کہ کہ جس محض نے اپنے غلام کومد برکیا اور سوااس کے پچھے مال ندتی بھرمولی مرگیا اور مد بر ك ياس ول بي الشدرة زاد موجاع كاور مال ال كاى كي باس ربكاء

حضرت امام ما مک ماییه الرحمہ نے کہا کہ جس مد برکوموٹی مکا تب کرد ہے پھرموٹی مر چاہئے اورسوااس کے پکھے مال نے چھوڑے تو ال کاایک ثلث آزاد ہوجائے گااور بدل کتابت میں ہے بھی ایک ثلث گھٹ جائے گااور دوثلث مد برکوادا کرنا ہوں گے۔

(موطاامام مالك: جلداول: حديث نمبر 1186)

عاء مه عل وَالدين حنفي عليه الرحمه لكصة مين - كهدير مقيد كامولّ مرااد راوى وصف برموت واقع بوئي مثلًا جس مرض ياوفت بم مرنے پراس کا آزاد ہونا کہ تھا دہی ہوا تو تہائی مال ہے آزاد ہو جائے گاور نہیں۔اورالیے مد برکوئیج وہرد صدقہ وغیر ہا کر سکتے ہیں۔

مولی نے کہا تو میرے مرنے سے ایک مبین پہنے آزاد ہے اور اس کینے کے بعد ایک مبینہ کے اندرموں مرگ تو آزاد ند ہوا ور س ایک مبیند یازائد برمراتو غلام بورا آزاد ہوگیا اگر چدمولی کے پاس س کے ملاوہ کچھ مال نہ ہو۔موں نے کہاتو میرے مرے ک ا کے ون بعد آراد ہے تو مدیر نہ ہوا، ابند آزاد بھی نہ ہوگا۔ مدہرہ کے بچہ پیدا ہوا تو یہ بھی مدیر ہے، جبکہ وہ مدیرہ مطقہ ہو وراً مرمقیدہ بوتونمیں_(ورمختار، کتاب عثاق)

عمر وین دینارئے بیان کیا ،انہول نے جاہرین عبدالقدر طنی القدعنما سے سنا ،انہوں نے کہا کہ ہم میں ہے ،کیک مختص نے اپنی موت کے بجدایے غلام کی آزادی کے سے کہا تھا۔ پھرنی کریم صلی امتدعابیہ وسم نے اس غدم کو بل یا اورا سے بیج ویا۔ جابروشی مقد عندنے بیان کیا کہ پھروہ غلام اپی آزادی کے پہلے ہی سال مرکبا تھا۔ (بخاری ، رقم الحدیث ،۲۵۳۲)

اس کا نام یعقوب نفد آ تخضرت صلی الله علیه وسلم ت شوسود رہم پر یا سات سویا نوسو پر تعیم کے باتھ اس کو پی وال یام ش فی اورامام حمد کامشہور مذہب بی ہے کہ مدیر کی بھے جائز ہے۔ حنفید کے مز دیک مطالقہ منع ہے اور مالکید کا مذہب ہے کہ "رمولی لد یون ہواہ ردوسری کوئی ایک جاشدا دندہوجس ہے قرض اداہو سکے تومد ہر بیچا جائے گاور منڈیس منفید نے ممانعت بیچ پرجن حدیثو ب ےدلیل لی ہے وہ معیف ہیں اور سے صدیت سے مدیر کی بیچ کاجواز نظامے۔مولی کی حیات س

حدیث بذاے مالکیے کے مسلک کی ترجیح معلوم ہوتی ہے کول کہ حدیث میں جس غلام کا ذکر ہے اس کی صورت تقریباً اسک ی تھی۔ بہرجال مدرکواس کا آقایل حیات میں اگر چ ہے تو چے بھی سکتا ہے کیوں کہ اس کی تر دی موبت سے ساتھ مشروط ہے۔ موت ہے فیل اس پر جملہ احکام نے وشراء لا گور ہیں گے۔ بمستولده محدود شود وجز درموار دمخصوص نتؤ انداورا بغيرنتقل كندكمر ينكها نقل سبب تسريج درآ زادى اوكردد بمنظورا زتحديدا فتهارات آن است كەستۈلدە پى از مرگ مولى از سېم الارث ولدخود آزاد شود ـ

ام دلد ہونے کاشر عی ثبوت

حصرت این عباس رضی امتد عنبر بیان فرماتے ہیں کدائلہ کے دسول عقیقیہ نے ارش وفر ، یا جس مردی با ندی سے اس کی اولا دہو ا جائے تو وہ بائدی اس کے (انقال) بعد آزاد ہوجائے گی۔ (سنن ابن ماجہ: جند دوم : صدیث نمبر 673)

حصرت ابن عباس رضی المذعنهما بیان فر و تے جی کے رسول المدسلی المدعلیدوآ لدوسم کے پاس حضرت ابر اہیم کی والدہ کا تذکرہ جوالوفرمايا:اےاس كے يج في زادكراديا۔(سنن ابن ماجد: جلددوم: حديث نمبر 674)

ام ولد متعلق اصلاحات

اسلام ہے پہلے لونڈ یوں اور ان کے بچوں کا معاشرے بیں بہت پست مقام تھا۔ لونڈ کی کے بچوں کوآ زاد ف تون کے بچول کی نسبت حقير سمجها جاتا _ام ومدكوييج كارواج توعرب من كم بي تقاليكن تهور ابهت پايا جاتا تها ـ اسلام في استهمن ميس مياصداح ك کہ بیجے والی اونڈی جسے ام دلد کہا جاتا ہے ، کی خد ، ت کی شتلی کوشعی طور پرممنوع قرار دیا گیا۔ ایسی اونڈی اپنے خاوند کی بیوی ہے ہم للة قراريا كي اس كے يح كا بھى معاشر ہے ميں وہى مقام قرار پايا جوكما زاد كورت كے يج كا تھا۔

حدثت عبد الله بن محمد النفيلي، ثنا مجمد بن سلمة، عن محمد بن إسحاق، عن محطَّاب بن صالح مولى الأنصار، عن أمَّه، عن سلامة بنت معقل امرأة من خارجة قيس عَيُلان، قالت : قَايِمَ بي عمي في الجاهلية، فباعني من الحباب بن عمرو أحي أبي اليُسر بن عمرو، فولدت له عبد الرحم بن الحباب ثم هلك، فقالت امرأته : الآن واللَّه تباعين في دُيْنِهِ، فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت إيارسول الله،إني امرأة من حارجة قيس عبلان قدم بي عمى المدينة في الجاهلية، فباعني من الحباب بن عمرو أخي أبني اليّسنر بن عمرو، فولدت له عبد الرحمن بن الحباب، فقالت امرأته :الآن واللّه تباعين في دُيْمه، فقال رمسول الله صلى الله عليه وسلم" :من ولِيُّ الحباب؟ "قبل : احموه أبعو اليسر بن عمرو، فبعث إليه فقال: "اعتقوها، فإذا سمعتم برقيق قدم عليَّ فأتوبي أعوضكم منها "(ابو داؤد، كتاب العتق، حديث (3953)

سلامہ بنت معقل بیان کرتی ہیں کہ میں خارجہ قیس عیلان سے تعلق رکھتی ہوں اورا پنے چیا کے ساتھ آ کی تھی۔میرے چیا نے مجھے دور جاہلیت میں حباب بن عمروکے ہاتھ نے دیا تھا جو کہ ابی الیسر بن عمروکے بھائی تھے۔میرے ہاں ان سے عبدالرحمن بن حباب كى پيدائش موئى۔اس كے بعد حباب فوت مو كئے۔ان كى بيدى كينے كى، "خداكى قتم اب تو ہم اس كے قرض كى ادائيكى كے لئے منہیں ہیں گے۔

بَابُ إلاستِيلادِ

€MTA}

﴿يه باب ام ولد كے بيان ميں ہے ﴾

بب استيلا د كي فقهي مطابقت كابيان

عله مدابن وی م حنفی علیدا رحمه نکھتے ہیں کہ باب استیلا دکی فقہی مطابقت باب تدبیر کے ساتھ اس طرح ہے کدان دونوں ابواب میں آزادی موت کے ساتھ مقید ہے۔لہذا ان دونول اسب کے اشتر اک کی وجہ سے آئیں آپس میں ملادیا ہے۔ وربید وفول ابواب استحقاق عقد کے اعتبارے مطابق ہے۔البتہ باب تدبیر کے تقدم کی وجد رہ ہے کدود انسب ہے۔ کیونکداس میں آزادی اغظ یج ب کے ساتھ ہے جبکہ ، س باب میں استیل دے ساتھ ہے لہذا اس کو مقدم کر دیا ہے۔اور استیما دمصدر ہے اس کو معنی بچے طب کرنا ہے۔(ٹنتے عقد پر ، ج ۱۰، ص ۱۳۰۰ بیروت)

اس سے پہنے باب بیں چونکہ آز دی کومقید کرنا غلام کے سرتھ تھا اور اس بیں باندی کے ساتھ ہے۔ اور جنس غلامیت بیل غلام باندی ہے افضل ہے۔ کیونکہ، ہیت غلام کا ماہیت باندی ہے اعلیٰ ہو ناواضح ہے لہذ افضل کو مقدم کر نااولی تف تو اس کو مقدم مردیا ہے اورام ولدوالي بابكواس موخرة كركياب

ام ولد ہونے کافقہی مفہوم

على مدعل وسدين حقى عليدالرحمد فكصف ين كدام ومداس لوعدى كوكهتر بيل جس ك بجد پيدا مواا ورمولى في اقرار كيا كديد بيرا بج ہے خواہ بچہ بیدا ہونے کے بعداس نے اقرار کی بازہ ناحمل میں اقرار کیا ہو کہ میا جھے ہے اوراس صورت میں ضروری ہے کہ الرارك وقت سے چومسنے كاندر بچ بيدا بور (وفقار، كتاب حق باب استيلاد، ح٥، ١٣٨٠ بيروت)

استيلاد (١) طلب بچيكردن فرزندخواستن ، مادرفرزندكردن كنيزك را ، ام ولدكرون محبت كردن باكنيزك تا از وي فرزنداً بد_(تاج المصادر - بيبقي)

وله دت خواستن . (غیاث . (با کنیزک آرمیدن برای فرزند شدن . صحبت کردن با کنیزک تا از اوفرزند باشد . (زوزنی)طلب الولد من الامة . (تحريفات جرجالُ)

(اصطداح فقه) الاستنيل دورلغت مطلقاً به معتى طلب فرزندوشرع قرار داون كنيزيست بنام مادركودك (ام وَلد) واي عمل به دوشی صورت پذیرو: یکی دعوی کودک، و در بودن کنیزرانسبت بخود، دیگر ما لک بودن پدرمر کنیزرا، لیحنی کنیز، زرخرید پدرکودک باشد. كذا في جامع الرموز في فصل التدبير . (كَثَافَ اصطلاحات القنون)

دراثر نزد یکی مولی با أمد خود دلدی بوجود آیرن اگر چه علقه باشد ، استیلادموجب آن است که اختیارات مولی نبت

ميں رمول التد صلى الله عليه واسد ملم كے پاس آئى اور كہنے كى ، " يارسول التعظیفی ميں خارجة قيس عليان سے اپنے باتھا كے ساتھ و در جا البیت میں مدیند آئی تھی۔ انہوں نے مجھے حباب بن عمر و کے ہاتھ تھے دیا تھا اور میر نے بطن سے عبدالرحمن بن حباب کی پیدائش ہوئی ہے۔اب ان کی ہیوی کہدرہی ہے کہ وہ ان کا قرض اوا کرنے کے سئے بچھے ﷺ ویں گی۔ "آپ نے قرمایا،" حب سے بعد ن ندان کا سرپرست کون ہے؟ " کہا گیا، ان کے بھائی ہولیسر ہن عمرو۔ "آپ خودان کے پاس تشریف لے گئے ورفر ہیا، تهیں آز دکردو۔ جب بھی تم کسی معدام کے بارے میں سنوتو میرے آجایا کرو۔ میں تہمیں س کامعا وضدوں گا۔

حلت احَمَدُ مُن يَوسُفَ اللَّهُ عَاصِمِ، ثما أبو لكُرِ ، يَعْنِي النَّهْشَلِيُّ، عَنِ الخُسَيْنِ ابنِ عَبْدِ اللَّهِ. عَنْ عِكْرِمَةَ، عَيِ أَبِي عَبَّاسٍ، قَالَ . دُكِونُ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم . فَقَالَ) (أَعْتَقُها وَلَدُهَا رِابِن ماجة، كتابِ العنق، حديث (2516)

حضرت سيدة ابن عبس رضى القدعنب بيان كرتے بين كه نبي صلى القد عليه والدوسكم كے سامنے ام ابرا ميم (مارية بطيه رضى الله عنها) كاذكركي كيارة ب فرهاء"ال ك يج فات زوكراويب

حدثما عَلِيٌّ بْنُ مُحَمَّد ومحمد بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَالاً 'ثنا وَكِيعٌ . ثما شَرِيكُ، عَنْ حسَيْنِ بْنِ عَلْدِ اللّهِ بْنِ عُتَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَنَّاسٍ، عَنْ عِكْوِمَة، عَنِ ابْنِ عَنَّاسٍ :قَالَ ۖ قَـال رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم), أَيْمَا رَحلٍ وَلَـدَتُ امّتُـهُ مِنْ، فَهِيَ مُعْتَقَةٌ عَنْ دُبُرٍ مِنْهُ ,(ابــن ماحة، كتاب ا**لعتق، حديث** 2515، مشــكوة، كتاب العتقّ،

حضرت سيديًا أبن عباس رضي الله عنبما بيان كرتے بين كه ني صلى الله عليه والدوسلة منے فرمايا ، " جس شخص تنے ہاں بھى كسى لونڈ ك ے بچہ پیدا ہوجائے ، تووہ اس کے فوت ہوتے ہی آزاد ہوجائے گی۔"

ان دونوں احادیث کی سندیں اگر چیشین بن عبدانشہ صیف رادی بین کیکن اس حدیث کی دیگر سیح اساد بھی موجود ہیں۔ داری میں یہی حدیث سی سندے روایت کی گئی ہے۔ صحابہ کرام رضی التدعنهم کے مثل سے بیدواضح ہوتا ہے کہ رسول التد صلی والدوسلم كاليمي فرمان ثقا كهام ولدكي تتقلى كومل طور پرروك كراس كي آزادي پرمل ورآ مدكيا جائے-

حدثنا عبمه المله بن إسحاق بن إبراهيم البغوي نا أبو زيد بي طريف نا إبراهيم بن يوسف الحضرمي ا الحسس بن عيسى الحنفي عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن بن عباس قال قال رسولٍ الله صلى الله عليه وسقم أم الولد حرة وإن كان سقطا (دارقطني، كتاب المكاتب، مسئد ابن الجعد)

حضرت سیدنا این عباس رضی امتد عنهما بیان کرتے ہیں کہ بی صلی الله علیه والدوسلم نے فبر مایاء الله ولد آزاد ہی ہے اگر چه اس کا

ر سول الندسلی التدعوید والدوسلم نے ام دلند کی آزادی کو بچے کے پیدا ہوئے سے مشود طربیس فرمایا بلکہ محص حمل تشہر ج نے سے

(فيوضات رضويه (جلرافتم) ﴿٣٣٦﴾ تشريحات هدايه مشر وط فرما دیں، گرچہ وہ حمل بعد میں صالح بھی ہوج ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سیدنا عمر رضی القدعشہ نے اس شمن میں تخی ہے مرور ہ سز دی کونا فذکی_{ا۔}

حَدَّثَهِ مِن اللَّهُ، عَنْ مَا فِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْحَطَّابِ قَالَ : أَيْمَا وَلِيدَةٍ وَلدّت مِنْ سَيْدِهَا، فَإِنَّهُ لاَ يَبِيعُهَا، وَلاَ يَهَبُهَا، وَلاَ يُوَرَّثُهَا ,وَهُـوَ يَسْتَمْتِعُ بِهَا، فَإِذَا مَاتَ فَهِيَ حُزَّةٌ .(موطا مالك، كتاب العتق، حديث (2248)

حضرت سیدنا عمرضی التدعن فرمایا: جس لونڈی کے بھی اپنے آتا ہے بچہ پیدا ہو ہتواس کی ضدہ ت کونہ تو بچا جائے گا ، نہ سی ک کو تحفقٌ منتقل کیا جائے گا، نہ ہی وراثت میں منتقل کیا جائے گا۔ وہ ما مک ہی اس سے فائدہ اٹھائے گا اور اس کے مرنے کے بعدوہ

ام ولد كى تين كى ممانعت كابيان

(وَإِذَا وَلَـدَتُ الْأَمَةُ مِنْ مَوْلاهَا فَقَدْ صَارَتُ أُمَّ وَلَدٍ لَهُ لَا يَجُوزُ بَيْعُهَا وَلَا تَمْلِيكُهَا) لِقُولِهِ عَلَيْهِ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ (أَعْتَقَهَا وَلَدُهَا) أَخْبَرَ عَنْ إعْتَاقِهَا فَيَشُتُ بَعْضُ مَوَاجِيهِ وَهُوَ حُرْمَةُ الْبَيْعِ ، وَلَأَنَّ الْجُزْئِيَّةَ قَدْ حَصَلَتْ نَيْنَ الْوَاطِءِ وَالْمَوْطُوءَ يَهِ بِوَاسِطَةِ الْوَلَدِ فَإِنَّ الْمَاءَيْنِ قَلْهُ الْحُتَلَطَا بِحَيْثُ لَا يُلْمَكِنُ الْمَيْزُ بَيْنَهُمَا عَلَى مَا عُرِفَ فِي حُرْمَةِ الْمُصَاهَرَةِ ، إِلَّا أَنَّ بَعْدَ إِلا مُفِصَالِ تَبْقَى الْجُزْئِيَّةُ حُكُمًا لَا حَقِيقَةً فَضَعُفَ السَّبَبُ فَأُوْجَبَ حُكُمًا مُؤَجَّلًا إِلَى مَا بَغْدِ الْمَوْتِ ، وَبَقَاءُ الْجُزْئِيَّةِ حُكُمًا بِاغْتِبَارِ النَّسَبِ وَهُوَ

فَكَدَا الْحُرِّيَّةُ تَفْبُتُ فِي حَقِّهِمُ لَا فِي جَقِّهِنَ ، حَتَّى إذَا مَلَكَتْ الْحُرَّةُ زَوْجَهَا وَقَدْ وَلَدَتْ مِنْمُهُ لَمْ يُعْتَقُ الزَّوْجُ الَّذِي مَلَكَتُهُ بِمَوْتِهَا ، وَبِثُبُوتِ عِتْقِ مُوْجَّلٍ يَثْبُتُ حَقُّ الْحُرِّيَّةِ فِي الْحَالِ فَيُمُنَّعُ جَوَازُ الْبَيْعِ وَإِخْرَاجُهَا لَا إِلِّي الْحُرْيَّةِ فِي الْحَالِ وَيُوحِبُ عِنْقَهَا بَعْدَ مَوْتِهِ ، وَكَـٰذَا إِذَا كَانَ بَـعُضُهَا مَمُلُوكًا لَهُ ؛ لِأَنَّ اللَّسْتِيَلادَ لَا يَتَجَزَّأُ فَإِنَّهُ فَرْعُ النَّسَبِ فَيُعْتَبُرُ

جب باعری نے اپنے آقا (کے نطفہ) سے بچہ جناتو وہ اپنے آقاکی ام ولد ہوگئی اور اسے بیجینا اور (دوسرے کی) ملکیت میں

داؤد، كتاب العتق مصديث (3953

حضرت سیدنا ابن عماس رضی التدعنهما بیان کرت میں کہ بی صلی التد مدید والدوسلم کے سر منے ام ایرا ہیم (ماریة بهطیه رضی الله عنها) كاذكركيا كيا_آپ فرماي،"اس كے بچے فاسے آزادكرواديا بـ "(ابن ماجة ،كتاب العلق مديث (2516 حضرت سید نا ابن عباس رضی امتدعنبر بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی التدعدیدوا لہ وسلم نے فرمایو، "جس محف کے باب بھی کسی ونڈی ے بچہ پیدا ہوجائے ،تو وہ اس کے فوت ہوتے ہی آزاد ہوجائے گ۔ "(ابن ماجة ، کتاب العتق ،صدیث 2515 مشکوة ، کتاب التش مديث (3394)

ان دونوں احادیث کی سند میں اگر چید سین بن عبدائلہ ضعیف روی ہیں کیکن اس حدیث کی دیگر سیحے اساد بھی موجود ہیں۔ د ری میں یہی صدیث سیجے سندے روایت کی گئی ہے۔ صحابہ کرام رضی انتدعنہم کے ممل سے بیواضح ہوتا ہے کدرسول التد سلی انتد مدید والدوسلم كالجي فرمان تفاكدام ولدكي نتقلي كوهمل طور پرروك كراس كي آزادي پرهمل ورآ مدكيا ج عـ-

حضرت سيدنا ابن عبس رضى المدعنهما بيأن كرتے بيل كه نبي صلى التدعليه والدوسلم في فرمايا ، "ام ورد آ زاد ہى ہے اگر جداس كا حل سر قط ہوجائے۔ "(دارقطنی ، کتاب المکاتب)

رسول المتدسلي التدعليه والدوسلم في ام ولدكي آز وي كو بي ي پيدا مون يم مشروط بيس فرويد بلك محض مل تفهر ج في ي مشروط فرمادیا اگرچہ وہ حمل بعد میں ف کتا بھی ہو جائے۔ یہی وجہ ہے کہ سیدنا عمر رضی انتدعنہ نے اس صمن میں تحق سے ام ولد کی

حَدِّنْ يِسِي مَالِكُ، عَنُ لَافِعٍ، عَنُ عَبُدِ اللَّهِ بُنِ عُمَرَ، أَنَّ عُمَرَ بُنَ الْحَطَّابِ قَالَ : أَيُّـمَا وَلِيدَةٍ وَلَدَتْ مِنْ سَيْسِدِهَا، قَوِلَّهُ لاَّ يَبِيعُهَا، وَلاَّ يَهَبُهَا، وَلاَّ يُورِّئُهَا ,وَهُمو يَسْتَمْتِعُ بِهَا، فَإِذَا مَاتَ فَهِيَ خُرَّةٌ (موطا مالك، كتاب

حضرت سيدنا عمرضي التدعد فريايا جس بونڈي كے بھى اسپے آقاسے بچه پيدا بوہ تواس كى ضدمات كوندتو بچا جائے گا ، ندى كى کو تحفیۃ منتقل کیا جائے گا ، ندہی ورافت میں منتقل کیا جائے گا۔وہ ، مک ہی اس سے فائدہ اٹھائے گا اور اس کے مرنے کے بعدوہ

ميظم جارى كرتے وقت سيدنا عمرضى التدعندنے ميتصريح فرمائي تقى كمانهوں نے ايسارسول التدسلى التدعليدوالدوسلم كے علم مطابق كياتها_

حبدثنا محمد بن الحسن النقاش ثنا الحسن بن سفيان نا مصرف بن عمرو نا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن الأفريقي عن مسلم بن يسار عن سعيد بن المسيب أن عمر رضى الله تعالى عنه أعتق أمهات

و ینا جا نزنمیں ہے کیونکہ کے بیٹی کاارشادگرامی ہے اے اس کے ترکے نے سز وکر دیا آپ بیٹی نے یا ندی کے آز وہونے کی خبردی ، بہذااس آزادی سے اس کے بعض حکام بھی ٹابت ہوج کیں گے اوروہ بھے کا فرام ہونا ہے۔ اوراس سے کدواطی ورموطور، کے ما بین اڑکے کے واسطے سے جزئیت ٹابت ہوجاتی ہے اس سے کدونوں پانی اس طرح ایک وصرے سے ل مجے کدان میں فرق كرنا ناممكن ب جير كرمت مصامرت مين سيمعلوم مو چكا باس وجد ير نكاف كر بعد يدجز سّنة حكما ثابت راتى ب فرك حقا البذاسب كمزور بوگياي وجه اس سبب في الياحكم ثابت كياجوموت كے بعد تك موہ خرب اور حكما جزئيت كا باقى ر بنانب ك اعتبارے ہوتا ہےاورنسب کااعتبار مردوں کی طرف ہے ہوتا ہے ای لئے آ زادی بھی مردوں کے حق میں ٹابت ہو کی عورتوں کے حق میں ٹابت نہیں ہوگی حتی اگر کہ آزاد تورت اپنے شوہر کی ، لک ہوگئی اوراس شوہرے اس کی اولا دہھی ہوتو بھی اس عورت کے مرنے ے اس کا شوہر آزادیس ہوگا۔

اورآ زادی مؤجل کا ثبوت (ام ولدین) فی الحال حق آزادی کو ثابت کرتا ہے ۔ البذااسے فی الوقت فروخت کرنا اور غیر تریت کی طرف نکالناممتنع ہوگا اور آتا کی موت کے بعد بائدی کی آزادی کو ثابت کرے گی ،ایسے ہی جب بائدی کا کچھے حصہ آقا کامملوک ہو اسكى دليل بيب كداستيلاء كے اجزاء نبيس ہوتے ، اس وجہ سے كداستيلا دنسب كى فرع ہے اس لئے اسے اس كى اصل برقي س كي

ام ولد کی بیع میں ممانعت کے دلائل کا بیان

اسلام سے پہلے لونڈیول اوران کے بچوں کا معاشرے میں بہت پست مقام تھا۔ ونڈی کے بچول کو آزاد خاتون کے بچول کی نسبت حقیر مجھ جو تا۔ام ولد کو بیچنے کارواج تو عرب میں کم ہی تھالیکن تھوڑا بہت یویا جو تا تھا۔ سلام نے اس شمن میں پیاصدح ک کہ بچے والی لونڈی جےام ولد کہا جاتا ہے، کی خد مات کی شقعی گوطعی طور پرممنوع قرار دیا گیا۔ایسی یونڈی اپنے خاوند کی آ زاد ہوگ كى بىم پايى قرار يونى اس كے بيچ كالجى معاشرے يى دى مقام قرار پايا جوكد آزاد مورت كے بيچ كا تھا۔

سلامہ بنت معقل بیان کرتی ہیں کہ بی فارج قیس عیلان سے تعلق رکھتی ہوں اورا بے چیا کے ساتھ آ کی تھی۔میرے بچانے مجھے دور جا ہلیت میں حب بن عمر و کے ہاتھ زیج کہ یا تھ جو کہ الی الیسر بن عمر و کے بھائی تھے۔میرے ہاں ان سے عبد الرحمن بن حب ب کی پیرائش ہوئی۔اس کے بعد حب بوت ہو گئے۔ان کی بیوی کہنے تکی، "خدا کی شم اب تو ہم اس کے قرض کی او میگی کے سے

مں رسول الترصلي ، مندعليه وا به وسلم كے ياس آئي اور كہنے لكى ، " يارسول الله إعليقية ميں خارجة قيس عليان سے اپنے پچا كے ستھ دور جاہلیت میں مدیندآ کی تھی۔انہوں نے مجھے حباب بن عمرو کے ہاتھ نے دیا تھا اور میریاطن سے عبدالرحمن بن حباب کی پیدائیش ہوئی ہے۔ابان کی بیوی کہر ہی ہے کہ وہ ان کا قرض ادا کرنے کے لئے جھے چ دیں گی۔ "آپ نے فرمایا،"حباب کے بعد ف ندان کاسر پرست کون ہے؟ " کہا گیا ،"ان کے بھائی ابوالیسر بن عمروبه "آپ خودان کے پاس شریف لے سے اور

قَالَ : (وَلَهُ وَطُوهُمَا وَاسْتِخْدَامُهَا وَإِجَارَتُهَا وَتَزْوِيحُهَا) لِأَنَّ الْمِلْكَ فِيهَا قَائِمٌ فَأَشْبَهَتُ الْمُدَبَّرَةَ (وَلَا يَشْبُتُ نَسَبُ وَلَدِهَا إِلَّا أَنْ يَعْتَرِفَ بِهِ) وَقَالَ الشَّافِعِيُ : يَشْبُتُ نَسَهُهُ مِنْهُ وَإِنْ لَهُ مِلَةً عِ الْأَنْهُ لَمَا قَبْتَ النَّسَبُ بِالْعَقْدِ فَلَأَنْ يَثْبُتَ بِالْوَطْءِ وَأَنَّهُ أَكْثَرُ افْضَاء أُولَى . وَلَمَا أَنَّ وَطْءَ الْأَمَةِ يُقُصَدُ بِهِ قَصَاء الشَّهُوةِ دُونَ الْوَلَدِ ؛ لِوُجُودِ الْمَاسِعِ عَنْهُ فَلا بُدَ مِنْ اللَّهُ عَرْفَة مِنْ اللَّهُ عَوْمَ إِلَى اللَّهُوةِ . وَطْء ، بِحِلَافِ الْعَقْدِ ؛ لِلَّ الْمَاسِعِ الْوَلَدَ يَتَعَيَّنُ مَقْصُودًا مِنْهُ فَلا حَاجَة إلَى اللَّغُوةِ .

fortab.

2.1

فر ، یو کد ، قاکاس ام ولد ہے جماع کرنا خدمت بینا اور اسے اجرت پردینا اور اس کا نکاح کرنا جائز ہے۔ اس لئے کہ اس میں ملکیت موجود ہے قوید مد برہ کے مش بہ ہوگئ اور اس کے لائے کا نسب آق سے ٹابت نہیں ہوگا مگریہ کہ قااس کا اقر ارکر ہے۔ امام شافی فر ، تے ہیں کہ اس کے بیچ کا نسب آق سے ٹابت ہوجائے گا اگر چہ آق اس کا دعوی نہ کر ہے۔ اس وجہ کے جب عقد نکاح سے نسب ٹابت ہوجا تا ہے تو جماع ہدرجہ اولی ٹابت ہوجائے گا۔ کیونکہ جماع عقد نکاح سے ذیادہ بیچ کی طرف ہے جہ نے والے ہوت مقصود ہوتی ہے سوائے ولد کے۔ کیونکہ بیچ کی طرف ہے ماج با با جا ہوجہ کہ منا ہا جا ہوجہ کے منا ہا جا ہوجہ کے منا ہا ہوجہ کے مقد میں ایس نہیں ہے اس لئے نسب کا دعوی کرنا را زم ہے جس طرح کہ دہ باندی جو ملکیت میں ہوا ور اس سے جماع نہ کیا گیا ہوجہ کے مقد میں ایس نہیں ہے کیونکہ عقد میں ایس نہیں ہے۔ کیونکہ عقد میں ایس نہیں ہے کیونکہ عقد میں ایس نہیں ہے۔ کیونکہ عقد میں ایس نہیں ہے۔ کیونکہ عقد میں ایس نہیں ہے۔ کیونکہ عقد میں ایس نہیں ہے۔

ام ولد کے مد ہر ہ کے مشابہ ہوئے کا فقہی بیان

ص حب ہدارہ نے ندکورہ عہدت میں بدیمیان کیا ہے کہ ام وہد سے خدمت لینا اور اس طرح اس سے جہ ع کرنا اور اس کو اجرت پر دینایا نکاح کرناس ج کڑے اور اس کو دیا ہے جارہا ہے اجرت پر دینایا نکاح کرناس ج کڑے اس کی ولیل مصنف علیدالرحمہ نے یہ بیان کی ہے کہ ام وہد میں ملکیت کا وجود پایا جارہا ہے اور فذکورہ کام ملکیت کے سب سے وہ پائی کی تو تھم اور فذکورہ کام ملکیت کے سب ہے وہ پائی کی تو تھم ہمی اس طرح پایا جائے گا۔

ام ولداوراولا و کے درمین علیحد گی کی ممانعت کافقہی بیان

غلام خاندانو لكويي تحريك مي و عدويا كي كران كركم تم كنتقل كي صورت بن ان كفاندان كوالك ندك جائك - حدث ما عمو بن حقص بن عمر الشيباني أحبرنا عبد الله بن وهب أخبرني حيى عن أبي عبد الوحمن

الأولاد وقال عمر أعتقهن رسول الله صلى الله عليه وسلم . (دار قطني، كتاب المكاتب(

حضرت سیدنا عمر دخی القدعتہ نے جب ام ولد بونڈ یوں کو ؟ زاد کیا تو فر مایا ، "انہیں دراصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ واسد ملم نے رمایا تھا۔"

ام ولد كي آزادي ميس حضرت فاروق اعظم كااصول

آ قاہے جس بونڈی کے اولا دبیدا ہوجاتی ہے اس کوام وہد کہتے ہیں ، حضرت عمر کے عہد خل فت ہے پہیداس قتم کی ونڈیال عام ونڈیوں کے برابر مجھی جاتی تھیں ، لیکن حضرت عمر نے بیعام قاعدہ مقرر فرہ دیا کہ ساتھ کی لونڈیاں نہ فروخت کی جاسکتیں ہیں خدان میں وراشت جاری ہوسکتی ، خدان کا ہمہہ ہوسکتا ؛ بلکہ دہ آ قا کی موت کے بعد سز او ہوجا کیں گی ، اس طرح لونڈیوں کی تر زوی کا نیا راستہ لکل آیا۔ (موطا) م مجمد باب تھے امہات الاولاد)

حضرت او م ولک عبیدالرحمہ نے کہا ہے کہ جو شخص اپنی لونڈی کو مد برکرے بعداس کے اس کی اولا دیدا ہو پھروہ لونڈی مول کے سامنے مرج سے تو اس کی اور داپنی وں کی طرح مد بررہ ہے گی جب مولی مرج سے گا اور ثلث مال بیس مخبائش ہوتو آ زاو ہوج ہے گے۔

حضرت امام مالک علید الرحمد نے کہا ہے کہ جرمورت کی اولا داپنی مال کی مثل ہوگی اگروہ مدیر ہے یہ مکا تبہ ہے یا مختذ الی ایک ہے اس کی مثل ہوگی وہ آزاوتو وہ آزواور وہ اونی ہے یا مخدمہ ہے یا محرور ہے یا ام وسد ہے۔ ہرا یک کی اولا درپنی مال کی مثل ہوگی وہ آزاوتو وہ آزواور وہ اونی ہوجائے گی تو وہ ہمی مملوک ہوجائے گی۔

حضرت امام مالک علید الرحمہ نے کہا ہے کہ اگر ہونڈی حالت حمل میں مدیر ہوئی تو اس کا بچے بھی مد بر ہوجائے گااس کی نظیریہ ہے کہ گریکے شخص نے اپنی حامد لونڈی کو آزاد کردیا اور اس کومعلوم نے تھا کہ بیاحامہ ہے تو اس کا بچہ بھی آزاد ہوجائے گا۔

حضرت امام ، مک معید الرحمد نے کہ ہے کہ اس طرح گرا یک شخص حاملہ لونڈی کو پیچے تو وہ بونڈی اور اس کے پہیٹ کا بچیمشتری کا ہوگا خواہ مشتری نے اس کی شرط لگائی ہویانہ لگائی ہو۔

حضرت امام ، مک ملیہ لرحمد نے کہا ہے کہ ای طرح بائع کے سے درست نہیں کہ لونڈی کو بیچے وراس کاحمل بیچے کیونکہ اس میں دھوکا ہے شاید بچے پیدا ہوتا ہے یا نہیں ہوتا ہے اس کی مثال ایسی ہے کو پیشنے کے بیچے اس کی بیچے درست نہیں۔

حضرت امام ، لک علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ اگر مد برا پینے مولیٰ سے کہت و جھے بھی آزاد کردے میں تھتے پچاس دینار قسط دار دینا ہوں موں کیے اچھ تو آزاد ہے تو جھے پچاس دینار پی تئے برس میں دے دینا ہر سال دس دینار کے حماب ہے مد براس پرراضی ہو ج ئے بعد س کے دوئین دن میں مولی سرجائے تو وہ آزاد ہوجائے گا اور پچاس دیناراس پر قرض رہیں گے اور اس کی گوری جائز ہو جائے گی اور اس کی حرمت اور میراث اور صدود پورے ہوجائیں گے اور مولیٰ کے مرجائے سے ان پچاس دینار بی گریکی جہو گی۔ (موطاله ام ، لک: جدد اول: حدیث تمبر 1184)

(فيوضات رضويه (جرافع) ۱۳۲۶) تشريحات مدايه

فیوضات رضویه (مرافع) (۳۳۵) تشریحات هدایه حضرت فاطمه بنت حسين بيان كرتى بيل كرزيد بن حارثه رضى الله عندايليه على واليس آئے دانہوں نے پچھفداموں كى خدمات کوفروخت کر دیں۔ جب نبی صلی القدعلیہ والہ وسلم آئے تو آپ نے ایک خاتون کورو تے ہوئے دیکھا۔ آپ نے پوچھا، "انہیں کیا موا؟ "أب كوير ياكي كرزيد في ان كے بيلے كى خدمات كوفروخت كي بے - ني صلى التدعليدوا دروسكم في (خدمات خريد في والو ہے) فرمایا،" یا توان کے بیٹے کوواپس کرویا چھرمال کی خدمات کو بھی خریدلو۔"

حَــ لَذَنَكَ الْمِنْ عُلَيَّةً ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ عَمْرِو مِن فِينَارٍ ، عَنْ فَوُّوخَ ، قَالَ كَتَبَ عُمَرُ : أَنْ لاَ تُمَوَّقُوا مَيْنَ الْاَخُوَيْنِ .(ابن ابي شيبة؛ حديث (23259)

حضرت سيدناعمرضى الله عندنے قانون بنايا،" (خدمات كي تقل كے وقت) دو بھائيوں ميں عليحد كي ندكروائي جائے۔" حَـدَّتَـنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنُ عَمْرٍ و ، عَنُ عَبْدِ الرَّحْمَى بْنِ قَرُّوخَ -وَرُتَّمَا قَالَ ؛ عَنْ أَبِيهِ :أَنَّ عُمَرَ ، قَالَ ؛ لاَ تُفَرِّقُواْ بَيْنَ الْأُمِّ وَوَكَدِهَا .(ابن ابي شيبة؛ حديث (23260)

حضرت سیدنا عمر رضی الله عند نے قانون بنایا، " (خدمات کی تنظل کے وقت) ماں اور اس کی اول وہیں علیحد گی شہر وائی

حَلَّثْنَا ابْنُ عُلَيَّةً ، عَنْ يُوسُسَ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلاّلِ ، قَالَ ؛ قَالَ عِقَالُ -أَوْ حَكِيمُ بْنُ عِقَالُ -قَالَ : كَتَبَ عُشْمَانُ بْنُ عَمَّانَ إِلَى عِقَالُ : أَنْ يَشْتَرِىَ مِنْهَ أَهْسِ بَيْتٍ يَرُفَعُهُمْ إِلَى الْمَدِيكَةِ ، وَلا تَشْتَرِى لِى شَيْئًا تُقَرَّقُ نَيْسُهُ وَبَيْنَ وَالِدِهِ . (ابن ابي شيبة؛ حديث (23261)

حضرت سیدنا عثمان رضی الله عند نے عقال کولکھا، "ایک ہی خاندان کے سوافراد کی خدمات کوخر بید کرانہیں مدینه روانہ کر دو۔ خدمات کی خریداری اس طرح ہے مت کرنا جس کے متیج میں اولا داور والدین میں علیحد کی ہوجائے۔" ان احادیث کودرج ذیل صدیث کے ساتھ مل کر پڑھا جائے توصورت اور واضح ہوجاتی ہے۔

حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن زكريا بن إسحاق عن يحيى بن عبد الله بن صيفي عن أبي معبد عن بن عباس أن رسول المد صلى الله عليه وسلم بعث معاذ بن جبل إلى اليمل فقال اتق دعوة المطلوم فإلها ليس بينها وبين الله حجاب . قال أبو عيسي وفي الباب عن أنس وأبي هريرة وعبد الله بن عمر وأبي سعيد وهذا حديث حسن صحيح وأبو معبد اسمه نافذ . (ترمذي، كتاب الادب، حديث(2014)

حضرت سیدنا ابن عباس رصنی امتدعنهما بیان کرتے ہیں کدرسول القد صلی امتدعلیہ وار مدوسکم نے جب سیدنا معاذ بن جبل رصنی القد عنہ کو یمن کا عامل بنا کر بھیجہ تو فر مایاء "مظلوم کی بددعا ہے بچتا۔اس کے اور اللہ کے درمیان کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی۔ "ترندی نے اس صدیث کوانس ، ابو ہر مرہ ،عبداللہ بن عمر اور ابوسعیدرضی اللہ عنجم سے بھی روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ بیرحدیث حسن سیح ہے۔ اس معاملے میں مسلمانوں کے اہل علم میں کوئی اختل ف نہیں ہے کہ سی مجھی عالت میں غلاموں کے فائدان کو تقلیم نہیں کی

المحبلي عن أبي أيوب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من فرق بين والدة وولدها فرق المله بينه وبين أحبته يوم القيامة _ قال أبو عيسي وفي الباب عن على وهذا حديث حسن غريب _ والعمل عملني هملذا عمتمد أهل العلم من أصبحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كرهوا التفريق بين المببي بين الوالدة وولدها وبين الولد والوالد وبين الأخوة _ (ترمذي، كتاب الجهاد، حديث(1566)

حضرت سيدنا، بويوب الف ري رضي التدعنه بيان كرت بيل كدرسول التدصلي التدعيية والبدوسكم في ارش وفر مايا، "جس في مال اوراس کے بچے کوالگ کیا اللہ قیامت کے دن اس کواس کے بیاروں سے الگ کردےگا۔"

تر ندی کہتے ہیں، "بیحد مث حسن خریب درج کی ہے اور اس کی روایت سیدناعلی رمنی اللہ عند نے بھی کی ہے۔ ہی مسی اللہ علیہ والدوسلم کے علماء صی بہاور دیگر بال علم کا ممل بھی یہی ہے۔وہ اس ہوت کو سخت نالپنند کرتے تھے کہ غلاموں میں ہاں اور بیجے ، ہپ اور بيج اور جهن بھائيول كونلىحد وكر ديا جائے۔

حَدَّثْنَا وَكِيعٌ ، قَالَ :حدَّثْنَا سُفُيَانُ ، عَنْ جَابِرٍ ، غَيِ الْقَاسِمِ بُنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ ، قَالَ :كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم إذًا أُتِيَ بِالسَّبْيِ أَعْطَى اهِلِ البيت أَهْلَ الْبَيْتِ جَمِيعًا كَرَاهِيَةَ أَنْ يُفَرُقَ بَيْنَهُمُ .(ابن ابي شيبة؛ حديث (23265)

حضرت سيدنا عبدالله بن مسعود رضي الله عنه بيان كرت مين كه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم جهب بيشي قيديوس كي ضرمات کوتشیم کرتے تو ان کے ایک پورے گھرانے کوایک گھر کی خدمت کے لئے دیا کرتے۔ آب اسے خت ناپیند فرماتے کہ ایک ی گھر کے افراد میں علیحد کی کروائی جائے۔

حَدَّدُنَّنَا حَفْضٌ ، عَنِ أَبِي لَيْلَى ، عَنِ الْحَكَمِ ، عَنْ عَلِيٌّ ، قَالَ : بَعَثَ مَعِي النّبِيُّ صلى الله عليه وسلم بِعُلاَمَيْسِ سَبِيَّيْنِ مَـمُنُوكَيْنِ أَبِيعُهُمَا ، فَلَمَّا أَتَيْتُهُ ، قَالَ ؛ جَـمَعْتَ أَوْ فَرَّقْتَ ؟ قُلْتُ ﴿ فَرَّقُتُ ، قَالَ . فَأَذْرِكُ أَذْرِكُ . (ابن ابي شيبة؛ حديث (23258)

حضرت سیدناعل رضی القدعند بیان کرتے ہیں کدرسول التصلی القدعلیدوا الدوسلم فے دوجنگی قیدی غلاموں کومیرے ستھ بھیجا کہ ان کی خدمات کوفر دخت کر دیا جائے۔ جب بٹس واپس آیا تو آپ نے پوچھا، "انہیں اکٹھار کھا ہے یا الگ الگ؟ " میں نے عرض كيه ،" الك الك ـ" - آپ نے فرور " تهميں اس بات كاللم جونا جاہيے تھا (كر أنبيں الگ كرنا جائز تهيں ہے - "

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، قَالَ : حَـلَّتُنَا سُفْيَالُ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ الْحَسَنِ ، عَنْ أُمِّهِ فَاطِمَةَ ابْنَةِ حُسَيْنِ ، أَنَّ رَيْدَ بْلّ حَارِثَةَ قَيدِمَ يَعْينِي مِنُ أَيْلَةً ، فَاحْتَاجَ إِلَى ظَهْرِ فَبَاعَ بَعْضَهُمْ ، فَلَمَّا قَدِمَ عَلَى النّبِيّ صلى الله عليه وسلم رأى احُسرَأَةٌ مِنْهُمْ تَبْكِي، قَالَ : مَمَا شَأَنُ هَمِلِهِ ؟ فَأَخْهِرَ أَنَّ زَيْدًا بَاعَ وَلَدَهَا ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صلى الدعليه وسلم أَرُدُدُهُ أُوِ الشُّتَرِهِ .(ابن ابي شيبة؛ حديث (23257) (فيوضات رضويه (جربفتم) هدايه)

ستعین ہو چکا ہے تو بیام ولد فراش ہوگئی جس طرح شادی شدہ عورت فراش ہو جاتی ہے گر جب آتا دوسرے بیچے کی ٹی کر دیتو س كے قوں سے اس بيچ كے نسب كى فى ابت موج ئے كيونك. س كافراش كمزور ب اى لئے شوہرا ين منكوحه كاكسى ورسے نكاح كرا كاس فراش وحم كرف كاما لك نبيل ب-يدجو كهيم في بيان كياب يظم كيكن ديانت دارى كا تقاضديد بكرات قف ام در ے جہ ع کر میااور ہے محفوظ رکھااور اس سے عزل نہیں کیا تو آتا کے لئے ضروری ہے۔اس بیچے کا اقر ارکرے اور اس کا دعوی كرے كيونكد فل ہريكى ہے كد بچدائى كاجى ہے۔ اگر آقااس سے عزل كرتا رہا يا اس كومحفوظ نبيس ركھ تو اس بيچے كى تفي كرنا جائز ہے۔اس سے کداس فل ہر کے مقابعے میں ایک اور فلاہر بھی ہے اس طرح امام ابوضیفٹ نے بیان کیا ہے اور صاحبین سے دورو یات اور بھی روایت کی تی بیں۔جن کوہم نے کفایت استنی میں بیان کردیا ہے۔

صاحب بداسيف ندكوره عبارت ين يدميلدو كركياب كدولداني كيلي الك اقرار يناضروري ندموكا كيونكه جب آقا يهل يك كاقراركر چكا بنوردوسرا يجيكى اى باندى سے بيدا مواجراس مسئلك دليل سين ولداور ولد الى كيلي بطوراصل باعتبار عظم أورولد ثانی ولد اول کیلئے قرع بطور علم ہوا اور دونوں میں عست مشتر کہ اقر اراول ہے۔ ہاں البتہ جب و دُفی کرد ہے گا تو علم ولد ا فی سے تم ہوجائے گا کیونکہ عست مشتر کہ کا معدوم ہونا تھم کے عدم کولازم ہے۔ (رضوی عفی عند)

ام ولد کی خدمات کے انتقال میں بعض فقہی نظریات

ا، م خط لی نے مع کم اسنن میں بیان کیا ہے کہ دور جاہلیت میں بھی اید بہت ہی کم ہوتا تھ کہ کوئی اینے بچے کی ماں کی خد وت کسی اور کی طرف ختش کر دے۔اپنے بیچے کی ہاں کو نتقل کرنا آسان کا منیں۔اگر ایبا کرتے ہوئے بیچے کو مال ہے الگ کراپی جائے تو ہیا بدترین ظلم ہوگا جس سے خود رسول اللہ صلی امتدعیہ والہ وسلم اور خلفاء راشدین نے بمیشہ منع فرمایا ہے۔اگر بیچے کی مال کو منتقل کرتے ہوئے بیچے کواس کے ساتھ ہی رہنے دیا جائے تو وہ کون ساغیرت مند باپ ہوگا جوابیے بیچے کوکسی اور کی غلامی میں

اس روایت کوسیدنا جابر بن عبدالله رضی الله عنهما ہے منسوب کیا گیا ہے۔ یہ ایک نہایت ہی جلیل اعقد رسی فی بیں جن کا ذاتی کر دارخو داس روایت کی نئی کر دیتا ہے۔ بخاری کی مشہور روایت کے مطابق سیدنا جاہر رضی اللہ عند کے والد جب جنگ احد میں شہید ہوئے تو پینو جوان تھے اور ن کی حجھوٹی حجھوٹی مہیں تھیں جن کی دیکھے بھال کرنے والا کوئی نہ تھا۔انہوں نے اپنے نو جوانی کے جذبات کوایک طرف رکھ کرایک بوی عمر کی خاتون سے شادی کرلی۔ جب حضور صلی الله علیہ وسم نے اس ہات پر حیرت کا اظہار کیا تو انہوں نے بتایا کہ انہوں نے ایسا صرف اپنی بہنوں کے سئے کیا ہے تا کہ بڑی عمر کی خاتون ان کی بہنوں کی دیکیے بھال آسانی ہے کر سکے۔ایے کر دار کے مخص ہے کیا بیتو قع کی جاعتی ہے کہ وہ اپنے بنچے کی والدہ کوکسی،ور کی طرف

جائے گا۔خطالی کھتے ہیں:

و لا يختلف ملاهب العلماء في كراهة التفريق بين الجارية و ولدها الصغير سواء كانت مسية من بالاد البكفر او كان الولد من ريا او كان زوجها اهلها في الاسلام فجاء ت بولد . و لا اعلمهم يحتلفون في ان التفرقة بيسهما في العتق جائر و ذلك ان العتق لا يصع من الحصابة كما يمنع منها البيع . (خطاسي، معالم السنن، كتاب الجهاد)

ایک اونڈی اوراس کے چھوٹ نیچ کوعیورہ کرنے کے بارے میں علماء کے نقط ہائے نظر میں کوئی اخترا ف خیس ہے۔ اس ے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ وہ وشن کے کسی ملک سے آئی ہویاس کا بچہ بدکاری کا متیجہ ہویاس کے ، مکوں نے اس کی شاوی مسلم نوں ين كردى بو (برصورت ين اس كايچه س كے يا س بى رہے گا۔) اس موسطے ين جھے كوئى اختلاف نيس ال سكاكه (مال يا يج یں سے کی کیک کو) آزاد کردینے کی صورت میں علیحد گی جو زئے۔اس کی وجہ یہ ہے کہ آزاد کردینے کی صورت میں تو ، اپنے يج كى يرورش كرعتى ب مرضرمات كى شقلى كى صورت ين نبيس -

ولدثاني كيليح ولداول كاشوت نسب مين عدم اقرار كابيان

(فَإِنَّ) (جَاءَ تُ بَعْدَ دَلِكَ بِوَلَدٍ ثَبَتَ نَسَبُهُ بِعَيْرٍ إِقْرَارٍ) مَعْنَاهُ نَعْدَ اغْتِرَافٍ مِنْهُ بِ الْمُولَدِ الْأُوَّلِ ؛ لِأَنَّهُ بِدَعُوى الْوَلَدِ الْأُوَّلِ تَعَيَّنَ الْوَلَدُ مَقْصُودًا مِنْهَا فَصَارَتْ فِرَاشًا كَ الْمَعْقُودَةِ ﴿ إِلَّا أَنَّـٰهُ إِذَا نَـفَاهُ يَنْتَفِى بِقَوْلِهِ ﴾ ﴿ لِأَنَّ فِـرَاشَهَا ضَعِيفٌ حَتَّى يَمْلِكَ نَقْلَهُ بِ التَّرُوِيبِ ، بِخِلَافِ الْمَنْكُوحَةِ حَيْثُ لَا يَنْتَفِي الْوَلَدُ بِنَفْيِهِ إِلَّا بِاللِّعَانِ ؛ لِتَأْتَكِ الْفِرَاشِ حَتَّى لَا يَمْلِكَ إِبْطَالَهُ بِالنَّزْوِيجِ ، وَهَذَا الَّذِي ذَكُونَاهُ حُكُّمٌ .

فَأَمَّا اللَّذَّيَّانَةُ ، فَإِنْ كَانَ وَطِنَهَا وَحَصَّنَهَا وَلَمْ يَعُزِلْ عَنْهَا يَلُزَمُهُ أَنْ يَعْتَرِفَ بِهِ وَيَدَّعِي ، لِلَّنَّ الطَّاهِ رَأَنَّ الْوَلَـدَ مِنْهُ ، وَإِنْ عَرَلَ عَنْهَا أَوْ لَمُ يُحَصِّنُهَا جَازَ لَهُ أَنْ يَنْفِيَهُ ؛ لِلَّنَّ هَذَا الظَّاهِ رَيْفًا إِلَهُ ظَاهِرٌ آخَرُ ، هَكَذَا رُوِيَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَفِيه رِوَايَتَانِ أُخُرَيَانِ عَنْ أَبِي يُوسُفَ وَعَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ ذَكَرُنَاهُمَا فِي كِفَايَةِ الْمُنْتَهَى.

پس جب تا کے پہلے بچے کا قر رایا جائے گا تو اگر اس کے بعد درس ایچا آپ باندی سے پیدا ہو گا تو اقر اس کے بغیر اس کا نسب ن بت ہوجائے گااس کا حکم یہ ہے کہ آقا کی طرف سے پہنے بچے کے اقرار کے بعد جبکہ اس باندی سے بچے کا حصول مقصود بن ع

ان ہے عروہ بن زبیر نے بیان کمیا کہ عائشہ رضی اللہ عنہ نے فرما یا عنب بن الجی وقاص نے اپنے بھائی سعد بن الجی وقاص رضی الله عنه كووصيت كي تحى كدر معدكى باندى كے بيج كوات قيض ميں لے يس اس نے كہا تھا كدو واڑكا ميرا ہے۔ پھر جب فتح كد كے موقع پر رسول کر میم صلی القدعلیه وسم (مکه) تخریف لائے باتو سعدرضی القدعند نے زمعد کی باندی کے او لیا اور رسول کر میم صلی القد ملیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے ،عبدین زمعہ بھی سرتھ تھے۔سعد رضی القد عنہ نے عرض کیے ، یا رسول اللہ ! بیرمیر اجعالی ے۔جوزمعد میرےوالد) کی باندی کالڑکا ہے۔ انہیں کے فراش پر پیدا ہوا ہے۔ رسوں المنسلی المدعليه وسلم نے زمعد کی بندی کے اور کی او واقعی وہ عتب کی صورت پرتھ کیکن آپ صلی اللہ علیہ وسم نے فرمایا ، اے عبد بن زمعہ ابیتمہاری پرورش یں رہے گا۔ کیوں کہ پچیتہارے والدی کے فرش میں پیدا ہوا ہے۔ آپ نے ساتھ بی یہ بھی فراہ دیا کہ اے سودہ بن زمعہ ا بنی التدعنها ام امومنین) اس سے بروہ کیا کر مید ہدایت آپ نے اس لیے کی تھی کہ بیچ میں عتب کی شاہت دیکھی کھی ۔ سودہ رضی التدعنب آنخضرت صلى التدعيب وسلم كى بيوى تھيں۔ (بخارى) اس حدیث میں ام دلد كا ذكر ہے۔ يہال بيعديث لانے كا يجي مطلب

آ قا کی موت کے بعدام ولد کا بورے مال ہے آزاد ہونا

(وَإِذَا مَاتَ الْمَوْلَى عَتَقَتْ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ) لِحَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيِّبِ (أَنَّ النَّبِيَ صَدَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِعِنْقِ أُمَّهَاتِ الْأَوْلَادِ وَأَنْ لَا يُبَغْنَ فِي دَيْرٍ وَلَا يُجْعَلُنَ مِنْ النُّلُثِ). وَلَأَنَّ الْمَحَاجَةَ إِلَى الْمَوَلَدِ أَصْلِيَّةٌ فَتُقَدَّمُ عَلَى حَقَّ الْوَرَثَةِ وَالدَّيْنِ كَالنَّكُفِينِ ، بِخِكَافِ التَّدْبِيرِ ؛ لِلْآنَّهُ وَصِيَّةٌ بِمَا هُوَ مِنْ زَوَالِدِ الْحَوَالِجِ .

اورجب آقا فوت ہوج ئے توام ولد مكمل مال كے ساتھ آزاد ہوج نے گی۔ كيونكد حضرت سعيد بن المسيب كى عديث بے ك ساتھ آزادند کیا جائے اس لئے کہ بچے کی ضرورت اصل ہے اس وجہ سے بیدورٹاء کے حق اور قرض پر مقدم کی جائے گی جیسے کفن دفن تدبير كے خلاف كونك تدبير ضرورت اصليه عن الد چيز وكى وصبت ب-

موت کے بعدام ولد کی آزادی میں نداجب اربعہ

ام ولدوہ لونڈی ہے جوابے مالک کو جنے۔ اگر علماء یہ کہتے ہیں کہوہ مالک کے مرنے کے بعد آزاد ہوجاتی ہے۔ ام م ابوصیف اورامام شافعی کا بہی قول ہے اورامام احمداوراسی قریمی ای طرف گئے میں یعض علیہ و نے کہا وہ آزاذ نہیں ہوتی اوراس کی تیج جائر اس رویت ہے بظاہر تاثریا بلت ہے کہ مورد کی خدمات کوفروخت کرنا عہدر ساست میں گویا ایک عام معمول تھا۔ اگر ایب بی تھا تو س محمن میں ایک بہت ی روایات ملنی جاہمیں جن میں وگول نے ام ولد کی خدمات کو منتقل کیا ہو۔عہدرس الت میں اید ایک ہی واقعه متاہے جس کی اطلاع ہوتے ہی حضور صلی اللہ علیہ والدوسلم نے خود ب کراس معالے کوروک دیا۔عہدرس لت تو کیا دورج ہیت من بھی ایسے واقعات اسٹن کی تھے۔

اس تغصیل ہے میں معنوم ہوتا ہے کہ سیدنا جابر رضی القدعنہ کی بات کو سیجھنے میں کسی راوی کو شدید نسطی لاحق ہوئی ہے۔انہوں نے مجھاور فرمایا ہوگا جسے راوی نے بچھ کا کیچھ کرویا ہے۔ غامب مگان ہے کہ انہوں نے سے بیان فریا ہوگا کہ سیدنا عمر رضی امتد عنہ کے دور ے پہلے ام ولد کی خدرہ ت کونتقل کرنے کے خلاف حکومت کی جانب ہے با قاعدہ کا رو کی نہیں کی گئی تھی جبکہ سیدنا عمر رضی القدعند کے دور میں اسے قابل تعزیر جرم قرار دے دیا گیا تھا۔

ا مام بغوی نے شرح اسنة میں بیان کیا ہے سیدنا عمر رضی امتد عنہ کے اس افتد ام سے پہلے لوگوں میں پچھ تشویش پائی جاتی تھے۔ آپ کے اس اقدام کے بعدسب وگوں کا ذہن اس معاملے میں واضح ہوگی وراس پر امت کا اجماع ہوگی کہ ام ومد کی خدمات كونتقل نبيل كياجائے گا۔

ام ولد ك نكاح ك بعد پيدا بون وال يك كابيان

(فَإِنَّ زَوَّجَهَا فَحَاءَ نَتْ بِوَلَدٍ فَهُوَ فِي حُكْمِ أُمَّهِ) ؛ إِلَّانَّ حَتَّى الْحُرِّيَّةِ يَسُوِي إِلَى الْوَلَدِ كَالنَّدْبِيرِ ؛ أَلَا تَرَى أَنَّ وَلَدَ الْحُرَّةِ حُرٌّ وَوَلَدَ الْقِلَّةِ رَقِيقٌ وَالنَّسَبُ يَثْبُتُ مِنَ الزَّوْجِ ؛ ِلْأَنَّ الْفِرَاشَ لَـهُ ، وَإِنْ كَـانَ النُّكَّاحُ فَاسِدًا إِذْ الْفَاسِدُ مُلْحَقٌ بِالصَّحِيحِ فِي حَقَّ الْأَخْكَامِ ، وَلَوْ ادَّعَاهُ السَّمُولَى لَا يَثْبُتُ نَسَبُهُ مِنْهُ وَلِأَنَّهُ ثَابِتُ النَّسَبِ مِنْ غَيْرِهِ ، وَيُعْتَقُ الْوَلَدُ وَتَصِيرُ أُمُّهُ أُمَّ وَلَدٍ لَهُ لِإِفْرَارِهِ.

اور جب تانے اپنی ام ولد کا نکاح کردیا تو اس کے بعد اگر اس نے بچہ پیدا کیا تو وہ بچیا پنی مال کے حکم میں ہوگا اس سے کہ آزاد ہونے کاحق بچے کی طرف سرائیت کر جاتا ہے جس طرح تدبیر میں سرائیت کر جاتا ہے۔ کیا آپ ویکھتے نہیں کہ آزاد عورت کا بچيا زاد ہوتا ہے۔اور خالص باندى كا بچيرخالص غدام ہوتا ہے۔ ورنسب شو برسے ثابت ہوتا ہے اس سے كه فراش اى كا جوتا ہے اگر چانکاح فاسدی کیوں شہواس وجہ سے کہ تکاح فاسد بھی احکام میں نکاح سیج کے سرتھ ملا ہوا ہے اس سے اگر آقااس بچ کا رعوى بھى كرے لو آ قائے اس كانىپ ئابت ئيل بوگا۔اس كے كراس بچے كانسب آ قائے علاوہ دوسرے باپ سے ثابت ہادر بچة زادموجائ كااوراس كى مال اس أقاكى ام ولدموجائ كى كيونك أقاس كا قراركر چكائ -

فيوضنات رضويه (جريفتم) هسمه تشريحات هدايه

س کے ، لک کا بچے ہے یو وہ حسب ش اپنے باپ کے ، نفد ہے یا بیر کد اونڈیال یا دش جول کو جنیں گی بیل او م جمی رے یا میں جوج میں مے۔ یااس جملہ میں اول وکی نافر ماثیوں پراشارہ ہے کہ اولا واپٹی مال کے ساتھ اید برتا و کرے کی جیسا کہ ایک ونڈی کے ساتھ اس كا آقىرتا و كرتا جديكى موسكتا بكرقرب قيامت كى ايك يابھى نشانى بكارونديوس كى اولاد باوش مىن جائے ك

ما لک کے قرض خواہوں کے سبب ام ولد پر کمانی کے عدم وجوب کابیان

﴿ وَلَا سِعَايَةَ عَلَيْهَا فِي دَيْنِ الْمَوْلَى لِلْغُرَمَاءِ) لَـمَا رَوَيْنَا ، وَلِأَنَّهَا لَيُسَتْ بِمَالٍ مُتَقَوَّمٍ حَتَّى لَا تُنصَّمَنُ بِالْغَصْبِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَلَا يَتَعَلَّقُ بِهَا حَقُّ الْعُرَمَاءِ كَالْقِصَاصِ ، بِحِكَلافِ الْمُدَبِّرِ الْأَنَّهُ مَالٌ مُتَقَوَّمٌ .

اورام ولد برآتا تا کے قرض داروں کے سے کمائی واجب نہیں ہوگی اس حدیث کی وجہ سے جوہم بیان کر چکے ہیں کیونکدام ومد ، ن متقوم نہیں ہے جبکہ خصب کی وجہ ہے م ور مضمون نہیں ہوتی اس لئے ام ولد سے قرض دارول کاحق متعلق نہیں ہوگا جیسے قصاص ب جبكد مد يريش اس طرح فين ب-اس لئے كد مر مال متقوم ب-

اس مسئلہ کی دلیل فدگورہ ورائل میں بیان کروہ حدیث ہے۔اور عقلی دلیل میہ بے کدام ولد کا مال متقوم ضربوتا اس امر کی واضح دیل ہے کدوہ ، مک کے قرض دارول کوقرض کرنے کی مکلف جیس ہے۔ کیونکداس میں اس تکلیف کی اہیت ہی تہیں ہے۔اور غیر کے حق بین کسی کو مکلف کرنا در ست نہیں ہے۔

اس مسئد کی دلیل دوسری یہ ہے کہ اس مسئلہ کو قصاص پر قیاس کیا گیا ہے۔جس طرح قصاص وربوں کیلئے ام ولدم کلف ندہوگی اورالبت مد بره اس صورت میں فرق کرنافقتبی تفریع کے طور پرضروزی ہوگا کیونکہ بطور تنوع ام دلداور مد برہ میں فرق واضح ہے۔

نصرانی کی ام ولد کے مکا تنبہ کی طرح ہونے کا بیان

(وَإِذَا أَسْلَمَتْ أُمُّ وَلَدِ النَّصُرَانِي فَعَلَيْهَا أَنْ تَسْعَى فِي قِيمَتِهَا) وَهِي بِمَنْوِلَةِ المُكَاتَبِ لَا تُمْعَتَقُ حَتَّى نُؤَدِّيَ السُّعَايَةَ .وَقَـالَ رُفَـرُ رَحِمَهُ اللَّهُ :تُمُعَتَـقُ فِي الْحَالِ وَالسَّعَايَةُ دَيْنٌ عَلَيْهَا ، وَهَذَا الْنِحَلافُ فِيمَا إِذَا عُوضَ عَلَى الْمَوْلَى الْإِسُلامُ قَأْبَى ، فَإِنْ أَسُلَمَ تَبْقَى عَلَى حَالِهَا . لَـهُ أَنَّ إِزَالَةَ الـدُّلُ عَنْهَا بَعُدَمَا أَسْلَمَتُ وَاجِبَةٌ وَذَلِكَ بِالْبَيْعِ أَوْ الْإِعْتَاقِ وَقَدْ تَعَذَّرَ الْبَيْعُ فَتَعَيَّنَ الْإِعْتَاقُ . ے۔ ترج قول ول بی کوحاصل ہے۔ قید مت کی نشانی وال حدیث امام بخدری رحمہ اللہ اس لیے مائے تاکہ شارہ ہوکہ موسد کی تع جائز نبیس اورام ولد کا بکنایا اس کا پی اولا دکی ملک میس رون تیامت کی نشانی ہے۔

الم و المنظل أن قرمات ين : وقد اختلف السلف والنحلف في عتق ام الولد و في جواز بيعها فالثابت عن عمر عدم جواز بيعها .

لیتی سف اور ضف کاام وسد کی آزاد کی اور س کی بیچ کے بارے میں اختار ف ہے۔حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہے اس کا عدم جواز ا ت ہے۔ یہ بھی مروی ہے کہ عبدرس ات میں پھر مبد صدیق میں ام ولد کی خرید وفروخت ہوا کرتی تھی۔ حضرت عمر رضی مقد عندے ہے عبد میں پیچے مصاع کی بنا پران کی نیچ کوممنوع قر روے دیا اور بعد میں حضرت عمر رضی القدعنہ کے س فیصے ہے گی گ ختنا ف نبیس کیا۔اس محاظ ہے حصرت عمر رضی المتدعنہ کاليہ وقتی فيصد ایک اجماعی مسئلہ بن گیا۔

قسال الطيبي هذذا من اقوى المدلائل عملي بطلان بيع امهات الاولاد و ذلك ان الصحابة لولم يعلموا ان الحق مع عمر لم يتابعوه عليه ولم يسكتوا عنه (حاشيه بخاری ج1: ص 344 :) یعنی طیبی نے کہا کہ حضرت عمر کا یہ فیصلہ اس بات کی قوی دلیل هے که اولاد والی لونڈی کا بیچنا باطل هے . اگر صحابه کرام یه نه جانتے که حق عمر رضي الله عنه کے ساتھ هے تو وہ نه اس بارے ميں حضرت عمر رضى الله عده كى اتباع كرتے اور نه اس فيصله پر خاموش رهتے ـ پس ثابت * هوا كه حضرت عمر رضى الله عنه كا فيصله هي حق تها .

الفاط حديث :ان تلدالامة ربها كے ذيل ميں شارحين لكهتے هيں ـ الرب لغة السيد و المالك والمربي والمنعم والمرادههنا المولي معناه اتساع الاسلام واستبلاء اهله على الترك واتحاذهم سراري واذا استولد الجارية كان الولد بمنزلة ربها لانه ولد سيدها ولانه في الحسب كابيه اولان الاماء يلدن الملوك فتصير الامام من حملة الرعايا اوهو كناية عن عقوق الاولاد بان يعامل الولد امه معاملة السيد امته الخ (شرح بخارى)

الینی رب خت میں سیداور مالک اور مربی اور منعم کوکہا جاتا ہے۔ یہ سمولا مراد ہے۔ یعنی بیک اسلام بہت وسیع ہوج ے گا اورمسلمان ترکوں پرغالب آ کران کوغدام بنامیں کے اور جب ونڈی بچد جنے تو گویااس نے خودایے مالک کوجنم ویا۔اس لیے کدوہ اورامام شافعی کا بہی قوں ہے اورا، م احمد اوراسحال بھی سی طرف گئے ہیں۔ بعض عدہ نے کہاوہ آزاذ نیبل ہوتی اوراس کی بیٹے جائز ہے۔ ترجیح قول اور بی کو حاصل ہے۔ تیا مت کی نشانی و کی صدیث امام بخاری رحمہ، مقداس سے لائے تا کہ اش رہ ہو کہ ام وسد کی بیج جائز بيس اورام ولدكا بكنايا اس كالين اولادك ملك بيس رمنا قيامت كى نشا فى ب

ا، مُقْمِطًا لَي فره تَتْم مِين : وقد اختلف السمع والمحلف في عنق ام الولد و في حوار بيعها فالثابت عن عصر عدم حواز بیعها النع لینی سلف اور خلف کام ولد کی آر دی اوراس کی تھے کے بارے س اختان ف ب-حضرت عمر سی الله عند ہے اس کا عدم جواز ثابت ہے۔ بیاتھی مروی ہے کہ عبدرساست میں پھرعبدصد بقی میں ام ولد کی خرید وفرونست ہوا کرتی تھی۔حضرت عمررضی ،متدعتہ نے اپنے عہد میں کی کھیرمص کے کی بنا پران کی بیج کوممنوع قرار دے دیا اور بعد میں حضرت عمررضی امتدعشہ كاس فيصلے كى في اختاد ف نبيل كيا راس لحاظ الصحفرت عمرض القدعندكا بدوقتى فيصلدا يك اجماعى مسئد بن كيا-

قال الطيبي هذا من اقوى الدلائل على بطلان بيع امهات الاولاد و دلك أن الصحابة لولم يعلموا أن الحق مع عمر لم يتابعوه عليدولم يسكتوا عنه (عاشية تاركي 1 : ص 344 :)

یعن طبی نے کہا کد حضرت عمر کا یہ فیصلداس بات کی قوی دیس ہے کداوں دوالی لونڈی کا بیچنا باطل ہے۔ اگر سی بہ کرام یہ نہ ج نے کہ حق عمر رضی امتٰد عنہ کے ساتھ ہے تو وہ نہ اس بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اتباع کرتے اور نہ اس فیصلہ برخاموش ريخ يب ثابت موا كه حصرت عمر رضى الله عنه كا فيصله بي حق تقا-

. الفاظ صديث : أن تلدالامة ربها كح ذيل ميس شارحين لكهتج هين . الرب لغة السيد و المالك والمربي والمنعم والمرادههنا المولئ معناه اتساع الاسلام واشتبلاء اهله على الترك واتحاذهم سراري واذا استوليد البجبارية كبان البوليد بمنزلة ربها لانه ولد سيدها ولانه في الحسب كابيه اولان الاماء يندن الملوك فتصير الامام من جمدة الرعايا اوهو كناية عن عقوق الاولاد بان يعامل الولد امه معامنة السيد امته الح (شرح بخاري)

یعنی رب نغت میں سیداور ، مک اور مربی اور شعم کوکہ ج تا ہے۔ یہاں مولا مراد ہے۔ بعنی یہ کداسل م بہت وسیع ہوج نے گا اورمسلمان تركول برغ سبة كران كوغدام بناميل كاورجب لوندى بجد جنة تو كويداس فحوداينه ومك كوجنم دما- ار ، ي كدوه اس کے مالک کا بچہ ہے یاوہ حسب میں، پنے باپ کے مانند ہے یا بید کہ لونڈیوں بادشاہوں کوجنیں کی ہیں امام بھی رعایا میں ہوج سمیں ھے۔ یااس جمعہ میں اول دکی نافر مانیوں پر اشارہ ہے کہ اول در پتی ، ب کے ساتھ ایسا برتا و کرے گی جیس کہ ایک لونڈی کے ساتھ اس كا آ قابرتا و كرتا ب__ يمي موسكتا ب كرقرب تيامت كى ايك ميمى شالى ب كدوند يول كى اوما د بادشاه بن ج ي كى

دوسرے کی باندی سے نکاح کے ذریعے بچہ حاصل کرنے کا بیان ﴿ وَمَنْ اسْتَوْلَدَ أَمَّةَ غَيْرِهِ بِيكَاحٍ ثُمَّ مَلَكَهَا صَارَتْ أُمَّ وَلَدٍ لَهُ ﴾ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ

وَلَنَا أَنَّ النَّظَرَ مِنْ الْجَايِبَيْنِ فِي حَعْلِهَا مُكَاتَبَةً ؛ لِلْآلَهُ يَنْدَفِعُ الذُّلُّ عَنْهَا بِصَيْرُورَتِهَا حُرَّةً يَدًا وَالصَّرَرُ عَنْ الذُّمِّي لِالْبِعَاثِهَا عَلَى الْكُسْبِ لَيَّلا لِشَرَفِ الْحُرِّيَّةِ فَيَصِلُ الذِّمِّيُّ إِلَى بَدَلِ مِلْكِمِهِ ، أَمَّا لَوْ أَعْتِقَتْ وَهِيَ مُفْلِسَةٌ تَتَوَانَى فِي الْكَسْبِ وَمَالِيَّةُ أُمَّ الْوَلَدِ يَعْتَقِدُهَا اللَّهُ مِّنَّى مُتَلَقَّدُّمَةً فَيُتُرَكُ وَمَا يَعْتَقِدُهُ ، وَلَأَنَّهَا إِنْ لَمْ تَكُنْ مُتَقَوِّمَةً فَهِيَ مُحْتَرَمَةٌ ، وَهَذَا يَكُفِي لِوُجُوبِ الضَّمَانِ كَمَا فِي الْقِصَاصِ الْمُشْتَرَكِ إِذَا عَفَا أَحَدُ الْأَوْلِيَاء ِ يَجِبُ الْمَالُ لِلْبَاقِينَ .

﴿ وَلَوْ مَاتَ مَوْلَاهَا عَنَقَتْ بِلَا سِعَايَةٍ ﴾ ؛ ِلَّأَنَّهَا أُمُّ وَلَدٍ لَهُ ، وَلَوْ عَجَزَتْ فِي حَيَاتِهِ لَا تُرَدُّ قِنَّةً ؛ إِلَّا نَهَا لَوْ رُدَّتْ قِنَّةً أُعِيدَتْ مُكَاتَبَةً لِقِيَامِ الْمُوجِبِ

اورا گرتھرانی کی ام ولدایمان لے آئے تو وہ کوشش کرے گی اپنی قیمت کے لئے اور وہ مکاتبہ کی طرح ہوجائے کی اور وہ آز د نہیں ہوگی جب تک وہ معابینداوا کردے اہم زفڑ بیان فرماتے ہیں کہ وہ ای وقت آ زاد ہوج نے گی اور سعابیاس پرقرض ہوگااور میہ اختلاف اس صورت من ہے جب آتا پر اسلام چیش کیا گیا مواور اس نے الکار کردیا ہواس کے بعد اگر وہ ایمان لے آئے تو ام ومد ای حالت بیل لوٹ آئے گی امام زفر مید کیل دیتے ہیں کہ ام ولدمسلمان ہونے کے بعداس سے ذلت کو دور کر دینا واجب ہے اور میں ا۔ الہ یا تو سے ہوگایا آزاد کرنے سے ہوگا اور تھے تو ناممکن ہو بھی ہے اس لئے آزاد کرنامتعین ہوگیااور ہم کہتے ہیں ام ولد کولصرانی بنائے میں دونو ساطرف سے شفقت ہے کیونکہ ام ورد کے قبضد کے عتب رہے آزادب ہونے کی وجہ سے اس سے ذات دور ہوجائے گی اور ذکی سے خرر دور ہوجائے گائی لئے کدام ولد کی حریت کا شرف حاصل کرنے کے سئے آتااس کو کہ نے کرنے پر اجھادے گا اورذی اپنی ملکیت کا بدر پر سے گا ادراگر وہ ام ولدائی وفت آز دکر دی جائے اس حال میں کہ وہ مقلس ہوتو وہ کمائی کرنے میں ستی كرے كى۔اور ذمى اپنى ام ولدكى ، يت كومتقوم تجھتا ہے اس لئے ذمى كواس كے اعتقاد كے ساتھ جھوڑ ديہ جائے گا اور اس سئے كہام ومد کی مالیت گرچید متقوم نبیس اس کے باوجود بھی وہ محترم ضرور ہے۔اور اس کامحترم ہونا اس کے ضان کے واجب ہونے کے لئے کانی ہے۔جس طرح قصص مشترک میں آگر ایک ولی معان کر دے تو دوسروں کے سنتے مال واجب ہوگا اور جب اس کا آقا مرجائے توبیدام وسد کم کی کئے بغیر آزاو ہوجائے گی۔ کیونکہ وہ ام ولدہے اور اگر آتا کی زندگی میں وہ سعابیہ سے عاجز ہوگئی تو وہ دوبارہ غالص باندی نہیں ہوگ ۔ کیونکہ اگراسے خالص غل م قرار دیا جائے تو وہ دوبارہ مکا تبدہو جائے گی کیونکہ سب موجو د ہے۔

ام ولدوہ اونڈی ہے جوایئے مالک کو جنے۔ اگر علماء یہ کہتے ہیں کہ وہ مالک کے مرنے کے بعد آزاد ہوجاتی ہے۔ امام الوصنيف

(فيوضات رضويه (جارافتم) ﴿٣٣٧﴾ تشريحات هدايه

پیدا ہونے واسے اسپے بھائی کوخریدا تو وہ بھائی اس خرید نے واسے پر آزاد نیس ہوگا کیونکہ وہ بھائی باپ کی طرف منسوب ہو نے ک وجد اس ار بدنے والے ک طرف منسوب بوگا جبکہ باب کی سبت اس ایس اس

حضرت ابوسعید ضدری نی کریم صلی التدعلیه وسلم سے بطریق مرفوع تقل کرتے ہیں کدة ب صلی التدعلیه وسلم نے مروہ وطاس یں گرفتار ہونیوال لونڈ یول کے بارے میں فرویا کہ سی حامد عورت سے اس وقت تک صحبت ندگی جائے جب تک کراس کے ول دت شہوج نے اور غرصامدے بھی اس وفت تک صحبت ندکی جائے جب تک کداسکو یک حیض ندآ جائے (احمد الود اؤد ارشی)

اگر کسی غیره مدکو سکی کم عمری کی جدسے یاز یاد به عمر بوجائے کے سبب سے چیش ندا تا بوتواس کا اعتبرا کید ہے کہ ایک مبین ک مت تك ال كے يال جانے سے اجتناب كرے جب أيك مبينة كر رجائے تب ال سے جماع كرے ال صورت كوال حديث میں س لئے ذکرنہیں کیا می ہے کہ بیلیل الوجود اور نا در ہے۔ ونڈی حیض کی صالت میں کسی کی ملکیت میں آئے تو استہراء میں احیف کا اعتب رئیس ہوگا بلکہ دوسرے بورے حیض کا اعتب رکیا جا گا۔ بیرحدیث اس بات کی دمیل ہے کہ بونڈی کے سئے نی مکیت کا پیدا ہو جا نا استبراء کو واجب کرتا ہے چنا نجہ جا روں اتما کا یک مسلک ہے نیز بیصدیث اس بات برد، مت کرتی ہے کہ دار، حرب ہے سی کا فرہ کوبطور اونڈی کے پکڑل نے ہے اسکا پہلا نکاح ختم ہوجا تا ہے بعنی کفارے جنگ وغیرہ کی صورت میں ان کی جوش دی شدہ خورتیں بطور بونڈی ہاتھ لگیس ان کے شوہرول ہے ان کی زوجیت کا تعلق ختم ہوجا رگا) کمیکن اس بارہ میں حدیث کا خاہر مفہوم مطلق ے خواوائے خاوند جھی ان کے ساتھ شہوں۔

حصرت ا، مشافعی اورحضوت امام ما لک کا مسلک یہی ہے جب کرحضرت امام اعظم ابوصنیف بیفر ماتے ہیں کداگرمیوں دوق دونون ایک ساتھ پکڑ کران کے جا کیں تواس صورت میں ان کا تکا ح باتی رہتا ہے۔

اور حضرت ردیفع ابن ثابت ال نصاری کہتے ہیں کہ رسول کر پیم صلی المیته علیہ وسم نے غزوہ حنین کے دن فر ما ک ا کہ جوشخص خد ورقیامت پرایمان رکھتا ہے؛ سکے لئے یہ بات درست نہیں ہے کدوہ کی دوسرے کی کھیتی کواپنے پانی سے سیراب کر لیسی اس عورت سے جماع کرنا جوبطور باندی کے ہاتھ لگئ ہے اور کسی دوسرے کے نطف سے طامہ ہے جائز شیل ہے اور جو تخفس خدا اور آخرت کے دن پرایمان رکھتا ہے اس کے لئے بیابھی ج نزنبیں ہے کہ وہ کفارے جننگ ہیں گر فرارشدہ لونڈی ہے اس وقت تک جماع کم يجب كداكيك حيض آنے يا ايك مهيد كررنے كا انتظار كركے اس كا استبراء ندكر لے اور جو تخص القداور آخرت كے ون پرايمان ر کھتا ہے اس کے لئے یہ بھی درست نہیں ہے کدوہ ال فٹیمت کو بیچ جب تک واقعیم نہ ہوج نے (یعنی ال فٹیمت یس کی فتم مجر تصرف اورخیانت فکرے) ابودا کا داورا مام ترخری فے اس روایت کو لفظ زرع تک تقل کیا ہے۔

بيني كى بائدى سے بير بيدا موفى كابيان

﴿ وَإِذَا وَطَيَّ جَارِيَةً ابْنِهِ فَجَاءَ تُ بِوَلَدٍ فَادَّعَاهُ ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُ وَصَارَتْ أُمَّ وَلَدٍ لَهُ وَعَنَيْهِ

(فيوضات رضويه (جرأفتم) ه٢٣٦٧) تشريحات مدايه

: لَا تَصِيرُ أُمَّ وَلَدٍ لَهُ ، وَلَوْ اسْتَوْلَدَهَا بِمِلْكِ يَمِينٍ ثُمَّ اسْتُحِقَّتُ ثُمَّ مَلَكَهَا تَصِيرُ أُمَّ وَلَدٍ لَهُ عِنْدَنَا ، وَلَهُ فِيهِ قُولًانِ وَهُوَ وَلَدُ الْمَغُرُورِ.

لَـهُ أَنَّهَا عَـلِـقَـتُ بِرَقِيقٍ فَلا تَكُولُ أُمَّ وَلَدٍ لَهُ كَمَا إِذَا عَلِقُت مِنْ الزُّمَا ثُمَّ مَلَكَهَا الزَّانِي ، وَهَــذَا ؛ لِلَّانَّ أُصُومِيَّةَ الْوَلَدِ بِاعْتِبَارِ عُلُوقِ الْوَلَدِ حُرًّا ؛ لِأَنَّهُ جُزْء 'الْأُمِّ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ وَالْجُزْءُ لَا يُخَالِفُ الْكُلِّ .

وَلَنَا أَنَّ السَّبَبَ هُوَ الْجُزُيِّيَّةُ عَلَى مَا ذَكَرُنَا مِنْ قَبْلُ ، وَالْجُزْئِيَّةُ إِنَّمَا تَثُبُتُ بَيْنَهُمَا بِنِسْهَةِ الْوَلَدِ الْوَاحِدِ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كُمُلا وَقَدْ ثَبُتَ النَّسَبُ فَتَثُبُتُ الْجُرْنِيَّةُ بِهَذِهِ الْوَاسِطَةِ ، بِخِلَافِ الزُّنَا ؛ لِأَنَّهُ لَا نَسَبَ فِيهِ لِلْوَلَدِ إِلَى الزَّانِي ، وَإِنَّمَا يُعْتَقُ عَلَى الرَّانِي إِذَا مَلَكُهُ ؛ لِلَّانَّهُ جُزْؤُهُ حَقِيقَةً بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ.

سَظِيرُهُ مَنْ اشْتَرَى أَخَاهُ مِنْ الزِّنَاكَ لا يُعْتَقُ ؛ لِلْأَنَّهُ يُنْسَبُ إلَيْهِ بِوَاسِطَةِ نِسْيَتِهِ إلَى الْوَالِدِ وَهِي غَيْرُ ثَابِتَةٍ .

جس مختص نے کسی دوسرے کی باندی سے تکاح کر کے بچہ حاصل کیا پھروہ اس ہاندی کا مالک بن گیا اس صورت میں وہ باندی اس کی ام دید ہوج ئے گی۔ جبکہ حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ فر ہ تنے ہیں کہ دہ باندی ام دیدنہیں ہوگی۔ دراگر ملک میمین کے ساتھ کسی با ندی ہے بچیرحاص کیے ہوتو اس کے بعد اگر وہ باندی مستحق نگلی پھر مستوید اس کا مالک بن گیا تو اس صورت میں ہورے نزدیک وہ باندی اس کی ام ولد ہو جائے گی اور حضرت اہم شافعی علید الرحمہ کے اس بارے میں دو تول میں اور یمی ورد المغرود ہے۔حضرت اوم شافعی علیہ الرحمد کی دلیل ہے ہے کہ میہ باندی فعام سے حامد ہوئی ہے اس لئے وہمستولد کی ام وندنہیں ہوگی جبکہ ک صورت ٹیں وہ زنا ہے حامد ہوئی ہو پھرزانی اس کا ، مک ہوگیا ہو۔ کیونگدام وہد ہونا بچے کے آزاد ممل قرار پانے کے .عنبارے ہاں وجہ کرحمل کی حامت میں بچیا پنی ماں کا حصد ہوتا ہاور جز کل ہے بھی بھی جدانہیں ہوتا میں ہے زویک استیلاد کا حکم جزئیت کی طرح ہے جو کہ ہم بیان کر چکے ہیں واطی اور موطورات کے در میان ای وقت جزئیت ٹابت ہوتی ہے ان میں ہے ہرایک ک طرف ولد کی نسبت کی جائے اور اس صورت بیس نسب ثابت ہاس سے ای واسطے سے جزئیت بھی ثابت ہوگئی۔ جبکہ زنامل ایر تہیں ہے کیونکدز نا زانی کی طرف بچے کی نسبت کو ثابت ٹیمیں کرتا ۔اور جب زانی بچے کا مالک ہوجاتا ہے تو لڑ کا اس پر آزاد ہے ۔اس وجہ ہے کہ وہ بچیکی واسطے کے بغیر حقیقی طور پر زنا کرنے والے کا جزء ہے اس کی مثال بید ہے کہ جس طرح کسی نے زنا ہے

قِيهَ مَنْهَا وَلَيْسَ عَلَيْهِ عُفُرُهَا وَلَا قِيمَةُ وَلَدِهَا) وَقَدْ ذَكُرُنَا الْمَسْأَلَةَ بِدَلَائِيهَا فِي كِتَاب السُكَاحِ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ ، وَإِنَّمَا لَا يَضْمَنُ قِيمَةَ الْوَلَدِ ؛ لِلَّانَّهُ الْعَلَقَ حُرَّ الْأَصْلِ لِاسْتِنَادِ الْمِلْكِ إِلَى مَا قَبْلَ الاسْتِيلَادِ .

﴿ وَإِنْ وَطِءَ أَبُو الْأَبِ مَعَ بَقَاءِ الْآبِ لَمْ يَثْبُتُ النَّسَبُ ﴾ ﴿ لِأَنَّهُ لَا وِلَايَةَ لِلْجَدِّ حَالَ قِيَامِ اللَّابِ ﴿ وَلَمْ كَانَ الْأَبُ مَيْنًا ثَبَتَ مِنْ الْجَدِّ كَمَا يَثْبُتُ مِنْ الْأَبِ ﴾ ؛ لِظُهُورِ وِلايَتِهِ عِمْد فَقْدِ الْأَبِ ، وَكُفُرُ الْآبِ وَرِقْهُ بِمَنْزِلَةِ مَوْتِهِ ؛ لِلْآنَهُ قَاطِعٌ لِنُوِلَايَةِ

اورجب باپ نے اپنے بیٹے کی ہاندی سے جماع کرلیا اور ہاندی نے بچداور ہاپ نے اس بچے کا دعوٰ ک کیا تھ ہ پ سال بيح كانسب ابت موج عے كا وروه يا ندي س كى مورد موج عے كى اور ب ب پرس باندى كى قيت مازم موكى ليكن اس كامبر باب بر لازم جیس ہوگا اور نہ ہی اس باندی کے بیچے کی قیمت لازم ہوگی اور میہ بات ہم کتاب النکاح میں ولائل کے ساتھ میان کر چکے ہیں۔اور باپاس دجہ سے نیچ کی قیمت کا ضامن تہیں ہوگا اس دجہ سے کدوہ پچہرالاصل ہوکر حمل قرار پایا تھا اس لیے کہ بیچ کے حاصل ہو کرنے سے پہنے ہی باپ کی ملکیت کا اقرار ہو چکا تھا اور جب باپ کے ہوتے ہوئے داوا نے اپنے پوتے کی باندی ے جماع كرليا تونسب اابت نيس موكا اس الح كم باب ك موت موت موح داداكوولايت حاصل نيس باورجب باب فوت موجكامولا واوات نسب الابت موج عے گاجس اطرح باب سے الابت موجاتا ہے اس وجہ سے کہ باپ کے موجود ندمونے سے داوا کی واب ت بت ہوجاتی ہے۔اور باپ کا کا فر ہونا اور غلام ہونا اس کی موت کے درجے میں ہے اس مجد سے اس کے ساتھ بھی ولایت منقطع ہو

ار باندى سے آتانے مجامعت كى اورائے مل مفرر كيا، يبال تك كداس في سيح سالم تندرست ياكم زور بجد جنا، يااس كا اسقاط ہوگی یاس نے مردہ بچکو جناتو وہ آق کے انتقال کے بعد آزاد ہوجائے گی اور بچے آقا کا ای شار کیا جائے گا اور اگر بچے زندہ رہاتو اپ و مد کا وأرث ہوگا ، اب ما مک ندتو بائدی کوفروخت کرسکتا ہے اور ند بہد، ضف ، اربعدے تهد میں بھی اس پر بہ کش مل جوتا تھ اچنا نچہ حصرت ابن عمر صنی امتد عنہ فر مائتے ہیں :امہات وید کی تھے نہیں کی جائے گی ، ندانھیں فروخت کیا جائے گا اور نہ ہدکیا جائے گا اور ندورا ثت میں بانزاج سے گا۔ آقاجب تک زندہ رہے، اس ولدے تنع کرتا رہے اور جب مرج سے تو وہ آ زاد ہے۔ باندی سے اس کے بچہ کو بھی الگ کرنے کی ممانعت کی تی ہے، ایک حدیث شل فروید گیا ہے: جو وں اور اس کے بچے کے درمیان جدائی کرائے گا، قیرمت کے دن اللہ اس کے اور اس کے محبوب کے درمیان جدائی ڈال دے گا۔ پھھ لوگ اپنی باندگ سے

(فيوضات رضويه (طرائم) هو٢٢٩) نشريحات مدايه

عامت توكرتے تھے، كراس خوف سے عزل كركيتے تھے كداكرا سے حمل تفہر كيا اوراس سے بچہ بيدا ہو كيا تووه آزاد ہوج كى ايسا كرف كوالله كرسول المالية في يندنيس فرمايا - كيون كراس ساس كاحق آ زادى سلب بوتا ب-(موطالهام ما لك، كتاب العتق مندا تدين منهل - جامع الترندي، كتاب السير)

حضرت امام ، لک کہتے ہیں کہ مجھ تک میرحدیث پہنی ہے کہ رسول کر پم صلی الندعلیہ وسلم ایک جیش کے ذریعہ لونڈیوں کے استبراء کا تھم فرماتے ہے بشرطیکہ انولونڈ یوں کوچف آتا ہواورا گرکوئی بونڈی ایک ہوتی تھی جس کوچف نہیں آتا تھا تو اس کے سئے تین مبیندرت کے ذریعدائتبراء کا علم دیتے منے معنی آپ سلی الله علیه وسم نے بیتھم جاری فرمایا تھا کہ جن لونڈ یول کوچش آتا ہان ے ان کے منے مالک اس وقت تک جماع ندکریں جب تک تین مبیند کی مدت ندگز رج نے نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر کواپن پانی پانے سے مع کیا تشریح : حدیث کے آخری جملہ میں حاملہ لونڈی کے استبراء کا تھم ہے کہ اگر کوئی لونڈی حمل کی حاست میں اپنی مكيت مين آئے تواس سے اس وقت تك جماع ندكي جائے جب تك كدوه ولا دت سے فارغ ندہوج نے تاكداس لونڈى كے رقم یں جوایک دوسرے محص کے نطفہ کا حمل ہے اس سے اپنے نطفہ دنسب کا اختل ط نہ ہو۔ غیر حاکظہ لونڈی کے بارہ میں جمہور علما ککا مسلک بیہے کہ جس اویڈی کوچش نہ آتا ہواس کا استبراء بیہے کہ اس کے ساتھ اس وقت جماع کیا جائے جب کہ اپنی ملکیت میں " نے کے بعداس پر پوراایک باس سے زائد عرصہ گزرجائے اور بعض حضرات نے اس صدیث کے پیش نظر سے کہا ہے کہ غیر حانصنہ کا التبراءيه كاس ال وقت جماع كياج ع جب كما في ملكيت مين آف كي بعداس برتين مهيني ياس الدعرصد

مشتركه باندى كام ولد بون كابيان

﴿ وَإِذَا كَالَتْ الْمَجَارِيَةُ بَيْنَ شَرِيكَيْنِ فَجَاءَتُ بِوَلَدٍ فَاذَعَاهُ أَحَدُهُمَا ثَبَتَ نَسُبُهُ مِنْهُ ﴾ ٠ إِلَّانَّـهُ لَـمَّا ثُبَّتَ النَّسَبُّ فِي نِصِّفِهِ لِمُصَادَفَتِهِ مِلْكَهُ ثَبَتَ فِي الْبَاقِي ضَرُورَةَ أَنَّهُ لَا يَتَجَزَّأُ ؟ لِمَا أَنَّ سَبَبَهُ لَا يَتَجَزَّأُ وَهُوَ الْعُلُوقُ إِذْ الْوَلَدُ الْوَاحِدُ لَا يَنْعَلِقُ مِنْ مَاء يْنِ.

﴿ وَصَارَتْ أُمَّ وَلَدٍ لَهُ ﴾ ؛ لِأَنَّ الِاسْتِيكَادَ لَا يَتَجَزَّأُ عِنْدَهُمَا ﴿ وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَمْصِيرُ نَصِيبُهُ أَمَّ وَلَدٍ لَهُ ثُمَّ يَتَمَلَّكُ نَصِيبَ صَاحِبَهُ إِذْ هُوَ قَابِلٌ لِلْمِلْكِ وَيَضْمَنُ نِصْفَ قِيمَتِهَا ﴾ ؛ لِأَنَّهُ تَمَلُّكَ نَصِيبَ صَاحِبِهِ لَمَّا اسْتَكُمَلَ الاسْتِبَلادَ وَيَضْمَنُ نِصْفَ عُقْرِهَا ؛ إِلَّانَّـٰهُ وَطِءَ جَارِيَةً مُشْتَرَكَةً ، إِذُ الْمِلْكُ يَثُبُتُ حُكْمًا لِلاسْتِيلَادِ فَيَتَعَقَّبُهُ الْمِلْكُ فِي نَصِيبِ صَاحِبِهِ بِمِخَلَافِ الْآبِ إِذَا اسْتَوْلَكَ جَارِيَةَ الْبِيهِ ؛ لِأَنَّ الْمِلْكَ هُنَالِكَ يَثُبُتُ

صد ہواوروہ اس ممل میں ہی اس سے شادی کر لے اور اس پر پردہ ڈائے رکھے اوروہ بچدای کا ہوگا)۔ (المفنی (9/122) نے یہ اختیار کی ہے کہ اگر کسی مرد نے اپنے زنا کی نیچ کی سبت اپنی کرنے کا مطالبہ کیا اور وہ عورت اس کی بیوی ندہوتو اس بیج سے الحاق اس کی طرف کردیا جائے گا۔ (الفروع (6 م 625)

جس بوندی ہے وطی ندکرسکتا ہومشلاً وہ مشرکہ ہے یہ مکا تبہ یامشتر کہ یارض عت یا مصاہرت کی وجہ ہے اس ہے وطی حرام ہووہ اجبيك علم س بر (ورعقار، كماب ظرواباحت، جه م ١٠٥)

حضرت ابن عمرے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب کوئی ایسی اونڈی جس سے جماع کیا جاتا تھا ہبدکی ج نے یا فروخت کی جائے یا آزاد کی جائے تو اس کو جائے کہ ایک حیض کے ذریعہ اپنے رحم کو پاک صاف کرے ابت باکرہ کٹواری کو پاک صاف کرنے کی ضرورت مبیں ہید دونوں روایتیں رزین نے فک کی ہیں۔

اس حدیث پرابن شریح نے ممل کیاہے وہ کہتے ہیں کہ باکرہ بونڈی کے نئے استبراء واجب نہیں ہے جب کہ جمہور عماء کا مسلک میہ ہے کہ اس کے لئے بھی استبراء واجب ہے کیونکہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ اوطاس میں گرفتار ہونیوالی مونڈ یوں کے بارہ میں استبارء کا جو عظم دیا تھاوہ عام ہے اس میں باکرہ کا کوئی استثناء نہیں ہے۔

صاحب مدايي في تعدت كى مت تعن حيض بي اسكواس كا آقا آزادكر عقواس كى عدت كى مت تعن حيض بيس اوراكراس كوفيض شدة تا مولواس كيمدت تين ميني مولى-

علامه ابن جام حنفی علید الرحمه فرماتے میں کہ بیتھم اس صورت میں ہے جب کدوہ ام ولد ندتو حاملہ ہوندکسی دوسر مے تخص کے نکاح میں ہواورندکسی کی عدت میں جو چنانچیا گروہ حامد ہوگی تو پھراس کی عدت تاوضع حمل ہوگی اورا گروہ کسی دوسر تے خض کے نکاح میں ہوگ یا کسی کی عدت میں ہوگی تو چونکدان صورتوں میں اسمول کیے ساتھ اس کے جنسی اختلاط کا کوئی سوال ہیں ہیں اس لئے آتا كة زادكردي كوجب يا آقاكم جائے كسبس ياس بعدت واجب بين جوكى بيد نفيكا مسلك --

اور حضرت ا، مشاقعی اور حضرت امام ، مک کامسلک سے ہے کہ آقا کی طرف سے آزاد کئے جانے یا آقا کے مرج نے ک صورت میں ام ولد کی عدت ایک حیض ہے حنفیہ میں سے حضرت امام محمد کا بھی میں قول ہے۔ (فتح القدير، ج ٢٨٠٠٨، بيروت) آ زاد مال اورغلام باپ کی اولا د

بالكليكي معاملة إن بچوں كے ساتھ كيا كيا جن كاباپ غلام اور ، س آ زاد جو ۔ ان بچول كوبھى تكمل طور پر آ زاد قرار دے ديا كيا ۔ حمدثنا يعلى عن الأعمش عن إبراهيم قال قال عمر المملوك يكون تحته الحرة يعتق الولد بعتق أمه فإذا عنق الأب جر الولاء. (دارمي، كتاب الفرائض، حديث (3170)

سیدناعمر رضی القدعنہ نے قریایا، "غلام ہاپ اور آزاد خاتون کے بچا پٹی مال کے آزاد ہونے کے یاعث آزاد ہی ہوں گے۔ جبان كاباب آزاد موكا تو (ان بجول كى) ولا وكارشته (باب كمابقد ما لك) سے قائم موجائے گا۔" شَـرْطًا لِلاسْتِيلَادِ فَيَتَـقَـدَّمُهُ فَصَارَ وَاطِئًا مِلْكَ نَفْسِهِ ﴿ وَلَا يَـغُرَمُ قِيمَةَ وَلَدِهَا ﴾ ﴿ لَأَنَّ النَّسَبَ يَفْبُتُ مُسْتَنِدًا إِلَى وَقُتِ الْعُلُوقِ فَلَمْ يَتَعَلَّقْ شَيْءٌ مِنْهُ عَلَى مِلْكِ الشَّرِيكِ

ور جب کوئی ہاندی دوشر کاء کے درمیان مشترک ہواوراس نے بچہ جن دیا اور دونوں شرکاء میں ہے کسی ایک نے وعوالی کردیا تو مدى سے اس بيح كا دعوى ابت موجائے كا كيونك جب وه نصف ولديس بي واس شريك كانسب اوبت موجائے كا _كونكدوه يح اس کی ملکیت ہے عدا ہوا ہے۔ ابدا ابقید میں لا زمی طور پراس کا نسب ثابت ہوجائے گا۔ کیونکہ نسب میں ابز المجہیں ہوتے البدااس كنسب كاسبب يعنى عوق ميس بهى اجزاء كااعتبار ندجوكا - كيونكداكيك بجيد ونطفور مصمل قر رنبيس يا تا-اوروه باندى مركى كيلية ام ولد ہو جائے گی ۔ بہذا طرفین کے نز دیک استعیلا دیے جزاء نہیں ہوتے ۔جبکہ حضرت امام اعظیم رضی امتدعنہ کے نز دیک **مدمی کے** صے میں وہ اس کا ام ولد ہوجائے گی۔

اس كے بعد مدى اپنے شريك كے حصر كا بھى مالك موجائے كا۔ كيونكدوہ حصر ملكيت كوقيول كرنے كى صلاحيت ركھتا ہے۔اور مدئی اس باندی کے وصف عقر کا ضامن ہوگا۔ کیونکہ اس نے مشتر کہ باندی سے جماع کیا ہے۔ اور و ہخص استیلا و کے سبب علی طور پرمکیت ثابت ہو بھی ہے اور وطی کرنے کے ساتھ دی اس کے ساتھی میں واطی کی ملیت ثابت ہوگا۔

جبد باب كے خلاف ہے كيونكداس في اسے بينے كى باندى سے وطى كر كے ام ولدينانے والا بياب دا مكيت استيلاد كى شرط بن كرانابت موكى _اوراستيلاد _ مقدم موكى _اور باب ايل كمكيت _ جماع كرف والاب _ اور مدى باندى كى بكى كى قيت كا ضامن ٹیس ہوگا۔ کیونکہ ٹر کے کانسب وقت علوق کی طرف ہوکر ثابت ہوجائے گا۔اوراس بیچے کا کوئی بھی حصہ شریک کی ملکیت پر

علامه ابن قدامه رحمه التدتق لي كا قول ہے : علاء كرام كا جماع ہے كه اگر بجيمرد كے بسترير پيدا مواوركوه دوسر المحف اس كادعوى كرے تو بيچ كى نسبت دعوى كرنے والے كى طرف تبين كى جائے كى اليكن اگر بجي بستر كے علاوہ (شاوى كے بغير) پيدا موتوال میں اختار ف ہے۔ اگر عورت بیوی ند مواور زناہے بجہ پیدا موجائے اور زانی اس کا دعوی کرے تو کیا اس بیچ کی نسبت اس کی طرف کی جائے گی؟ جمہورعہ ءکرام کا کہناہے کہ اس حاست میں بچے کی نسبت، س کی طرف ٹیس کی جائے گی ۔حسن اورا بن سیرین اورعروہ ہ امام مخفی، اسحاق ،سلیمان بن بیار حمیم الله سے منقول ہے کہ بچیاس (زانی کی طرف منسوب ہوگا)

اورابن قدامه رحمه اللدتعالى في ابوصنيفه رحمه الله تعالى كاتول نقل كياب (على بن عاصم في ابوصنيفه رحمه الله تعالى ساويت کیا ہے کہ ان کا قول ہے: میرے خیال میں اس میں کوئی جرج نہیں کہ جب کوئی مرد کسی عورت سے ز ٹی کرے اور اس موق تشريحات عدايه

ا کیے مض عبدالقدر منی اللہ عند کے پاس آیا اور کہنے لگا ، میرے چیا نے اپنی لونڈی کی شادی جھے سے کر دی تھی۔ اب وہ میری اولا وكواينا غلام بنانا جامع جين انهول في قرماياء "اس ايسا كوئي حق حاصل نبيس ب-"

ابن كثيرنة امام شافتي كالك نقط نظريدورج كيا ب كدمال ياب يس سائراك بهي آزاد بوتوان م بيج بني آزاداي تصور کئے جائیں مے۔ (تغییر سورة نساء (4:25)

غلام مال اورغلام باپ کی اولا د

وہ بیجے جن کے ماں اور باپ دونوں ہی غلام ہول ان کے بارے میں بھی ہمیں رسول التد سلی اللہ علیہ والدوسلم کی کوئی حدیث نہیں اس کی تقسیر وفقد کی کتب میں سے بیون کیا گیا ہے کہ وہ اپنے والدین کے تابع ہی ہوں گے۔ جب تک ان کے وائدین غلام ر میں گے، یہ بیچ بھی غلم ہی تصور کئے جا تمیں گے اور جب والدین آ زاد ہوں سے یاان میں سے کوئی مکا تبت کرے گا تو یہ بیچ خود بخو دان کے ساتھ ہی آ زاد موجائیں گے۔

حَـدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٌّ ، عَنِ الْعُمَرِيُّ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنِ ابْنِ عُمَرّ ، قَالَ ؛ وَلَدُ أُمُّ الْوَلَدِ بِمَنْزِلِتِهَا . (مصنف ابن ابي شبية؛ حديث (21000)

حضرت نافع کہتے ہیں کہ سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہمائے قرب یا، "لونڈی کی (اپنے مالک کےعلاوہ کسی اور شوہر کی اولاو) اپنی ماں کے درجے پرہے۔ لین وہ ماں کے ساتھ بی آ زاد موجائے گ۔

حَدَّثْنَا عَبْدُ السَّلامِ بُنُ حَرَّبٍ ، عَنْ مُغِيرَةَ ، عَنْ إبْرَاهِيمَ ؛ فِي الرَّجُلِ يُزَوِّجُ أُمَّ وَلَدِهِ عَبْدَهُ فَعَلِدُ لَهُ أَوْلاَدًا ، قَالَ : هُمَمْ بِمَنْ زِلَةِ أُمْهِمْ ، يَغْيَقُونَ بِعِنْقِهَا وَيُرَقُّونَ بِرِقْهَا ، فَإِذَا مَات سَيَّدُهُمْ عَتَقُوا . (مصنف ابن ابي شيبة،

حصرت ابراہیم مخفی نے الیم صورت کے بارے میں فتوی دیا جس میں ایک مخف نے اپنی ام ولدی شاوی اپنے غلام سے کروی تھی ادر پھراس غلام بیں ہے اس کی اولا دہھی پیدا ہوگئی تھی۔انہوں نے کہا،" وہ اپنی مال کے درجے پر ہول گے۔جب تک وہ غلامی کی حالت میں رہے گی ، پینچی غلام رہیں گے اور جب وہ کمل آزاد ہوج نے کی توبیجی آزاد ہوجا تمیں گے۔ جب مال کا آ قافوت ہوگا توبیس کے سب آزاد ہوجا تیں مے۔"

اس معاطم میں بھی کسی مرفوع صدیث کے ندیائے جانے کا سبب بنیادی طور پر یہی ہے کداییا کوئی واقعدرسول الله صلی امتد عبیددالدسلم کے دور میں پیش نہیں آیا جس میں سی غلام یالونڈی کے مالک نے ان کے بچوں کو آزاد کرنے ہے انکار کیا ہو۔ یہی وجہ ہے کہ عام طور پراس اصول کو مان لیا گیا ہے کہ غلاموں کے نابالغ بچے اپنے والدین کے تالی ہی ہوں گے۔اگران بچول کے بالغ ہونے سے پہلے ان کے والدین آزاد نہیں ہویا تے ،جس کا مکان عبدرسالت میں بہت ہی کم تھا، توان بچوں کو خود بیا ختیار حاصل

ابن تیمید، امام احمد بن منبس کاید نظانظریان کرتے ہیں کہ زاد ماں اور غلام باپ کے بیج بھی آزاد ہی ہوں گے۔

قال أحمد :إذا تنزوج النعبد حرة عتق نصفه ,وصعنى هذا ، أن أولاده يكونون أحراراً وهم فرعه ، فالأصل عبيد وفيرعه حر والفرع جزء من الأصل . (ابين تيسمينه، السيناسة الشرعية في اصلاح الراعي و

احمد بن منبل کہتے ہیں، "جب کوئی غدام مسی آزاد خاتون سے شادی کر لے تواس کا نصف آزاد ہو کیا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس غدم کی اول و آزاد موگئی کیونکدوه ای کی ایک شاخ ہے۔ تنا تو غدام ہے لیکن شاخیس آزاد ہیں اورش خ تو سے کا ایک حصد ہی

آ زاد باپ اورغلام مان کی اولاد

ا سے بچے جن کی وں غلام اور باپ آ زاد ہوتو ان کے شمن میں کوئی مرفوع صدیث ہمیں نہیں ال سکی ۔اس کی وجہ بنیا دی طور پر بیا ر ہی ہوگی کہا یہ کوئی مقدمہ رسول امتد سکی امقد علیہ والہ وسم کی خدمت میں پیش ہی نہ ہوا ہوگا۔اول تواسے جوڑوں کی تعداد ہی بہت م کھی جن میں آزاد مردوں نے غلام خواتین سے ٹکاح کی ہو کیونکہ بونڈ بوں کی اخلاقی حالت کے باعث ان ہے آزاد مرد بہت کم نکاح کیا کرتے تھے۔دوسرے میر کہ جواسے جوڑے ہوں گے بھی ،انہوں نے اپنے مالکان کو بچول کی آ زادی پر راضی کرلیا ہوگااور عدالت میں مقدمے کی توبت بی ندآئی ہوگی۔

حضرت سیدنا عمریز عثمان رضی الله عنهما کے دور بیس ایک ایسا مقدمہ پیش کیا گیا جس بیس ایک لونڈی نے مجموث بول کرخودکو آ زادعورت فل ہر كر كے شردى كر في اس مقد ے يس خيفه وفت نے ان بچوں كے آ زاد باب كو تكم ديا كه وہ فديا واكر كے اپ بچول کوآ زاد کروا لے۔ (موطهء مالک، کتاب اما قضیة ،حدیث 2160)۔ایک اور مقدمہ سیدنا عبدالقد بن مسعود یا عبدالقد بن عمر رضی التدعمم کے پاس پیش کیا گیا تو انہوں نے ایسے بچوں کوغلام بنانے سے منع فرما دیا۔سیدنا عمررضی اللہ عند نے بھی ایسانی ایک

قال (احمد: (و اخبرنا ثقه عن ابن ابي ذلب، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، ان عمر بن الخطاب كان يقضي في العرب الذين ينكحون الاماء بالفداء بالغرة . (بيهقي، معرفة السنن والآثار، كتاب السير، حديث (17964)

حضرت سيدناعمرض الشعندف ايسعر بون سے جولونڈ يون سے نكاح كريستے تنے، (كاولادكے بارے من) سيفيمسكيا كدوه فدميا داكركايني اولا دكوآ زادكروا كلته بي ..

حَدَّثَا وَكِيعٌ ، عَنْ مِسْعَرٍ وَسُفْيَانَ ، عَنْ سَلَمَة بُنِ كُهَيْلٍ ، عَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بُنِ الْأَحْنَفِ ، قَالَ : جَاء رَّجُلَّ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ : إِنَّ حَمِّى زَوَّ جَنِي وَلِيدَتَهُ وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَسْتَرِقَ وَلَدِي ، قَالَ : لَيْسَ لَهُ ذَلِكَ . (مصنف ابن

موجائے گا کدیدمکا تبت کے ذریعے اپنی آزادی فرید عیس۔

غلامول کے بچوں کو بینے و لدین کی حالت پر برقر ارر کھنے کی وجہ بیٹھی کداگر انہیں پیدائش کے وقت ہے ہی آ زاو کروی ج تا توان کی کفالت کا مسئلہ پیدا ہوجا تا۔ ان بچول کی کفالت ، ن کے والدین کی کفالت کے ساتھ ساتھ والدین کے آق وس کے ذ میری ۔اگران بچوںکو پیدائش کے وقت ہی آ زاد قرار دے دیاجا تا تو پھران کی کفات کی ذمہ داری ان کے والدین کے آقاؤں پر کیسے عائد کی جاتی ؟ بھی وجہ ہے کہ انہیں بے والدین کے تابع بی رہنے دیا گیا اور بائغ ہونے پر اپنی آزادی خرید نے کاحق انہیں

' دوشر کا ء کا دعویٰ ولد کرنے کا بیان

﴿ وَإِنَّ اذَّعَيَاهُ مَعًا ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُمَا ﴾ مَعْمَاهُ إذَا حَمَلَتْ عَلَى مِلْكِهِمَا .وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : يُورْجَعُ إِلَى قَوْلِ الْقَافَةِ ؛ إِلَّانَّ البَّسَبِ مِنْ شَخْصَيْنِ مَعَ عِلْمِنَا أَنّ الْوَلَـدَ لَا يَتَـخَلَّقُ مِنْ مَاءَ يْنِ مُتَعَذِّرٌ فَعَمِلْنَا بِالشَّبَهِ ، وَقَدْ سُرَّ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِ الْقَائِفِ فِي أَسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنَّهُ.

وَلَمَا كِتَابُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى شُرَيْحِ فِي هَذِهِ الْحَادِثَةِ : لَبَّسَا فَلُسْ عَلَيْهِمَا ، وَلَوْ بَيَّـنَا لَبُيِّنَ لَهُ مَا ، هُوَ ابْنُهُمَا يَرِثُهُمَا وَيَرِثَانِهِ وَهُوَ لِلْبَاقِي مِنْهُمَا ، وَكَانَ ذَلِكَ بِ مَحْضِرٍ مِنْ الصَّحَائِةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ ، وَعَنْ عَلِيٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِثْلُ ذَلِكَ . وَلْأَنَّهُ مَا اسْتَوَيَا فِي سَبَبِ الاسْتِحْقَاقِ فَيَسْتَوِيَانِ فِيهِ ، وَالنَّسَبُ وَإِنْ كَانَ لا يَتَجَزَّأُ وَلَكِنُ تَتَعَلَّقُ بِهِ أَحْكَامٌ مُتَجَرِّئَةٌ ، فَمَا يَقْبَلُ التَّجْرِئَةَ يَثْبُتُ فِي حَقِّهِمَا عَلَى التَّجْزِئَةِ ، وَمَا لَا يَفْبَلُهَا يَثْبُتُ فِي حَقٌّ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَمُلَا كَأَنُ لَيْسَ مَعَهُ غَيْرُهُ إِلَّا إِذَا كَانَ أَحَدُ الشُّورِيكَيْنِ أَبًّا لِلْآخِرِ ، أَوْ كَانَ أَحَدُهُمَا مُسْلِمًا وَالْآخَرُ ذِمَّيًّا لِوُجُودِ الْمُرَجِّحِ فِي حَقّ الْمُسْدِسِمِ وَهُوَ الْإِسْلَامُ وَفِي حَقَّ الْأَبِ وَهُوَ مَا لَهُ مِنْ الْحَقِّ فِي نَصِيبِ الِابْنِ ، وَسُرُورُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رُوِي ؛ إِلَّانَّ الْكُفَّارَ كَانُوا يَطُعَنُونَ فِي نَسَبِ أَسَامَةً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، وَكَانَ قَوْلُ الْقَائِفِ مُقْطِعًا لِطَعْنِهِمْ فَسُرَّ بِهِ (وَكَانَتُ الْأَمَةُ أَمَّ وَلَدٍ لَهُمَا) ؛ لِنصِحَة دَعْوَةِ كُلُ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي نَصِيبِهِ فِي الْوَلَدِ فَيَصِيرُ نَصِيبُهُ مِنْهَا أَمْ وَلَدٍ لَهُ تَبَعًا لِوَ الِدِهَا ﴿ وَعَـلَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا نِصْفُ الْعُقْرِ قِصَاصًا بِمَا لَهُ عَلَى الْآخَرِ ،

وَيَـرِتُ إِلابُنُ مِنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِيرَاتُ ابْنِ كَامِلٍ > وَلاَّنَهُ أَفَرَّ لَهُ بِمِيرَاثِهِ كُلْهِ وَهُوَ حُجَّةٌ فِي حَقِّهِ ﴿ وَيَرِثَانِ مِنْهُ مِيرَاتَ أَبٍّ وَاحِدٍ ﴾ لِاسْتِوَاثِهِمَا فِي النَّسَبِ كَمَا إذَا أَقَامَا

تشريحات مدايه

اور جب دونوں شریکوں نے مل کرا کٹھا دعوی کی تو دونو ہے اس کا نسب ٹابت ہو جائے گا اس صورت میں کہ جب وہ باندی دونو کی ملکیت میں حاملہ ہوئی ہو حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ کہ قبی فیدشناس کے قور کی طرف رجوع کیا جائے گا کیونکہ یہ جانتے ہوئے کہ ایک بچہ دونطفوں سے پیدائبیں ہوسکتا تو ایک بچے کا نسب دولوگوں سے ثابت کرنا ناممکن ہے چربھی ہم نے مث بہت برعمل اور حضرت اس مدے متعلق ایک تیا فدشناس کے قول برآ پھیل خوش ہوئے تھے۔ موری دلیل میرے کہ حضرت عمر ا کا وہ کمتوب گرامی ہے جواس واقعہ میں آپ نے حضرت شرح کولکھاتھ دونوں شرکاء نے معامد مل دیاتھا تو آپ نے فرمایاتم بھی ان پر حکم مبهم کر دواور جب وه معامه واضح کر دیں تو تم بھی ان پر حکم واضح کر دینا اوروہ ان دونوں کا بچیہو گا اور ان دونوں کا وارث ہو گا اور ید دونوں شریک اس کے دارث ہوں گے اوران میں ہے جوزئدہ رہ گیا اے اس کی میراث مطے گی ۔حضرت عمر رضی التدعنہ کا میر كتوب كرامي صحبكرام وصوان الله عليهم اجمعين كي موجودكي بين صاور مواتحا اور حضرت على كرم الله وحهه عيايى ای طرح مروی ہے اس لئے کہ جب وہ سبب استحقاق میں برابر کے وارث ہیں تو استحقاق میں بھی وہ دونوں برابر کے وارث ہوں گے اورنصب کی اگر چہ جزیر نہیں ہوتی اسکے باوجود بھی کھھا ہے احکام متعلق ہوتے ہیں جن میں جزیں ہو عتی ہیں اس لئے جو عم تجزي كوتبول كرے كاوه النے كے حق بيل متجزى ہوكر ئابت ہوجائے گااور جو حكم تجزي قبول نہيں كرے گاوه ان بيس سے برايك کے حق میں پورے طریقے ہے اس طرح ٹابت ہوگا کہ دوسرااس کے ساتھ نہیں تھالیکن جب شریکین میں ہے ایک دوسرے کا باپ ہویا ایک مسمان اور دوسرا ذمی ہوتو ان میں اس بچے کا باپ ہونے میں مسلمان ذمی سے زیادہ راجح ہوگا اس سے کے کسسمان کے حق میں مرج موجود ہے اور وہ اسلام ہے اور باپ کے حق میں بھی مرج موجود ہے اور وہ بچے کے تھے میں اس کا حق ہے۔ اور حضرت امام شاتعی علیدالرحمد کی بیان کروه صدیث میل آپ الله کا خوش جونااس وجدے میک فدرحفرت اسامدرض القدعند کے نسب میں طعن کرتے تھے اور قیا فدشناس کا قول ان کے طعنے کوشم کررہا تھا اس لئے آپ میلیکھ اس سے خوش ہوئے تھے۔اور وہ ہاندی ان دونو کام ولد ہو کی کیونکدان میں سے ہرایک کا دعوی بچے کے متعلق اپنے حق میں درست ہے ای وجہ سے باندی میں ہرشریک کا حصہ اپنے بچے کے تائع ہوکراس شریک کام لدہوجائے گااوران میں سے ہرشریک برآ دھاعقر واجب ہوگا تا کہ دہ بدب ہوجائے اس چیز کاجوا یک شریک کادوسرے پر لازم ہے اوروہ بچیان دونوں شریکوں ٹی سے ہرا کیک سے اتنا حصہ پرے گاجتنا کالل بیلے کودید جاتا ہے کیونکدان میں سے ہراکیداس کے کامل باپ کی میراث کا اقراد کی تھااور بیا قرار برایک شریک کے حل میں جحت ہے۔اور

(فيوضنات رضويه (جلابفتم) (معرفت هـ ٢٥٤)

﴿٢٥٦﴾ تشريحات عدايه

فيوضات رضويه (جرافتم)

بددونوں شرکی اس بچے سے ایک باپ کی میراث پائیں سے کیونکہ دونوں سبب میں برابر ہیں جس طرح اس صورت میں جب

دونوں نے بینہ پیش کردیا ہو۔

حضرت ام المؤمنين عا كشرصد يقدرض التدعنها كهتي بي كدايك فن رسول التنصلي الشعليه وسلم ميرے ياس تشريف لائے اور آ پ صلی انتدعیدوسلم خوش منے اور فرمایا کدا ہے عائشہ اکیا تونے نددیکھ کرمجز زید کجی میرے پاس آیا اوراس مداور زید دونوں کو دیکھااور بیدونوں ایک چا دراس طرح اوڑ ھے تھے کہ ان کاسرڈ ھیا ہواتھ اور پیر کھلے تھے تو اس نے کہا کہ بیہ پیرایک دوسرے کے جزو ہیں (یعنی ایک باب کے ہیں دوسرے بیٹے کے)۔ (سیح مسلم ، لعان کے مسائل ، رقم الحدیث ، ۸۵۳) قیافدشناس سے متعمق احادیث کابیان

حضرت ابو ہریرہ رضی التد تعالیٰ عنہ ہے روایت ہے کہ بنی فزارہ کا ایک آ دی نبی صلی امتدعدیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کرنے لگا کہ میری بیوی نے ایک سیاہ رنگ کا بچہ جنا ہے جی صلی انتدعلیہ وآ روسلم نے فرمایا تیرے یاس اونٹ ہیں اس نے عرض کیا جی ہاں ! آپ سی اللہ علیہ وہ لہ وسم نے فر مایا ان کے دنگ کیا ہیں اس نے عرض کیا کہ سرخ رنگ کے ہیں آپ سے ملی اللہ علیہ وہ سہ وسم نے فرمایا کہ کیاان اونٹوں میں کوئی خاکی رنگ کا بھی ہے اس نے عرض کیا کہ ہاں ان میں خاکی رنگ کا بھی اونٹ ہے آپ صلی التدعلية وآلدوسهم في فره ياوه ان ميل كيسية على اس في عرض كيا كمثل يدكه اس اونث كي بروسة با واجداد كي رك في وهريك الشخی اید ہوآ پ سنی الشعلیدوآ لدوسکم نے فرہ یا یہ بھی تو ہوسکتا ہے کہ تیرے اڑے میں بھی کسی رگ نے بیرنگ تھنج سیا ہو۔ (منتج مسلم: جلد دوم: حديث نمبر 1273)

حضرت زہری رضی اللہ تع لی عنہ سے اس سند کے ساتھ معرکی حدیث کی طرح روایت کیا ہے اس میں ہے کداس نے عرض کیا ا التد كرسول صلى التدعليدة آبدوسكم ميرى بيوى في أيك سياه رنك كالزكاجناب وه آ دى اس وقت اين نسب كي في كرر وخلاس حدیث کے آخریس ہے کہرسول التصلی الله علیہ وآلہ وسلم نے اسے نسب کی فی کرنے کی اجازت نہیں دی۔

(مجيم مسلم: جلد دوم: حديث غمر 1274)

مستح بخاری میں ہے۔ بہت سار بے لوگ جمع ہو کر کسی خاتون ہے بد کاری کرتے وہ خاتون اینے بیاس آنے والے کسی مرد کو اس کئے ندروکی کہوہ سبی اورز ٹا کار ہوتی ایس خواتین کے دروازے پرعلامت کے طور پرجھنڈے گئے ہوتے تھے جوآ دئی نیا کاری اور بدکاری کرتا جے ہتااس کے پاس چلا جاتا لیس ان میں ہے کوئی خاتون ان زائیوں میں ہے کسی سے حاملہ ہو جاتی اور بچے جسٹی توال ے زنا کاری کرنے والے سب وگول کوجمع کیا جاتا اور قیا فدشنا سوں کو بلایا جاتا کہاس کا تعین کریں کہ بیدیجیان میں ہے کس کا ہے؟ پس قیا فیشناس جس کے بارہ میں فیصلہ کرتے وہ بچہای کا کہلاتا اور وہ خص اس بیجے کی نسب کا اٹکارنہ کرسکتا تھا جب آتحضرت صلی الشعلية وسلم كودين حق و يرمعوث فرمايا كي توآب صلى التدعلية وسلم في جابليت كتمام تكاحول كامول من فرمايا اورصرف

اس تکاح کوباتی رکھاجوآج مسلمانوں شررائج ہے۔ (سیح بخاری، ج۲،۰۷۲)

ال تفصیل سے انداز ولگا یا جاسکتا ہے کہ دور حاضر کا ترتی یا فتہ طریقہ کارز مانہ جالمیت کے طریق ادرانداز سے ذرہ مجرمختلف نہیں بلکہ اگر بنظر انصاف دیکھا جائے تو مشرکین مکہ اورقبل از اسلام جاہلیت کے ملمبر دارد و رحاضر کے ترقی کے دعویداروں ہے ایک قدم آ کے تھے کیونکہ وہ ایسے بیچے کاباب معلوم کرنے کے لئے کسی مشینی ٹمیٹ کے تاج نہیں تھے بلکہ و مجمعن قیاف کی مدد سے سے کام مر انجام دے بیتے تھے جبکان کے جانشین اور تر تی کے دمو بداروں کوایس حرامی اولا دول کے باپ کے تعین کے لئے ایک نہیں دسیول ڈی این اے شیٹ کرنے کی ضرورت چیش آتی ہے۔الغرض پیطریقہ کارمشر کیبن مکہ کی غلیظ سوسائٹی اور متعفن و بدیودار معاشرہ کی ميراث باسلام بلككونى بإحيااور بغيرت انساني معاشرواس كي اجازت نبيس دينا محموياس طريقه كارسے زنااوراولد وزنا كوقالوني تحفظ دیا جاتا ہے جبکہ اسلام نے ایس تمام بے حیائی اور بے شرمی کی صورتوں کی شدت نے ٹی کی ہے اور زناجیسی بدکاری کی حوصلہ افزائی کے بجائے اس پر سخت سزاؤں کا نفاذ واجراً کرتے ہوئے تھم دیا ہے کہ اگر ایسا کوئی مجرم پایا جائے اور اس کا جرم ثابت جوجائے تواس پر سخت سے سخت سرادی جائے چنانچ اگراہے جرم کا مرتکب شادی شدہ جوتو اسے پھر مار مارکر مارد با جائے اوراگروہ غیرشادی شدہ ہے توا ہے سوکوڑ سے لگائے جا تھی اور بیسب کچھیلی رؤس الاشہاد ہوتا کہ دوسروں کواس سے عبرت ہواور معاشرہ سے اس بحيال وبيشرى كى جر اور بنيادى ختم موج ئ نديد كداس كواجيمال جائے اور بدكاروز تا كارول كوياب كامقام وے كرايك معصوم پرولدالزنا ہونے کی تہت دھری جائے۔تا ہم اگرایی کوئی صورت ہو کہ کوئی بدکردارکسی خاتون پر بیالزام لگائے کہ میں نے اس سے بدکاری کی ہے اور یہ بچد میرا ہے یا کوئی خاتون فریا دکرے کہ جھے پر زیا دتی ہوئی ہے اور اس محکے تیجہ میں سے مل گھر گیا ہے تو اس صورت میں بچہواس کا ہوگا جس کے نکاح میں وہ عورت ہے البندز انی کوسنگسار کیا جے گااس کے تھم دیا گیا کہانو للد للفران وللعاهر الحجر (تذريج ٢٠٠٠) بچاس كا بجس كا لكاح باورزنا كارك ليصرف بقرى إي-

اقرار ہے نبیت ولد ہونے کا بیان

اورا گرکوئی مردیا عورت بدا قرار کرے کدلا وارث بچراس کا ہے تو بچراس گی طرف ہی منسوب ہوگا ،اس لیے کہ بچے کی مصلحت اس میں ہے کہ اس کا نسب ال جائے ، اور اس کا کسی دوسرے کو کوئی نقصان اور ضرر تبییں الیکن شرط میہ ہے کہ اس کے نسب کا دعوی كرنے والامنفر و خص موء اور يكمي مكن موكر بچياس سے مو-

لیکن اگراس کےنسب کا دموی کرنے والے ایک سے زیادہ ہول تو صاحب دلیل کومقدم کیا جائے گا ،اوراگران میں سے کس ا کے کے پاس بھی دلیل نہ ہو یا پھر دلائل آپس میں تعارض رکھتے ہوں تو بچے کوان کے ساتھ قیا فدلگانے والے پر چیش کیا جائے گا اور قیافے والا بچے کوجس کے ساتھ کمتی کرے گا بچیائ مخص کی طرف ہی منسوب کیا جائے گا۔

اس ليے كه عررضى الله تعالى عندنے بھى صى بدكرام كى موجو، كى ناب يكى فيصله كيا تھا ، اوراس ليے بھى كه قياف والے قوم بيس سب ے زیادہ نب کو جانتے ہیں ، اوراس میں صرف ایک قیاف شناس ہی کافی ہوگا ، اوراس میں شرط سے کہ وہ قیاف نگانے والا مرو

بواور عادل اوراورال ك قياف كي جي بون كا تجرب كي بور

مكاتبه باندى كام ولد بوف كابيان

﴿ وَإِذَا وَطِيءَ الْمَوْلَى جَارِيَةً مُكَاتَبِهِ فَجَاءَتُ بِوَلَدٍ فَادَّعَاهُ فَإِنْ صَدَّقَهُ الْمُكَاتَبُ ثَبَتَ سَسُ الْوَلَدِ مِنْهُ) وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ لَا يُعْتَبَرُ تَصْدِيقُهُ اعْتِبَارًا بِالْآبِ يَدَّعِي وَلَدَ جَارِيَةِ ابْنِيهِ .

وَوَحْدُ السَّطَّاهِرِ وَهُوَ الْفَرْقُ أَنَّ الْمَوْلَى لَا يَمْلِكُ التَّصَرُّفَ فِي أَكْسَابِ مُكَاتَبِهِ حَتَّى لَا يَتَمَلَّكُهُ وَالْأَبُ يَمْلِكُ تَمَلُّكُهُ فَلَا مُعْتَبَرَ بِتَصْدِيقِ اللَّهُنِ .

قَالَ : (وَعَلَيْهِ عُقْرُهَا) وِلَّأَنَّهُ لَا يَتَقَدَّمُهُ الْمِلْكُ وِلَّانَّ مَا لَهُ مِنْ الْحَقّ كَافِ لِصِحَّةِ إلاسْتِيلَادِ لَمَا نَذْكُوهُ .

قَالَ : ﴿ وَقِيمَةُ وَلَدِهَا ﴾ ﴿ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْمَغُرُورِ حَيْثُ إِنَّهُ اعْتَمَدَ دَلِيَّلا وَهُوَ أَنَّهُ كُسُبُ كَسْبِ هِ لَكُمْ يَسُرْضَ بِرِقِّهِ فَيَكُونُ حُرًّا بِالْقِيمَةِ ثَابِتَ النَّسَبِ مِنْهُ (وَلَا تَصِيرُ الْجَارِيَةُ أَمَّ وَلَدِ لَهُ ﴾ ﴿ لِأَنَّهُ لَا مِلْكَ لَهُ فِيهَا حَقِيقَةً كَمَّا فِي وَلَدِ الْمَغُرُورِ ﴿ وَإِنْ كَذَّبَهُ الْمَكَاتِبُ فِي النَّسَبِ لَمْ يَثُلُثُ ﴾ ﴿ لِمَا بَيَّنَّا أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ تَصْدِيقِهِ ﴿ فَلَوْ مَلَكَهُ يَوْمًا ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُ ﴾ ؛ لِقِيَامِ الْمُوجِبِ وَرَوَالِ حَقِّ الْمُكَاتَبِ إِذْ هُوَ الْمَالِعُ ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ.

اور جب آت نے اپنی مکاتبہ باندی سے وطی کی ۔ تواس سے بچہ پیدا ہوا۔جس پر آقانے دعوای کردیا ہوتو اگر مکاتب اس کی تقدین کردے و ستا ہے اس کانسب ٹابت ہو جائے گا حضرت امام ابدیوسف کے نزدیک مکاتب کا اعتبار نہیں کیا جائے گااس بپ پر تیاس کرتے ہوئے جوابے بینے کی باندی کے بیچے کا دعوی کرے۔اور خاہروایة کی دلیل بدہے کہ آقا سینے مکاتب کے مال میں تقرف کاحق نہیں رکھتا کیونکد آقام کا تب کی کمائی کا ، مک نہیں ہوسکتا۔جبکہ باپ جینے کی کمائی کا ، لک ہوسکتا ہے لہذا جینے کی تقدیق کا کوئی اعتبی نہیں ہوگا اور آ قاپراس ہوندی کے جماع کا جر ماندواجب ہے کیونکہ کہ آتا کی ملکیت جماع ہے مقدم نہیں ہے لہذر ت قا کو جوتق حاصل ہے وہ استیار د کے سی ہونے کے سیے کافی ہے اس دلیل کے پیش نظر جس کوہم ہیون کریں گے۔

اورآ قابر باندی کے بچے کی قیمت بھی واجب ہوگی کیونکہ آقا وحوکا کھائے ہوئے مخص کی طرح ہے کہ اس نے ایک ویس ب اعتى دكر مياييني اس نے اپني كمانى كو حاصل كرامي للبذاوہ اس بچے كوغلام بنانے پر راضي نہيں ہوااس لئے ميہ ججہ قيت كے عوض آزاد ہوگا

اورآ قاسے نب ثابت ہوگااوروہ بائدی جس سے جماع کیا ہےوہ آقاکی ام ور نہیں ہوگی کیونکہ حقیقت میں اس پر آقاکی ملکیت نہیں جس طرح ومد مغرور بین نہیں ہوتی اورا گرمکا تب نب کے بارے میں آتا کوجھٹا، دے تونسب تائیس ہوگا اس دلیل کی وجہ ہے جو ہم بیان کر چکے ہیں کدمکا تب کی تصدیق کی ضرورت نہیں اس کے بعد اگر آقااس کا مالک ہوا تو آقا سے اس بیچ کا نسب ثابت ہو ما عے گا كيونك موجب بإيا جار ما ہے اور مكا جب كاحق زائل موچكا ہے اور يكن مانع تھا۔

تشريحات هدايه

علىمى بن محمدز بيدى حقى عليه الرحمد لكيية بين كدمكا تبدلوندى سے مولى وطي تبيل كرسكتا اكر وطي كريكا تو عقر ل زم آئيكا اور ،گر اونڈی کے مولی سے بچہ بیدا ہوتو او سے اختیار ہے کہ عقد کتابت باقی رکھے اور مولی سے عقر لے یا عقد کتابت سے انکار کر کے ام دلد ہوجائے۔آ قانے مکا تب کا مال ضائع کردیا تو تاوان الازم ہوگا۔ ام ولد کو بھی مکا تب کرسکتا ہے اور مکا تب کوآ زاو کردیا تو بدر كتابت ما قط موگيا ـ (جو مره نيره ، كتاب عمّاق)

مكاتبت واجب ہے يامنتجب؟

اس ضمن میں فقہاء کے ، بین بیاختار ف موجود ہے کہ جب کوئی غلام اپنی آزادی خربید نے کا ارادہ کر بے تو اس کے ، مک کے لے کیا میہ بات ضروری ہے کہ وہ اسے آزادی دے دے یا پھراس کے سئے میصن ایک متحب تھم ہے کہ وہ اپنے غلام کو جا ہے تو آ ژادی دے اور چا ہے تو شدے۔

دور صحابه ميس مكاتبت كيواجب بالمستحب بوف كامعامله

حقیقت سے کے سے اختلاف بعد کے دور کی پیداوار ہے۔ دور صحاب میں تو اس کا کوئی تصور موجود ندھی کداگر کوئی غلام، پنی آ زادی خریدنے کا طالب ہوتو کوئی آ قااہے اس کی آ زادی دینے ہے انکار کردے۔ ہرصحابی مکا تبت کے طالب غلامول کوفور آ زادی دے دیا کرنا تھا۔اشٹن کی طور پرصرف دوواتعات ایسے ملتے ہیں جن میں آتا نے غلام کومکا تبت دینے سے انکار کیا جو۔ ایک واقع سیرناصیعی رضی الله عنه کا ہے اور دوسر اسیرین رحمة القدعليه کا۔

واحتجوا أيضا بأن هذه الآية نزلت في غلام لحويطب بن عبد العزى يقال له صبيح سأل مولاه أن يكاتبه فأبي عليه فأنزل الله تعالى هذه الآية فكاتبه حويطب على مالة دينار ووهب له منها عشرين دينارا فأداها وقتل يوم حنين في الحرب .(عيني، شوح البخارى، كتاب المكاتب)

ابل عم نے اس بات ہے بھی دلیل حاصل کی ہے کہ (مکا تبت کی بیآیت) حویطب بن عبدالعزی رضی المتدعنہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے جنہیں میں کہا جا تاتھ ۔انہول نے اپنے آقاے مکا تبت کی درخواست کی جس سے انہول نے انکار کردیا۔اس

تشريحات مدايه

(فيومنات رمنويه (جدائم) مرائم

مكا تنبت كؤستحب قرار دينے والوں كى توضيح كاجواب

جوحفرات مکا تبت کوستحب قرار دیتے ہیں، وہ اس روایت کا جُواب بید ہتے ہیں کہ سیدنا عمر رضی امتد عنہ نے سیدنا انس رضی للہ عنہ کو حوکوڑے سے مارا، وہ محض ایک ہزرگ نے تھیجت کے طور پر کیا۔ بیا قانونی مزاند تھی بلکہ محض ایک تھیجت بھی تھی۔ ان حضرات نے اپنی اس تو جید کی صرف بیولیل پیش کی ہے کہ سیدنا انس رضی القد عنہ بھی صحافی تھے۔ اگر وہ مکا تبت کو واجب بھیتے تو اس ہے انکار تدکر تے۔

ان حفرات سے چندسوالات کرنے کی ہم جہ رت کریں گے : پہلاسوال بیہ ہے کہ اگر سیرین نے محض ایک بزرگانہ نفیحت حاصل کرنے کے لئے خاص سیرنا عمر نفیحت حاصل کرنے کے لئے خاص سیرنا عمر رضی اللہ عند کا انتخاب ہی کیوں کیا گیا؟

دوسرا سوال یہ ہے کہ ایک مستحب علی ترغیب دینے کے لئے تھیجت کا طریقہ تو ہی ہوتا ہے کہ مخاصب کو بھار محبت کے سے سے سے سے سے کو گوڑ ہے مار کر تو نفل نماز پڑھنے یا نفلی دوز ہے کے لئے مجبور نہیں کیا جاتا۔ ایسا ہی صورت بیس ہوتا ہے جب کو کی وین کے کسی لازی قانون پڑمل نہ کرر ہا ہو۔ اگر مکا تبت کض مستحب ہوتی تو سید ناعمر صنی امتدعنہ پیار محبت سے یہ بہت ہوتا تو ڈانٹ ڈپٹ کر سید ناانس رضی اللہ عنہ کو سمجھ اسکے سینے کی آخر آئیس کی ضرورت پیش آگی تھی جبکہ تخاصب محض ایک نفلی کام می شرورت پیش آگی تھی جبکہ تخاصب محض ایک نفلی کام می شرک کرر ہاتھا۔ اس سے متعلق علامہ بدر الدین عینی کھتے ہیں۔

وفيه نبظر لا ينحفى لأن الضرب غير موجه على ترك المندوب خصوصا من مثل عمر لمثل أنس رضى الله تعالى عنهما ولا سيما تلا عمر قوله تعالى فكاتبوهم الآية عند ضربه إياه . (عيني، شرح البخاري، كتاب المكاتب)

اس میں ایک قابل خور ہات ہے کہ ایک مستحب امر کے ترک کرنے پر خاص طور پر مارا تونہیں جاتا جیسا کہ سیدنا عمر نے انس رضی الدَّعْنِما کے ساتھ کیا۔ انہیں مارتے وقت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ تو اللہ تعالیٰ کا بیار شاد کہ "ان سے مکاتب کرو" تا وت کرر ہے تھے (جس کامعنی یکی ہے کہ وہ مکاتبت کو واجب سیجھتے تھے۔

معترت سیدنا عمر رضی الله عند کے علاوہ دیگر صحابہ بھی مکا تبت کو واجب سمجھا کرتے تھے۔اس کا اندازہ حافظ ابن تجرکے اس بیان سے ہوتا ہے۔

واستدل بفعل عمر على أنه كان يرى بوجوب الكتابة إذا سألها العبد لأن عمر لما ضرب أنسا على الامتناع دل على ذلك وليس ذلك بلازم لاحتمال أنه أدبه على ترك المشدوب المؤكد وكذلك ما رواه عبد الرزاق أن عثمان قال لمن سأله پراللدتعالی نے بیآیت نازل فر ، کی ۔ انہول نے حویطب سے سودینار پرمکا تبت کر لی اوراس میں سے بیس دینارانہیں معاف بھی کر ویے ۔ انہوں نے بیرقم اوا کی ۔ بیرصا حب جنگ حین میں شہید ہو گئے ۔

حضرت سيدتاً الس رضى القدعند في السيخ فلام سيرين كوا زادى دينے سے الكاركيا جس كے بنتيج بيس وہ خيفه وقت سيدناعمر رضى القدعنه كى عدالت بيس بننج كئے ـسيدناعمر رضى القدعنہ في جب بيہ بات بن تو انہوں في سيدنا انس رضى القدعنه كو بلايا اور كوڑا لے كران پر بل پڑے ـ سيدا قع امام بخدرى في ان الفاظ بيس بيان كيا ہے:

وقال روح، عن ابن جريج :قلت لعطاء : أو اجب على إذا علمت له مالا أن أكاتبه؟ قال :ما أراه إلا وَآجَا .وقاله عمرو بن دينار .قلت لعطاء :تأثره عن أحد، قال :لا ثم أخبرنى :أن موسى بن أنس أخبره :أن سيرين سأل أنسا المكاتبة، وكان كثير المال فأبى، فانطلق إلى عمر رضى الله عنه فقال :كاتبه، فأبى، فضربه بالدرة ويتلو عمر : (فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا) .فكاتبه .(بخارى، كتاب المكاتب، ترجمة الباب عند حديث (2559)

حضرت ابن جرت کہتے ہیں کہ پس نے عطاء سے بوچھا، " کیا بھے پر بیلازم ہے کہ اگر جھے علم ہو کہ غلام اوا کینگی کرسکتا ہے تو اس سے مکا تبت کرلوں؟ "وہ کہنے لگے، " میں اسے ضروری تو نہیں ہجھتا۔ "عمرو بن دینار نے ان سے کہا، " کیا آپ کو اس معالیلے میں کسی می بی کے قول وضل کاعلم ہے؟ "وہ کہنے لگے، " نہیں " ۔ انہوں نے یہ موی بن انس کے حوالے سے بیواقعہ میان کیا:

حضرت بیرین (جوکسیدنا انس رضی القدعنہ کے فلام تھے) کے پاس کثیر مال موجود تھا۔ انہوں نے انس رضی القدعنہ کے مکا تبت کی درخواست کی۔ انہوں نے انکار کر دیا۔ وہ میں معاملہ سیدنا عمر رضی القدعنہ کی عداست میں نے گئے۔ انہوں نے (انس سے) کہا": مکا تبت کرو۔ "انہوں نے پھرا نکار کیا۔ اس پرسیدنا عمر رضی الله عنہ نے انہیں در سے سے مارا اور بیآ بیت الملاحت کی الناسے مکا تبت کر واگر تم ان میں بھلائی دیکھتے ہو۔ "اب انس نے مکا تبت کرلی۔ (بیروایت طبر انی میں تھل سند کے ساتھ موجود ہے۔

اس دافتے ہے معلوم ہوتا ہے کہ مکا ثبت کے داجب یا مستخب ہونے کا اختلاف پہلی مرتبہ تا بعین کے آخری دور پس پیدا ہوا جب بنوامید کی ملوکیت پوری طرح مسلم معاشرے کواپی لپیٹ بیس لے پیکی تھی۔سید ناعمر رضی اللہ عند کے طرز ممل ہے کیا تابت ہوتا ہے ،اس کا فیصلہ ہم تا رئیں پرچپوڑتے ہیں۔ تشريعات مدايه

حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا سفيان عن عمرو عن عوسجة عن ابن عباس :رجل مات عملي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترك وارثا إلا عبدا هو أعتقه فأعطاه ميراثه ، (مسند اخمد، باب ابن عباس)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی التدعنهما بیان کرتے ہیں کدرسول التد صلی التد علیہ وارد سلم کے زوسے میں ایک صحص اوت ہوگی اوراس نے سوائے ایک غلام کے اور کوئی وارث ندجیھوڑ اتھا جھے اس نے آ زادی دے دی تھی۔حضور نے اس حض کی میراث بھی

یہ تن م احادیث اس بات کی شہادت پیش کرتی ہیں کہ غلاموں کو مال رکھنے اور اے استعمال کرنے کی ، جازت دے دی گئی تھی۔اس کے علاوہ مال غنیست بیں ہے غلاموں کو جو حصہ ماتا تھاوہ بھی انہی کا مال ہوا کرتا تھا۔

حدث الله حدثني أبي حدثنا أبو النضر عن ابن أبي ذئب عن القاسم بن عباس عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى المرأة والمملوك من الغنائم ما يصيب الجيش (مسند احمد، باب ابن عباس)

حصرت سیدنا ابن عبس رضی امتدعتم بین کرتے ہیں که رسول الشصلی امتدعلیہ والدوسلم کے کشکر کو جو بھی ، ل غنیمت ماتا تھا ، آپ اس میں سے خوا تین اور غلامول کو بھی حصہ دیا کرتے تھے۔

حَـدَّثَنَا وَكِيعٌ ، قَالَ : حَـدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ ، عَنْ خَالِهِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي قُرَّةَ ، قَالَ : قَسَمَ لِي أَبُو بَكُرِ الصَّدِّيقُ كَمَا قَسَمَ لِسَيِّدِي . (ابن ابي شيبة، حديث

حضرت ابوقره کہتے ہیں کرسیدنا ابو بکرصدیق رضی اللہ عندنے جیس میرے آتا کونٹیست میں سے حصد دیا وید ہی مجھے بھی دیا۔ حَدَّثَنَا زَيْدُ بُنُ حُبَابِ ، قَالَ : حَدَّثَينِي ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ ، عَنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نِيَارٍ ، عَنْ عُرُورة ، عَنْ عَائِشَة ؛ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم أتِي بِطَبْيَةِ خَرَزٍ , فَـ فَسَمَهَا لِلْحُرَّةِ وَالْامَةِ , وَقَالَتْ عَائِشَةُ :كَانَ أَبِي يَقْسِمُ لِلْحُرُّ وَالْعَبْدِ . (ابن ابي شيبة، حديث (33895)

حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والدوسلم کے پاس ظبیہ کے مقام پرخرز را لی گئی۔آپ

الكتبابة لولا آية من كتباب الله ما فعلت فلا يدل أيضا على أنه كان يرى الوجوب ونقل بن حزم القول بوجوبها عن مسروق والضحاك.

(ابن حجر عسقلالي؛ فتح الباري شرح البخاري؛ كتاب المكاتب) حضرت سیدنا عمر رضی الله عند کے اس تغل ہے وہ لوگ استدادال کرتے ہیں جوغلام کی طسب پر کتابت کو واجب قرار دیے ہیں۔اس کی وجہ یہ ہے کہ سیدنا عمر رضی الشرعنہ نے سیدنا اس رضی القد عنہ کو اس بات پر جو مارا تھا، وہی ،س بات کی دلیل ہے کہ مكاتبت واجب ہے۔اس ميں بيا حال نبيس ہے كم انہوں نے ايك متحب موكد كوترك كرنے پر انبيس مارا ہوگا۔ يكي بات عبدالرزاق نے روایت کہ ہے کہ سیدنا عثمان رضی انقد عندے جب کتابت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فر مایاء "اگر امتد کی كتاب يل بياً يت ندموني تو (شيد) مين ايباندكرتا- "بياس وت كي دليل بي كدوه بهي اس واجب بجهة تقيدا بن حزم في مسروق اورضاك (تابعين) سے اس كواجب مونے كى رائي فل كى ہے۔

ابن تزم d. 456H)) في أكل كى كتاب الكتابة من مكاتبت كواجب موف برتفصيلى بحث كى باورانمول في ا ہے درائل بیش کرتے ہوئے اے واجب قرار دیا ہے۔ انہوں نے مکا تبت کومتخب قرار دیے وا وں پرکڑی تقید کی ہےاوراہے كتاب التدكي خلاف قراره يا ب

غلامول کے مال کابیان

حضرت سيدنا ابن عمر رضى التدعنبي بيان كرت على كه رسول القد سلى الله عليه والدوسلم في فرمايا ، " جس في غلام آزاد كي اور. س غلم كے پاس مال بھى تقا ، تو وه مال غدام بى كا موكا سوائے اس كے كم ، لك (مكا تبتكى) شرط لكا لے تو وه مال اس كا موج سے گا۔ حدثنا مُحَمَّد بُنُ يَحْيَى . ثنا سَعِيدُ بَنُ مُحَمَّد الجرمِيُّ . ثنا المُطَّلِبُ بَنُ زِيَادٍ، عَنُ إِسْمَحَاقَ بُنِ إِبْسَرَاهِيمَ، عَنْ جَلَّهِ عُمَيْرٍ، وَهُو مَوْلَى ابْنِ مَسْعُودٍ؛ أَنَّ عَبُدَ اللَّهِ قَالَ لَهُ بِيَا عُمَيْرُ اإِنِّي أَغْتَقُتُكَ عِتْقاً هَنِيناً إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ الله صلى الله عليه وسلم يَقُولُ:) (أَيُّمَا رَجُلِ أَغْتَقَ غُلاماً، وَلَمْ يُسَمِّ مَالَهُ، فَالْمَالُ لَهُ)فَاخْبَرَنِي مَا مَالُكَ؟

(ابن ماجة، كتاب العتق، حديث (2530)

عميرسيدنا عبدالله بن مسعود رضى الله عنه ك آزاد كرده غلام منف انهول في عمير سه كها، "اعمير المي حمهيل اللي خوشي ے آزادی دے رہا ہوں۔ بیس نے رسول القصلی اللّه علیہ والدوسلم کوفر ماتے ستاہے، اجو محض بھی غلام آزاد کرے اور اس کے مال کا ذ كرندكيا جائے ، تومال غذام بى كا ہے۔ الية وتناؤ تمبارے پاس مال بےكيا؟

رسول التدسلي الله عليه والدوسكم نے ايك صحف كون بوج نے پراس كاكوئي وارث ند ہونے كي صورت ميں غلام ہى كو وارث

خريدارشرطالكادى

اس مدیث پرغور کرنے کے لئے بیضروری ہے کہ یمہال "مال "سے کیا مراد ہے؟ کیا بیفلام کے ذاتی مال کی بات ہور ہی ہے یاسی اور مال کی۔

اس صدیث سے بعض فقہاء نے بیٹیج اخذ کیا ہے کہ غلام، اپنے مال کا ، لکنہیں ہوسکتا بلکداس سے مال کا ، فک اس کا آق ہے۔ برحضرات نہایت بی شدت پندی سے کام لیتے ہوئے اس کے بعد غلام کے لئے اپنے باپ کی ورافت سے حاصل ہونے والے بال کو جمی اس کاحق قر ارٹیس ویے بلکداسے اس کے آتا کا کی ملکیت قر اردیتے ہیں۔

ان فقها ، كا احتر ام لمحوظ خاطر ركھتے ہوئے ہم صرف اتنا كہنے كى جسارت كريں كے كدان كابي قول اوپر بيان كردوان تمام ا حادیث کے خل ف ہے جن میں غلام کے مال رکھنے کے حق کی اج زت دی گئی ہے۔ان حضرات کو پر فعط نبی دراصل اس وجہ سے پیدا ہوئی ہے کدانہوں نے اس صدیث کواس کے موقع محل اور سیاق وسیاق سے ملیحدہ کر کے بیجھنے کی کوشش کی ہے۔ اگراس صدیث کے مزيد طرق الحضے كيے جاكيں تو ايك مختلف صور تحال سامنے آتى ہے۔ بيرحديث ايك عموى تعم نہيں ہے بلك ايك خاص مقدے ك نفلے متعلق ہے۔اس ک تفصیل جانے کے لئے اس مدیث کی دیگر روایات برغور سیجے۔

وهو من حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، وله عنه طرق . الأولى :عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ": من ابتماع نمخلا بعد أن تؤبر فشمرتها للبائع الا أن يشترط المبتاع ، وهن ابتاع عبدا ، وله مال، فماله للذي باعه إلا أن يشترط المبتاع "(بخارى، كتاب المساقاة، حديث (2379)

حضرت سيدنا عبدالله بن عررض الله عندروايت كرت بين كدرسول الله صلى الله عليه والدوسلم في ارشا وفر مايا" : جس في بيوند کاری کرنے کے بعد مجور کا در شت خرید اتواس در شت کا کھل بیچنے دالے کا ہوگا سوائے اس کے کہ خرید ارشر ط لگا دے۔ ای طرح جس نے کسی غلام کی خدیات فروشت کیس اور اس غلام کے پاس مال جھی تھا تو اس کا مال اس کا ہوگا جس نے اسے پیچا تھا سوائے اس كرودادشرط لكادب (كديدال ميرادوكا)-

مندا تدكى روايت بين صور تخال مزيد واضح موجاتى ہے-

قال عبد اللَّهِ وَجَدْتُ في كِتَابِ أبي أنا الْحَكُّمُ بن مُوسَى قال عبد اللَّهِ وثناه الْحَكُّمُ بن مُوسَى ثنا يحيى بن حَمْزَةَ عن أبي وَهْبٍ عن سُلَيْمَانَ بن مُوسَى أَنَّ لَافِعاً حدثه عن عبد اللَّهِ بن عُمَرَ وَعَطَاء كِن أبي رَبّاحٍ عن جَابِرِ بن عبد اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه

نے اے ایک آزاداورایک لونڈی میں تقسیم کردیا میرے والد (ابوبکر) بھی آزاداورغلام دونوں کو حصد دیا کرتے تھے۔ سیرٹا آس رضی امتدعندسے جب ان کے غلام میرین نے مکا تبت طلب کی توسیرین کے پاس کثیر تعداد میں ان موجود تھا۔ أن سيريس سسأل أنسما المكاتبة، وكان كثير المال فأبي، فانطلق إلى عمر رضي الله عنه فقال :كاتبه، فأبي، فضربه بالدرة ويتلو عمر :(فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا). فكاتبه . (بخارى، كتاب المكاتب، ترجمة الباب عند حديث (2559)

حضرت سیرین (جو کرسیدنا انس رضی اللہ عنہ کے غلام تھے) کے پاس کثیر مال موجود تھا۔ انہوں نے انس رضی امتد عنہ ہے م کا تنبت کی درخواست کی۔انہوں نے انکار کر دیا۔وہ بیمعامد سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کی عدالت میں لیے گئے۔انہوں نے (اس ے) کہا" : مکا تبت کرو۔ "انہوں نے چھرا لکارکیا۔اس پرسیدناعمرضی امتدعنہ نے انہیں درے سے مارااور بیآ بہت تلاوت کی، "ان سے مکا تبت کرواگرتم ان میں بھلائی و کیھتے ہو۔ "ابالس نے مکا تبت کرلی۔

ان احادیث و آثارے بیمعلوم ہوتا ہے کہ رسول الله صلی الله علیہ والہ وسلم اور خلفاء راشدین کے دور میں غلاموں کے پاس مال جوا كرتا تھا اوروہ ان كے مالك بى مجھے جاتے تھے۔

حضرت سیرین نے جوکشیر مال کمایا تھا، وہ اس کے ذریعے اپنی مکا تبت خربیرتا ہو ہتے تھے۔اگر غلام اپنے مال کا مالک ندہوتا اوراس کے جن و مال کی حفاظت مسلمانوں کی ذمہ داری نہ ہوتی توسیدنا انس رضی امتدعندان سے وہ مال ہے لیتے اور کہددیے کہ " بیتو میرا ہی ہے، جاؤ جا کرمز بد کم کرلاؤاور پھر مکا تبت کی بات کرنا۔ "سیدناانس رضی القدعنہ نے اس مال کی کوئی بات کہیں گی۔ سیرین کے پاس انتامال تھا کہ 40,000 درہم بطور مکا تبت ادا کرے وہ آزاد ہوئے اوراس کے بعد انہوں نے بھرہ کے نواح میں زری زشن کا ایک بردا ظر اور اس برایک زرقی فارم بنا کراپنے بیوی بچول کو د ہاں آ با د کیا۔ ان کے بچوں میں محمد بن سیرین رحمة القدعليد في بصره كفتيدكا ورجه حاصل كيا-

بنوعباس كدوريس بيمسند پيراموا كدغلام اپن ول كا ما لك بھى موسكنا بين اس سے متعلق بم يمي كبد كتے بيل كم ہم لوگ رسول التد سلی القدعلیہ وا سوسلم پرایم ان لائے ہیں بھی نقیبہ پڑئیں خواہ وہ کتنا ہی بڑا عالم ہو۔ فقہ کے تم م ائمہاں بات پر مشفق بیں کہ اگر ان کا قول رسول استدعالیہ وار رسلم کی صدیث کے مخالف ہوتو اسے دیوار پر دے مارا جے۔

غلام کے مال رکھنے کے حق پر چندشبہات اوران کا جواب

غلام كے لئے مال د كھنے كے فق پر جوسب سے بواشبہ پیش كيا كيا ہے وہ يرود يث ب:

"من باع عبدا وله مال فماله للبائع إلا أن يشترطه المبتاع."

جس كي غدم كي خدمات فروخت كيس اوراس غلام ك پاس مال تفاتو ول مييخ والے ولك كا موكا سوائ اس ك ك

(فيوضات رضويه زَجارَ فُتُم) ﴿٢٦٤﴾ تشريحات هدايه

(فيوضات رضويه (جاريفتم) ﴿٢٦٣﴾ تشريحات هدايه

کی ضدمات فرودت کیس اوراس غلام کے پاس ول بھی تھا تو مال بیچنے والے کا ہوگا اوراس کے قرض کی اوالیکی ما لک کے ذمے ہوگی سوائے اس کے کیٹر مدینے والاشرط لگادے۔ اس طرح اگر پیوند کاری کے بعد کسی نے درخت بیچ تو اس کا پھل بیچنے والے کابی ہوگا سوائے اس کے کہ خریدار شرط نگادے۔

اگرید مدیث سی الله ای بهتر جانا ہے کہ ایساغلام جے اس کے آتا تا تجارت کی اجازت دی ہے اور (اس کی ضد مات ك الله المارى قرض بهى الساح المتعلق بهداتى الله الماراس بركونى (كاردبارى) قرض بهى باتواس كالعلق بهدا قاسم الم كا_ووسيال ل_لكاوراس = (كاروبارى) قرف اداكرد عكا-

اس سے سیمعلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وار موسلم نے یہاں جس مال کی بات ارشا وفر مائی تھی ،اس کا کوئی تعلق غدام مچل کاس تھ جس پرساری محنت پہلے آتا نے کی تواس کا پھل بھی اس کا ہونا جا ہے۔اس تفصیل کے بعداس صدیث کوغلام کے مال ر کھنے سے حق کے خلاف پیش کرنا نہایت ہی نامعقولیت ہوگی۔

دلچسپ بات سے کہ ای حدیث سے فقد کے ایک بڑے اور مجھی مینتیجدا خذکرتے ہیں کہ غلام کو مال رکھنے کی اج زت ہے۔ وقال مالك وأصحابه يملك ماله كما يملك عصمة نكاحه وجائز له التسري فيما ملك وحجتهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من باع عبدا وله مال فأضاف الممال إليه وقبال البله عز وجل فانكحوهن بإذن أهلهن وآتوهن أجورهن بالمعروف فأضاف أجورهن إليهن إضافة تمليك (ابن عبدالبرء التمهيد)

حضرت امام ما نک اوران کے ساتھی کہتے ہیں کہ غلام اپنے مال کا ، مک بھی ہوسکتا ہے جبیبا کہ وہ نکاح کے ذریعے اپنی عصمت كا ما لك جوتا ہے اور اس كے لئے لونڈى ركھنا بھى درست ہے۔ان كى دليل رسول التد عليه واله وسلم كابي فرمان ہے كه "جس نے غلام کی خدمات فروخت کیس اور اس کا مال تھا۔ "اس میں مال کا تعلق اس غلام سے جوڑ آگیا ہے۔ یہ بالکل ایب ہی ہے جیسا کہ اللدع وجل نے ارشاوفر ویا،"ان کے گھر والوں کی اجازت ہے ان سے نکاح کرواور انہیں ان کے مہرمعروف طریقے ہے اوا كرو- "اس مين بحى اضافت كاصيفه ملكيت كے لئے ہے-

مكاتب غلام ہے يا آ زاد؟

بعض فقہاء نے یہ بیان کیا ہے کہ مکاتب کے ذھے جب تک ایک درہم بھی باقی ہے، وہ غلام بی رہے گا اور اگر وہ رقم ادا كرنے سے عاجز آجائے تواسے دوبارہ غلام بنا دیا جائے گا۔ بینقط نظر صریح احادیث کے خلاف ہے۔ چنداحادیث وآتارہم يهال بيش كرد بي ال وسلم قال من بَاعَ عَبْداً وَلَهُ مَالٌ فَلَهُ مَالُهُ وَعَلَيْهِ دَيْنُهُ إِلَّا أَنْ يَشْتِرِ طَ الْمُبْتَاعُ (مسد احمد بن حنبل، باب ابو سعید خدری)

حضرت عبدالقدين عمراور جبرين عبدالقدرضي الله عنهم روايت كرتے بين كدرمول القصلي القدعديدوالدوسلم نے فرمايا، "جس ئے کی غلام کی خدمات فروخت کیس اوراس غلام کے پاس مال بھی تقد تو مال بیچنے والے کا ہوگا اوراس کے قرض کی اوا بیکی مال کیسے ذے ہوگی سوائے اس کے کرفر بدار شرط لگادے۔"

اس روایت سے پوری صورتحال واضح ہوجاتی ہے۔عہد رساست میں بہت سے غلام اپنے آ قا ڈل کے برنس منبج ہوا کرتے تھے۔ جب ان کے آتاان کی خدمات کو کسی دوسرے کی طرف منتقل کرتے تو بسا وقات غلام کے ساتھواس کے ، نک کا کاروہ ربھی خربيدار كي طرف منطل موجايا كرتا تقاب

اس وفت ایک ایسامقدمه رسول التدصلی التدعیه واله وسلم کے سامنے لایا گیا جس میں کاروبار کی منتقلی کی شرط خرید مرک جانب ہے نہیں لگائی گئی تھی۔رسول امتد علیہ والدوسلم نے فیصد دیا کہ اگر کو کی شرط موجود نہ ہوتو اس کا رویا رکے تمام اٹا ہے اور قرضے sses & Libilies)) بہتے ما مک کے ہول کے کیونکہ بیائ کا کارو بارتھا۔ ہاں اگر فریدوفروخت کے وقت شرط لگادی گئی ہوتب بیکاروبار بھی غلام کے ساتھ ہی ہے آتا کو شقل کر دیا جائے گا۔اس میں کہیں بھی غلام کے ذاتی ہاں کا کوئی ذکر موجود نہیں ب- امام يهي يمي متجدا فذكرت موسة لكهة بين:

أحبىرانا أبنو عبند البله الحافظ ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا محمد بن إسحاق الصبغاني ثننا الحكم بن موسي ثنا يحيى بن حمزة عن أبي وهب عن سليمان بن موسى أن نافعا حدثه عن عبد الله بن عمر وعطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من باع عبدا وله مال فله ماله وعليه دينه إلا أن يشترط المبتاع ومن أبر نخلا فباعه بعد توبيره فله ثمرته إلا أن يشترط المبتاع وهــذا إن صح فإنما أراد والله أعلم العبد المأذون له في التجارة إذا كان في يده مال وفيمه ديمن يتعلق به فالسيد يأخذ ماله ويقضى منه دينه (بيهقي سنن الكبري، كتاب الطهارية، باب الولى يتخلط ماله بمال اليتيم وهو يريد إصلاح ماله بمال نفسه، حديث (10786)

حفرت سيدنا جابر بن عبداللدرضي الله عنهمار وابيت كرتے جي كدرسول الله صلى التدعليد والدوسلم نے فريايا ، "جس نے كسى غدام

تشريحات مدايه

فيوضات رضويه (جرافتم)

فيوضنات رضويه (جدائم م) ﴿١٩٩٩ ﴿ حضرت سیدنا جابر رضی الله عند بیان کرتے ہیں کہ رسول الله صلی الله علیہ والدوسلم نے فرمایا، "مکا تب کے مال بیس کوئی زکوۃ

نہیں ہے جب تک وہکمل آ زاد نہ ہوجائے۔" صحاب کرام رضی امتد منیم میں سے بعض تو اس بات کے قائل مے کہ مکا تبت کرتے ہی غلام آزاد ہوجا تا ہے اور کی دیثیت سابقہ

ما لک کے مقروض کی میں ہوجاتی ہے اور بعض اے ادا لیکی کے تناسب ہے آزاوقر اردیا کرتے تھے۔ عند ابن عباس فإنه يعتق بنفس العقد وهو غريم المولى بما عليه من بدل الكتابة وعند على رضى الله تعالى عنه يعتق بقدر ما أدى . (عيني، عمدة القارى شرح

البخاري)

حضرت سیدنا ابن عباس رضی الله عنهما کا نقط نظرید ہے کہ وہ معاہم ہ کرتے ہی آ زاد ہوجا تا ہے۔اب وہ اپنے سربقہ ما لک کا مقروض ہے کیونکہ اس پر مکا تبت کی رقم کی ادائیگی ل زم ہے۔سیدناعلی رضی الشدعنہ کا فقط نظر رہے ہے کہ وہ جنتنی رقم ادا کردے،ای تناسب عدة زادموج تاسي

حضرت سيد ماعمروض الله عند في توبية انون بناديا تفاكه اكرمكاتب نصف رقم كى ادائيكى كرچكامواوراس كے بعدوہ بي رقم ادا ن مجى كر كي تب مجى است غلامي كي طرف نداوا اياجائ كا-

حَدَّقَنَا ابْنُ أَبِي زَائِلَدةَ وَحَدَّثْنَا وَكِيعٌ ، عَنِ الْمَسْعُودِي ، عَنِ الْقَاسِمِ ، عَنْ جَابِرِ بن سَمُرَةَ ، قَالَ : قَالَ عُمَرُ : إِنَّكُمْ تُكَاتِبُونَ مُكَاتَبِينَ ، فَإِذَا أَذَّى النَّصْفَ فَلا رَدَّ عَلَيْهِ فِي الرُّقُ . (مصنف ابن ابي شيبة؛ حديث (20960)

حضرت سيد ناعمر رضى الله عند في فرمايا، "تم لوگ مكاتبت كرتے مو، جب مكاتب آدهى رقم ادا كردے تو كھراسے غلامى كى طرف ندلوثا بإجائكا

يبي بات سيدنا حسن بصرى رحمة الشعلية فرمايا كرتے منے كدنسف رقم كى ادا يكى كے بعد مكاتب آزاد موجاتا ہے اوراس كى حیثیت ایک مقروض مخفی کی موجایا کرتی ہے۔ (مشدابن الجعد)

صحابه کرام رضی التد منهم عام طور پراس بات کو پسند نبیس کرتے تھے کہ مکا تب کا مالک سی اور محض سے رقم لے کر مکا حب کی بقید اقساط کوکسی اور مخص کی طرف نتقل کردے۔ ہاں آگروہ خوداس کی اج زت دے دیتواسے نتقل کیا جاسکتا ہے۔ حَدِّلَكَ مَا الضَّحَاكُ بُنُ مَخَلَدٍ ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ عَطَاءٍ ، غَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ : أَنَّهُ كَانَ يَكُرَهُ بَيْعَ الْمُكَاتَبِ (مصنف ابن ابي شيبة؛ حديث (23054) حضرت سیدناعبدالله بن مسعودر منی الله عنه مکاتب کے نتقل کئے جانے کو بخت ناپیند کیا کرتے تھے۔

حمدثنا سعيد بن عبد الرحمن قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن نبهان مولى أم سلمة عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان عند مكاتب إحداكن ما يؤدي فلتحتجب منه قال أبو عيسي هذا حديث حسن صحيح (ترمذي، كتاب البيوع، حديث (1261)

€~YY)

حضرت سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنبها (جنبول نے اپنے غلام سے مکا تبت کر کی تھی) سمبق ہیں کہ رسول المدحلي اللہ عديدوالدوسم نے قرمایا، "جبتم بیل کوئی مکا تبت کرے اوراس نے پوری ادائی نہی کی ہوتب بھی اس سے جی ب کرو۔"

حدثنا هارون بن عبد الله البزار حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا حماد بن سلمة عن أيوب عن عكرمة عن بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أصاب المكاتب حدا أو ميراثا ورث بحساب ما عتق منه وقال النبي صلى الله عليه وسلم يؤدي المكاتب بحصة ما أدى دية حروما بقى دية عبد ر (ترمذي، كتاب البيوع، حديث 1259، مستدرك حاكم، (2865-2866)

حضرت ابن عباس رضی الله عنبماروایت کرتے ہیں کہ رسول التد سلی اللہ علیہ والدوسلم نے فرمایا،" اگر مکا تب کو (کسی جرم میں) سزادی جائے بااے (مالک کے فوت ہوج نے کی صورت بی اس کے) وارثوں کے حوالے کیا جائے تو ایسا کرتے ہوئے اس کا مع ملداس كي آزادى كے تناسب سے كياجائے۔ آپ نے فرويا، "(اگرمكاتب كوكس حاوث مين نقصان كانچا بوتو) اس كى ديت ك ادائيك اس حساب سے كى جائے كى كداس نے جتنے (فيصد مكا تبت كى رقم) اداكى بوداسے استے (فيصد) آزاد مجھ جائے گا اورجتنے (فیصد) باتی ہو،غلام سمجما جائےگا۔

مکا تب کے حقوق وفرائض کے بارے بیں اگر تمام روایات کا جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ بانعوم مکا تب کو وہ اکثر حقوق دیے گئے ہیں جو کسی آ زاد خض کو حاصل تھے لیکن اس پر وہ ذیسہ داریاں جیسے زکوۃ ، جج ، جب داور حکومتی جریانے وغیرہ کے معاصلے مِن عائد نبین کی تمکیل جو که آزادافراد پرعائد کی گئی تھیں۔

حدثنا عبد الباقي بن قانع وعبد الصمد بن على قالا نا الفضل بن العباس الصواف ثنا يحيى بن غيلان ثنا عبد الله بن بزيع عن بن جريج عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في مال المكاتب زكاة حتى يعتق .(دارقطني، سنن، كتاب الزكوة)

عنى نے فرمایا، "جاؤ، تم آزاد مو۔ "وہ کہنے نگا، "القدآپ کے ساتھ بھلائی کرے، میرے دونول بیٹوں پر بھی احسان کیجے۔' فرمایا، "وه دونوں بھی آ زاد ہیں۔ " کینے نگا، "میرے دونوں بچوں کی ماؤل بربھی احسان سیجیے۔ "آپ نے فر ، یا، "وه دونوں بھی آ زاد ہیں۔ "اس طرح آپ نے بیٹھے بیٹھے دہیں ان پانچوں کوآ زاد کرویا۔

ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مکا تب کا انٹیش ؟ زاداورغلام کے درمیان ہے۔اسے آزاد مخف کے سے بہت سے حقوق حاصل ہوں مے کیکن اس پر ذمہ داریاں وہی ہوں گی جوغلام کی ہوں گی ۔اس خمن میں مید بیش کی جاتی ہے:

والمكاتب عبد ما بقى عليه درهم.

مكاتب ال وقت تك غلام ى ب جب تك ال براك درجم بحى باقى ب- يكمل حديث بيس به مكدر سول القصلي القدعليه والدوسلم كى يورى بات كالكيك لكزاي جس عفط طور برايك قانون اخذ كراميا كيا ، يهال بردراصل رسور التصلى الله عليه واب وسم مكاتب كے حقوق كى تبيں بلكداس كے فرائفل كى بات كررے ہيں۔اس كا منابيہ كدمكاتب پر جب تك ايك درہم بھى باق ہے،اس کی ذمددار یول میں غلام کی طرح کی کی جائے گی۔اس پر نماز جمعہ، زکوۃ، عج، جہاد، جر مانداور جزیدوا جب نہیں ہوں گے۔ فقد کے جلیل القدر ائر کا بھی نقط نظر ہے۔ امام احمد بن حنبل کا نقط نظر بیان کرتے ہوئے ابن قیم لکھتے ہیں:

قال :أبو طالب سألت أبا عبد الله عن العبد النصرابي عليه جزية قال :ليس عليه جزية .وقال :في موضع آخر قلت فالعبد ليس عليه جزية لنصراني كان أم لمسلم كما قال :أبـو محمد رضي الله عنه .وقال :عبـد الله بن أحمد سألت أبي عن رجل مسلم كناتب عبدا نصرانيا هل تؤخذ من العبد الجزية من مكاتبته؟ فقال :إن العبد ليس عليه جزية والمكاتب عبد ما بقي عليه درهم .(ابن قيم، احكام اهل الذمة)

حضرت عبداللد بن احمد كہتے ہيں كديس نے اپنے والدے ايسے مسمان كے بارے بيس بوچھا جس نے اپنے عيسائي غدام كو مكاتبت دى بوكى بوتوكي اليي صورت ييل اس غلم سے دوران مكاتبت جزيدليو جائے گا؟ انہوں فرمايا، "غلم كے ذہ جزيد ک ادا کیکی نہیں ہوگی کیونکد مکاتب کے زے جب تک ایک درہم بھی ہاتی ہو، وہ غلام ہی سمجھا جائے گا۔"

سیح نقط نظریمی ہے کدم کا تب پر ذ مددار یوں اس اس طرح کی جاری رکھی جائے گی جیسہ کے دین میں غلام پر ذ مددار یوں میں كى ركى مى كى بىكىن است و وحقوق حاصل بول م جوة زاد خف كوحاصل بواكرتے ہيں۔

کیااسلام میں غلام کافرار ہوناحرام ہے؟

فقہاء کا اس بات پر اتفاق رائے ہے کہ ایک مسلمان غلام کے لئے فرار جوکرا پنے مالک سے چھٹکارا پانا جائز نہیں ہے۔ وہ اے گناہ کبیرہ قرار دیتے ہیں۔اس من میں رسول انڈسلی اللہ علیہ والدوسلم کی میدھ دیث پیش کی جاتی ہے۔ سیدناعلی رضی اللہ عندنے مکا تب کے بارے میں یہ فیصلہ فرمایا کہ اگروہ پوری قم کی ادائیگی ہے پہیے فوت ہوجائے اور اس کے بیچے ہوں تو وہ بیچے آزاد ہی قرار یا کیں گے۔ (آپہنی معرفۃ اسنن ولاآ ڈار، کتاب المکاتب)

صحابہ کرام رضی القطنهم کامید عمول تف کدا گرمکا تبین رقم اوا کرنے سے عاجز ادا آج تے تو وہ انہیں یا عموم رقم معان کر کے آزاد

أَخْبَرَنَا أَبُو بَكُرِ بُنُ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكُرِ بُنُ الْحَسَنِ وَأَبُو زَكَرِيًّا بُنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالاَ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ : مُحَمَّدُ بُنُ يَمَعْقُوبَ أَنْبَأْنَا مُحَمَّدُ بَنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْحَكَمِ أَنْبَأْنَا ابْنُ وَهُبِ أُخْبَرَنِي عُمَرُ بُنُ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ : أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بُنَ عُمَرَ كَاتَبَ غُلامًا لَهُ يُقَالُ لَهُ شَرْفًا بِأَرْبَعِينَ أَلْفًا فَخَرَّ جَ إِلَى الْكُوفَةِ فَكَانَ يَعْمَلُ عَلَى حُمُرٍ لَهُ حَتَّى أَذَّى خَمْسَةَ عَشَرَ ٱللَّهَا فَجَاءَ أَ إِنْسَانٌ فَقَالَ مَجْنُونٌ أَنْتَ أَنْتَ هَا هُنَا تُعَدِّبُ نَفْسَكَ وَعَبْدُ اللَّهِ بَنُ عُمَرَ يَشْتَرِى الرَّقِيقَ يَمِينًا وَشِمَالاً ثُمَّ يُعْتِقُهُمَ ارْجَعُ إِلَيْهِ فَقَلْ لَهُ قَدْ عَحَزُتُ فَجَاء إِلَيْهِ بِصَحِيفَتِهِ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَدْ عَجَزْتُ وَهَذِهِ صَحِيفَتِي فَامْحُهَا فَقَالَ لا وَلَكِنِ امْحُهَا إِنْ شِئْتَ فَمَحَاهَا فَفَاضَتْ عَيْنَا عَبْدِ اللَّهِ بْن عُمَرَ قَالَ اذْهَبُ فَأَنَّتَ حُرٌّ قَالَ أَصْلَحَكَ اللَّهُ أَحْسِنُ إِلَى ابْنِيَّ قَالَ هُمَا حُرَّانِ قَالَ: أَصْلَحَكَ اللَّهُ أَحْسِنُ إِلَى أُمَّى وَلَدَى قَالَ هُمَا حُرَّتَانِ فَأَعْتَقَهُمْ خَمْسَتَهُمْ جَمِيعًا في مَقْعَدٍ . (بيهقي، معرفة السنن والآثار، كتاب المكاتب)

حضرت زیدین عبدالله بن عمرضی الله عنهم بین کرتے ہیں که ان کے والدعبدالله بن عمر نے ایک غدم، جس کا نام شرف تھ، ے 40,000 درہم پر مکا تبت کی۔ وہ کوف کی جانب نکل گیا اور وہاں وہ اسفاٹ کا کام کرنے لگا یہاں تک کداس نے 15,000 در جم ادا کردے۔اس کے پاس ایک مخف آیا اور کہنے گا،" تم عجیب پاگل آدمی ہو، یہ رتم خت محنت کررہ ہوجکہ عبدالقد بن عمرتو دهرادهر سے غلام خرید تے ہیں اورائے آزاد کردیتے ہیں۔ تم ان کے پاس جو داور کہو، بیس قم ادا کرنے سے عاجز آ

(اب وہ داہس ان کے پاس آید اور اس کے طلب کرنے پر) اس کے پاس اس کی مکا تبت کا معاہدہ لاید گیا۔ وہ کہنے لگا، ا العدار المن الشرقم اواكرنے سے عاجز آ كيا مول - بيمبر امعابدہ ہے، اسے مناويجے - "آپ نے فرمايا، تہيں، بال م بی غدم رہنا چ ہوتو میں اسے مثادوں گا۔ "جب معاہدہ مثایا گیا تو اس کی آتھوں سے آنسو بہد <u>نکلے سیدنا عبداللہ بن عمر رضی</u> اللہ

كان المشركون على منزلتين من النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين: كانوا مشركي أهل حرب، يقاتلهم ويقاتلونه، ومشركي أهل عهد، لا يقاتلهم ولا يقاتلونه، وكان إذا هاجرت امرأة من أهل الحرب لم تخطب حتى تحيض وتطهر، فإذا طهرت حمل لهما النبكاح، فإن هاجر زوجها قبل أن تنكح ردت إليه، وأن هاجر عبد منهم أو امة فهما حران ولهما ما للمهاجرين، ثم ذكر من أهل العهد مثل حديث مجاهد :وأن هاجر عبيد أو أمة للمشركين أهل عهد لم يردوا، وردت أثمانهم .(بخاري، كتاب

النكاح، حديث (5286) حضرت سیدنا ابن عباس رضی الله عنبما بیان کرتے ہیں: نبی صلی الله علیه واله وسلم اور مونین کامشرکین سے معاملہ دوطرح کا تھا۔ بعض مشرکین "ابل حرب " تھے۔ وہ مسلمانوں سے جنگ کرتے اور مسمان ان سے جنگ کرتے۔ دوسری متم کے مشرکین "اال عهد " تقے۔نہ تو وہ مسلمانوں ہے جنگ کرتے اور نہ ہی مسلمان ان سے جنگ کرتے۔اگر اہل حرب کی کوئی خاتون (مسلمان ہوکر) ہجرت کرتیں تو انہیں چیش آنے اور پھر پاک ہونے تک نکاح کاپیغام نہ بھیجاج تاتھا۔ جب وہ پاک ہوج تیں تو ان کے لئے نکاح کرنا جائز ہوجاتا تھا۔اگر نکاح کرنے سے پہلے ان کا خاوند بھی (مسلمان ہوکر) ججرت کرکے آئینچا تو ان کا رشتہ برقرار رکھا

اگر الل حرب کے کوئی غلام یا لونڈی ججرت کر کے آجاتے تو انہیں آزاد قرار دے دیا جاتا اوران کا درجہ مہاجرین کے برابر موتا۔۔۔۔اوراگراہلعمدے کوئی غلام یالونڈی ہجرت کرے آجاتے تو انہیں واپس لوٹا یا نہ جاتالیکن ان کی قیمت ان کے مالکان کو

اس اصول بررسول التدصلي الله عليه واله وسلم في صلح حديبيك موقع برصلح كامعابده طع يا جائے سے بہيے آنے والے دو غلامول کوآ زادی عطا فر مائی۔

حدثنا عبد العزيز بن يحيى الحرَّاني، قال :حدثني محمد يعني ابن سلمة عن محمد بن إستحاق، عن أبان بن صالح، عن منصور بن المعتمر، عن رِبُعي بن حِرَاش، عن على بن ابي طالب قال : خسر ج عِبْدانٌ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني يوم المحمدينية قبل الصلح، فكتب إليه مواليهم فقالوا إيمامحمد، والله ما خرجوا إليك رغبة في دينك، وإنما خرجوا هرباً من الرِّق، فقال ناس :صدقوا يارسول الله رُدُّهم

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة .حدثنا حفص بن غياث، عن داود، عن الشعبي، عن جرير؛ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم": أيما عبد أبق فقد برئت منه الذمة ."(مسلم، كتاب الإيمان، حديث (229)

حضرت سيدنا جرير بن عبدالمتذبيل رضى الله عند كيتم بين كدرسول الله صلى الله عليه والدوسلم في مايا، "جوغله م بهي فرار موجائه، وه ذمه داري مين لكل ميا ـ "

حمدثنا يحيى بن يحيى . أخبرنا جرير عن مغيرة، عن الشعبي؛ قال : كان جرير بن عبدالله يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال" :إذا أبق العبد لم تقبل له صلاة ." (مسلم، كتاب الإيمان، حديث (230)

حضرت سيدنا جريرين عبدالقد بجلي رضى القدعنه كهتم بين كدرسول القد صلى القدعليية والبدوسكم في فرماية ، "جب غلام فرار بهوجائے تو اس کی نماز تبول مدہوگی۔"

مینچے احادیث ہیں ۔اس کی وجہ میر تھی کے رسول اللہ صلی القدعلیہ والے وسلم نے غلاموں کو آ زاد کرنے اور ان کے حقوق کی اوالیکی کرنے کے جواحکام جاری فرمائے تھے،اس کے بعد کسی غدام کوفرار ہونے کی ضرورت ہی ناتھی ۔ جوغلام آزادی کا طالب ہوتا،وہ ا پنے آت سے مکا تبت کرسکتا تھ اوراس کی رقم کی ادائیگی کے سے خودرسول التصلی المتدعلیدوالدوسلم سے مدوطلب کرسکتا تھا۔جس غدم کوآ زادی کی خواہش نہ ہوتی ،اس کے حقوق کی ادائیتی اس کے آتا کے ذمہ تھی ۔ حکومت کابیفرض تھ کہوہ غلاموں کوان کے

ان حالات میں غلام اگر فرار ہوتا تو اس کا اس کے سوااور کوئی معنی نہ تھا کہ وہ مسلم کمیوٹن میں رہنانہیں جا ہتا۔ا سی صورت بین مسلم کمیونی اس کی ذمددار یول کی پابند کس طرح سے ہو یکتی ہے۔ اس تفصیل کو مد نظر رکھا جائے تو غلام کے لئے فرار ہونے کی ہے ممانعت بالكل درست معلوم موتى ہے۔

اب سوال سے پیدا ہوتا ہے کہ اگر کوئی غلام کی ایسے میں شرے میں موجود ہو، جہاں اس کا آتا اس برظلم کے پہاڑتو ژتا ہواور حکومت اس همن بیس اس کی کوئی مدد کرنے کو تیار نہ ہوتو کیا اس غلام کے لئے فرار ہونا بھی حرام ہوگا؟ اس کا جواب بھی ہمیں رسول التدصلي الله عليه والدوسلم كسيرت سيل جاتا ہے۔آپ عجمد ميں اپنے آقاؤل كے اللم وستم كے ستائے ہوئے غلام جب فرار جو كرمدينة آجايا كرتے مخطقو أنبين ندصرف معم معاشرے ميں قبول كرلياج تاتھا بلكه أنبين فوراً بى آ زادى وے دى جاتى تھى اوران كى "ولاء "كاتعلق خودرسول التصلى الله عليه والدوسلم عن قائم كياجاتا فقا_

حدثنا إبراهيم بن موسى : أخبرنا هشام، عن ابن جريج، وقال عطاء ، عن ابن عباس:

﴿ خلافت راشده كى جنلى مهمات ميں غلاموں سے حسن سلوك ﴾

تشريحات هدايه

رسول امتد سلی امتد علیه واله وسلم کے بعد آپ کے ضف وراشدین (بشمول عمر بن عبدالعزیز علیه الرحمة) کے طرزعمل مے متعبق تاریخی روایات کا جائز ولیا جائے تو قید ہوں کے بارے میں ان کے بیاقد امات سامنے آتے ہیں:

عموى طور برخلفاء راشدين "اما منا او اما فداء " كاصول ك تحت جنكى قيديول كوبار معاوضه يا بحر يجهمه وضه الكرر باكردياكرت تقيب سيدنا عمر رضى الله عند كدوريس قيدى كافديد 400 درجم مقرركيا كميا بسااوقات اس مل كي بيشي بحي کی گئی _(عمری،عصرالخلافة الراشده)

جنگی قید یون کا تبادلددشن کی قید مین موجوداسلامی ریاست کے قید بول سے کیاجا تا تھا۔

بعض موقعوں پر اشنز، کی طور پر جنگی قیدیوں کوغلام بھی بنایا گیالیکن میںمعہ ملہ عارضی طور پر تھا۔ حکومت کی اطاعت قبول کر لينے يران جنكى قيد يول كوآ زادكر دياجا تا تھا۔

اسلامی ریاست کے جوشہری جنگی قیدی بن کروشمن کی غلامی میں چلے جاتے ،خواہ وہ ند بہا مسلمان ہوں یان ہول ،انہیں بیت المال ہے رقم اداکر کے آزاد کروا میا جاتا تھا۔ اگروہ قیدی جنگ کے ذریعے دوبارہ سلمانوں کے پاس آجاتے تو انہیں فورا آ زادگردیاجا تاتھا۔

غلام ندبنان يساسلامى خدمات كابيان

اس تمام اقد امات کی مثالوں کے لئے بیروایات الماحظ فرمائے۔

قال شافعي :و لا نبعلم النبسي صلى الله عليه وسلم سبي بعد حنين احدا . و لا نعلم ابابكر سبي عربيا من اهل الردة . ولكن اسرهم ابوبكر حتى خلاصهم عمر . (بيهقي، معرفة السنن والآثار، كتاب السير، حديث (17966)

حضرت امام شافعی کہتے ہیں ، " ہمارے علم میں نہیں کہ نبی اللہ علیہ والدوسلم نے غزو و حنین کے بعد سی کوغلام بنایہ ہو۔ نہ ہی ہمارے علم میں ہے کہ سیدنا ابو بکررضی امتدعنہ نے مرتدین کے ساتھ جنگوں میں سی عرب کوغلام بنایا ہو۔ ابو بکرنے انہیں قید ضرور کیا۔ (باوك قيد ميس رب) يهال تك سيد ناعر رضى الله عندف أنبيس رباكرويا -

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، قَالَ : حدَّثَنَا سُفِّيَانُ ، عَنْ رَجُلٍ لَمْ يُسَمِّهِ ؛ أَنَّ عُمَرَ بُنَ الْخَطَّابِ أَتِي بسبى فَأَعْتَقَهُمُ . (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد، حديث (33889) حضرت سيدنا عمرضى الله عدم ياس جنكي قيدى لائ محكه انبون في النسب وآ زادكرديا-

إليهم، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال" :ما أراكم تنتهون يا معشر قريسشٍ حتى يبعث الله (عزوجل) عليكم من يضوب رقابكم على هذا "وأبي أن يردَّهم، وقال" :هم عتقاء اللَّه عزوجل . "(ابو داؤد، كتاب الجهاد، حديث (2700) حضرت سيدناعي بن اني هالب رضي المدعة فرمات إن احديبيك ون صلح بيد (ال مكدك) ووغلهم رسول التدصي التدعلية والدوسهم كے پاس آ مجئے -ان كے مالكوں نے رسول الله صلى الله عليه والدوسهم كو خط لكھاا وركہا،"المعينية إخد. كالتهم بيآپ ك دين سے رغبت كے باعث آپ كے پائيس آئے۔ يو محض آزادى حاصل كرنے كے سے آپ كے پائ آئے ہیں۔"لوگ کہنے لگے،" یارسول اللہ الن کے «لک درست کہدرہے ہیں۔آپانبیں واپس بھجواد تیجے۔ "رسول القصلی الله علی التدمييه داله وسلم اس بات برسخت ناراض ہوسے اور فرمانے لگے، "اے گروہ قریش! میں سمجھتا ہوں کہتم اس کام (لیعنی غلامی کو برقر ارر کھنے) ہے اس وقت تک بازندآ ؤ گے جب تک کہ اللہ عز وجل تمہاری طرف کسی ایسے کونہ بھیجے جوتمہاری گرونوں پرضرب نگائے۔ "آپ نے آئیں واپس کرنے سے انکار کر دیا اور قرمایا، "وہ اللہ عزوجل کی رضا کے لئے آ زاد ہیں۔"

€121)

ای اصول برآپ نے طاکف کے محاصرے کے وقت اعلان قرما دیا تھا کہ اہل طاکف۔ کے غلاموں میں سے جوآ زادی کا طالب بوء وه جماري طرف آجائے۔

حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا يحيى بن زكريا حدثنا الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال : لـما حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الطائف أعتق من رقيقهم . (مسند احمد، باب عبدالله بن عباس، مصنف ابن ابي شيبة، حديث (34283)

حضرت سيدنا عبداللد بن عب س صنى الله عنهم بيان كرت بين كه جب رسول الله صلى الله عليه والدوسكم في الله ط كف كالحاصره كيا توان كے قلامول ميں سے (ان فلاموں كوجومسلمانوں كاطرف آ مكے منے) آزادفر ماديا۔

مشہور مستشرق ولیم میوراس اعلان کے بارے میں لکھتے ہیں۔

آ پ نے محصورین کے پاس ایک اعلان بھیج جس ہے وہ لوگ بہت نارائش ہوئے۔اس اعلان کامضمون میتھ کہ آگرشہرے كوئى غلام جورے يوس آئے گا تواسے آزاد كرديوجائے گاتقريباً بيس غلامول نے اس اعلان سے فائدہ اٹھايا اوروہ اپنے آزادك ویے والے کے سیج اور بہاور پیروٹابت ہوئے۔ (ویم میور، (The life of ohed)س تفصیل سے بیمعموم ہوتا ہے کہ غلام کے فرر بونے کی حرمت صرف اس صورت میں ہے جب وہ ایسے معاشرے میں موجود ہو جہاں اس کی آزادی کے قانونی راستے كطيهوع اوراس برظم وستم ندكيا جاتا بو- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاتٍ ، عَنْ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : أَمَرَ عَلِيٌّ مُنَادِيَهُ ، فَنَادَى يَوْمَ الْبَصُورَةِ : لاَ يُقْتَلُ أَسِيرٌ . (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد، حديث (33950 ابوجعفر كہتے ہيں كەسىدناعى رضى المتدعندنے بصره كى جنگ بيس سياعل ن كرنے كائتكم ديا كركسى قيدى كونل ندكيا جائے۔ حَسَدَّتُنَا غُنْدَرٌ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ خُلَيْدِ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنِ الْحَسَنِ ؛ أَنَّ الْحَجَّاحَ أَتِي بِأَسِيرٍ ، فَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بُنِ عُمَرَ : قُمْ فَاقْتُلْهُ ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ :مَا بِهَذَا أُمِرْنَا ، يَقُولُ اللَّهُ : (حَتَّى إِذَا أَثَى خَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِذَاءً ﴾ .(مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد، حديث (33946)

حضرت حسن بعرى كتن بير كرجاج (بن يوسف) كياس ايك جنكي قيدى لايا كيا -اس في عبدالله بن عمر رضى التدعني س كبه ،" التفييه اورائ فحل كرد يجيه " ابن عمر فره يا ، " بمين اس كالتكم نبين ويا كيا - الله تعالى كاتكم ب، 'جب تم أنبين (جنگ مين) قل کر چکوتو آئییں مضبوطی ہے با تدھاداس کے بعدیا تو بطوراحسان رہا کردویا پھر بطورفدیدرہا کردو۔ " '(اس طرح ابن عمررضی الله عندنے وقت کے ایک طالم وج برگورز کے سامنے کلمتن اوا کیا۔

حَدَّثَنَا عَبُدُ الرَّحِيمِ بُنُ سُلَيْمَانَ ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ حَيَّانَ ، عَنْ عَمَّادٍ اللُّهُنِيِّ ، قَالَ :حَدَّثَنِي أَبُو الطُّفَيْلِ ، قَالَ :كُنْتُ فِي الْجَيْشِ الَّذِينَ بَعَنَّهُمْ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبِ إِلَى بَنِي نَاجِيَةً , فَانْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ فَوَجَدْنَاهُمْ عَلَى ثَلاَثِ فِرَقِ ، قَالَ : فَقَالَ :أُمِيرُنَا لِهِرُقَةٍ مِنْهُمٌ : مَا أَنْتُمُ ؟ قَالُوا : لَـحُنُ قَوْمٌ نَصَارَى وَأَسُلَمْنَا , فثبتنا على إسلامنا ، قَالَ اعتزلوا ,ثم قَالَ للثانية :ما أنسم ؟ قالوا نحن قوم من النصاري ام نر دينا أفْضَلَ مِنْ دِينِينَا فشبتنا عليه فقال اعتزلو ,ثم قَالَ لفرقة أخرى :ما أنسم؟ قالوا نحن قوم من النصارى فَأَبُوا ، فَقَالَ لَاصْحَابِهِ : إذَا مَسَحْت رَأْسِي ثَلاَتَ مَرَّاتٍ فَشُدُّوا عَلَيْهِمُ فَهَعَلُوا فَقَتَلُوا الْمُقَاتِلَةَ وَسَبَوُا الذَّرَارِي , فَحِثْت بِالذَّرَارِيِّ إِلَى عَلِيِّ وَجَاء مِصْقَلَةُ بُنُ هُبَيْسَرَةً فَاشْتَرَاهُمْ بِمِائَتَى أَلْفٍ فَجَاء َ بِمِنْةِ أَلْفٍ إِلَى عَلِي ﴿ فَأَبِّي أَنْ يَقْبَلَ ﴿ فَانْطَلَقَ مِصْفَلَةُ بِدَرَاهِ مِهِ وَعَمَدَ إِلَيْهِمُ مِصْفَلَةُ فَأَعْنَقَهُمْ . (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد، حديث (33408)

ابطفیل کہتے ہیں کہ میں ایک فشکر میں تھا جے سیدناعلی رضی اللہ عند نے بنونا جید کی طرف بھیج تھا۔ جب ہم ان تک پہنچ تو ہمیں

حَمَدَّتُنَا حَفْصُ بُنُ غِيَاثٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ ، عَنْ عَلِيٌّ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ يُوسُفَ أَنِ مِهْرَانَ ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : قَالَ عُمَرُ : كُلُّ أُسِيرٍ كَانَ فِي أَيْدِي الْمُشْرِكِينَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَهِكَاكُهُ مِنْ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ . (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد،

حضرت سیدنا ابن عباس روایت کرتے ہیں سیدنا عمر رضی الله عنهم نے فرمایا ، " ہروومسلمان قیدی جومشر کیبن کے پاس ہے، اس كافديمسلمانول كے بيت المال سے اداكيا جائے گا۔"

حَدَّثْنَا وَكِيعٌ ، قَالَ :حَدَّثْنَا أَسَامَةُ بْنُ رَيْدٍ ، عَنِ الزُّهْرِيُّ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، قَالَ :قَالَ عُمَرُ : لَأَنُ أَسْتَنْقِذَ رَجُلاً مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ أَيْدِي الْكُفَّارِ أَحَبَّ إلَى مِنْ حِزِيَةٍ الْعَرَبِ . (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد، حديث (33928)

حضرت سیدنا عمر رضی الله عنه کہا کرتے تھے، "اگر ہیں مسلمانوں کے ایک مخف کوبھی وٹمن کی قیدیے آزاد کرواؤں تو پیمیرے سے پورے عرب کے جزیہ سے زیادہ پہند میدہ ہے۔"

حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ عَبُدِ اللَّهِ بْنِ شَرِيكٍ ، عَنْ بِشْرِ بْنِ غَالِبٍ ، قَالَ : سَأَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ الْحَسَنَ بْنَ عَلِي عَنِ الرَّجُلِ يُقَاتِلُ عَنْ أَهْلِ الذُّمَّةِ ، فَيُؤْسَرُ ؟ قَالَ : فَفِكَاكُهُ مِنْ خَوَاجِ أُولَئِكَ اللَّهَ وْمِ الَّدِينَ قَاتَلَ عَنُّهُمُ . (مصنف ابن ابسي شيبه، كتاب الجهاد، حديث

حضرت ابن زبیرنے سیدناحس بن علی رضی امتدعنہم ہے ایسے مخص کے بارے میں پوچھا جو (غیرمسلم) اهل ذمہ میں ہے ہو اورقیدی بنا ریا گیا ہو۔ انہوں نے فرمایا، "اس کا فدیہ سلمانوں کے خراج (بیت المال) میں سے اوا کیا جائے گا کیونکہ وہ انہی کی المرف سے جنگ کرد ہاتھا۔"

حَـدَّنْنَا شَوِيكٌ ، عَنْ مُحَمَّدِ بُنِ إِسْحَاقَ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ، قَالَ :كَانَ عَلِيٌّ إِذَا أَتِي بِأْسِيرٍ يَوْمَ صِفْينَ ، أَخَذَ دَابَّتَهُ ، وَأَخَذَ سِلاَحَهُ ، وَأَخَذَ عَلَيْهِ أَنُ لا يَعُودَ ، وَخَلَّى سَبِيلَهُ (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد، حديث (33944)

حضرت ابوجعفر کہتے ہیں کہ سیدناعلی رضی اللہ عندے پاس جنگ صفین کا ایک قیدی لایا گیا۔ آپ نے اس کا جانور اور اسلحہ لے ایا اور اس سے بوعدہ لے کراہے آزاد کردیا کہ وہ دوبارہ آپ سے جنگ کرئے ہیں آئے گا۔ حضرت عمر بن عبدالعزيز رحمة التدعيد في مسلمانول كايك فوجى كاليك لا كهجر ماندادا كرك اسع وادكرواي جليل القدر تا بعین کا بھی یہی موقف تھا کہ جنگی قید یول کو بلامعاوضہ یا فدیہ کے کررہ کرنا بی قرآن کا بنیادی تھم ہے۔

حَـلَّانَـنَا حَفُـصُ بُـنُ غِيَّاثٍ ، عَـنُ أَشْعَتَ ، عَنِ الْحَسَنِ ، وَعَطَاءٍ ، قَالاَ فِي الْاسِيرِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ : يُهمَّنَّ عَلَيْهِ ، أَوْ يُفَادَى . (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد، حديث

حضرت حسن بھری اورعطاخراسانی (تابعین کے دوبڑے اورمشہورعلیء) مشرکین کے قیدیوں کے متعبق کہا کرتے تھے، یہ تو أنيس بطورا حسان رم كياجائيا كهران سے فديد لے لياجائے۔"

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ جَابِرٍ ، عَنِ الشُّعْبِيُّ ؛ فِي الْأَسِيرِ : يُمَنَّ عَلَيْهِ ، أَوْ يُفَادَى بِهِ . (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد، حديث (33925)

حضرت عملی (تابعین کے ایک جیس القدرعالم) فیدیوں کے متعلق کہ کرتے تھے،" یا تو آئیس بطوراحسان رہا کیا جائے یا پھر ان سے فدید لے نیاجائے۔"

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بُنُ بَكُرٍ ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ ، قَالَ : قُلُتُ لِعَطَاء إِن سَاءٌ حَرَائِرُ أَصَابَهْنَ الْعَدُوُّ ، فَالِمُتَاعَهُنَّ رَجُلٌ , أَيُصِيبُهُنَّ ؟ قَالَ : لا َ , وَلا يَسْتَرِقُّهُنَّ ، وَلَكِنْ يُعْطِيهِنَّ أَنْفُسَهُنَّ بِ ٱلَّـٰذِي أَخَذَهُنَّ بِهِ ، وَلا يَزِدُ عَلَيْهِنَّ . (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد، حديث

ابن برج كيت بيل كهي في عطام يو جها، "آ زادخوا تين اگروشن كے قبضي جلى جلى جائيں اوروشن سے انہيں مسلمانوں كاكونى مخض خريد ليق كياوه اس كى لونديال بن جائيس كى؟ "انهوب ني سها" برگزنيين، وه بالكل لوندى نبيس بنائى جائيس كى - بال جورقم اس مخص نے ادا کی ہے، وہ ان خواتین (یا ان کے دارتوں یا بیت امال) سے لے لی جائے کی اور اس رقم میں کوئی منافع شال فہیں کیاجائے گا۔"

حَـلَّكَنَا غُنُدَرٌ ، عَنْ أَبِي مُعَادٍ ، عَنْ أَبِي حَرِيزٍ ؛ أَنَّهُ سَمِعَ الشَّعْبِيَّ ، يَقُولُ : مَا كَانَ مِنْ أُسَارَى فِي أَيْدِى النَّحَجَارِ ، فَإِنَّ الْحُرَّ لِآيُبَاعُ ، فَارُدُدْ إِلَى النَّاجِرِ رَأْسَ مَالِه . (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد، حذيث (33211)

حصرت معنی کہا کرتے تھے، " تاجروں کے ہاتھ میں جوقیدی میں ،ان میں ہے کی آ زادکوند بیچا جے ۔تاجرکواس کی اصل

ان كے تين كروه كے _ بهرے امير في الك كروه سے يو چها، "تم كون بو؟ "وه كنتے لك، "بم عيسا لى قوم بير كيكن بم اسار م قبول كرت إلى إلى المين البين اسلام براتاب قدم ربيند يجيد "امير في كهاء أنين جيوز دو-

اس كے بعد جارا سامنا دوسرے كروه سے جواتوان سے يوچھاء "تم كون جو؟ "وه كمنے كئے، "جم عيسائى قوم يس ہمیں اپنے دین سے اچھ کوئی دین نبیل لگنا۔ (ہم آپ کی اطاعت قبول کرتے ہیں بس) ہمیں ای پر قائم رہے دیجیے۔ "امیر نے

اس کے بعد ہماراسامنا تیسرے گروہ سے ہوا۔ان سے بھی پوچھا گیا کہوہ کون ہیں۔انہوں نے کہا، "ہم عیسا لی قوم ہیں۔ "اس کے بعدانہوں نے مرکثی وکھائی (عنی جنگ پرتیارہو گئے۔) امیرافککر کہنے لگے، "جب ہیں اپنے سر پرتین مرتبہ ہاتھ پھیروں تو ان پر حملہ کردینا۔ "ہم نے ان ہے جنگ کی اوران کے فوجیوں کو ہداک کر کے ان کے بیوی بچول کو قیدی بنالیہ ہم ال قید نول کو الے کرسیدنا علی رضی القدعند کے پاس آرہے تھے کہ مصفعہ بن صبیر ہ آیا اور اس نے ان قیدیوں کی خدم ت کودول کھورہم (ایڈوانس دے کر) خریدلیا۔اس کے بعدوہ ایک ل کھ درہم نے کرسیدناعلی کے پاس آیا۔ آپ نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔آپ نےمصفلہ کواس کی رقم واپس کی اور تمام قید یول کو آزاو کرویا۔

حدثنا حميد ثنا ابو جعفر النفيلي انا ابن عينيه عن عبدالله ابن شريك عن بشر بن غال مسع ابن الزبير يسال الحسين بن على عن الاسير من اهل الذمه ياسره العدو . قال : فكاكه على المسلمين _ (حميد بن زنجويه، كتاب الاموال)

حضرت سیدناعبداللد بن زبیر نے سید نا حسین بن علی رضی الله عنهم سے ذمی غیر مسلم قیدی کے بارے میں سوال کی جے دشمن نے قيد كردكها نفاية بين فرماياء "اسة زادكروانامسلمانوس كى ذمدوارى ب.

حدثنا الحكم بن نافع انا صفوان بن عمرو ان عمر بن عبدالعزيز قال :١١١ خرج الاسيسر المسلم يفادي نفسه، فقد وجب فداؤه على المسلمين . ليس لهم رده الى المشركين _ (حميد بن زنجويه، كتاب الاموال)

حضرت سيدنا عمر بن عبدالعزيز رحمه امتد فرمايا، "اگركوئي مسلمان جنگي قيدي : إن فديي فيدا اواكر يخ تكل آي تواس فدي كو اے اداکر نامسلمانوں (کی حکومت) کی ذمہ داری ہوگی۔اے سی صورت میں بھی مشرک دشنوں کے حوالے ند کیا جے گا۔ حَــ لَّنْنَا وَكِيعٌ ، عَنْ سُفْيَانَ ، عَنُ أَبِي الْجُويُوِيّةِ ، وَعَاصِمٍ بُنِ كُلَيْبِ الْجَرْمِيّ ؛ أَنَّ عُمَر بُنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَدَى رَجُلاً مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ جَرْمٍ مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ بِمِنَةِ أَلْفٍ (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد، حديث (33923)

تشريحات مدايه

رسوں ابتد سنی اللہ عدیہ وار وسلم کے زمانے بیل اس پڑس کرنے کی کوشش کی گئے۔ بعض حالات بیل بعض قید ہوں کو احسان رکھ کر چھوڑ دیا گیا۔ بعض قید ہوں کو مسلمان قید ہوں کے بدلے رہا کر دیا گیا اور بعض قید ہوں ہے فعد یہ لے کرانہیں چھوڑ دیا گیا۔ بعض ایسے صوات بیل غلام بھی بنائے گئے جس کے بغیر چارہ ہی خدتھ۔ اس کے بعد دنیا بھر کی افواج (اور حکومتیں) اس بت پر متفق ہوگئی ہیں کہ جنگی قید ہوں کو غمام نہ بنایا جائے گا تو مسمیان بھی اپنے اصل قانون کی طرف لوٹ ج کمیں گے کہ "قید ہوں کو احسان رکھ کر چھوڑ دویا فعد یہ کرآ زاد کر دو"۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اب وہ حامات ہی ختم ہو چکے ہیں جن بیل غلام بنائے جاتے ۔ اب غلام بنائے جائے گا کھل طور پر ختم کر دیا گیا ہے اور فلام بنائیا جانا اسلام کا قانون نہیں ہے۔

انسدادغلامی کی تحریک میس خلفاء راشدین کا کرداراوراس کے اثرات

انسداد غلامی کی اس تحریک بیل خلفاء را شدین کے کردار کا ایک پیہلوتو ہم بیان کریکے ہیں کہ بید حضرات غلاموں کودیے ہے اور کے جانے والے تن محقوق کے ضامن تھے۔ اگر کوئی آق کس غلام کواس کا حق دینے بیسٹال مٹول کرتا تو غلاموں کو بیہ ہوست حاصل تھی کہ دہ کسی وقت آ کر ضیفہ سے شکا بیت کر کیس اور ان کی شکا بیات پر خلیفہ فوراً حرکت ہیں آج یا کرتے تھے۔ اس کی فو بت کم بی آیا کرتی تھی کیونکہ آبادی کا برواحصہ رسول الله صلی امتد علیہ والہ وسلم اور آپ کے قریبی میں بہاتر بیت یافتہ تھا اور دہ خود بی غلاموں کوان کی آزادی سمیت وہ تمام حقوق دینے کو تیار تھے جس کی تفصیل ہم پیچھلے ابواب ہیں بیان کریکھے ہیں۔

عرب میں غلامی کا تممل خاتمہ

حضرت سیدنا عمر رضی امقد عند کے زمانے میں غلامی کے فاتے کے لئے ایک بہت بوی پیش رفت کی گئی۔ آپ کے دور میں امران، شام اور مصر کی طرف پیش قدمی جاری تھی جس کی وجہ سے خلافت اسلامید کی سرحد میں مسلس پھیل رہی تھیں جبکہ عرب معاشرہ اب پوری طرح مشخکم ہوچکا تھا۔ عربوں میں اس وفت کی تشم کی بغاوت موجود ندتھی۔

۔ حضرت سیدنا عمررضی امتدعند نے عرب کی حدود میں غلامی کا تکس خاتمہ کرنے کے لئے بیتھم جاری فرمایا کہ عرب کے تمام الامول کوآ زاد کردیا جائے۔

بِذَلِكَ مَضَتْ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَنَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَمْ يَسُتَرِقَ أَحَدًا مِنْ ذُكُورِهِمُ . وَكَذَلِكَ مَضَتْ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَنَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَمْ يَسُتَرِقَ أَوْلاَدَ الْإِمَاءِ مِنْهُمْ أَيْضًا حَتَّى رَدَّ سَنِى أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ وَأَوْلاَدَ الْإِمَاء مِنْهُمْ أَنُو مِنْهُمْ عَلَى فِدْيَةٍ يُؤَدُّونَهَا إِلَى الَّذِينَ أَسُلَمُوا وَهُمْ فِي أَيْدِيهِمْ . قَال : أَحُرَارًا إِلَى عَشَالِهِ هِمْ عَلَى فِدْيَةٍ يُؤَدُّونَهَا إِلَى الَّذِينَ أَسُلَمُوا وَهُمْ فِي أَيْدِيهِمْ . قَال : وَهَذَا مَشْهُورٌ مِنْ رَأَى عُمَر قَال : لَيْسَ عَلَى عَرَبِي وَهَذَا مَشْهُورٌ مِنْ رَأَى عُمَر قَال : لَيْسَ عَلَى عَرَبِي مِلْكُ . وَنُقِل عَنْهُ أَنَّهُ قَضَى بِفِدَاء مَنْ كَانَ فِي الرَّقِ مِنْهُمْ

رقم والپس كردى جائے-"

حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، قَالَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ مُغِيرَةَ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ؛ فِي أَهْلِ الْعَهْدِ إِذَا سَبَاهُمَ الْمُشْرِكُونَ ، ثُمَّ ظَهَرَ عَلَيْهِمَ الْمُسْلِمُونَ ، قَالَ : لاَ يُسْتَرَقُّونَ . (مصنف ابن ابي شيبه، كتاب الجهاد، حديث (33939)

حضرت (جلیل القدرتا بعی عالم) ابراہیم نخفی (غیر سلم) الل عہدے بارے یں کہ تین کہ آگر دشمن مشرک انہیں غلام بنا لیں اوراس کے بعدوہ مسلمانوں کے قبضے میں آجا کمیں تو انہیں غلام نہ بنایا جائے۔

اب سیسوال باقی رہ ج تا ہے کدان جنگی قید ہوں کوغل م بنایا بی کیول گیا؟ اس کا جواب سید قطب نے بید یا ہے کداییا اسلام کے قالون کے تحت نہیں بلکہ اس دور کے بین الاقوامی قانون کے تحت کیا گیا۔ موجود ہ دور بیں جب بین الاقوامی قانون تبدیل ہو چکا ہے ، تو جنگی قید یول کوغلام بنائے کی اجازت اسلام بیل موجود نہیں ہے۔

وقد سبق لنا في مواضع مختلفة من هذه الظلال القول بأنه كان لمواجهة أوضاع عالمية قائمة ,وتقاليد في الحرب عامة .ولم يكن ممكنا أن يطبق الإسلام في جميع الحالات النص العام : (في العداء . . (في الوقت الذي يسترق أعداء الإسلام من يأسرونهم من المسلمين .ومن ثم طبقه الرسول (ص) في بعض الحالات فأطلق بعض الأساري منا .وفادي ببعضهم أسرى المسلمين ,وفادي بعضهم بالمال .وفي حالات أخرى وقع الاسترقاق لمواجهة حالات قائمة لا تعالج بغير هذا الإجراء .فإذا حدث أن اتفقت المعسكرات كلها على عدم استرقاق الأسرى ,فإن الإسلام يسرجع حينئذ إلى قاعدته الإيجابية الوحيدة وهي :(فإما منا بعد وإما فداء) لانقضاء الأوضاع التي كانت تقضي بالاسترقاق .فليس الاسترقاق في ظلال القرآن؛ سورة محمد (47:4)

جماری اس تفسیر "ظلال " میں مختلف مقامات پر بید بحث گزر چکی ہے کہ (عہد رسمالت اور خلفاء راشد مین کے دور ش) غلام بنائے جانے کامعاملہ بین الد قوامی جنگی قانون کے تجت تھ۔ برشم کے حالات بیں اس عام صرتے تھم کہ " قید یول کواحسان ر کھ کرچھوڑ دویا فدیہ لے کرآزاد کردد " پڑھل کرٹاناممکن تھا۔ (خاص طور پر) اس دور بیس جب اسلام کے وشمن مسلمان قیدیوں کوغلام بنا کررکھ یہ رے بیں میں کوئی حتی فیصانہیں کرسکااور ندہی میں اپنے بعد کسی کوضیفہ بنا کرجارہا ہوں ۔عرب میں موجود جنگی قیدیوں میں جو مخص بھی (بطورغلام) میری وفات کے وقت موجود ہو،اے اللہ کے مال کے ذریعے آزاد کردیا جائے۔

حفزت سعید بن زید کہنے گئے، " کیا ہی اچھا ہو کہ آپ مسلمانوں میں ہے کسی کو جانشین مقرر فرمادی جیسا کہ ابو بکر رضی امتد عند نے آپ کو جانشین منایا تھا۔ "عمر نے جواب دیا،" میں نے اس معاصلے میں اپنے ساتھیوں میں خواہش دیکھی ہے۔ میں اس معالط کوان چیافراد (علی،عثان،طلی، زبیر،سعداورعبدالرحمن رضی التدعنهم) کے سپر دکرنے واما ہوں جن سے رسول التد سلی الله عليه والدوسلم اپني وفات كے وقت خوش ستھے۔ "اس كے بعد فر ، في الكر، "اگر ابوحذيف كة زادكرده غلام سالم يا ابوعبيده بن الجراح رضى الشعنهم ميس بي كوئى أيك بهى زنده موتا تويس اسے غليفه مقرر كردينا-"

قال الشافعي اخبرنا سفيان عن يحيى بن يحيى الغساني، عن عمر بن عبدالعزيز، قال و اخبرنا سفيان عن رجل، عن شعبي ان عمر قال : لا يسترق العربي . (بيهقي، معرفة السنن والآثار، كتاب السير، حديث (17958)

حضرت سيدنا عمرضى الله عشد فرماياء "الل عرب كوفلام شدينا يا جائ -"

رواه الشافعي في الام، و البيهقي في سننه الكبري، و جاء في الاموال، ان الفاروق فدى كيل رجل من السوى العرب باربع مئة درهم . و جاء في الاموال و في سنن البيهقي الكبري ان الفاروق عمر قال :ليس على عربي ملك، و لسنا نازعي من يد رجل اسلم عليه، و لكنا نقومهم الدية خمسا من الابل للذي سباه . وهذا بالنسبة لاسرى العرب اللذين وقعوا في الاسر في ظل جاهلية . ثم ادركهم الاسلام فاسلم مالكوهم . فكان على كل اسير من هذا النوع ضرب عليه الرق ان يدفع هو، او يدفع ذروه فدا، لمن يملكه حرا الى عشيرته . (حاشيه معرفة السنن والآثار، كتاب السير، حديث (17958)

ا مام شانعی کتاب الام میں ہیں تا سنن الکبری میں اور (ابوعبید) کتاب الاموال میں بیان کرتے ہیں ،سیدنا فاروق اعظم رضی الله عند في عرب ع قيد يون مي سے برايك كافديد 400 درہم اداكيا۔ كتاب الاموال اورسنن الكبرى مي بيان كيا كيا ہے ك سیدنا عمر فاروق نے فر ایا، "عرب میں غلامی نہیں رہے گی اور ہم ہراسلام قبول کرنے والے کواس کے آتا کی غلامی سے نکال لیس گے۔ ہم برغلام کا فدید پانچ اونٹ مقرر کریں گے۔ بی عرب کے ان غلاموں کا معاملہ ہے جو کہ دور جا ہلیت میں غلام بن گئے تھے،

(ابو عبيد، كتاب الاموال بحواله موسوعة الفقهية الكويتية)

بیسنت رسول التصلی الشرعدیدوا بدوسم کے زمانے سے ہی جاری ہوگئ تھی کدائل عرب کے مردوب کو غلام شدینا یا جائے ۔اس بت كاحكم سيدنا عمر رضى الله عند في بهى اس وقت جارى فر مايا جب انهوب في مسلمانول كم بال قيد، الل جابليت كجنل قيديون اورلونڈیول کی اولا دول کوائل اسدام کوفد بیادا کرنے کے بدلے آراد کرے اپنے قبائل میں جانے کی اجازت دے دی۔ بیسید ناعمر رضی امتدعنہ کی مشہور دائے ہے جعمی روایت کرتے ہیں کہ سیدنا عمر رضی امتد عند نے فر مایا،" عرب کوغلام نہ بنایا جائے گا۔ "ان سے القل كيا كيا بيا عليا كما تبول في عرب يل موجود فلامول كوفديدادا كركة زادكرف كافيصله ديا-

آ ب عربول كوشرم دالا ياكرت تھے كدوه استے بھائيوں بى كوغلام بناتے ہوتے ہيں:

وَلِلْوَلِكَ قَالَ عُمَرُ رَضِي اللَّهُ عَنْهُ ﴿ : مِنَ الْعَارِ أَنْ يَمْلِكَ الرَّجُلِ ابْنَ عَمِّهِ أَوْ بِنُتَ عَمْهِ

. (ابن حجر، فتح الباري بحو اله موسوعة الفقهية الكويتية)

حضرت عمرض القدعند فرويا، "يشرم كى بات ب كدكوني فخف اين چاك بيغ يابين كاو لك موا اين شبادت كونت آ پ نے بیتھم جاری کیا کہ عرب معاشرے میں جتنے غلہ مموجود میں ان سب کواس طرح سے آزاد کر دیا ج نے کہان کی قیمت کی ادائیکی حکومت کے ذمہ ہوگی۔اس کے بعد آئیندہ عرب میں کوئی نیا غلام ندینا یا جائے۔

حدثنا عبد الله حدثني أبى حدثنا عفان حدثنا حمادبن سلمة عن زيدبن أبي رافع أن عمرين الحطاب رضي الله عنه كان مستندا إلى ابن عباس وعنده ابن عمر وسعيد بن زيد رضي الله عنهما فقال: اعلىموا أسى لم أقل في الكلالة شيئا، ولم أستخلف من بعدي أحد، وأنه من ادرك وفاتي من سبي العرب فهو حر من مال الله عز وجل

فقال سعيد بن زيد :أمنا الله لنو أشرت برجل من المسلمين لأتمنك الناس وقد فعل ذلك أبو بكر رضي الله عنه واتمنه الناس . فقال عمر رضي الله عنه قد رأيت من أصبحابي حرصا سينا . واني جاعل هذا الأمر إلى هؤلاء النفر الستة الذين مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ثم قال عمر رضي الله عنه : لو أدركنسي أحمد رجلين ثم جعلت هذا الأمر اليه لوثقت به سالم مولى أبي حذيفة وأبو عبيدة بن الجراح . (مسند احمد، باب عمر بن خطاب)

زید بن ابورافع کہتے ہیں کہ (اپنی شہادت کے وقت) سیدنا عمر، ابن عباس کووصیت کھھوار ہے تھے اور ان کے پاس ابن عمر اورسعیدین زید (عمر کے بیٹے اور بہنوئی) رضی التدعنہم بھی موجود تھے۔آپ نے فرہایا، "بے بات اچھی طرح جان مو کہ کلالہ کے ويية يسيدناعمرض التدعشك اصلاحت يربحث كرت بوع واكثر اكرم بن ضياء العرى لكهة مين:

وقمد كشر الممكاتبون من الرقيق في خلافة عمر، فكانوا يساعدون تنفيذاً لأمر الله تمعالي، كمما أن الدولة كانت ترضخ للعبيد من الغنائم والعطاء ، لتكون لهم مال يعملون بتنميته حتى يتحرروا من الرق ,وقمد ألزم سادتهم بتحريرهم إذا سددوا ما تعهدوا به من مال، وكان مقدار الفداء حسب مهارة العبد وقد يبلغ 40,000 . درهم أحياناً . ولـما تحسنت موارد بيت المال في خلافة عمر رضي الله عنه قدم وصيته-قبل موته -بتحرير جميع الأرقاء المسلمين في الدولة .(عمري، عصر الخلافة

حضرت سیدناعمر عنی اللہ عنہ کی خدافت کے زمانے میں غلموں میں سے مکا تبت کرنے والوں کی تعداد بہت بوجہ چکی تھی۔ الثد تعان کے علم کے نفاذ کے لئے حکومت بدر کیا کرتی تھی۔ بیا ی طرح تھ کیفٹیمت اور وٹ گف بیس غلاموں کو بھی حصد ویا جاتا تھ تا کان کے پاس مال آجائے اوروہ تر تی کرتے ہوئے غلامی سے بہت حاص کرکے آزاد ہو تکیں۔ان کے آتا کا کر پریازم تھ كدمعابدے كےمطابق جب بھى غلام ادائيكى كردے تواسے آ زادكرديا جائے۔مكا تبت كے فديے كى رقم كانفين غلام كى صداحيت و مبارت کے مطابق ہوا کرتا تھا جوبعض اوقات 40,000 درہم تک پہنچ جایا کرتی تھی۔سیدنا عمر رضی امتد عند کے دورخدافت میں بیت المال کی حالت جب بہت بہتر ہوگئی تو انہوں نے اپنی وفات سے پہلے وصیت کرتے ہوئے اعل ن فر مان کہ ملک میں موجود تمام مسلمان غلاموں کوآ زاد کردیا جائے۔

آ پ كے بعدسيدنا عثان رضى الله عنہ كوآ تھونوس ل تك سكون ےكام كرنے كاموقع ماليكن فقوحات كے سيلاب كے باعث اس پھل کرناان کے لئے ممکن تدرہا۔اس کے بعدامت مسلمہ اتاری کا شکار ہوگئی اور سیدناعثان کا آخری اور سیدناعلی رضی الله عنب کا پورا دور ہی خانہ جنگی کی نظر ہوگیا ۔ حضرت عمر رضی التدعنہ کے اس فریان کا نتیجہ بینکل کہ عرب مع شرے کے تمام غلاموں کو آزاد کرویا گیا۔اس محم کوغلط بچھ لینے کے باوجور بحدیث بھی کم از کم بیاف کدوتو ہوا کداس کے بعد عربوں کوغدام نہیں بنایا گیا۔

اس کے بعد وہ اور ان کے یا لک مسمر ن ہو گئے تھے۔ س قتم کے برقیدی پر "غدام " کا اطل ق ہوتا ہے اور سے اور اس کی اول دکو فدیداد کرکے آزاد کرو بیاجائے گا۔اس کے بعدوہ آزاد ہوکراپنے خاندان کی طرف جانگیں گے۔

فَأَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيُّ أَخْبَرَا أَبُو الْحَسَنِ الْكَارِزِيُّ حَلَّثَنَا عَلِيُّ بُنُ عَبْدٍ الْعَزِيزِ حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكُرِ بْنُ عَيَّاشٍ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنِ الشّغبِيّ قَالَ : لَمَّا قَامَ عُمَرُ بُنُ الْحَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَيُسسَ عَلَى عَرَبِي مِلْكُ وَلَسُمَا بِنَازِعِي مِنْ يَدِ رَجُلٍ شَيْنًا أَسْلَمَ عَلَيْهِ وَلَكِنَّا نُقَوِّمُهُمُ الْمِلَّةَ خَمْسًا مِنَ الإِبِلِ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ يَقُولُ هَذَا الَّذِي فِي يَدِهِ السَّبْيُ لا تَنْزِعُهُ مِنْ يَدِهِ بِلا عِوْضِ لَّانَّهُ أَسْلَمَ عَلَيْهِ وَلا تَتْرُكُهُ مَمْلُوكًا وَهُ وَ مِنَ الْعَرَبِ وَلَكِنَّهُ قَوَّمَ قِيمَتُهُ حَمْسًا مِنَ الإِبِلِ لِلَّذِي سَبَاهُ وَيَرْجِعُ إِلَى نَسَبِهِ عَرَبِيًّا كَمَا كَانَ . (بيهقي، سنن الكبرى؛ كتاب السير، حديث (18069)

حضرت سیدة عمر فاروق نے کھڑے ہو کر (خطبہ دیتے ہوئے) فرمایا، "عرب میں غلامی نہیں رہے گی اور ہم ہراسلام قبول كرنے واسےكوس كة قاكى غلامى سے تكال ليس كے - ہم برغلام كافديد إلى في اونث مقرركريس كے - ابوعبيد كہتے بيس كدانبوب ن ان غلاموں کے متعلق، رشاد فر مایا کہ ہم مہیں بلاعوض غلامی ہے نہیں نکا میں گے لیکن چونکدوہ اسلام قبول کر بھے میں اس وجد ہے انہیں غدام بھی نہیں رہنے دیں گے۔ بدائل عرب تھے ان کا فدیدان کے مالکوں کے لئے پانچ اونٹ مقرر کیا گیا اور انہیں اپنے عرب خاندانوں میں جانے کی جازت دے دی گئی۔

حضرت عمرض التدعنه کے اس اقدام سے بدواضح ہے کہ آپ نے ایس عرب سل کے لئے نہیں کیا بلد عرب معاشرے میں جوبھی غدم باقی رہ گئے تھے، انہیں آزاد کرنے کے سے کیا۔ انہوں نے غدم کی آزادی کے سے "عربیت نہیں بک اسام ـ نے " کی شرط لگا کی تھی۔ میکن ایک اتفاق تھا کہ اس وقت عرب میں جوغدام موجود تھے، وہ عرب بی تھے۔

بعد کے دور میں چونکہ مسمانوں کے اندرنس پرتی پھیل تنی تھی اس وجہ ہے آپ کے اس فر مان کو کہیں بعد میں بعض یوگوں نے سل پرتی کا مسئد بنا سیا اور کہنے گئے کہ اب عربوں کوغلام بنانا جا ئز نہیں ہے۔ جن افراد نے صرف قرآن مجید کی سورۃ حجرات اور رسوں انتد علیہ وار دوسم کے خطبہ ججہ الوداع کا مطالعہ کیا ہے وہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ اسلام بیں کس کوکس دوسر ک آسل پر فوتیت حاصل نہیں ہے۔ رسول المدّ صلی المدعليه والدوسلم تمام انسانيت کی طرف مبعوث کئے سنتے اور جو بھی آپ ی ایمان کے آئے وہ دوسرے مسلمان بھائی کے برابرہے۔

غلامی کے خاتمہ میں اسلاف کے کردار کا امتیازی مقام

گرسید ناعمرض الله عند مزید پکھ عرصه زنده رہتے تو امید ک جاسکتی تھی کہ عرب معاشرے ہے باہر بھی آپ غلامی کا خاتمہ ک

تشريحات هدايه

فيوضات رضويه (جربفتم)

على الماليان المالات المالات

€MY}

حضرت ابوبكرصديق رضى اللهءنه

سیدنا ابو یکرصد میں رضی القدعنہ نے جب اسمام قبول کی تو آپ کے پاس کیٹر تعداد میں جمع کی گئی دوست موجود تھے۔ آپ نے اس دولت کا بڑا حصہ غلہ موں کی آزادی پرصرف کیا۔ ابن ہشام بیان کرتے ہیں کہ غلیم آزاد کرنے کی وجہ سے ان کالقب "عتیق" مشہور ہوگی تھا۔ انہول نے سیدنا ابو بکر رضی امتد عند کے آزاد کردہ متعدد غداموں کا ذکر اپنی سیرت کی کتاب میں کیا ہے۔ غلہ مول کی آزادی کے پیچھے کی مقصد کا رفر ہوتھا اس کا اندازہ اس روایت سے لگایا جا سکتا ہے۔

حَـدَّتَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ قَيْسٍ ، قَالَ : اشْتَرَى أَبُو بَكُرٍ بِلاَلاً بِخَمْسِ أَوَاقٍ ، ثُمَّ أَعْتَقَهُ ، قَالَ : فَقَالَ لَهُ بِلاَلَّ : يَـا أَبَـا بَـكُـرٍ إِنْ كُنْتَ إِنَّمَا أَعْتَقْتِنِي لِتَتَّخِدَنِي خَازِنًا وَإِنْ كُنْتَ إِنَّمَا أَعْتَقْتِنِي لِلَّهِ فَدَعَنِي فَأَعْمَلُ لِلَّهِ ، قَالَ : فَبَكَى خَازِنًا , فَاتَخِدُنِي خَازِنًا وَإِنْ كُنْتَ إِنَّمَا أَعْتَقْتِنِي لِلَّهِ فَدَعَنِي فَأَعْمَلُ لِلَّهِ ، قَالَ : فَبَكَى خَازِنًا , فَا أَعْتَقْتُكُ لِلَّهِ . (مصنف ابن ابن شيبة، حديث (33002)

سیدناابو بحرصدیق رضی امتدعند نے بال کو پانچ اوقیہ (چاندی) کے بدلے فریدااور انہیں آزاد کر دیا۔ آپ فرہ تے ہیں کہ
بال مجھے کہ تھے، "اے ابو بکر ااگر آپ نے مجھے (اپنے مال کا) فزافی بنانے کے لئے آزاد کیا ہے تو مجھے فزن نجی بناد یجے۔
اگر آپ نے جھے انتد کے لئے آزاد کیا ہے تو مجھے چھوڑ و یجے کہ میں امتد کے لئے ممل کروں۔ "ابو بکریہ من کررو نے لگے اور فرمایا،
"میں نے تو آپ کو صرف اللہ ہی کے لئے آزاد کیا تھا۔"

حضرت سیدنا ، بو بکرصدیق رضی القدعنہ کو چن چن کر کمز ورغلام آ زاد کر نیکا آنا شوق تھا کہ انہوں نے اس مع ملے ہیں اپنے والد ابوقی فہ رضی اللہ عنہ (جواس وقت اسلام نہ لائے تھے) کی تنبیہ کو بھی اہمیت نہ دی۔

حدثنا أحمد بن سهل الفقيه ببخارا حدثنا صالح بن محمد بن حبيب الحافظ حدثنا سعيد بن يحيى الأموى حدثنى عمى عبد الله بن سعيد عن زيادة بن عبد الله البكائى عن محمد بن إسحاق قال حدثنى محمد بن عبد الله بن أبى عتيق عن عامر بن عبد الله بن الربير عن أبيه قال قال أبو قحافة لأبى بكر أراك تعتق رقابا ضعافا، فلو إنك إذ فعلت ما فعلت أعتقت رجالا جلدا يمنعونك ويقومون دونك _ فقال أبو

بكريا أبت إنى إنها أريد ما أريد لما _ نزلت هذه الآية فيه فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى إلى قوله عز وجل (وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى) هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .(مستدرك حاكم، حديث (3942)

سیدنا زبیررضی امتدعنہ بیان کرتے ہیں کہ ابوتی فدنے ابو بکرے کہ، "بیں دیکھ رہا ہوں کہتم بہت ہے کمزورغلاموں کو آزاد کر رہے ہوں۔ "ابو بکر رہے ہوں۔ گرتہ ہیں یہ کرنا ہی ہے تو جوان مردول کو آزاد کر دہوتہ ہاری حفاظت کریں اور تہاری جی بیت بیں کھڑے ہوں۔ "ابو بکر نے کہا،" ابا جان ابیں دنیاوی ف کدے کے لئے ایس نہیں کرتا "اس پر بیدآ بیت نازل ہوئی کہ" جس نے اپناہ ل (القد کی راہ میں) خرج کی ،اور پرھیزگاری اختیار کی ،اور نیک ہت کو بچ سمجھ ،اس کے لئے ہم نیکی کو آسان کر دیں گے۔ " (سورۃ والیل) مضرت عمر فاروقی رضی القد عند

حضرت سیدناعمر فاروق رضی القدعند نے بکشرت غلام آزاد کئے اور اپنی عمر کے آخری جھے میں آپ کے پاس جوغلام موجود تھے، ان سب کوآزاد کر دیا۔ (منداحمہ باب عمرین خطاب) نافع کہتے ہیں کہ سیدناعمر نے اپنی زندگی میں ایک ہزار سے زائد غلام آزاد کئے۔ (مرعا قالمفاتیج شرح مشکوق)

حضرت عثان غنى رضى الله عنه

حضرت سیدتا عثان غی رضی التدعنه کا بھی یمی حال تھا۔اللہ تعالی نے آپ کو بہت می دولت سے نواز اتھا جسے آپ نیلامول کی آزادی پر خرج کیا کرتے تھے۔آپ کے آزاد کردہ غلام ابوسعید بیان کرتے ہیں کہ آپ نے ایک ہی وقت میں جس غلام آزاد فرمائے۔(مسنداحمد، باب عثمان بن عفان) آپ خود بیان فرماتے ہیں:

حَدَّثَنَا الْمِقُدَامُ بن دَاوُدَ الْمِصْرِيُّ ، حَدَّثَنَا أَبُو الْاسُودِ النَّضُرُ بن عَبْدِ الْجَبَّارِ ، حَدَّثَنَا أَبُو الْاسُودِ النَّضُرُ بن عَبْدِ الْجَبَّارِ ، حَدَّثَنَا أَبُو الْاسُودِ النَّضُرُ بن عَبْدِ الْجَبَّارِ ، حَدَّثَنَا أَبُو الْاسُودِ النَّصْرُ بن عَبْدِ الْجَبَّارِ ، حَدَّثَنَا اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا ثَوْرٍ النَّهُمِيَّ يُحَدِّثُ ، عَنْ عُشْمَانَ بن عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : لَقَدِ اخْتَبَأْتُ عِنْدَ رَبِّي عَشْرًا ، إِنِّي لَوَابِعُ عَنْ عُشْرًا ، إِنِّي لَوَابِعُ

أَرْبَعَةٍ فِي الإسْلام ، وَمَا تَعَنَّيْتُ ، وَلا تَمَنَّيْتُ ، وَلا وَضَعْتُ يَمِينِي عَلَى فَرْجِي ، مُنْذُ بَايَغْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَمَا مَرَّتْ عَلَىَّ جُمُعَةٌ مُنْذُ أَسْلَمْتُ إلا وَأَنَا أَغْتِتُ فِيهَا رَفَيَةً ، إِلا أَنْ لا يَكُونَ عِنْدِى فَأَعْتِقَهَا بَعُدَ ذَلِكَ ، وَلا زَنَيْتُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلا إسلام . (طبراني؛ معجم الكبير)

(جب باغیوں نے سیدنا عثمان رضی امتد عند کے گھر کا می صرہ کیا اور ان کے گھر کھانا اور پانی نہ پہنچنے دیا تو انہوں نے باغیوں سے خطاب کرتے ہوئے) فرمایا : بیل دل ایک یا تیل چھپا تا رہا ہول جومیرے رب بی کومعلوم ہیں۔ بیل چوق محض ہوں جس نے اسل م قبور کیا ، میں نے بھی کسی پرظم نہیں کیا اور نہ ہی کسی چیز کی خواہش کی ، نہ ہی میں نے بھی اپنے دائیں ہاتھ سے شر مگاہ کوچھوا ، جب سے رسول القد علیہ والدوسم کی میں نے بیعت کی تو مجھ پر کوئی بیا جمعے نہیں گزرا ہے جب میں نے غلام آزاد ندکیے ہو سوائے اس کے کہ میرتے پاس کوئی غل موجود ہی ند ہو، میں نے ندتو بھی دورج بیت میں اور ندی اسمام ، نے کے بعد بدکاری کا ارتكاب كياب-"

حضرت سیدناعثان رضی امتدعنہ نے تر بی برس کی عمر پائی۔ س قبول کرنے کے وقت آ ب کم وبیش چیپن برس زندہ رہے۔اگر ہر جمعے کوغدام آزاد کرنے کا حساب لگایا جائے تو آپ کے آز دکردہ غلاموں کی تعداد 2860 بنتی ہے۔اس میں ایسے مواقع بھی آئے ہیں جبآب نے ایک سے زائدغلاموں کوآ زادی دی تھی۔اس کی ایک مثال ہم اور بیان کر چکے ہیں۔ حضرت على المرتضى رضى التدعنه

حضرت سیدناعلی امرتضی اور فاطمه رصنی التدعنبر کی زندگی زیاده تزغربت میں گز ری تھی۔سیدناعلی رصنی امتدعنه زیاد ہ تر محث مزدوری کرے گزربسر کی کرتے تھے۔اس کے باوجودان اس نماموں کوآ زادی دینے کاب پناہ جذبہ موجودتھا۔ غربت کے بوجود رسول المتسلى المتدعلية والدوسم كى تربيت اورآب كے غلام آزادكرنے كے شوق كا انداز واس روايت يے لگايا جاسكتا ہے۔

أخبرنا عبيد الله بن سعيد ، قال :حدثنا معاذ بن هشام ، قال :حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير ، قال :حدثني زيد ، عن أبي سلام ، عن أبي أسماء الرحبي أن ثوبان مولى رسبول الله صلى الله عليه وسلم حدثه قال جاء ت ابنة هبيرة إلى رسول الله وفي يدها فطخ فقال كذا في كتاب أبي أي حواتيم ضخام فجعل رسول الله يضرب يلها فلخلت على فاطمة بنت رسول الله تشكو إليها الذي صنع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم . فانتزعت فاطمة سلسلة في عنقها من ذهب وقالت هذه

أهداهما إلىي أبو حسن فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلسلة في يدها فقال يا فاطمة أيغوك أن يقول الناس ابنة رسول الله وفي يدها سلسلة من نار ثم خرج ولم يقعد فأرسلت فاطمة بالسلسلة إلى السوق فباعتها واشترت بثمنها غلاما وقال مرية أخبري عبدا وذكر كلمة معناها فأعتقته فحدث بذلك وقال الحمد لله الذي نجى فاطمة من النار (سنن الكبري از نسائي، كتاب الزينة، حديث 9378، مستدرك حاكم، حديث (4725)

رسول التدصلی التدعلیدوا ردوسلم کے آزاد کردہ غلام تُو بان رضی التدعنہ بیان کرتے ہیں ، کدابن مبیر ہ کی بیٹی رسوں استدصلی التد علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں اوران کے ہاتھ میں موٹی سی انگوشی تھی۔ (اے ناپسند فرماتے ہوئے) رسوں انتدعلیہ والہ وسلم نے ان کے ہاتھ پر (بطور تا دیب بلکی سی) ضرب لگائی۔وہ رسول التد صلی التدملیہ وا سوسلم کی بیٹی فاطمہ رضی التدعنہا کے پی س چلی گئیں اور رسوں انتسلی امتدعلیہ وا روسم کے اس عمل کی شکایت کرنے لگیں۔ وہ سیدہ سے کہدر ہی تھیں کہ آپ نے اپنے گئے میں مونے کی ایک چین کیوں پہن رکھی ہے؟

حضرت سيده فاطمد كبيز كيس، "يه چين تو مجھ (مير ، خاوند) ابواكس على رضى القدعند نے تحفقاً وى تقى _ رسول المتد سلى الله عليه والدوسكم ان كے گھريل واقل ہوسے توسيده نے بيز نجيرا تاركر ہاتھ ميں كيرى مونى تقى-آپ نے ارشاد فرور، "اے فاطمه! کیاتم بہ جا ہتی ہوکہ ہوگ بیکبیل کہ رسول الله صلی الله علیہ والدوسلم کی بیٹی کے ہاتھ میں آگ کی زنجیر ہے۔ "بیفر، کرآپ بغیر بیٹھے ان كر كرات كال كئ مسيده في وه زنجير بازار من جيجي اورات في كراس كاليك غلام خريدااورات زادكرديد آب فرميا، "الله كالشكر ب جس في فاطمه كواس آ مسي مجات دے وى ب

حضرت عا ئشەصدىقەرىنى اللەعنبا

رسول امتد صلى الله عليه والدوسلم كى از واج مطهرات في بيم بكثرت غلام آزادكر في كمثال قائم كى -ام الموتين سيده عائشه رضی ، مندعنب کوتو غلاموں کی آزادی ہے خصوصی دلچیں تھی ۔حضور نبی کریم صلی امتدعلیہ والدوسلم کی زندگی میں آپ کے گھر والول کے مالی دسائل بہت محدود عظے۔آ باے ف ندان کے لئے اید مال بھی قبول ندفر ، نے تھے جو کسی نے احتد تعالی کی راہ میں خرج کیا ہو۔ اس مار کوآپ نے ضرورت مندوں یو دین کی اشاعت کے سے خرچ کرنے کا علم دیا۔ان محدود ، لی وسائل کے باوجود کہ جب آ ب ك كريل كى كى دن چولها ندجل تھا،سيده عائشرضى القدعنها في بريره رضى القدعنها نامى كنيز كوخريدكر آزوكيا-بيرحديث بصى ح ستدى تم متبيس بهت سے مقامات رموجود ہے۔ ایک مثال بیہ:

حَدَّثَسِي مَالِكٌ، عَنْ هِشَامِ بُنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صلى الله عليه

وَحَادَّتَ بِي مَالِكٌ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، أَنَّهُ قَالَ . تَوَقَى عَبُدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فِي نَـوْمِ نَـامَـهُ، فَأَعْمَقَتْ عَنْهُ عَائِشَةُ زَوْجُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم رِقَاباً كَثِيرَةً قَالَ مَالِكٌ : وَهَذَا أَحَبُّ مَا سَمِعْتُ إِلَىَّ فِي ذَلِكَ . (موطاء مالك، كتاب العتق و الولاء ، حديث (2262)

حضرت يحيى بن سعيد بيان كرتے ہيں كد (سيده عائش رضي الله عنها كے بھائى) عبدالرحمن بن الى بكر رضى الله عنه نيندكي حاست میں فوت ہو گئے۔ نی صلی اللہ علیہ والدوسم کی زوجہ سیدہ عائشہ نے ان کی طرف سے کثیر تعداد میں غلام آزاد کئے۔ مالک کہتے ہیں کہ برسب ے اچھی بات ہے جواس من میں میں نے ت نہے۔

حدثنا عبد الله بن يوسف :حدثنا الليث قال :حدثني أبو الأسود، عن عروة بن الزبير قال : كان عبد الله بن الزبير أحب البشر إلى عائشة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر، وكان أبر الناس بها، وكانت لا تمسك شيئا مما جاء ها من رزق الله إلا تصدقت، فقال ابن الزبير : ينبغى أن يؤخذ على يديها، فقالت : أيـؤخذ على يدى، على نذر إن كلمته، فاستشفع إليها برجال من قريش، وبأخوال رسول الله صلى الله عليمه وسلم خاصة فامتنعت، فقال له الزهريون، أخوال النبي صلى الله عليه وسلم، منهم عبد الرحمن بن الأسود ابن عبد يغوث، والمسور بن مخرمة إذا استأذنا ف اقتحم الحجاب، ففعل فأرسل إليها بعشر رقاب فأعتقهم، ثم لم تزل تعتقهم، حتى بلغت أربعين، فقالت : وددت أنى جعلت حين حلفت عملا أعمله فأفرغ منه. بخارى، كتاب الفضائل، حديث (3505)

حضرت (سیدہ عائشہ رضی القدعنہا کے بھانچے) عروہ بن زبیررضی القدعنہ، بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی القدعلیہ وسلم ور بو بحر صدیق رضی الله عند کے بعد (سیدہ کے بڑے بھانے) عبداللہ بن زبیر رضی الله عند انہیں سب انسانوں سے زیادہ پیارے اور ا يھے لكتے تھے۔سدہ كے پاس جو بھى اللہ كارز ق آتاوہ اسے (غرباءومساكين پر) فرچ كرديا كر ق تھيں۔ايك مرتبدا بن ذبير نے ' (مذاقاً) کہا،"ان کے ہاتھ کورو کناپڑے گا۔ " (جب سیدہ کوخبر ہوئی تو) آپ نے فرمایا،" کیاوہ میراہاتھ رو کے گا؟ میں قسم کھاتی ہوں کداب اس سے بات ندکروں گی۔"

حضرت (عبداللدابن زبيرن) قريش اور بالخصوص رسول الله صلى الله عليه وسلم كنفهيالي رشتے داروں بنوز مره ميں سے

وسدم أَنَّهَا قَالَتُ : جَاء َتُ بَرِيرَةُ فَقَالَتُ : إِنِّي كَاتَبُتُ أَهْلِي عَلَى تِسْعِ أَوَاقِ، فِي كُلّ عَامِ أُوقِيَةً ، فَأَعِينِينِي . فَقَالَتْ عَائِشَةُ : إِنْ أَحَبَّ أَهْلُكِ أَنْ أَعُدَّهَا لَهُمْ عَنْكِ عَدَدُتُهَا وَيَكُونَ لِي وَلاَزُّ لِهِ فَعَلْتُ ﴿ فَلَهَ هَبَتْ بَرِيرَةُ إِلَى أَهْلِهَا فَقَالَتُ لَهُمْ ذَلِكَ، فَأَبَوْا عَلَيْهَا، فَجَاء تَ مِنْ عِنْهِ أَهْلِهَا وَرَسُولُ اللَّهِ جَالِسٌ، فَقَالَتْ لِعَائِشَةَ إِنِّي قَدْ عَرَضْتُ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ فَأَبَوْا عَلَى، إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْوَلاَءُ لَهُمْ . فَسَيعِ غَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ r فَسَأَلَهَا، وَأَحْبَرَتُهُ عَائِشَةُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : خُدِيهَا وَاشْتَرِطِي لَهُمُ الْوَلاء ، فَإِنَّمَا الْوَلاَء ُ لِمَنْ أَعْنَقَ . فَهَ عَلَتْ عَائِشَةُ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ فِي النَّاسِ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَنْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ : أَمَّا بَعُدُ، فَمَا بَالُ رِجَالِ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطاً لَيْسَتُ فِي كِتَابِ اللُّهِ، مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلْ، وَإِنْ كَانَ مِنْهَ شَرْطٍ، قَصَاءُ اللَّهِ أَحَتُّ، وَشَرْطُ اللَّهِ أُوثَقُ، وَإِنَّمَا الْوَلاءَ لِمَنْ أَعْتَقَ . (موطاء مالك، كتاب العتق و الولاء ، حديث 2265، بخارى، كتاب الشرائط، حديث (2729)

نبی صبی الله علیه والدوسلم کی زوجہ عائشہ رضی الله عنها بیان کرتی ہیں: بربرہ میرے یوس آئیں اور کہنے لگیس، " میں نے اپنے ما لک سے نواو تیہ جاندی کے بدلے آزادی خریدنے کا معاہدہ کیا ہے۔ ہرسال ایک اوقیدی ادائیکی ضروری ہے۔ میری مجھ مدد سیجے۔ "ع کشے فر ایا،" اگروہ پیندکریں تو میں آئیں تمہاری طرف سے پوری قیمت اسمی اداکر کے آزاد کردوں اور تمہاری طرف سے بوری قیمت اسمی اداکر کے آزاد کردوں اور تمہاری طرف سے رشتہ جھے سے قائم ہوجائے۔ "بریرہ اپنے ما لک کے پاس سکی اوران سے یہی بات کہی۔انہوں نے اتکار کردیا۔

اب ده واپس ہو کیں اور رسول ابتد علیه والدوسم بھی وہیں تشریف فرما تھے۔انہوں نے بوری ہات سیدہ عسر کشکو بتا دی۔ ين كررسول انتدسلى التدعليدوا روسكم في لوكول كرس من خطيد ديا ، اس من التدتى لى كي حمد وثنا بيان كرف كي بعد فر مايا ، "لوكول كو کیا ہوگیا ہے کہ وہ ایسی شرا اُطاعا کد کرر ہے ہیں جن کی اجازت ابتد کے قد نون میں نہیں دی گئی۔ جوشر طبھی القد کے قانون کے خوف ف ہو، وہ باطل ہے اگر چدا کی سوشرا نط ہوں۔امتد کا فیصلہ ہی حق ہے اور اللہ ہی کی شرا نطاسب سے زیادہ قابل اعتباد ہیں۔ولا مکارشتہ تو آ زاد کرنے والول کے ساتھ قائم ہوتا ہے۔"

رسول التدصلي التدعليدوالدوسم كے بعد آپ كے خلفاء راشدين آپ كى از واج مطهرات كا بہت خيال ركھا كرتے تھاور یا قاعدگی ہے انہیں وطا کف بھیجا کرتے تھے۔سیدہ عا کشرضی القدعنها ان وطا کف کوزیا دہ تر غلاموں کی آ زادی کے سنے خرج کیا كرنى تحميل _ دومزيدوا قعات ملاحظ فرمايج:

تشريحات هدايه

آ ب كرشت ك مامول عبد الرحمن بن أسود اورمسور بن مخرمه كوان كي خدمت بين معافى كي سفارش ك لتي بهيجار انهول في ا بن زبیرے کہا، " جب سیدہ ہمیں اندرآنے کی اجازت دیں تو تم دوڑ کران کے پردے کے پیچھے کس جانا (اورمعانی ما تک لینا۔ ان کی اس حرکت اور برزرگول کی سفارش پرسیده نے انہیں معاف کردیا۔

حفرت ابن زبیر فے (آپ کوخوش کرنے کے لئے) آپ کے پاس دس غلام (آزاد کرنے کے لئے) بھیج اور آپ نے انیس آزاد کردیا۔اس کے بعد آب (ای متم کے کفارے میں) مسلسل غلام آزاد کرتی رہیں یہاں تک کہ چالیس غلام آزاد کر د ہے۔آپ کہنے کلیں،" کیابی اچھا ہوتا کہ میں مسم کھاتے ہوئے کوئی تعداد مقرر کر لیتی تو اب تک اس کام سے فارخ ہو چکی ہوتی۔" ويكرامهات المومنين رضى الله عنهن

حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ دیگر امہات الموثین بھی غلام آزاد کیا کرتی تھیں۔احادیث اورا ساءالرجال کے ذخیرے میں سیدہ میموندرضی اللہ عنها کی لونڈی کا ذکر ماتا ہے جسے انہوں نے آزاد کیا تھا۔ اس کے علاوہ انہوں نے مشہور تابعی عالم سلیمان بن بیمارکوان کے چار بھائیوں سمیت آزاد کیا تھا۔ای طرح سیدہ ام سلمہ وام حبیبہ رضی الله عنهما کے غلام آزاد کرنے کا ذکر بھی

حدثنا مسدد بن مسرهد، قال : ثنا عبد الوارث، عن سعيد بن جُمُهان، عن سفينة قال : كنت مملوكاً لأم سلمة فقالت : أعتقك وأشترط عليك أن تخدُّمُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عشت، فقلت : وإن لم تشترطي على ما فارقت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عشتُ، فاعتقتني واشترطت عليٌّ . (سنن ابو داؤد، كتاب العتق ، حديث (3932)

حضرت سفیندرضی الله عند بیان کرتے ہیں کہ میں سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنها کا غلام تھا۔ آپ مجھ سے کہنے لگیں، " میں جہیں آ زادكرتي بول بشرطيكة تم جب تك زنده مورسول الله صلى الله عليه والدوسكم كي خدمت كيا كروبه "من في كها، " اگر آپ بيشرط نديمي ر میں تب بھی میں جب تک زندہ ہوں بھی رسول الله صلی الله علیه والدوسلم سے جدائی برواشت ند کروں گا۔ "انہوں نے مجھے آزاد کردیااور پیشرط پرقرارر کھی۔

ويكرصحابه رضى التدعنهم

احادیث میں ایسے بہت سے صحابہ کا ذکر ملتا ہے جنہوں نے محض اللہ تعالی کی رضا کے لئے غلام آزاد کئے۔ چند مزید واقعات بيش فدمت إن-

حمدتنا عبد الله حدثني أبي حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أنبأنا أبو غالب عن أبي

أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل من خيبر ومعه غلامان فقال على رضي الله عنه زيا رسول الله أخدمنا فقال :خذ أيهما شئت فقال :خو لي قال :خذ هذا ولا تنضربه فإنى قد رأيته يصلى مقبلنا من خيبر وإنى قد نهيت عن ضرب أهل الصلاة وأعطى أبا ذر الغلام الآخر فقال :استوص به خيرا ثم قال :يا أبا ذر ما فعل الغلام الذي أعطيتك قال : أمرتني أن أستوص به خيرا فأعتقته , (مسند احمد، باب ابو

حضرت ابوا مامہ با ہلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول الله صلی اللہ علیہ والہ وسلم جب خیبرے والیس آئے تو آپ کے ساتھ دوغلام تنے۔سیدناعلی رضی اللہ عند کہنے لگے، "یا رسول اللہ علاقے !ان میں ہے ایک مجھے کام کے لئے دے دیجے۔ "آپ نے فرمایاء" جو جہیں پیندہ، لےلو۔ "میں نے ایک کو پیند کیا تو آپ نے فرمایا،"اے بھی مارنانہیں۔ میں نے واپسی پراسے نماز برصة موت ديكما إورنماز برص والول كومات سيس فيميس منع كيا إ-"

آ ب نے دوسراغلام ابوذر (غفاری) رضی الله عنه کودیا اور فرمایا، " میں تمہیں اس کے بارے میں ایجھے سلوک کی وصیت کرتا مول- " كهر ص بعد آپ نے بوچھا،" ابوذر إس في حميل جوغلام ديا تھا، تم نے اس كاكيا كيا؟ "وه بول،" آپ نے مجھے اس كے ساتھ الصح سلوك كى دھيت كى تھى، بيس في اسے آزاد كرديا۔

حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير، عن محمد بن بشر، عن إسماعيل، عن قيس، عن أبى هريرة رضى الله عنه : أنه لما أقبل يريد الإسلام، ومعه غلامه، ضل كل واحد منهما من صاحبه، فأقبل بعد ذلك وأبو هريرة جالس مع النبي صلى الله عليه وسلم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (يا أبا هريرة، هذا غلامك قد أتاك فقال : أما إني أشهدك أنه حر، قال : فهو حين يقول : يما ليلة من طولها وعنائها * على أنها من دارة الكفر نجت ,(بخارى، كتاب العتق، حديث (2530

حضرت ابد ہریرہ رضی اللہ عند بیان کرتے ہیں کہ جب انہوں نے اسلام قبول کرنے کا ارادہ کیا توان کے ساتھ ان کا ایک غلام بھی (اسلام قبول کرنے کے ادادے سے) چلا۔ یہ دونوں حضرات رائے میں ایک دوسرے سے چھڑ گئے۔ (ابو ہر یرہ پہلے مدینہ بر اوروہ بعد میں پہنچا تو ابو ہرریہ تی صلی اللہ علیہ والدوسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا، "ابو ہررہ التمهارا غلام بھی پچھ گیا۔ "وہ کہنے لگے،" میں آپ کو کواہ بنا تا ہول کہ یہ آج سے آزاد ہے۔ "اس کے بعدانہوں نے شعر پڑھا،" آج کی

رسول الله ما أجد شيئا خيرا من فراق هولاء يعني عبيده إني أشهدك أنهم أحرار كلهم .

حضرت سيده عائشه رضي الله عنها بيان كرتى بين كه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كصحابه بين س ايك صاحب آكر آب ك قريب بين مح اور كمن لك، "يارسول الله إمير ، يح غلام بين جوجه سے جھوٹ بولتے بين، خيانت كرتے بين اور ميرى بات نہیں مانتے۔ میں نے انہیں مارا ہے اور برا بھلا کہا ہے۔ میں انہیں کس طریقے سے اس سے باز رکھوں۔ "رسول الشصلي الله

"اگرتم نے ان کی خیانت، نافر مانی اور جھوٹ کی نسبت کم سر انہیں دی ہے توبیان پر تمہاری مہر بانی ہے۔ آگرتم نے ان کے جرائم کےمطابق سرادی ہے تو معاملہ برابر برابر ہے۔ نہ تو تمہاری مہر بانی ہے اور نہ بی تم پرکوئی ذمدداری ہے۔ اگرتم نے ان کے جرائم كى نسبت أنبيس زياده مزادى بقو پھر ياور كھوكہ جتنى زيادتى تم نے كى ب،اس كائم سے حساب ليا جائے گا۔"

(ان صاحب براس بات كالتااثر مواكه) وورسول الله على الله عليه والدوسم كسمائ ورزور عدوف الكيد حضور في فرمایا،" کیاتم اللہ کی کتاب میں نہیں پڑھتے کہ اہم قیامت کے دن میزان لگادیں سے کسی تحص پرکوئی ظلم نہ ہوگا۔اگر کسی نے مٹی كذرے كے برابر بھى (يكى يابرانى) كى موكى تو ہم اے اس كابدلدديں گے اور ہم حماب كرنے كے لئے كافى ہيں۔ " 'وہ تحض يين كركهنے لگا،" يا رسول التعليقي ميرے لئے ان غلامول كوچھوڑنے ہے بہتر كوئى بات نہيں ہے۔ ميں آپ كوگواہ بنا تا ہول كدوه

حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بُنُ مَنْصُورٍ ، قَالَ: حَدَّثَنَا هُرَيْمٌ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ شَدَّادٍ: أَنَّ الْحُسَيْنَ بْنَ عَلِي مَرَّ بِرَاعٍ يَرْعَى ، فَأَتَاهُ بِشَاةٍ فَأَهُدَاهَا لَهُ ، فَقَالَ لَهُ :حُرُّ أَنْتَ أَمْ مَمْلُوكٌ ؟ فَقَالَ : مَمْلُوكُ ، فَرَدَّهَا عَلَيْهِ ، فَقَالَ : إِنَّهَا لِي ، فَقِبَلَهَا مِنْهُ ، ثُمَّ اشْتَرَاهُ وَاشْتَرَى الْغَنَمَ ، وَأَعْتَقَهُ وَجَعَلَ الْغَنَمَ لَهُ . (ابن ابي شيبة، حديث (23642)

حضرت امام حسين رضى الله عنه

حضرت سیدنا امام حسین بن علی رضی الله عنبما ایک چرواہے کے پاس سے گزرے جو کہ بھیٹریں چرار ہا تھا۔اس نے ایک بھیٹر ان کی خدمت میں تحفقاً پیش کی ۔ آپ نے بو چھا،" تم آزادہو یا غلام ہو؟ "اس نے کہا،" غلام ہوں۔ " آپ نے بھیزا سے واپس كردى _اس في كها، "يديمرى اينى إ- "آب فتب اس كاتخذ قبول فرماليا -اس كي بعد آب في اس غلام كو بور عظم سمیت خریدلیااوراے آزادکر کے تمام بھیر بکریاں استخفتادے دیں۔

حدثنا على بن حمشاذ ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي

رات بہت کی لیکن بہت ہاری ہے کیونکداس نے مجھے دار کفرے نجات دی ہے۔"

حَدَّثِنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبُدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ الْأَلْصَارِي : أَنَّ أُمَّهُ أَرَادَتُ أَنْ تُوصِيَ، ثُمَّ أَخْرَتُ ذَلِكَ إِلَى أَنْ تُصْبِحَ فَهَلَكَتُ، وَقَدْ كَانَتُ هَمَّتْ بِأَنْ تُعْتِقَ، فَقَالَ عَبُدُ الرَّحْمَنِ فَقُلْتُ إِلَٰ قَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَيَّنْفَعُهَا أَنْ أَعْتِقَ عَنْهَا، فَقَالَ الْقَاسِمُ إِنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : إِنَّ أُمِّي هَلَكَتُ، فَهَلْ يَنْفَعُهَا أَنْ أُعْتِقَ عَنْهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: نَعَمُ . (موط ا مالك، كتاب العتق و الولاء،

حضرت عبدالرحمن بن ابي عمره الانصاري بيان كرتے بيں كدان كى والدہ غلام آ زاوكرنے كى وصيت كرنا جا ہتى تقيس -اس بيس كيجها خير بوكي اور ده وفات يا تنئي عبدالرحمن في قاسم بن محمد (بن ابوبمرصديق) سے يو جها، "اگريس ان كى طرف سے غلام آ زاد کروں تو کیا بیان کے لئے فائدہ مند ہوگا؟ " قاسم کہنے لگے، "سعد بن عبادہ رضی اللہ عند نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ے یہی بات بوچھی تھی، "میری والد وفوت ہوگئ ہیں۔ اگر میں ان کی جانب سے غلام آ زاد کروں تو کیا انہیں اس کا فائدہ ہوگا؟" آپ نے فرمایا تھا،" بالکل ہوگا۔"

حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا أبو نوح قراد قال أنبأنا ليث بن سعد عن مالك بن انس عن الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن بعض شيوخهم أن زيادا مولى عبد الله بن عباد بن أبي ربيعة حدثهم عمن حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس بين يديه فقال :يا رسول الله إن لي مملوكين يكذبونني ويخونونني ويعصونني واضربهم وأسبهم فكيف أنا منعهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم

بحسب ما حانوك وعصوك ويكلبوك وعقابك إياهم إن كان دون ذلوبهم كان فضلالك عليهم . وإن كان عقابك إياهم بقدر ذنوبهم كان كفافا لا لك ولا عليك . وإن كان عقابك إياهم فوق ذنوبهم اقتص لهم منك الفضل الذي بقي قبلك . فجعل الرجل يبكي بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهتف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :ما له ما يقرأ كتاب الله ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فيلا تنظيم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفي بنا حاسبين . فقال الرجل يها

حدثنى أبو نعيم القضل بن دكين ثنا زهير عن ليث عن مجاهد عن على بن عبد الله بن عباس قال أعتق العباس عند موته سبعين مملوكا .

(مستدر لاحاكم، حديث (5402)

حضرت سيدنا عبدالله بن عباس رضى الله عنهماميان كرت بي كدان كوالدعباس في وفات كونت سر فلامول كوآزاد

اختتا مىكلمات شرح بدابي جلد بفتم

> محرایات علی رضوی چک سنتیکا بھاولنگر

الوالعلام المحسط الدين جهانگير، تصانيف ترميه نن وتخريج كل موني تب



























